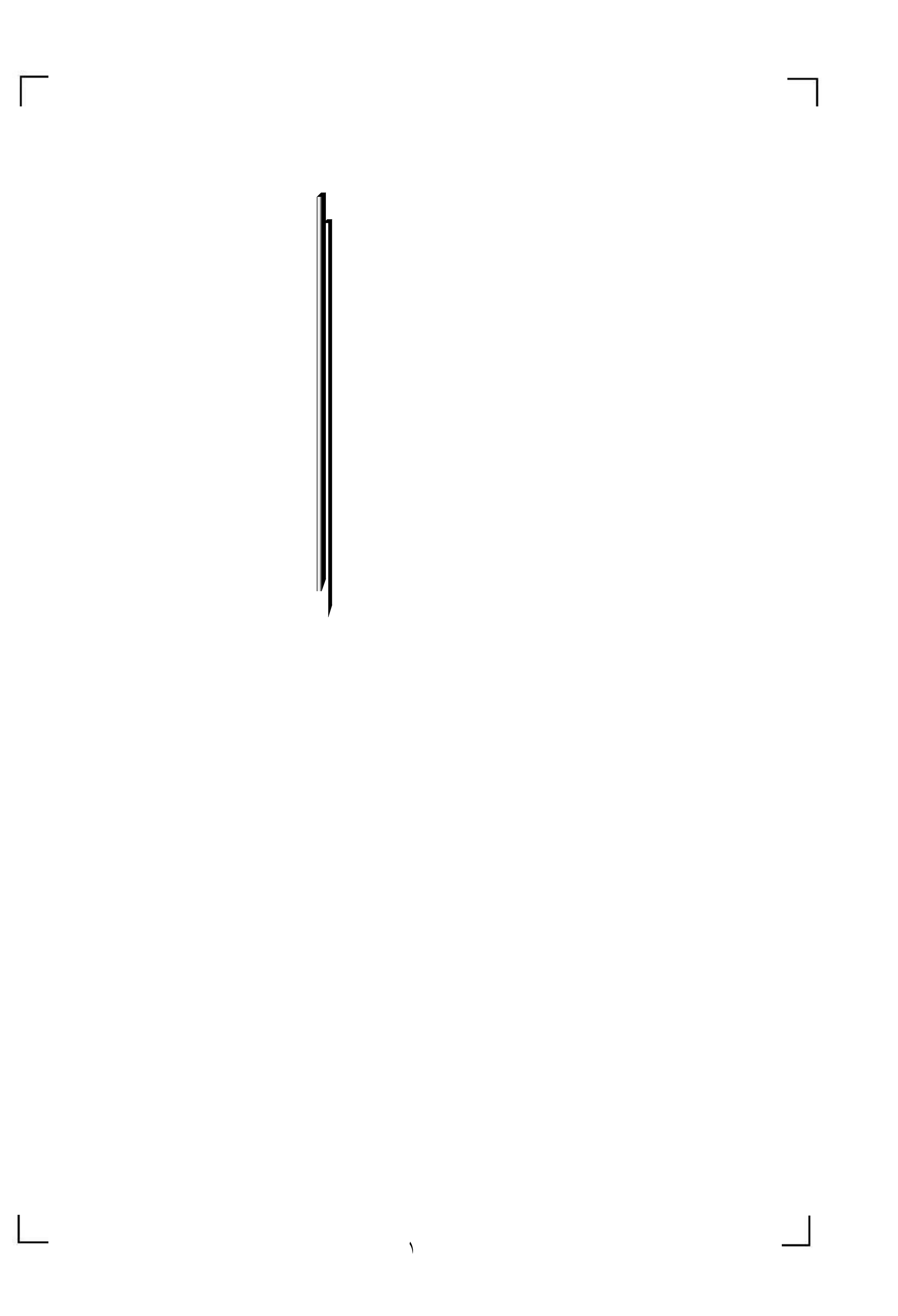




أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة

www.alridwany.com



٠١١٥١١٨٩٩٥٩ ـ ٠١٠٠٢٦٤٢٦٨٧ ـ ٤٤٣٤٢١١٨

٥ ش أبو بكر الصديق ـ المرج الجديدة ـ القاهرة

ababm2000@yahoo.com





الثابتة في الكتاب والسنة

تأليف

أ.د/ محمود عبد الرازق الرضواني

عميد دار العقيدة المصرية
للتعليم المفتوح



٠١١٥١١٨٩٩٥٩ ـ ٠١٠٠٢٦٤٢٦٨٧ ـ ٤٤٣٤٢١١٨

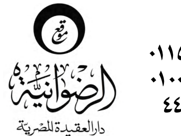
أسماء الله الحسنى

الثابتة في الكتاب والسنة

الطبعة الثانية

١٤٣٣هـ/ ٢٠١٢م

وكيل التوزيع في مصر وجميع دول العالم





رقم الإيداع بدار الكتب - ٢٨٣٦ / ٢٠٠٥

I . S . B . N

977 - 17- 2009 - 0



بسم الله الرحمن الرحيم



وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

الله

القدير
الحق
العليم
الولي
القابض

الملك
المهيمن
الخالق
الآخر
البصير
الستير
العلي
الصمد
المقدم
المنان
الشافي

الرحمن
السلام
الجبار
المصور
الباطن
اللطيف
المبين
التواب
الحميد
الباسط
الوكيل
الطيب

المولى
الكبير
العظيم
القريب
المؤخر
القادر
الرفيق
الغفار

الخبير
القوي
الحكيم
الحفيظ
الرازق
الرقيب
الحكم
الجواد
الرب

المتعالى
الشكور
المجيب
المليك
الخلاق
المعطي
الرءوف
الوارث
الإله

الوتر
المتين
الغني
المجيد
القاهر
المحسن
الأكرم
السبوح
الأعلى

النصير
الواحد
الحليم
الغفور
المقتدر
المالك
المقيت
الوهاب

الرحيم
المؤمن
المتكبر
الأول
السميع
الجميل
الحي
الكريم
الفتاح
الديان
الحسيب
البر

القدوس
العزيز
البارئ
الظاهر
العفو
القهار
الواسع
الودود
المسعر
الرزاق
السيد

الحيي
القيوم
الأحد
الشهيد
الشاكر

موقع الرضوانية
دار العقيدة المصرية

دار الرضوان
د. محمود عبد الرزاق الرضواني
www.alridwany.com

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الطبعة الثانية



الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ وبعد..

فإني أحمد الله ﷻ أن جعل هذا الكتاب سببا في تحقيق أسماء الله الحسنى التوقيفية، وبيانا لما لم يصح من الأسماء التي اشتهرت منذ قرون بين أبناء الأمة الإسلامية، وأحمده على نعمته وفضله ومنته في الاستفادة العظيمة التي استفدتها من ردود المخالفين وتعقيباتهم؛ سواء كانت إيجابية أو سلبية؛ فلم يخطر ببالي أن أحدا من المتنسبين للسلفية؛ ممن كان يزعم أن الحق لا يعرف بالرجال ولكن يعرف الرجال بالحق، وأن كلا يؤخذ من كلامه ويرد إلا صاحب الروضة الشريفة ﷺ ، لم يخطر ببالي أن أحدا من المنتسبين للسلفية لاسيما المشاهير؛ يرى بعين رأسه التى يحدّق بها من فوق غترته أو عمامته نص الدليل الذي يتطلب التصديق ولا يحتمل التأويل؛ ثم يقول: مَن مِن العلماء السابقين أتى بمثل هذا الاسم في ذلك النص والدليل؟

لم يخطر ببالي أن السلفية الحق غريبة بين دعاتها، وأن القابض فيها على الحق كالقابض على جمرة من نار، فهي غربة مركبة بين أهلها، يحار فيها الراكب بين أدعيائها وهم يسيرون في مسالك شتى، لا يدري وهو ينظر إليهم ماذا يصنعون؟ وأين عقيدتهم فيما كانوا يدعون من كتاب وسنة بفهم سلف الأمة؟ هل أصبح منهج السلف عند هؤلاء: أين الدليل من قول فلان وقول فلان؟

ولم يعد المنهج عندهم: أين قال الله وقال الرسول ﷺ ؟

لقد أبانت لنا قضية الأسماء الحسنى التوقيفية التي بَحَثَتْها هذه الدراسة مَن هم أصحاب المنهج الحق؟ وفصلت الزبد عن وجه الماء الذي ينفع الناس ويمكث في الأرض، فربما ترى شيخا مهيمنا على الشاشة في أعين العامة يدافع بقوة في مختلف وسائل الإعلام عن الأسماء المشهورة ظنا منه أنها توقيفية؛ وأنها وحي من الله ثابت في السنة النبوية، ثم يتراجع بعد ذلك بخزي جهله عندما يتأكد أنها من إدارج الوليد بن مسلم برؤيته العقلية، وياليته يعترف بخطأه؛ ويعلن للناس أن الحق مع غيره، لكن رأينا منهم مزيدا من الأذى والمكر والبلاء الذي لحق بنا.

وربما تجد من هؤلاء من يميع الأمور لعلمه أن المشهور من الأسماء مدرج في حديث الرسول ﷺ ، وسينكشف حاله لو حاول النزول للمناقشة في هذا المجال، فيزعم وهو على رأس جماعته السلفية؛ أو جمعيته الشرعية؛ أو تلك التي قامت على نصرة السنة النبوية؛ أو يزعم وهو متربع في الهواء على قناته الفضائية أن مسائل العقيدة أمور خلافية، وأن الأسماء الحسنى التوقيفية من الأمور الاجتهادية، وأنه يجوز الاشتقاق فيها بشرط الكمال، ثم لا يستحي مثل هذا الدعي أن ينسب ذلك إلى عقيدة السلف، وأن يزور دعوى الإجماع عليها بلا نكير، ويشن على البحث وصاحبه غارات التقبيح والتشهير والتنكيل!

ولما نطالبه باللزوم أن يستخرج بالاشتقاق العقلي المزعوم جميع الأسماء التي دلت على الكمال من أفعال رب العزة والجلال، وألا يدع الأمة تقع في الحيرة والضلال؛ رأيناه يولي هاربا مدبرا؛ ثم يعود ليتبنى مذهبا قائما على أن العصمة في كلام السلف؛ فأصبحت العصمة عنده في كلام الرجال كمذهب الشيعة

المجوس أهل الضلال.

ومنهم من كان يستتر خلف حجاب الشهرة في قناته الفضائية ليَظهر لجمهوره بالبراءة في صورة بهية، ويقدم من وراء حجابه وبصورة إجرامية كل حارس له ماكر متلون؛ إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث، بل ألزم كل ناعق في قناته أن يدعو جمهور قناته العريض إلى عدم قراءة الكتاب، وأعلن على الملايين أنه لا ينبغي أن تظهر نتائجه في الفضائيات أو الجرائد والمجلات، بل تمادى فيما هو أكثر من ذلك؛ فأوجب مقاطعة الكتاب على أصحاب المكتبات، وحجته في تبرير ضلالاته أنه يخاف على الأمة التي وكّله الله بقيادتها، وأن ذلك لمصلحة الأمة في مشروع نهضتها، وظل يتعلل بمصلحة الأمة ويتعلل ولم يتركها حتى سلمها لأهل البدع، فعليه من الله ما يستحق.

لقد كانت هذه المعاناة التي عايشتها مع هؤلاء الذين كنا نحسن الظن بهم ونحسبهم من صفوة الدعاة؛ كانت مدعاة لمزيد من الثبات على الحق، وطاقة فعالة تجعل البحث يطال كل جزئية تتعلق بكل اسم، وكلما زادت المعاناة مع هؤلاء كلما أثمرت في البحث فتحا جديدا بحمد الله، فكان من توفيق الله دراسة الأسماء المقيدة اسما اسما، ثم دراسة الأسماء التي سرت بين عامة المسلمين ومصدرها آت من الإسرائيليات فيما هو مقدس عند أهل الكتاب، ثم ترميز المصحف ببيان الأسماء والصفات والأفعال، ثم مشروع ترميز السنة النبوية، ثم إنجاز الدورات العلمية التي قامت عليها دار العقيدة المصرية، وغيرها الكثير من جوانب البحث في تخصص العقيدة الإسلامية.

غير أن هذه الدراسات لا سيما هذا البحث في أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، قد حُجبت حقيقته ونتائجه عن أغلب أبناء الأمة بسبب

انخداع الناس بتشويش بعض المشاهير، ولذلك فإني أكتب هذه المقدمة لأجيال ستأتي بعدنا يتعلمون من تجارب السابقين كما تعلمنا من تجربة إمام أهل السنة أحمد بن حنبل رحمه الله، وهو ثابت وحده في يوم البدعة يدافع عن صفة من صفات الله، ويُصر بعقيدته الراسخة على أن كلام الله غير مخلوق، في حين سارت الأمة بكل دعاتها في ركاب أهل البدع إلا من رحم الله، وكما تعلمنا من شيخ الإسلام ابن تيمية الذي لم يدع طائفة من أهل البدع والضلال من المنتسبين لأهل القبلة إلا وبين عوارها؛ وكشف زيغها؛ وتهافت دعاتها؛ على الرغم من شهرتهم ومكانتهم وقتها، وقد كانوا يستعْدون الحكام على منع شيخ الإسلام وسجنه، ويدعون الناس إلى الامتناع عن قراءة كتبه، وأن ينفضوا من حوله؛ بل كان بعض الصوفية من الحاقدين يترصد لضربه وإيقاع الأذى به.

إن من أعجب الأمور التي رأيتها عند المعقبين والمخالفين من المنتسبين للسلفية وأدعيائها، أو من أهل البدعة ودعاتها؛ أنني لم أجد واحدا منهم قام بدراسة مستقلة متجردة يبتغي فيها تعريف الأمة الإسلامية بأسماء الله الحسنى التوقيفية، بحيث يحقق الاسم بدليله؛ ويرد ما لم يصح بتفصيله؛ بل كانوا في تعقيباتهم عالة على هذا البحث في تحصيلهم العلمي، فيأخذون ما حققناه بكد الفاحص وتعب الباحث، ويتأسدون به علينا، بل وجدنا منهم من أخذ الكتاب بكامله وجعله متنا علق عليه في الهامش بتعقيب لا يكاد يذكر، ثم نسبه إلى نفسه!

والأعجب من ذلك حرص المخالف قبل الموافق على أن يكون الكتاب مرجعا لديه في باب الأسماء الحسنى، بل أصبح مرجعا في تحقيق الأسماء عند

من يقوم على لجنة الفتوى، والحمد لله أن حجاج بيت الله الحرام يرجعون إلى بلادهم وهم يحملون في تفسير العشر الأخير أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة التي أسفر عنها هذا البحث بكل لغات العالم.

وعلى الرغم مما صنعه بنا كثير من المشاهير في الفضائيات وغيرها، وسوء ظنهم في كتاب أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، وتشويشهم عليه؛ والسجال الذي دار؛ وما تردد على أثر أفعالهم وأقوالهم من القيل والقال؛ إلا أن عامة المسلمين الذين استوعبوا القضية تقبلوها بفطرتهم النقية، ونزلت على قلوبهم بردا وسلاما؛ لأنها تجردت من النوازع النفسية، ولم يتأثروا كما تأثر كثير من المشاهير بالعادات المألوفة، ولا الإنشادات المعروفة، فوقف شيخهم بمن يُسيرهم حائط صد للكتاب وصاحبه، وكأنهم يحذرون أتباعهم ممن سيهدم أركان الدين، وينادي بغير البرهان المبين؛ ولولا أن أجعل لهم ذكرا لسردت أسماءهم فردا فردا، لكنني لا أريد لمن أتي من شباب الجيل أن يلتفت إلى ما ذكروه من أنواع التضليل؛ وأحتسب ما بدر منهم في حقي إلى ربي؛ فهو سبحانه حسبي ونعم والوكيل، وهو الهادي إلى سواء السبيل.

وإنني أنصح كل مسلم سواء كان داعيا أو مدعوا أن يقرأ الكتاب بنية مجردة، ورغبة صادقة في معرفة الحق بدليله، والتعرف على أسماء الله لابتغاء مرضاته، وسوف يجد للأمر طعما آخر، ومذاقا مختلفا عن قراءة بعض ما ورد في الكتاب من كلمات أو فقرات، ونية القارئ معقودة للطعن فيه والتشويش عليه؛ كما رأينا من زمرة شيخ الفتنة وأتباعه في قناته.

لقد راعيت في هذه الطبعة كل ما ورد من ردود وتعقيبات ودققتها ومحصتها، على الرغم من كونها، إما شبهات في أذهان قائليها، أو قصور نظر

في استدراك لوازم لا نعنيها، ومع ذلك فصلت ما استطعت في هذه الطبعة وأضفت النتائج التي توصلنا إليها.

وكما ذكرت مرارا أن من يُقْبِل على القراءة ونيته سوء، فلن يسلم منه أي كتاب حتى كتاب رب العالمين الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، أما من يرغب في معرفة الحق فإنه يُقْبِل على قراءة الكتاب ليأخذ ما فيه من حق؛ ويرد الباطل على صاحبه، ويعذره، ويتكامل معه، طالما شعر بنبل الغاية، ووضوح النتيجة في النهاية، فضلا عن حسن النية من قبل الباحث في بيان قضية كانت شائكة عند الخاصة والعامة، بل لا زالت شائكة على من لم يحرر المسألة في كل اسم من أسماء الله الحسنى.

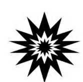
وفي ختام هذه المقدمة أشكر كل من عارض أو أيد الدراسة، لما استفدته من المعارضين قبل المؤيدين الناصحين، وأسأل الله أن يجعل كل ما أصابنا من هؤلاء المشوشين وأصاب طلابنا في ميزان حسناتنا، وأن يغفر لنا ولهم أجمعين وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

وكتبه

أ.د/ محمود عبد الرازق الرضواني

عميد دار العقيدة المصرية للتعليم المفتوح

القاهرة في ١١/ رمضان/ ١٤٣٣هـ



مقدمة الدراسة وخطة البحث

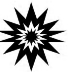
الأسماء الحسنى

- أهمية إحصاء الأسماء الحسنى وجمعها من الكتاب والسنة
- بيان الضرورة الملحة في تحقيق الأسماء المشتهرة منذ قرون.
- ابن الوزير اليماني يقرر أن تمييز الأسماء يحتاج إلى توفيق رباني.
- وسائل البحث الحديثة وأثرها في إنـجاز الدراسة ودقتها.
- خطة البحث ومحاور الدراسة في أسماء اللّه الحسنى.



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الدراسة وخطة البحث



إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ﷺ .

قال الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) ﴾ الحشر:١٨.

وقال الله ﷻ: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (١٠٢) ﴾ آل عمران:١٠٢.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧١) ﴾ الأحزاب:٧٠/ ٧١.   أما بعد ..

فقد أمرنا الله ﷻ في كتابه أن ندعوه بأسمائه الحسنى فقال سبحانه: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠) ﴾ الأعراف:١٨٠.

وقال سبحانه: ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا (١١٠) ﴾ الإسراء:١١٠.

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنَّ للهِ تِسعةً وتِسعِين اسما؛ مِائةً إِلاَّ واحِدًا، من أحصاها دخل الجنّة) [1].

- **أهمية إحصاء الأسماء الحسنى وجمعها من الكتاب والسنة.**

من المعلوم أن إحصاء الأسماء الحسنى وجمعها من الكتاب والسنة قضية لها من الأهمية والمكانة في قلوب المسلمين ما تتطلع إليه نفوس الموحدين، وتتعلق بها ألسنة الذاكرين، ويرتقي الطالبون من خلالها مدارج السالكين.

قال ابن القيم: (فالعلم بأسمائه وإحصاؤها أصل لسائر العلوم، فمن أحصى أسماءه كما ينبغي أحصى جميع العلوم، إذ إحصاء أسمائه أصل لإحصاء كل معلوم؛ لأن المعلومات هي من مقتضاها ومرتبطة بها) [2].

ويذكر ابن القيم أن مراتب إحصاء الأسماء الحسنى التي من أحصاها دخل الجنة - وهذا هو قطب السعادة ومدار النجاة والفلاح - ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى: إحصاء ألفاظها وعددها.

المرتبة الثانية: فهم معانيها ومدلولها.

المرتبة الثالثة: دعاؤه بها، وهو مرتبتان:-

إحداهما: دعاء ثناء وعبادة. والثانية: دعاء طلب ومسألة، فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وكذلك لا يسأل إلا بها [3].

---

(١) أخرجه البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧). ومسلم في الذكر والدعاء، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٧).

(٢) بدائع الفوائد ١/ ١٧١، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة ١٤١٦هـ، الطبعة الأولى، تحقيق هشام عبد العزيز عطا، وعادل عبد الحميد العدوي.

(٣) انظر السابق ١/ ١٧١.

لكن السؤال الذي يطرح نفسه على عامة المسلمين وخاصتهم: ما هي الأسماء الحسنى التي ندعو الله ﷻ بها ؟!

إن المتفق علي ثبوته وصحته عن رسول الله ﷺ هو الإشارة إلى العدد تسعة وتسعين في الحديث السابق الذي ورد في الصحيحين عن أبي هريرة ﷺ؛ لكن لم يثبت عن النبي ﷺ تعيين الأسماء الحسنى التسعة والتسعين أو سردها في نص واحد، وهذا أمر لا يخفى على العلماء الراسخين قديما وحديثا وأهل الحديث منهم خصوصا؛ إذاً كيف ظهرت الأسماء التي يحفظها الناس منذ أكثر من ألف عام ؟ ! في نهاية القرن الثاني ومطلع القرن الثالث الهجري حاول ثلاثة من رواة الحديث جمعها باجتهادهم؛ إما استنباطا من القرآن والسنة، أو نقلا عن اجتهاد الآخرين في زمانهم.

الأول منهم ـ وهو أشهرهم وأسبقهم ـ الوليد بن مسلم مولى بني أمية (ت١٩٥هـ)، وهو عند علماء الجرح والتعديل كثير التدليس والتسوية في حديث رسول الله ﷺ [١].

والثاني هو عبد الملك بن محمد الصنعاني، وهو عندهم ممن لا يجوز الاحتجاج بروايته لأنه ينفرد بالموضوعات [٢].

أما الثالث فهو عبد العزيز بن الحصين، وهو ممن لا يجوز الاحتجاج به بحال من الأحوال؛ لأنه ضعيف متروك، أو ذاهب الحديث كما قال الإمام

(١) تقريب التهذيب لابن حجر ٢/ ٣٣٦، دار الرشيد سوريا ١٩٨٦. ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ٤/ ٣٤٧، دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٥.

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر ٦/ ٣٧٢، دار الفكر بيروت ١٩٨٤. والكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للذهبي ٢/ ٢١٤، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة ١٩٩٢.

مسلم رحمه الله [١].

هؤلاء الثلاثة اجتهدوا؛ فجمع كل منهم قرابة التسعة والتسعين اسما؛ ثم فسر بها حديث أبي هريرة ﷺ الذي أشار فيه النبي ﷺ إلى هذا العدد المجمل من أسماء الله؛ غير أن ما جمعه الوليد بن مسلم هو الذي اشتهر بين عامة الناس منذ أكثر من ألف عام،؛ فقد جمع ثمانية وتسعين اسما بالإضافة إلى اسم الجلالة، وهي على ترتيب الوليد في سردها:

الرّحمن الرّحيم الملِك القدّوس السّلام المؤمِن المهيمِن العزِيز الجبّار المتكبِّر الخالِق البارِئ المصوِّر الغفّار القهّار الوهّاب الرّزّاق الفتّاح العلِيم القابِض الباسِط الخافض الرّافِع المعزّ المذِل السّمِيع البصِير الحكم العدل اللّطِيف الخبِير الحلِيم العظِيم الغفور الشّكور العلِيّ الكبِير الحفِيظ المقِيت الحسِيب الجلِيل الكرِيم الرّقِيب المجِيب الواسِع الحكِيم الودود المجِيد الباعِث الشّهِيد الحق الوكِيل القوِيّ المتِين الولِيّ الحمِيد المحصِي المبدِيء المعِيد المحيِي الممِيت الحيّ القيّوم الواجِد الماجِد الواحِد الصّمد القادِر المقتدِر المقدِّم المؤخِّر الأوّل الآخِر الظّاهِر الباطِن الوالِي المتعالِي البرّ التّوّاب المنتقِم العفوّ الرّءوف مالِك الملكِ ذو الجلالِ والإكرامِ المقسِط الجامِع الغنِيّ المغني المانِع الضّارّ النّافِع النّور الهادِي البدِيع الباقِي الوارِث الرّشِيد الصّبور [٢].

ولننظر كيف اشتهرت تلك الأسماء التي اجتهد الوليد بن مسلم في جمعها

(١) المجروحين من المحدثين لابن أبي حاتم ٢/ ١٣٨، دار الوعي حلب ١٣٩٦هـ، ميزان الاعتدال ٢/ ٦٢٧. تلخيص الحبير في أحاديث الرافعي الكبير لابن حجر، ٤/ ١٩٠، مكتبة المدينة المنورة ١٩٦٤. الضعفاء والمتروكين لابن الجوزي ٢/ ١٠٩، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٦ هـ.

(٢) أخرجه الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٣٠ (٣٥٠٧). وانظر ضعيف الجامع (١٩٤٣).

وترتيبها على هذا الوضع ؟!

كان الوليد بن مسلم كثيرا ما يحدث الناس بحديث أبي هريرة ﷺ المتفق عليه - والذي يشير إجمالا إلى إحصاء تسعة وتسعين اسما - ثم يتبعه بذكر هذه الأسماء التي توصل إليها كتفسير شخصي منه للحديث.

وقد نقِلت عنه مدرجة منه مع كلام النبي ﷺ، وألحقت أو بمعنى آخر ألصقت بالحديث النبوي الذي رواه الترمذي، وظن أغلب الناس بعد ذلك أنها نص من كلام النبي ﷺ فحفظوها، وانتشرت بين العامة والخاصة حتى الآن. ومع كون الإمام الترمذي (ت٢٧٩هـ) لما دون هذه الأسماء في سننه مدرجة مع الحديث النبوي نبه على غرابتها؛ وهو يقصد بغرابتها ضعفها وانعدام ثبوتها مع الحديث كما ذكر الشيخ الألباني رحمه الله [١].

بل من الأمور العجيبة التي لا يعرفها الكثيرون أن الأسماء التي كان الوليد بن مسلم يذكرها للناس لم تكن واحدة في كل مرة، ولم تكن متطابقة قط؛ بل يتنوع اجتهاده عند الإلقاء؛ فيذكر لتلاميذه أسماء أخرى مختلفة عما ذكره في اللقاء السابق؛ فالأسماء التي رواها عنه الطبراني (ت٣٦٠هـ) وضع فيها القائم الدائم وحذف اسم القابض والباسط اللذين وردا في رواية الترمذي المشهورة. وحذف اسم الرشيد من الأسماء المشهورة ووضع الشديد، وحذف الودود والمجيد والحكيم ووضع الأعلى والمحيط والمالك.

والأسماء التي رواها عنه ابن حبان (ت٣٥٤هـ) وضع فيها الرافع وحذف المانع في رواية الترمذي، وتكرر بذلك اسم الرافع.

---

(١) مشكاة المصابيح تحقيق الألباني ٢/ ٧٠٨ (٢٢٨٨)، المكتب الإسلامي، بيروت ١٩٨٥.

وما رواه عنه ابن خزيمة (ت٣١١هـ) في صحيحه من الأسماء وضع فيها الحاكم وحذف الحكيم، ووضع القريب وحذف الرقيب، ووضع المولى وحذف الوالي، والأحد مكان المغني. ورويت عنه أيضا بعض الروايات اختلفت عن رواية الترمذي في ثلاثة وعشرين اسما[١].

والعجيب أن الأسماء المدرجة في رواية الترمذي هي الأسماء المشهورة المعروفة التي انتشرت واشتهرت حتى عصرنا.

والقصد أن تلك الأسماء التي يحفظها الناس ليست نصا من كلام النبي ﷺ وإنما هي ملحقة أو ملصقة أو كما قال علماء الحديث مدرجة مع قول النبي ﷺ : (إِنّ لله تِسعةً وتِسعِين اسما مِائةً إِلاّ واحِدًا) .

وهذا أمر قد يكون غريبا على عامة الناس؛ لكنه لا يخفى على أهل العلم والمعرفة بحديثه ﷺ ؛ قال ابن حجر (ت٨٥٢هـ): (والتحقيق أن سردها من إدراج الرواة) [٢]. وقال الأمير الصنعاني (ت٨٥٢هـ): (اتفق الحفاظ من أئمة الحديث أن سردها إدراج من بعض الرواة)[٣].

وقال ابن تيمية (ت٧٢٨هـ) عن رواية الترمذي وابن ماجه: (وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن هاتين الروايتين ليستا من كلام النبي ﷺ ، وإنما كل منهما من كلام بعض السلف) [٤].

---

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر ١١/ ٢١٦، دار المعرفة، بيروت.
(٢) سبل السلام شرح بلوغ المرام للأمير الصنعاني ٤/ ١٠٨، دار إحياء التراث بيروت ١٣٧٩ هـ.
(٣) السابق ٤/ ١٠٨.
(٤) دقائق التفسير لابن تيمية ٢/ ٤٧٣، مؤسسة علوم القرآن دمشق ١٤٠٤هـ.

وقال أيضا: (لم يرد في تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ ؛ وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه الوليد بن مسلم عن شعيب عن أبي حمزة، وحفاظ أهل الحديث يقولون: هذه الزيادة مما جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من أهل الحديث، وفيها حديث ثان أضعف من هذا رواه ابن ماجه، وقد روي في عددها غير هذين النوعين من جمع بعض السلف)[١].

وقد ذكر أيضا أنه إذا قيل بتعيينها على ما ورد في حديث الترمذي مثلا؛ ففي الكتاب والسنة أسماء ليست في ذلك الحديث، مثل اسم الرب فإنه ليس في حديث الترمذي، وأكثر الدعاء المشروع إنما هو بهذا الاسم؛ وكذلك اسم المنان والوتر والطيب والسبوح والشافي، كلها ثابتة في نصوص صحيحة، وتتبع هذا الأمر يطول[٢].

- بيان الضرورة الملحة في تحقيق الأسماء المشتهرة منذ قرون.

ولما كان هذا هو حال الأسماء الحسنى التي حفظها عامة الناس لأكثر من ألف عام، والتي أنشدها كل منشد، وكتبت على الحوائط في كل مسجد؛ فلا بد من دراسة علمية استقصائية تنبه الملايين من المسلمين على ما ثبت فيها من الأسماء وما لم يثبت؛ ثم تعريفهم بالأسماء الحسنى الصحيحة الثابتة في الكتاب والسنة، وكيف يمكن أن نتعرف عليها بسهولة ؟

والباعث على ضرورة ذلك الأمر أن علماء الأمة اتفقوا على اختلاف مذاهبهم على أنه يجب الوقوف على ما جاء في الكتاب والسنة بذكر أسماء الله

(١) الفتاوى الكبرى لابن تيمية ١/ ٢١٧، دار المعرفة بيروت .

(٢) السابق ١/ ٢١٧ بتصرف .

ﷻ نصا دون زيادة أو نقصان، وأن أسماء الله الحسنى توقيفية على النص لا مجال للعقل في إنشائها أو اختراعها، وأن العقل لا يمكنه بمفرده أن يتعرف على أسماء الله ﷻ التي تليق بجلاله؛ ولا يمكنه أيضا إدراك ما يستحقه الرب ﷻ من صفات الكمال والجمال.

ومن ثم فإن تسمية رب العزة والجلال بما لم يسم به نفسه قول على الله بلا علم، وهو أمر حرمه الله ﷻ على عباده كما قال تعالى في كتابه: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا۟ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَـٰنًا وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ ﴾ الأعراف:٣٣.

وقال سبحانه: ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُو۟لَـٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔولًا ﴿٣٦﴾ ﴾ الإسراء:٣٦.

وقد اشتهرت في ذلك مناظرة بين الإمام أبي الحسن الأشعري (٣٢٤هـ) وشيخه أبي على الجبائي عندما دخل عليهما رجل يسأل: هل يجوز أن يسمى الله تعالى عاقلا ؟ فقال أبو علي الجبائي: لا يجوز؛ لأن العقل مشتق من العقال، وهو المانع، والمنع في حق الله محال؛ فامتنع الإطلاق. فقال له أبو الحسن الأشعري: فعلى قياسك لا يسمى الله سبحانه حكيما؛ لأن هذا الاسم مشتق من حكمة اللجام؛ وهي الحديدة المانعة للدابة عن الخروج، ويشهد لذلك قول حسان بن ثابت رضي الله عنه:

فنحكم بالقوافي من هجانا : ونضرب حين تختلط الدماء.

وقول الآخر:

أبني حنيفة حكموا سفهاءكم : إني أخاف عليكم أن أغضبا.

والمعنى نمنع بالقوافي من هجانا، وامنعوا سفهاءكم؛ فإذا كان اللفظ مشتقا من المنع، والمنع على الله محال؛ لزمك أن تمنع إطلاق اسم الحكيم على الله تعالى. فلم يجب الجبائي؛ إلا أنه قال لأبي الحسن الأشعري: فلم منعت أنت أن يسمى الله عاقلا وأجزت أن يسمى حكيما ؟ قال الأشعري: لأن طريقي في مأخذ أسماء الله ﷻ الإذن الشرعي دون القياس اللغوي؛ فأطلقت حكيما لأن الشرع أطلقه، ومنعت عاقلا لأن الشرع منعه، ولو أطلقه الشرع لأطلقته [(١)].

وقال ابن حزم الأندلسي (٤٥٦هـ): (لا يجوز أن يسمى الله تعالى ولا أن يخبر عنه إلا بما سمى به نفسه، أو أخبر به عن نفسه في كتابه أو على لسان رسوله ﷺ، أو صح به إجماع جميع أهل الإسلام المتيقن ولا مزيد، وحتى وإن كان المعنى صحيحا فلا يجوز أن يطلق عليه تعالى اللفظ. وقد علمنا يقينا أن الله ﷻ بنى السماء فقال: ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا ﴾ الذاريات:٤٧. ولا يجوز أن يسمى بناء؛ وأنه تعالى خلق أصباغ النبات والحيوان وأنه تعالى قال: ﴿ صِبۡغَةَ ٱللَّهِۖ وَمَنۡ أَحۡسَنُ مِنَ ٱللَّهِ صِبۡغَةٗۖ ﴾ البقرة:١٣٨. ولا يجوز أن يسمى صباغا، وأنه تعالى سقانا الغيث ومياه الأرض ولا يسمى سقاء ولا ساقيا، وهكذا كل شيء لم يسم به نفسه) [(٢)].

وقال أبو القاسم عبد الكريم القشيري (ت٤٦٥هـ): (الأسماء تؤخذ توقيفا من الكتاب والسنة والإجماع، فكل اسم ورد فيها وجب إطلاقه في وصفه، وما

(١) طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٣/ ٣٥٨، دار هجر للطباعة ١٤١٣هـ.
(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٢/ ١٠٨، ٣/ ٤٣ مكتبة الخانجي القاهرة.

لم يرد لم يجز ولو صح معناه)[١].

واحتج أبو حامد الغزالي (ت٥٠٥هـ) على أن الأسماء توقيفية بالاتفاق على أنه لا يجوز لنا أن نسمي رسول الله ﷺ باسم لم يسمه به أبوه، ولا سمى به نفسه، وكذا كل كبير من الخلق، قال: فإذا امتنع ذلك في حق المخلوقين فامتناعه في حق الله أولى[٢].

وقال القاضي أبو بكر بن العربي المالكي (ت٥٤٣هـ): (اعلم أن أسماء الله تعالى توقيفية لا تؤخذ قياسا واعتبارا من جهة العقول، وقد زل في هذا الباب طوائف من الناس)[٣].

وقال جمال الدين الغزنوي (ت٥٩٣هـ): (وأسماء الله ﷻ تؤخذ توقيفا ولا يجوز أخذها قياسا)[٤]. وقال الإمام النووي (ت٦٧٦هـ): (أسماء الله توقيفية لا تطلق عليه إلا بدليل صحيح)[٥]. وقال عضد الدين الإيجي (ت٧٥٦هـ): (تسميته تعالى بالأسماء توقيفية، أي يتوقف إطلاقها على الإذن فيه وذلك للاحتياط احترازا عما يوهم باطلا لعظم الخطر في ذلك)[٦].

وقال بدر الدين الزركشي (ت٧٩٤هـ): (أجمع أصحابنا على أن أسماء الله توقيفية ولا يجوز إطلاق شيءٍ منها بِالقِياسِ، وإِن كان في معنى المنصوص)[٧].

---

(١) سبل السلام ٤/ ١٠٩.

(٢) فتح الباري ١١/ ٢٢٣.

(٣) معنى لا إله إلا الله لبدر الدين الزركشي ص١٤١، دار الاعتصام القاهرة ١٤٠٥هـ.

(٤) كتاب أصول الدين للغزنوي ص١٠٨، دار البشائر الإسلامية بيروت ١٩٩٨.

(٥) شرح النووي على صحيح مسلم ٧/ ١٨٨، دار إحياء التراث العربي بيروت ١٣٩٢هـ.

(٦) كتاب المواقف للإيجي ٣/ ٣٠٦، دار الجيل بيروت ١٤١٧هـ.

(٧) البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي ١/ ٤٠٤، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٢١.

وقال ابن الوزير المرتضى (٨٤٠هـ): (فأسماء الله وصفاته توقيفية شرعية، وهو أعز من أن يطلق عليه عبيده الجهلة ما رأوا من ذلك، فلا يجوز تسميته رب الكلاب والخنازير ونحو ذلك من غير إذن شرعي، وإنما يسمى بما سمى به نفسه) [١].

وقال عبد الرءوف المناوي (ت١٠٣١هـ) في بيان علة تأكيد النبي ﷺ على تسعة وتسعين اسما بقوله مائة إلا واحدا: (ولما كانت معرفة أسمائه توقيفية لا يعلم إلا من طريق الوحي والسنة، ولم يكن لنا التصرف فيها بما لم يهتد إليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا، وقد نهينا عن إطلاق ما لم يرد به توقيف، وكان الاحتمال في رسم الخط واقعا باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وتسعين أو تسعة وسبعين؛ فينشأ الاختلاف في المسموع من المسطور أكده ﷺ حسما للمادة وإرشادا للاحتياط بقوله مائة إلا واحدا) [٢].

وقال السفاريني (ت١١٨٨هـ): (أسماؤه ثابتة عظيمة، لكنها في الحق توقيفية، لنا بذا أدلة وفِيّه) [٣].

والأقوال في ذلك كثيرة يعز إحصاؤها، وكلها تدل على أن عقيدة أهل السنة والجماعة في تلك القضية مبنية على أن الأسماء الحسنى توقيفية، وأنه لا بد لكل اسم من دليل نصي صحيح صريح؛ يذكر فيه الاسم بلفظه؛ ومن ثم فإن دورنا تجاه أسماء الله الحسنى هو الجمع والإحصاء؛ ثم الحفظ والدعاء؛ وليس الاشتقاق والإنشاء.

---

(١) إيثار الحق على الخلق لابن الوزير ١/ ٣١٤، دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٧م.

(٢) فيض القدير للمناوي ٢/ ٤٧٩، المكتبة التجارية الكبرى مصر ١٣٥٦هـ.

(٣) العقيدة السفارينية، لمحمد بن أحمد السفاريني ص٥٢، مكتبة أضواء السلف الرياض ١٩٩٨.

والذين قالوا بأن الأسماء الحسنى مشتقة من الصفات إنما يقصدون أنها مشتقة من حيث اللغة، وأنها أسماء على مسمى، تدل دلالة حقيقية على الصفات والأفعال، وأنها تلاقي مصادرها اللغوية في اللفظ والمعنى من حيث الاشتقاق، وأن الاسم في اللغة يشتق من الوصف والفعل أو العكس؛ لكن لا يحق لأحد من أهل العلم أن يشتق هو بنفسه من الفعل الذي يراه كمالا في حق الله، أو من الوصف الذي يختاره هو اسما لله ﷻ؛ فلا نسمي الله إلا بما سمى به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ .

والسؤال الذي يطرح نفسه بالضرورة كتعقيب على ذلك: كيف نميز إذا الأسماء الحسنى التي ندعو الله بها ؟ أو كيف يمكن للمسلم أن يتعرف عليها من الكتاب والسنة ؟

- **ابن الوزير اليماني يقرر أن تمييز الأسماء يحتاج إلى توفيق رباني.**

قال ابن الوزير اليماني: (تمييز التسعة والتسعين يحتاج إلى نص متفق على صحته؛ أو توفيق رباني؛ وقد عدم النص المتفق على صحته في تعيينها؛ فينبغي في تعيين ما تعين منها الرجوع إلى ما ورد في كتاب الله بنصه، أو ما ورد في المتفق على صحته من الحديث) [1].

والرجوع إلى ما أشار إليه ابن الوزير مسألة أكبر من طاقة فرد؛ وأوسع من دائرة مجد؛ لأن الشرط الأول والأساسي في إحصاء الأسماء الحسنى هو فحص جميع النصوص القرآنية وجميع الأحاديث التي وردت في السنة النبوية مما وصل إلينا في المكتبة الإسلامية، وهذا الأمر يتطلب استقصاء شاملا لكل اسم ورد في

(١) العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم ٧/ ٢٢٨ .

القرآن، وكذلك كل نص ثبت في السنة، ويلزم من هذا بالضرورة فرز عشرات الآلاف من الأحاديث النبوية وقراءتها كلمة كلمة للوصول إلى اسم واحد، وهذا في العادة خارج عن قدرة البشر المحدودة وأيامهم المعدودة.

ولذلك لم يقم أحد من أهل العلم سلفا وخلفا فيما نعلم بتتبع الأسماء حصرا منذ أكثر من ألف عام؛ وإنما كان كل منهم يجمع ما استطاع باجتهاده، أو ما تيسر له من جمع غيره واجتهاده، وكان أغلبهم يكتفي بما ورد من المدرج في رواية الترمذي، أو ما رآه صوابا عند ابن ماجة والحاكم، فيقوم بشرحه وتفسيره، مع التنبيه على أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص، كما فعل الإمام الزجاج والخطابي والبيهقي والقشيري والغزالي والرازي والقرطبي وغيرهم من القدامى، وكذلك فعل أغلب المعاصرين.

وقد كان شيخ الإسلام ابن تيمية يشير إلى صعوبة تتبع الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة ويقول: (وتتبع هذا يطول) [1].

لكن الله ﷻ لما يسر الأسباب في هذا العصر أصبح من الممكن إنجاز مثل هذا البحث في وقت قصير نسبيا، وذلك باستخدام الكمبيوتر والموسوعات الالكترونية التي قامت على خدمة القرآن، وحوت آلاف الكتب العلمية، واشتملت على المراجع الأصلية للسنة النبوية، وكذلك كتب العقائد والتفسير والفقه والأصول والتاريخ والأدب والأخلاق والنحو والصرف وغيرها الكثير والكثير.

ولم تكن هذه التقنية قد ظهرت في العقد الأخير من القرن الماضي، أو بصورة أدق لم يكن ما صدر منها كافيا لإنجاز مثل هذا البحث. ولما عايشت

---

(١) الفتاوى الكبرى ٢/ ٣٨٠.

الحاسوب منذ أول ظهوره وظهور الموسوعات التراثية الالكترونية حتى جمعت بين يدي تباعا أكث من خمس وثلاثين موسوعة الكترونية تراثية دفعني ذلك إلى أن أقدم على هذا الموضوع مستعينا بالله أولا؛ ثم بما سخره من التقنية الحديثة؛ وقدرة الحاسوب على قراءة آلاف المراجع الأصلية من تلك الموسوعات في ثوان معدودات؛ فالرغبة في إتمام البحث مهما كانت النتائج أمر ملح، وضرورة يصعب دفعها عن النفس.

وكثيرا ما يشعر أي متخصص أو داعية بالحيرة والاضطراب عندما يسأل عن تحرير المسألة في أحد الأسماء المشهورة كاسم المعز والمذل والمبديء والمعيد والخافض والضار والنافع والعدل والمانع والواجد والماجد والباقي والجليل والمميت والباعث والمحصي والرشيد، وغير ذلك مما اشتهر على ألسنة العامة والخاصة ؟! وسبب الحيرة أن تلك الأسماء وردت مدرجة من قبل الوليد بن مسلم في الرواية التي رواها عنه الترمذي في سننه؛ فلا يمكن القول أو الجزم بأنها من كلام النبي ﷺ، ومع ذلك تجدها وقد شرحها أو ذكرها أعلام كبار من السلف والخلف في كتبهم، هذا من جهة.

ومن جهة أخرى نجد أن أهل العلم قد اتفقوا على أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص الصريح؛ وأنه لا يجوز تسمية الله ﷻ إلا بدليل ثابت صحيح؛ كما أن الجزم بأنه قد ورد النص في الكتاب والسنة، أو لم يرد بذكر كل اسم من هذه الأسماء مسألة يصعب في العادة تتبعها وإحصاؤها كما سبق وأشرنا. ومن ثم تحدث الحيرة والاضطراب عند مواجه السائل، وعند السؤال عن الموقف الصحيح من تلك الأسماء؟

وقد كانت الإجابة في الغالب وحالي حال الكثيرين في إجاباتهم الاعتماد

إجمالا على ذكر منهج أهل السنة والجماعة في موضوع الأسماء الحسنى، أو ما تيسر من اجتهاد جزئي لمن سبق من العلماء في رد اسم أو إثباته، أو الاكتفاء بما ورد من الأسماء في الروايات المدرجة؛ هذا مع التنبيه على أن سرد الأسماء فيها ليس من كلام النبي ﷺ ؛ ولكنه اجتهاد شخصي من قبل الرواة؛ كما أنها روايات مختلفة ومضطربة.

لكن بعد استخدام البحث الحاسوبي؛ واستقصاء أدلة الكتاب والسنة؛ تبين أن هذه الأسماء جميعها ليست من الأسماء الحسنى لأن الله ﷻ لم يسم نفسه بها، وكذلك لم ترد في صحيح السنة؛ فالمعز المذل اسمان لهما شهرة واسعة، وهما وإن كان معناهما صحيحا؛ لكنهما لم يردا اسمين لله ﷻ في القرآن أو السنة، وإنما سماه بهما الوليد بن مسلم ضمن ما أدرجه باجتهاده في الحديث الذي رواه عنه الترمذي، وكذلك عبد الملك الصنعاني ضمن ما أدرجه في رواية ابن ماجة؛ حيث اشتق الوليد بن مسلم هذين الاسمين من الفعلين في قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِي ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ ﴾ آل عمران:٢٦.

والله ﷻ أخبر في هذه الآية أنه يؤتي ويشاء وينزع ويعز ويذل، ولم يذكر في الآية بعد اسم مالك الملك واسمه القدير سوى الأفعال، فالذين سموا الله ﷻ المعز المذل اشتقوا له اسمين من فعلين، وتركوا على قياسهم ثلاثة أسماء أخرى، فيلزمهم تسمية الله ﷻ بالمؤتي والشائي والنازع؛ طالما أن المرجعية في التسمية إلى القياس وحسن اشتقاق الأسماء، واستحسان ما يراه العقلاء دون التتبع والجمع والإحصاء.

وكذلك والمبديء المعِيد اسمان لا دليل على ثبوتهما، ولم يردا في كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ اسمين لله ﷻ، ولكن وردا فعلين في مواضع كثيرة كقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ مِن شُرَكَآئِكُم مَّن يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ ۚ قُلِ ٱللَّهُ يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾﴾ يونس:٣٤. وكقوله: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾﴾ البروج:١٣. فاستند من سمى الله ﷻ بهذين الاسمين إلى مجرد اجتهاده في الاشتقاق من الفعلين فقط، ومعلوم أنه ليس من حق أحد أن ينشأ لله أسماء يتعبد بها ولو صح معناها في الكتاب والسنة.

وتسمية الله بالخافض يلزمها الدليل أيضا؛ فالاسم لم يرد في القرآن أو السنة، وإنما ورد الفعل يخفض فيما رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله عزّ وجل لا ينام، ولا ينبغِي له أن ينام، يخفِض القِسط ويرفعه)[1].

ولا يجوز لنا أن نشتق لله ﷻ من كل فعل اسما، ولم يخولنا الله في ذلك لا عقلا، ولا نصا، وإنما أمرنا سبحانه بإحصاء أسمائه وجمعها من الكتاب والسنة، ثم دعاؤه بها؛ فدورنا حيال الأسماء الحسنى الإحصاء والحفظ والدعاء، وليس الاشتقاق والإنشاء.

ولو أصر أحد على تسمية الله ﷻ بالمعز المذل المبديء المعيد الخافض، وأجاز لنفسه ولغيره ذلك؛ فيلزمه قياسا تسميته البناء لأنه بنى السماء فقال: ﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ ٱلسَّمَآءُ ۚ بَنَىٰهَا ﴿٢٧﴾﴾ النازعات:٢٧؛ والساقي لأنه سبحانه سقى أهل الجنة شرابا طهورا، فقال: ﴿وَسَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾﴾ الإنسان:٢١. ويلزمه

---

(١) أخرجه مسلم في الإيمان، باب في قوله عليه السلام إن الله لا ينام ١/ ١٦١ (١٧٩).

قياسا أن يسميه المدمر لأنه دمر على الكافرين فقال: ﴿دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا (١٠)﴾ محمد:١٠.

وكذلك يلزمه تسميته سبحانه وتعالى القاتل الرامي المبلي لأنه قتل الكافرين ورماهم فقال: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا﴾ الأنفال:١٧. وكذلك يلزمه تسميته سبحانه وتعالى الطامس والماسخ لأنه طمس على أعين المجرمين ومسخهم على مكانتهم فقال سبحانه: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ (٦٦) وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ (٦٧)﴾ يس:٦٦.

وكذلك يلزمه تسميته المقطع لأنه قطع اليهود أمما فقال: ﴿وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا﴾ الأعراف:١٦٨. والمفجر لأنه فجر الأرض عيونا فقال سبحانه: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا (١٢)﴾ القمر:١٢. ويلزمه قياسا تسمية الله ﷻ الحامل لأنه حمل نوحا عليه السلام على ذات ألواح ودسر فقال تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ (١٣)﴾ القمر:١٣. وغير ذلك من آلاف الأفعال في الكتاب والسنة والتي سيحولها دون حق إلى أسماء لله ﷻ.

كما أن الله ﷻ قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠، وقال سبحانه: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ الإسراء:١١٠. وقال رسول الله ﷺ: (إِنَّ لله تِسعةً وتِسعِين اسما.. من أحصاها دخل الجنّة). ولم يقل: ولله الأوصاف الحسنى، أو فله الأفعال الحسنى، وشتان

عند أصحاب الفطرة النقية بين الأسماء والأوصاف من حيث الدلالة الاعتقادية؛ نقول: إن العليم متصف بالعلم، والقدير متصف بالقدرة، والعزيز متصف بالعزة، والرحمن متصف بالرحمة، والخبير متصف بالخبرة.

ونحن دورنا وفق النص النبوي إحصاء الأسماء الحسنى، وليس دورنا تسميته اشتقاقا من الأوصاف والأفعال، فالأوصاف تتبع الموصوف وتقوم به ولا تقوم بنفسها؛ وكذلك الفعل يقوم بفاعله، إذ لا يصح أن نقول: الرحمة استوت على العرش، أو العزة أجرت الشمس، أو العلم والحكمة والخبرة أنزلت الكتاب وأظهرت على النبي ﷺ ما غاب من الأسرار، أو يرحم ويعز ويعلم فعل كذا وكذا، ومن ثم فإن هذه كلها أوصاف وأفعال لا تقوم بنفسها، بخلاف الأسماء الحسنى الدالة على المسمى الذي اتصف بها كالرحمن والرحيم والعزيز والعليم والخبير والحكيم.

وعلى ذلك لا يصح تسمية الله ﷻ بالجليل حيث لا يوجد دليل في الكتاب أو صحيح السنة ورد فيه الاسم بنصه، ولكن ورد الوصف في قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾﴾ الرحمن:٢٧. وفرق كبير بين الاسم ودلالته على العلمية، والوصف ودلالته على المعنى الذي قام بالموصوف؛ فالله ﷻ وصف نفسه بالقوة فقال: ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾﴾ الذاريات:٥٨. وسمى نفسه القوي فقال سبحانه: ﴿وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿١٩﴾﴾ الشورى:١٩. ووصف نفسه بالرحمة فقال: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ﴿١٣٣﴾﴾ الأنعام:١٣٣. وسمى نفسه الرحمن الرحيم في قوله: ﴿تَنزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾﴾ فصلت:٢. ولما كانت أسماء الله توقيفية، ولا نسمي الله ﷻ إلا بما سمى به نفسه، فإن الله

وصف نفسه بالجلال فقال: ﴿ ذُو ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ ﴾ الرحمن:٢٧، ولم يسم نفسه الجليل؛ إذ لم يرد في التنزيل دليل.

وكذلك اسم الباعث والمحصي لم أجد حجة أو دليلا على إثبات هذين الاسمين، والذي ورد في القرآن والسنة وفي نصوص كثيرة أفعال فقط، كما في قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓا۟ ۚ أَحْصَىٰهُ ٱللَّهُ وَنَسُوهُ ۚ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾ ﴾ المجادلة:٦.

ومن الملاحظ أن الذي اشتق الباعث من قوله: يبعثهم؛ والمحصي من قوله: أحصاه الله؛ ترك المنبئ من قوله: فينبئهم؛ لأن الآية لم يرد فيها بعد اسم الله الشهيد سوى الأفعال التي اشتق منها اسمين وترك الثالث؛ في حين أن هذه الأسماء جميعها لم ترد نصا صريحا في الكتاب أو في صحيح السنة.

أما تسمية الله ﷻ بالضار النافع، فهذان الاسمان لم يردا في القرآن أو السنة، وخصوصا لفظ الضار لم يرد اسما ولا وصفا ولا فعلا منسوبا لرب العزة والجلال، وليس لمن سمى الله بهما إلا الاجتهاد الشخصي في الاشتقاق من المعنى الذي ورد في قوله تعالى: ﴿ قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۚ ﴿١٨٨﴾ ﴾ الأعراف:١٨٨. أو الاشتقاق مما ورد عند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عباس ﵄ أن النبي ﷺ قال له: (واعلم أنّ الأمّة لوِ اجتمعت على أن ينفعوك بِشيءٍ لم ينفعوك إِلاّ بِشيءٍ قد كتبه الله لك، ولوِ اجتمعوا على أن يضرّوك بشيءٍ لم يضرّوك إِلاّ بِشيءٍ قد كتبه الله عليك) [1].

---

(١) الترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦).

وكيف يعقل تسمية رب العزة والجلال بالضار، وليس فيه وصف كمال ولا حجة على ثبوته من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ ؟ وكيف يكون الضار اسما حتى لو أضيف إلى النافع؛ والمفترض أن تكون الأسماء التي نجمعها أو نحصيها من القرآن والسنة كلها حسنى تفيد المدح والثناء على الله بنفسها؟ بل إن المسلمين يدعون ربهم كل صباح ومساء فيقولون: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء، عملا بما ورد عند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبان بن عثمان عن أبيه رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِن عبدٍ يقول في صباحِ كلِّ يوم ومساءِ كلِّ ليلةٍ: بِسمِ الله الذي لا يضرّ مع اسمِهِ شيء في الأرضِ ولا في السّماءِ وهو السّمِيع العلِيم ثلاث مرّاتٍ؛ فيضرّه شيء)[1]. وورد في صحيح مسلم من حديث علِيِّ بنِ أبِي طالِبٍ رضي الله عنه في دعاء رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال: (لبّيك وسعديك، والخير كلّه فِي يديك والشّرّ ليس إِليك، أنا بِك وإِليك، تباركت وتعاليت)[2].

وكيف يكون الضار من الأسماء المحفوظة المشهورة في حين لا يذكر فيها اسم الله الأعلى، ونحن نذكره في كل سجدة، وقد نص الله عز وجل على إسميته وعلميته فقال: ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ۝١﴾ الأعلى:١ ؟!

ومن ثم فإن الواجب على كل مسلم أن يقف عند النص؛ إن ورد فيه الاسم سمى الله به، وإن لم يرد فليس لأحد الحق في تسمية الله عز وجل به؛ وإن صح معناه؛ فالعدل مثلا اسم من الأسماء المشتهرة ضمن ما أدرجه الوليد بن مسلم

---

(١) الترمذي في الدعوات، باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ٥/ ٤٦٥ (٣٣٨٨) وانظر صحيح الجامع (٥٧٤٥)، وصحيح الترغيب والترهيب (٦٥٥).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٤ (٧٧١).

باجتهاده في الحديث الذي رواه عنه الترمذي في سننه، لكن ما الدليل عليه؟ وأين النص الذي ذكر فيه ؟

لقد تبين بعد البحث الدقيق أنه لم يرد في القرآن أو السنة اسما ولا فعلا، ولا دليل لمن سمى الله ﷻ بهذا الاسم سوى الأمر بالعدل في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَأۡمُرُ بِٱلۡعَدۡلِ وَٱلۡإِحۡسَٰنِ ۝٩٠﴾ النحل:٩٠. ويلزم لو قلنا على منهجهم بجواز اشتقاق الاسم من الفعل أن يسمى الله ﷻ الآمر؛ اشتقاقا من الفعل يأمر وليس العدل.

ولو تساءلنا أيضا عن تسمية الله ﷻ بالمميت؛ هل ورد النص عليه في الكتاب والسنة؟ لقد تبين بعد البحث الحاسوبي أنه لم يرد، والذي ورد في القرآن في أربعة عشر موضعا الفعل المضارع يميت كما في قول الله تعالى: ﴿هُوَ يُحۡيِۦ وَيُمِيتُ وَإِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ۝٥٦﴾ يونس:٥٦.

وورد الفعل الماضي أمات في ثلاثة مواضع كقوله ﷻ: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَمَاتَ وَأَحۡيَا ۝٤٤﴾ النجم:٤٤، وهذا وحده لا يكفي في إثبات الاسم؛ ومن ثم فإنه لا يجوز أن نسمي الله ﷻ بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ، وسوف يأتي بإذن الله تفصيل الأدلة حول كل اسم من الأسماء المدرجة في روايات السنة.

- وسائل البحث الحديثة وأثرها في إنجاز الدراسة ودقتها.

إن من دوافع البحث الرئيسية أن باب الأسماء الحسنى يفتقر إلى دراسة علمية استقصائية لكل ما ورد في الأصول القرآنية والنبوية؛ وكم راودتني نفسي منذ زمن طويل أن أجد جوابا شافيا في التعرف على أسماء الله الحسنى التسعة والتسعين التي ورد النص عليها إجمالا والتي ثبتت في الكتاب وصحيح

السنة، وكنت كلما هممت باستقصاء الموضوع والبحث فيه أجد من الهيبة ما يوهن عزيمتي ويضعف إرادتي؛ لأن الموضوع في ذلك الوقت أكبر من جهدي وطاقتي وأوسع من دائرتي ، فهذا يتطلب كما سبق جهدا يخرج عن قدرة البشر المحدودة، وأيامهم المعدودة.

ولما يسر الله ﷻ الأسباب في هذا العصر، وأصبح ذلك أمرا ممكنا بعد أن ظهرت تقنية البحث الحاسوبية، وقدرة الحاسوب على قراء ملايين الصفحات في لحظات معدودات، أقدمت على البحث وأنا لا أتوقع ما ظهر من نتائج.

ويعلم الله أن الجهد الذي بذلته في هذا البحث وشاركتني فيه أم عبد الرزاق من خلال العمل المتواصل لمدة عامين كاملين على ثلاثة حواسب يساوي أضعاف ما بذلته في رسالة الدكتوراه على ضخامة حجمها، لكن النتيجة التي أسفر عنها البحث يتصاغر بجانبها كل جهد يبذله الإنسان، فقد ظهرت مفاجأة لم تكن في الحسبان!

تلك المفاجأة تتمثل في أن ما تعرف الله به إلى عباده من أسمائه الحسنى التي وردت في كتابه وصح في سنة رسوله ﷺ تسعة وتسعون اسما وردت بنصها؛ كما أشار النبي ﷺ إجمالا إلى العدد المذكور في الحديث المتفق عليه؛ وذلك عند تمييزها عن الأوصاف، وإخراج ما قيد منها بالإضافة أو بموضع الكمال عند انقسام المعنى المجرد وتطرق الاحتمال، هذا مع تحري ثبوتها بالنص وتتبعها بالدليل كما سيأتي ذكره وبيانه بالتفصيل؛ فالشروط التي استخرجت من القرآن والسنة؛ أو الضوابط التي انتهجت في إحصاء الأسماء بعد البحث الحاسوبي والاستقصاء لم تنطبق إلا على تسعة وتسعين اسما من جملة ما ورد في القرآن والسنة؛ وما استخرجه أو نقله المتوسعون من العلماء دون تحقيق،

والذي يزيد عن المائتين والثمانين اسما.

وليس في الأمر تكلف أو افتعال، أو تعسف أو تحايل على واقع الحال، أو محاولة مني لجعل عدد الأسماء الحسنى محصورا في تسعة وتسعين اسما بصورة أو بأخرى؛ بل كانت مفاجأة غير متوقعة كما سيري القارئ؛ فالأمر في إحصاء الأسماء الحسنى أصبح الآن مرهونا بشروط؛ أو قواعد؛ أو ضوابط؛ أو أسس يستطيع من خلالها كل باحث من العامة أو الخاصة؛ مهما كانت درجته العلمية أو حصيلته الثقافية ـ إذا تجرد من النوازع النفسية؛ وغلبة الطبع لما اعتاد عليه من الموروثات الثقافية ـ يستطيع أن يطبقها بدقة على كل نص عند إحصائه للأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، وسيصل إن شاء الله إلى النتيجة ذاتها التي توصلنا إليها، ومن ثم يتعرف بسهولة ويسر على العدد الذي ذكره النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه.

وقد أعيد البحث الحاسوبي مرات ومرات لتأكيد النتيجة، سواء من قبلي شخصيا، أو من قبل الكثير من الباحثين؛ فكانت النتيجة واحدة، وهذا العدد الذي تظهره تقنية الحاسوب في عصرنا يدلل على إعجاز نبوي جديد يحقق قول النبي ﷺ : (إِنّ لله تِسعةً وتِسعِين اسما؛ مِائةً إِلا واحِدًا من أحصاها دخل الجنّة) [1].

بل وفق الله ﷻ أيضا في ظهور إعجاز نبوي آخر تفاجأت به بعد الانتهاء من البحث عن الأسماء الحسنى المطلقة، وبعد انتشار الطبعة الأولى من الكتاب؛ حيث كثرت التعليقات حول الأسماء غير المطلقة، أو الأسماء المقيدة بحالات مخصوصة، أو مقيدة بمواضع الكمال، فكان السؤال المطروح: أليست

(١) تقدم تخريجه ص ١٦.

هي أيضا من أسماء رب العزة والجلال ؟ وهل يمكن إحصاؤها والتعرف على ما ثبت منها وفق الضوابط التي تميز الأسماء الحسنى المطلقة؟

ومن ثم جال بخاطري إجراء دراسة حاسوبية مفصلة على تلك الأسماء المقيدة التي وردت بنصها في الكتاب وصحيح السنة، لاسيما وأنني سبق وتعرفت على حالة كل منها عند تمييز المطلق من المقيد؛ فعزمت على استخراجها وتتبعها، واستعنت بالله وتوكلت عليه وعكفت على دراستها حتى ظهرت المفاجئة الأخرى، وهي ظهور إعجاز نبوي آخر ينضم إلى ما سبق، ويؤكد سلامة النتائج في الأسماء المطلقة؛ فقد أظهرت نتيجة البحث أن عدد الأسماء المقيدة الثابتة الصحيحة التي وردت بنصها في القرآن وصحيح السنة تسعة وتسعون اسما أيضا؛ أو مائة إلا واحدا كما ورد نصه في الحديث الصحيح.

ومن ثم ظهر معنى إضافيا لحديث أبي هريرة ﷺ يمكن أن يبين العلة في ذكر النبي ﷺ للمائة إلا واحدا بعد التسعة والتسعين اسما؛ فقد ورد الحديث في أكثر من خمسين موضعا من كتب السنة يرفعه أبو هريرة ﷺ إلى رسول الله ﷺ أنه قال: (إِنّ لله تِسعةً وتِسعِين اسمًا مِائةً إِلا واحِدًا من أحصاها دخل الجنّة) [1].

والملاحظ أن جميع الروايات تذكر لفظ التسعة والتسعين مقرونا بلفظ مائة إلا واحدا، فما العلة من التكرار المذكور في الحديث ؟ أهو فقط تأكيد النبي ﷺ على ذكر العدد تسعة وتسعين ؟ أم أراد المصطفى ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى تأكيد العدد وإن اختلفت نوعية المعدود المضاف إلى اسم الجلالة؟!

(١) تقدم تخريجه ص١٦.

لقد كان النص على العدد تسعة وتسعين وتكرار ذكره بقوله ﷺ مائة إلا واحدا دافعا للبعض أن يجزم بأن جملة أسماء الله لا تزيد على تسعة وتسعين شيئا؛ على الرغم من عدم إحصائه لها؛ فقال ابن حزم الأندلسي: (فصح أنه لا يحل لأحد أن يسمي الله تعالى إلا بما سمى به نفسه، وصح أن أسماءه لا تزيد على تسعة وتسعين شيئا لقوله عليه السلام مائة إلا واحدا؛ فنفى الزيادة وأبطلها)[1].

وقد أظهر البحث الحاسوبي عن ثبوت الأسماء المقيدة بعدا جديدا لحديث الإحصاء، وإشارة نبوية عظيمة وضعت بين النصوص، وكأن رسول الله ﷺ يبين لأمته أن المطلق من أسماء الله فيما نزل من الوحي تسعة وتسعون اسما، وأن المقيد منها تسعة وتسعون اسما أيضا، وكلها تضاف إلى اسم الجلالة؛ في تأكيدٍ للعدد وتنوع للمعدود، لاسيما أن العدد المعين بتسعة وتسعين ذكر في نص الحديث النبوي بطريقتين مختلفتين: إحداهما طريقة مطلقة في نص قوله ﷺ: (إِنّ لله تِسعةً وتِسعِين اسما). وطريقة مقيدة في قوله ﷺ: (مِائةً إِلا واحِدًا). حيث ذكر لفظ المائة ثم قيده بالاستثناء.

وربما يعقب البعض بأن ذلك المعنى لا يصح لأنه غير مسبوق في كلام السابقين؛ فلم يذكر أحدٌ من قبل أن الأسماء المطلقة تسعة وتسعون اسما، وأن الأسماء المقيدة تسعة وتسعون؟!

والجواب أن هذا الاعتراض قد يصح إن كان المعنى المشار إليه كلاما ظنيا مرسلا بغير دليل أو بينة، ودون عد الأسماء التوقيفية سردا؛ وذكرها بنصوصها اسما اسما؛ سواء كانت مطلقة أو مقيدة.

---

(١) المحلى لابن حزم ٨/ ٣١، دار الآفاق الجديدة بيروت.

أما اعتراض المعترض وهو يرى الأسماء التوقيفية ظاهرة بينة بأدلتها النصية، ووضوح إحصائها بأعيانها في كل قائمة عددية؛ فاعتراضه دليل واضح على أنه عريض القفا في مثل هذه الجزئية، لأن فهم سلف الأمة للكتاب والسنة ما هو إلا خبر ثابت يتطلب التصديق، وأمر ثابت يتطلب التنفيذ؛ وطالما ثبت النص التوقيفي، وتم استخراج الأسماء في إحصائها العددي بأدلتها الظاهرة، سواء كانت مطلقة أو مقيدة؛ فليس لمن لديه شيء في معرفة المنهج إلا اتباع النصوص التي يفسر بعضها بعضا.

صحيح أنه قد تقصر وجهة النظر لدى البعض في تقييد اسم، أو تختلف في إطلاقه؛ لكن ذلك في الغالب مرده؛ إما إلى اختلاط الأمر على كثير من المنتسبين للسلفية، وتأثرهم بالمناهج الكلامية البدعية في فهم قضية العلاقة بين العقل والنقل؛ أو مرده إلى خوض البعض في باب من العقيدة لم يتقنه، فيتذبذب فيه قبل أن يتحصرم، ويتكلم في المسألة بما لا يحسنه، لكن ما نؤكده الآن أن قول النبي ﷺ: (إِنّ لله تِسعةً وتِسعِين اسما مِائةً إِلاّ واحِدًا). يدل على وجود تسعة وتسعين اسما مطلَقا، وكذلك مائة إلا واحدا من الأسماء المقيدة، وردت بنصها الصريح في القرآن وصحيح السنة؛ راعينا في استخراجها بالبحث الحاسوبي الدقة على قدر المستطاع؛ ومن ثم فإنه يمكن الآن بعد دراسة دقيقة في باب أسماء الله الحسنى تقرير الأمور الاعتقادية التالية:

الأمر الأول: أن أسماء الله ﷻ الحسنى الكلية غير محصورة في عدد معين، فالعدد الكلي لا يعلمه إلا الله؛ لما ثبت من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال في دعاء الكرب: (أسألك بِكلّ اسم هو لك سمّيت بِهِ نفسك، أو أنزلته فِي كِتابِك، أو علّمته أحداً مِن خلقِك، أو استأثرت بِهِ فِي عِلم الغيبِ

عِندك)[1] . وما استأثر الله به لا يمكن لأحد حصره؛ أو الإحاطة به.

الأمر الثاني: أن الله ﷻ تعرف إلينا في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ بجملة من أسمائه تناسب الحكمة من وجودنا في دار الابتلاء، وتظهر توحيد الله بتحقيق مقتضى هذه الأسماء؛ وقد حدد النبي ﷺ عددها بتسعة وتسعين اسما، مائة إلا واحدا. وقد وجد بالبحث الاستقصائي الذي تناول كل ما ورد من أسماء الله بنصها في الكتاب وصحيح السنة أن المطلق من أسماء الله في الكتاب والسنة عدده تسعة وتسعون اسما، وأن المقيد منها تسعة وتسعون اسما أيضا، تضاف جميعها إلى اسم الجلالة؛ ومن ثم يكون المجموع مع اسم الجلالة (١٩٩) مائة وتسعة وتسعين اسما وردت جميعها في نصوص الكتاب وصحيح السنة !!

الأمر الثالث: أن الأسماء المطلقة هي الأسماء الحسنى التي وردت بنصها في الكتاب وصحيح السنة وتفيد المدح والثناء على الله بنفسها، وعددها تسعة وتسعون اسما تضاف إلى اسم الجلالة وهي حسب الترتيب الاجتهادي:

هو اللهُ الرّحمن؛ الرّحِيم؛ الملِك؛ القدّوس؛ السّلام؛ المؤمِن؛ المهيمِن؛ العزِيز؛ الجبّار؛ المتكبِّر؛ الخالِق؛ البارِئ؛ المصوِّر؛ الأوّل؛ الآخِر؛ الظاهِر؛ الباطِن؛ السّمِيع؛ البصِير؛ المولى؛ النصِير؛ العفوّ؛ القدِير؛ اللطِيف؛ الخبِير؛ الوِتر؛ الجمِيل؛ الحيِيّ؛ السِّتير؛ الكبِير؛ المتعال؛ الواحِد؛ القهّار؛ الحق؛ المبِين؛ القوِيّ؛ المتِين؛ الحيّ؛ القيّوم؛ العلِيّ؛ العظِيم؛ الشكور؛ الحلِيم؛ الواسِع؛ العلِيم؛ التّواب؛ الحكِيم؛ الغنيّ؛ الكرِيم؛ الأحد؛ الصّمد؛ القرِيب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولِيّ؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتّاح؛ الشهيد؛ المقدِّم؛ المؤخِّر؛

---

(١) رواه أحمد ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة ١/ ٣٨٣ (١٩٩).

المِليك؛ المقتدِر؛ المسعِّر؛ القابِض؛ الباسِط؛ الرّازِق؛ القاهِر؛ الديّان؛ الشاكِر؛ المنان؛ القادِر؛ الخلاّق؛ المالِك؛ الرّزاق؛ الوكيل؛ الرّقيب؛ المحسِن؛ الحسيب؛ الشافِي؛ الرِّفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ السّيِّد؛ الطيِّب؛ الحكم؛ الأكرم؛ البرّ؛ الغفار؛ الرّءوف؛ الوهّاب؛ الجواد؛ السّبوح؛ الوارِث؛ الرّبّ؛ الأعلى؛ الإِله.

الأمر الرابع: أن الأسماء المقيدة هي الأسماء التي وردت في الكتاب وصحيح السنة وتفيد المدح والثناء على الله بغيرها من القرآئن المقيدة، إما بإضافة ظاهرة، أو تقييد ظاهر في اللفظ، أو تقييد المعنى بموضع الكمال؛ ليظهر بالتقييد معاني الحسن والجمال في أسماء رب العزة والجلال، وعددها مائة إلا واحدا، تضاف إلى اسم الجلالة وهي حسب الترتيب الاجتهادي:

الله ﷻ أبقى للمؤمنين؛ أجل من كل معبود؛ أحق أن تخشاه؛ أحكم الحاكمين؛ آخذ بنواصي العباد؛ أرحم الراحمين؛ أسرع الحاسبين؛ أشد بأسا وتنكيلا؛ أصبر على عصيان عباده؛ أعلم بما يعملون؛ أغنى الشركاء عن الشرك؛ أغير على حرماته؛ أقرب من حبل الوريد؛ أكبر مما سواه؛ أهل التقوى والمغفرة؛ أولى بعباده؛ بالغ أمره؛ بديع السماوات؛ بريء من المشركين؛ جاعل الملائكة رسلا؛ جامع الناس؛ حاسب الموازين؛ حافظ كتابه؛ حفي بإبراهيم؛ خادع المنافقين؛ خصم من أعطى به ثم غدر؛ خليفة في الأهل؛ خير الحاكمين؛ خير الفاتحين؛ خير الفاصلين؛ خير الماكرين؛ ذو الجلال والإكرام؛ ذو الطول؛ ذو العرش؛ ذو الفضل؛ ذو المعارج؛ ذو عقاب أليم؛ راد موسى؛ رافع عيسى؛ رفيع الدرجات؛ زارع ما يحرثون؛ سريع الحساب؛ شاهد لحكم المرسلين؛ شديد العقاب؛ صاحب في السّفرِ؛ صادق في خبره؛ صانع ما شاء؛ طبيب أسقامنا؛ عالم الغيب؛ عدو للكافرين؛ علام الغيوب؛ غافر الذنب؛ غالب على

أمره؛ فاطر السماوات؛ فاعل لما شاء؛ فالق الحب والنوى؛ فعال لما يريد؛ قائم على كل نفس؛ قابل التوب؛ قيام السماوات؛ قيم السماوات؛ كاتب سعي العباد؛ كاشف الضر؛ كاف عبده؛ كفيل المؤمنين؛ ماهد الأرض؛ مبتلي العباد؛ مبدي الخفايا؛ مبرم الأمر؛ متم نوره؛ متوفي عيسى؛ مثبت القلوب؛ مجري السحاب؛ محي الموتى؛ محيط بكل شيء؛ مخرج الميت من الحي؛ مخزي الكافرين؛ مذهب البأس؛ مرسل النبيين؛ مستخلف العباد؛ مستعان على حوائجنا؛ مستمع لعباده؛ مصرف القلوب؛ مطهر أنبيائه؛ معذب الكافرين؛ مقلب القلوب؛ ممد المؤمنين بجنوده؛ منتقم من المجرمين؛ منذر الناس؛ منزل الكتاب؛ منشئ النار؛ مهلك الكافرين؛ موسع السماء؛ موفي الكافرين نصيبهم؛ موهن كيد الكافرين؛ ناصر رسله؛ نور السماوات؛ هادي المؤمنين؛ هازم الأحزاب .

الأمر الخامس: أن الأسماء المشتهرة بين عامة المسلمين منذ أكثر من ألف عام هي الأسماء التي جمعها الوليد بن مسلم (ت١٩٥هـ) باجتهاده الشخصي وأدرجها في حديث أبي هريرة ﷺ الذي رواه الترمذي، وعددها ثمانية وتسعون اسما بالإضافة إلى اسم الجلالة، والثابت منها بنصه (٦٩) تسعة وستون اسما فقط بغير اسم الجلالة وهي:

الرحمن؛ الرحيم؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ البارئ؛ المصور؛ الغفار؛ القهار؛ الوهاب؛ الرزاق؛ الفتاح؛ العليم؛ القابض؛ الباسط؛ السميع؛ البصير؛ الحكم؛ اللطيف؛ الخبير؛ الحليم؛ العظيم؛ الغفور؛ الشكور؛ العلي؛ الكبير؛ الحفيظ؛ المقيت؛ الحسيب؛ الكريم؛ الرقيب؛ المجيب؛ الواسع؛ الحكيم؛ الودود؛ المجيد؛ الشهيد؛ الحق؛ الوكيل؛

القوي؛ المتين؛ الولي؛ الحميد؛ الحي؛ القيوم؛ الواحد؛ الصمد؛ القادر؛ المقتدر؛ المقدم؛ المؤخر؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ المتعالي؛ البر؛ التواب؛ العفو؛ الرءوف؛ المالك؛ الغني؛ الوارث.

وقد تضمنت الأسماء المشهورة التي جمعها الوليد بن مسلم واحدا وعشرين اسما ليست من أسماء الله الحسنى، ولا يصح تسمية الله بها، وإن صح معناها كأوصاف أو أفعال، أو خبر عن رب العزة والجلال وهي: الخافض؛ المعز؛ المذِل؛ العدل؛ الجلِيل؛ الباعِث؛ المحصِي؛ المبدِيء؛ المعِيد؛ المميت؛ الواجِد؛ الماجِد؛ الوالِي؛ المقسِط؛ المغنِي؛ المانِع؛ الضّارّ؛ النّافِع؛ الباقِي؛ الرّشِيد؛ الصّبور.

وقد تضمنت الأسماء المشهورة أيضا ثمانية أسماء مضافة أو مقيدة تذكر مع ما يماثلها من الأسماء المقيدة، ولا تذكر في الأسماء المطلقة وهي: الرافع؛ المنتقم؛ الجامع؛ المحيي؛ النور؛ الهادي؛ البديع؛ ذو الجلالِ والإكرامِ. وبهذا علم حال الأسماء التي اجتهد الرواة في جمعها ثم أدرجوها أو ألحقوها بحديث أبي هريرة ﵁ في كتب السنة، وسوف نفصلها تفصيلا دقيقا فيما سيأتي إن شاء الله.

الأمر السادس: أن إحصاء الأسماء الحسنى الذي حث عليه النبي ﷺ يراد به في المقام الأول الجمع والتتبع والإحصاء، وليس الاشتقاق والإنشاء؛ ثم بعد ذلك الحفظ والفهم والدعاء، ونقصد بالدعاء، دعاء المسألة ودعاء العبادة معا، فمن الضروري لكل مسلم أن يتعرف عليها أولا قبل حفظها؛ لأن حفظها يعقب استخراجها، ولا يمكن حفظها إلا بعد معرفة المواضع التي وردت فيها نصا من الكتاب أو صحيح السنة، وإن كان لإحصائها بعد معرفتها وجمعها وحفظها مراتب أخرى؛ كشرحها؛ وتفسير معانيها بالقرآن والسنة والمأثور من

كلام السلف والخلف، ثم فهم دلالتها على أوصاف الكمال بأنواع الدلالات المختلفة سواء كانت مطابقة أو تضمنا أو التزاما، وبيان المواضع في الكتاب والسنة التي ورد الاسم فيها علما على ذات الله، وتلك التي ورد فيها الاسم وصفا لله ﷻ، سواء كان وصفا ذاتيا أو وصفا فعليا ؟ ثم البحث عن كيفية الدعاء بالأسماء الحسنى دعاء مسألة كما أمرنا الله سبحانه في قوله: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف:١٨٠؟ وما هو الدعاء القرآني أو الدعاء النبوي الصحيح المأثور في كل اسم من الأسماء بمفرده إن وجد؟

والبحث الأكثر أهمية فيما يتعلق بحياة المسلم كيفية الدعاء بالأسماء الحسنى دعاء عبادة؟ أو أثر كل اسم من الأسماء الحسنى على سلوك العبد وتوجيه أقواله وأفعاله إلى توحيد الله؟

قال الإمام النووي في شرحه لحديث أبي هريرة ﷺ: (وأما قوله ﷺ من أحصاها دخل الجنة؛ فاختلفوا في المراد بإحصائها، فقال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها، وهذا هو الأظهر لأنه جاء مفسرا في الرواية الأخرى من حفظها، وقيل: أحصاها؛ عدها في الدعاء بها، وقيل أطاقها أي أحسن المراعاة لها؛ والمحافظة على ما تقتضيه؛ وصدق بمعانيها)[١].

- خطة البحث ومحاور الدراسة في أسماء الله الحسنى.

وقد جاءت خطة البحث في الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة على النحو التالي:

المقدمة: واشتملت على أهمية الموضوع وخطة البحث.

---

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧/ ٥.

الباب الأول: تمييز الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة. وقد اشتمل على المحاور التالية:

- أسماء الله الكلية وإحصاء الأسماء الحسنى.
- الجمع بين رواية ابن مسعود ورواية أبي هريرة.
- ظهور الأسماء الحسنى مرتبط بمقتضى الحكمة الإلهية.
- رأي ابن قيم الجوزية في مقتضى الأسماء الحسنى.
- جهود السابقين في جمع الأسماء والتعرف على ضوابط الإحصاء.
- تناقض الوليد وغيره من الرواة في إحصائهم لأسماء الله.
- إحصاء أبي زيد اللغوي وإقرار سفيان واستدراك جعفر.
- طريقة العلامة ابن حجر في جمعه لأسماء الله الحسنى.
- شروط الإحصاء وجهود المعاصرين في جمع الأسماء.

الباب الثاني: شروط إحصاء أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة. وقد اشتمل على المحاور التالية:

- الفرق بين الاسم والوصف والفعل عند اللغويين.
- الفرق بين الفعل ووصف الذات ووصف الفعل.
- التوقيف على الوصف والفعل ليس توقيفا على الاسم.
- الشرط الأول في إحصاء الأسماء التوقيفية ثبوت النص.
- الأسماء المشتهرة التي لم تتوافق مع شرط ثبوت النص.
- من شروط إحصاء الأسماء التوقيفية علمية الاسم .
- الشرط الثالث من شروط إحصاء الأسماء الحسنى الإطلاق .
- التزام من تتبعوا إحصاء الأسماء الحسنى بشرط الإطلاق.

- أنواع التقييد في الأسماء الثابتة في الكتاب والسنة.
- الشرط الخامس دلالة الوصف على الكمال المطلق.
- تتبع أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.
- أسماء الله الحسنى بأدلتها التوقيفية القرآنية والنبوية.
- اللؤلؤة الفضلى في نظم أسماء الله الحسنى التوقيفية.
- أسماء الله المقيدة بأدلتها التوقيفية من القرآن والسنة النبوية.
- الأسماء المدرجة في الروايات وتمييزها بضوابط الإحصاء.

الباب الثالث: الإيمان بأسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة. وقد اشتمل على المحاور التالية:

- منهج السلف في العقيدة وأثره في الإيمان بأسماء الله الحسنى.
- موقف السلف الصالح ممن عطل دلالة الأسماء على الصفات.
- عقيد أهل السنة والجماعة في مسألة الاسم والمسمى.
- دلالة أسماء الله الحسنى على العلمية والوصفية.
- جلال أسماء الله الحسنى مبني على الكمال والجمال.
- اسم الله الأعظم ودلالته على صفات الله تعالى.
- الروايات الثابتة في السنة عن اسم الله الأعظم.
- دلالة اقتران أسماء الله الحسنى على صفات الكمال.
- بطلان الاشتقاق التكليفي العقدي وجواز الاشتقاق اللغوي.
- أنواع الدلالات الوضعية وتعلقها بالأسماء والصفات التوقيفية.
- موقف المسلم من الأسماء المشهورة التي لم تثبت.

الباب الرابع: الدعاء بأسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة. وقد

اشتمل على المحاور التالية:

- دعاء المسألة ودعاء العبادة في المعاني اللغوية والاصطلاحية.
- بيان ابن القيم للمقصود بدعاء المسألة ودعاء العبادة.
- أنواع دعاء المسألة وتعلقها بالأسماء الحسنى التوقيفية.
- آداب الدعاء بأسمائه الحسنى التوقيفية دعاء مسألة.
- التفاضل والتكامل بين دعاء المسألة ودعاء العبادة.
- دعاء العبادة ومقتضى آثار توحيد الله في أسمائه الحسنى.
- حكم تسمية العباد بأسماء الله الحسنى والتعبد بالإضافة إليها.
- خطورة الشرك في الدعاء والعلة في كون الشرك ظلما عظيما.
- التحذير من أنواع الإلحاد في أسماء الله الحسنى.

الباب الخامس: مراتب الإحصاء لكل اسم من الأسماء المطلقة. وقد اشتمل على دراسة موسوعية لكل اسم من الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، وقد تضمنت المحاور التالية:

أولا: الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ثانيا: شرح الاسم وتفسير معناه.

ثالثا: دلالة الاسم على أوصاف الله.

رابعا: الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

خامسا: الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

خاتمة البحث: واشتملت على ما يلي:

- النتائج المتعلقة بتمييز الأسماء وكيفية التعرف عليها.
- النتائج المتعلقة بشرح الأسماء وتفسير معانيها.
- النتائج المتعلقة بدلالة الأسماء على الصفات.
- النتائج المتعلقة بدعاء المسألة.
- النتائج المتعلقة بدعاء العبادة.
- تعقيبات وتعليقات على إحصاء الأسماء الحسنى.

وفي ختام تلك المقدمة أنبه إلى أن الباب بعد وجود الحاسوب والموسوعات الإسلامية قد أصبح مفتوحا أمام الباحثين؛ يمحصون ويدققون في نقلة نوعية لطريقة البحث العلمي، فإن كان توفيق فمن الله وحده، وإن كان خطأ فمن نفسي ومن الشيطان.

قال تعالى: ﴿ لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَاۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا ٱكْتَسَبَتْۗ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَاۚ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَاۚ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِۦۖ وَٱعْفُ عَنَّا وَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَآۚ أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾ ﴾ البقرة:٢٨٦.

وقال سبحانه: ﴿ وَٱلَّذِينَ جَآءُو مِنۢ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَٰنِنَا ٱلَّذِينَ سَبَقُونَا بِٱلْإِيمَٰنِ وَلَا تَجْعَلْ فِى قُلُوبِنَا غِلًّا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٠﴾ ﴾ الحشر:١٠.

أسأل الله ﷻ بأسمائه الحسنى التي جمعتها من كتابه ومن سنة رسوله ﷺ وبأسمائه التي استأثر بها في علمه أن يغفر لي ذنبي وتقصيري، وما بدر مني من

سوء نظري وتدبيري، وأن يرزقني طاعته وتقواه، وأن يجعل هذا البحث سببا في عتق رقبتي من النار يوم ألقاه، وأن يغفر لوالديّ ويجزي زوجتي أم عبد الرزاق خير الجزاء على ما قدمته من جهد كبير وعناء في مساعدتي لإخراج هذا البحث.

كما أسأله سبحانه وتعالى لكل من نصحني من إخواني وشجعني ووجهني وساعدني وأرشدني وانتقدني للانتباه إلى ما غاب عني، ولكل من نقل البحث أو نشره أو شرحه أو اختصره أو جعله سببا في توجيه المسلمين إلى توحيد رب العالمين أن ينال وننال معه شفاعة خاتم الأنبياء والمرسلين ﷺ .

قال الله تعالى: ﴿ سُبۡحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلۡعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ١٨٠ وَسَلَٰمٌ عَلَى ٱلۡمُرۡسَلِينَ ١٨١ وَٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٨٢ ﴾ الصافات: ١٨٠/ ١٨٢ .

وكتبه

أ.د/ محمود عبد الرازق الرضواني

عميد دار العقيدة المصرية للتعليم المفتوح

القاهرة في ١٠/ رمضان/ ١٤٣٣هـ



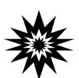
الباب الأول

تمييز أسماء الله الحسنى

- أسماء اللّه الكلية وإحصاء الأسماء الحسنى.
- الجمع بين رواية ابن مسعود ورواية أبي هريرة.
- ظهور الأسماء الحسنى مرتبط بمقتضى الحكمة الإلهية.
- رأي ابن قيم الجوزية في مقتضى الأسماء الحسنى.
- جهود السابقين في جمع الأسماء والتعرف على ضوابط الإحصاء.
- تناقض الوليد وغيره من الرواه في إحصائهم لأسماء اللّه.
- إحصاء أبي زيد اللغوي وإقرار سفيان واستدراك جعفر.
- طريقة العلامة ابن حجر في جمعه لأسماء اللّه الحسنى.
- شروط الإحصاء وجهود المعاصرين في جمع الأسماء.







- **أسماء الله الكلية وإحصاء الأسماء الحسنى.**

من المسائل الضرورية التي تطرح نفسها عند الحديث عن أسماء الله الحسنى هي التمييز بين معتقد السلف الصالح في عدم حصر أسماء الله الكلية في تسعة وتسعين اسما؛ ومعنى الإحصاء الذي ورد في حديث أبي هريرة ، والذي ورد فيه النص والتأكيد على ذكر العدد بقول النبي : (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا، من أحصاها دخل الجنّة)[1].

ونظرا لعدم ورود النص على التسعة والتسعين اسما، أو سردها في حديث صحيح جامع، وكذلك صعوبة استخراج هذا العدد من الكتاب والسنة بجهد شخصي أو ضابط إلزامي، إذ لم يسبق أن توصل إليه أحد فيما مضى على حدود ما نعلم؛ تصور البعض أن أسماء الله الحسنى التي وردت في الكتاب والسنة تزيد عن هذا العدد بكثير؛ مما أدى إلى تضارب المعاني حول فهم حديث أبي هريرة ، وكيفية تفسيره؛ أو الجمع بينه وبين معتقد السلف في عدم حصر أسماء الله الكلية؟!

والسؤال الذي يطرح نفسه على الأذهان ما الحكمة إذا من النص على هذا العدد بالذات؟ وهل من أحصى تسعة وتسعين اسما من جملة أسماء الله الحسنى

---

(١) تقدم تخريجه ص ١٦.

الواردة في الكتاب والسنة ـ على فرض أنها أكثر من تسعة وتسعين اسما ـ فقد تحقق فيه الوصف بدخول الجنة؟! وإن كان هذا المعنى هو المقصود فما عدد الأسماء الموجودة لدينا بالنص الصريح؟ هل يزيد عن المائتين أو الثلاثمائة أو أكثر أو أقل؟!

وما ميزة العدد المذكور بتسعة وتسعين اسما والذي سيحصيه المسلم باختياره هو عن العدد المتبقي؟ وهل قضية إحصاء التسعة والتسعين متروكة لاختيار الشخص أم لحكم الدليل وورود النص؟!

أسئلة كثيرة تطرح نفسها على من جعل أسماء الله الحسنى الواردة في الكتاب والسنة أكثر من مائة إلا واحدا، ولذلك صار الناس بين فريقين ووجهة متوسطة:

الفريق الأول: فريق متوسع في الحصر يجمع باجتهاده ما يشاء من الأسماء، وحجته التي يتعلل بها ما رواه أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال في دعاء الكرب: (ما أصاب أحدا قطّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهمّ إنِّي عبدك؛ وابن عبدِك؛ وابن أمتِك، ناصِيتِي بِيدِك، ماض فِيّ حكمك، عدلٌ فِيّ قضاؤك، أسألك بِكلِّ اسم هو لك، سمّيت بِهِ نفسك، أو أنزلته فِي كِتابِك، أو علمته أحدا مِن خلقِك، أوِ استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك، أن تجعل القرآن رِبيع قلبِي، ونور صدرِي وجلاء حزنِي وذهاب همِّي إِلاّ أذهب اللهّ همّه وحزنه وأبدله مكانه فرجا، فقِيل: يا رسول اللهّ ألا نتعلّمها؟ فقال: بلى ينبغِي لِمن سمِعها أن يتعلّمها) [1].

---

(١) المسند للإمام أحمد بن حنبل ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وابن حبان ٣/ ٢٥٣ (٩٧٢)، والحاكم في المستدرك ١/ ٦٩٠ (١٨٧٧)، وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ١/ ٣٨٣.

والشاهد قوله: أو استأثرت به في علم الغيب عندك. فدل ذلك على أن أسماء الله غير محصورة في عدد معين؛ وفي المقابل غضوا الطرف عن العدد تسعة وتسعين المذكور في صريح النص، حيث حمله بعضهم على معنى يتوافق مع وجهتهم، كما أنهم أغفلوا الفرق بين عدم حصر الأسماء الكلية لله ﷻ وإمكانية حصر ما ورد في الكتاب والسنة.

ومن ثم أخذ صاحب هذه الوجهة يشتق من أفعال الله ﷻ وأوصافه ما يشاء من الأسماء، أو يطلق ما قيده الله في كتابه، أو يفصِل ما أضافه رسول الله ﷺ في سنته، وتواردت عليهم لوازم كثيرة من هذا المنحى، وعجزوا عن الإجابة عن إمكانية تحديد ضابط الكمال في الاستحسان العقلي لقاعدة الاشتقاق والتوسع في الإحصاء، ولم يتفق منهم اثنان في اشتقاق اسم أو استبعاد آخر.

وقد تتبعت ما ذكره المتوسعون على تنوع اجتهاداتهم واختلاف مقالاتهم؛ فبلغ جمعهم وإحصاؤهم للأسماء على أوسع ما ذكروه ما يقارب المائتين والتسعين اسما، وهي بعد اسم الجلالة كما يلي على اعتبار الترتيب الحاسوبي الأبجدي الألف بائي المشرقي:

أحسن الخالقين؛ أحكم الحاكمين؛ أرحم الراحمين؛ الأبد؛ الأجل؛ الأحد؛ الأحكم الآخر؛ الأسرع؛ الأعز؛ الأعظم؛ الأعلم؛ الأعلى؛ الأقرب؛ الأقوى؛ الأكبر الأكرم؛ الإله؛ أليم الأخذ؛ الأول؛ البادئ؛ البار؛ البارئ؛ الباسط؛ الباطن الباعث؛ الباقي؛ البالغ؛ البالي؛ البديع؛ البر؛ البرهان؛ البصير؛ التام؛ التواب الجاعل؛ الجامع؛ الجبار.

الجليل؛ الجميل؛ الجواد؛ الحاسب؛ الحافظ؛ الحاكم؛ الحروف المقطعة؛ الحسيب الحفي؛ الحفيظ؛ الحق؛ الحكم؛ الحكيم؛ الحليم؛ الحميد؛ الحنان؛ الحي؛ الحيي؛ الخافض الخالق؛ الخبير؛ الخلاق؛ الخليفة؛ الدائم؛ الدافع؛ الدهر؛ الديان؛ الذاريء؛ الرءوف الراتق؛ الرازق؛ الراشد؛ الرافع؛ الراضي الرب؛ الرحمن الرحيم؛ الرزاق؛ الرشيد؛ الرفيع الرفيق؛ الرقيب؛ الزارع؛ الساتر؛ السامع؛ السبوح؛ الستار؛ الستير؛ السخط؛ السريع؛ السلام؛ السميع؛ السيد؛ الشافي؛ الشاكر؛ الشاهد؛ الشديد؛ الشفيع الشكور؛ الشهيد؛ الصاحب؛ الصادق؛ الصانع؛ الصبور؛ الصمد؛ الضار؛ الطالب؛ الطبيب؛ الطيب الظاهر؛ العالم؛ العدل؛ العزيز؛ العظيم؛ العفو؛ العلام؛ العلي؛ العليم؛ الغافر؛ الغالب الغفار؛ الغفور؛ الغني؛ الغياث؛ الغيور؛ الفاتح؛ الفاتق؛ الفاتن؛ الفارج؛ الفاطر الفاعل؛ الفالق؛ الفتاح؛ الفرد؛ الفعال؛ القائم؛ القابض القابل التوب؛ القادر؛ القاضي القاهر؛ القدوس؛ القدير؛ القريب؛ القهار القوي؛ القيام؛ القيم؛ القيوم.

الكائن؛ الكاتب؛ الكاشف؛ الكافي؛ الكبير؛ الكريم؛ الكفيل؛ اللطيف؛ المؤتي؛ المؤخر المؤمن؛ الماجد؛ المالك؛ المانع؛ المبارك؛ المبتلي؛ المبديء؛ المبرم؛ المبغض؛ المبقي؛ المبلي المبين؛ المتعالي؛ المتكبر؛ المتم؛ المتوفي؛ المتين؛ المجيب؛ المجيد؛ المحب؛ المحسان؛ المحسن المحصي؛ المحي؛ المحيط؛ المخرج؛ المخزي؛ المدبر؛ المدمدم؛ المدمر؛ المذكور؛ المذل؛ المرسل المرشد؛ المريد؛ المستجيب؛ المستعان؛ المستمع؛ المسعر المصور؛ المضل؛ المطعم؛ المطهر؛ المعافي؛ المعبود؛ المعذب؛ المعز؛ المعطي؛ المعيد؛ المعين المغني؛ المغيث؛ المفرج؛ المفضل؛ المفني؛ المقتدر؛ المقدر؛ المقدم المقسط؛ المقلب المقيت؛ الملك؛ المليك؛ الممتحن؛

المميت؛ المنان؛ المنتقم المنجي؛ المنذر؛ المنزع؛ المنزل المنشئ؛ المنعم؛ المنير؛ المهلك؛ المهيمن؛ الموئل؛ الموسع؛ المولى؛ الناصر؛ النافع.

النذير؛ النصير؛ النور؛ الهادي؛ الهوِيّ؛ الواجد؛ الوهاب؛ آمين؛ أهل التقوى أهل المغفرة؛ خير الحافظين؛ خير الحاكمين؛ خير الراحمين؛ خير الرازقين؛ خير الفاتحين؛ خير الفاصلين؛ خير الماكرين؛ خير المنذرين؛ خير الناصرين؛ خير الوارثين؛ خير الغافرين؛ ذو الانتقام؛ ذو الجبروت؛ ذو الجلال والإكرام؛ ذو الرحمة؛ ذو الطول؛ ذو العرش؛ ذو الفضل؛ ذو القوة؛ ذو المعارج؛ ذو الإحسان؛ ذو الملكوت؛ رمضان؛ سريع الحساب؛ سريع العقاب؛ شديد العقاب؛ عدو الكافرين؛ فالق الإصباح؛ فالق الحب والنوى؛ مالك الملك؛ مثبت القلوب؛ مخرج الحي من الميت؛ مخرج الميت من الحي؛ مصرف القلوب نعم القاهر؛ نعم الماهد؛ نعم المجيب؛ نعم المولى؛ واسع المغفرة.

وإذا سلك الباحث منهجهم فعدد الأسماء سوف يزيد على ذلك بكثير على اعتبار أن عدد الصفات والأفعال عدد كبير؛ ولذلك كان هذا المنهج الذي سلكه هذا الفريق منهج مخالف لمقتضى العقل والنقل في إحصاء أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ لأن أسماء الله توقيفية؛ وليست مجالا للاجتهاد الظني؛ أو الاستحسان العقلي أو الذوقي.

الفريق الثاني: له وجهة أخرى تولاها ابن حزم الأندلسي، حيث جزم بأن أسماء الله محصورة في تسعة وتسعين اسما فقط؛ وهي الواردة في الكتاب والسنة، ثم فسر بذلك حديث أبي هريرة ﷺ.

وفي المقابل غض الطرف عن حديث ابن مسعود ﷺ في دعاء الكرب؛ ولما

لزم ابن حزم استخراج التسعة والتسعين لم يتمكن إلا من جمع أربعة وثمانين اسما من الكتاب والسنة.

قال ابن حزم الأندلسي رحمه الله: (فصح أنه لا يحل لأحد أن يسمي الله تعالى إلا بما سمى به نفسه، وصح أن أسماءه لا تزيد على تسعة وتسعين شيئا لقوله عليه السلام: مائة إلا واحدا؛ فنفى الزيادة وأبطلها لكن يخبر عنه بما يفعل تعالى، وجاءت أحاديث في إحصاء التسعة والتسعين اسما مضطربة لا يصح منها شيء أصلا، فإنما تؤخذ من نص القرآن ومما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقد بلغ إحصاؤنا منها إلى ما نذكر) [١]. ثم ذكر رحمه الله أربعة وثمانين اسما استخرجها من القرآن والسنة [٢].

الفريق الثالث: فريق وسط تولى وجهته ابن تيمية وتلميذه ابن القيم ومن انتهج نهجهما من أصحاب الطريقة السلفية أو من المتكلمين الأشعرية؛ فلم يقل بقول ابن حزم، ولم يتوسع في الاشتقاق كما فعل الفريق الأول؛ بل اتفقوا جميعا على أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص، لكن أحدا منهم لم يستطع جمعها بتمامها أو حصرها من الكتاب والسنة، وبقي الباحث مترددا في فهم إجاباتهم عن كون أسماء الله الحسنى الواردة في الكتاب والسنة تتجاوز أو لا تتجاوز تسعة وتسعين اسما؛ فيراهم يأخذون بالروايتين الثابتتين معا، رواية أبي هريرة رضي الله عنه، ورواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

سئل ابن تيمية عمن قال: لا يجوز الدعاء إلا بالتسعة والتسعين اسما المشتهرة؛ ولا يقول: يا حنان يا منان، ولا يقول: يا دليل الحائرين، فهل له أن

---

(١) انظر المحلى لابن حزم ٨/ ٣١، والفصل في الملل والنحل ٢/ ١١٢.

(٢) انظر السابق ٨/ ٣١.

يقول ذلك؟ فأجاب بأن هذا القول وإن كان قد قاله طائفة من المتأخرين كأبي محمد بن حزم وغيره، فإن جمهور العلماء على خلافه، وعلى ذلك مضى سلف الأمة وأئمتها، وهو الصواب لوجوه:

أحدها: أن التسعة والتسعين اسما لم يرد في تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ، وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه الوليد بن مسلم عن شعيب عن أبي حمزة، وحفاظ أهل الحديث يقولون: هذه الزيادة مما جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من أهل الحديث، وفيها حديث ثان أضعف من هذا رواه ابن ماجه؛ وقد روى في عددها غير هذين النوعين من جمع بعض السلف؛ وهذا القائل الذي حصر أسماء الله في تسعة وتسعين لم يمكنه استخراجها من القرآن، وإذا لم يقم على تعيينها دليل يجب القول به؛ لم يمكن أن يقال هي التي يجوز الدعاء بها دون غيرها، لأنه لا سبيل إلى تمييز المأمور من المحظور؛ فكل اسم يجهل حاله يمكن أن يكون من المأمور؛ ويمكن أن يكون من المحظور، وإن قيل لا تدعوا إلا باسم له ذكر في الكتاب والسنة قيل هذا أكثر من تسعة وتسعين.

الثاني: أنه إذا قيل بتعيينها على ما في حديث الترمذي مثلا؛ ففي الكتاب والسنة أسماء ليست في ذلك الحديث؛ مثل الرب؛ فإنه ليس في حديث الترمذي، وأكثر الدعاء المشروع إنما هو بهذا الاسم.. وكذلك اسم المنان في الحديث الذي قال فيه النبي ﷺ: لقد دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا دعي به أجاب، وإذا سئل به أعطى. وهذا رد لقول من زعم أنه لا يمكن في أسمائه المنان.. وغير ذلك مما ثبت في الكتاب والسنة وثبت الدعاء بها بإجماع المسلمين؛ وليس من هذه التسعة والتسعين المشتهرة.. وتتبع هذا يطول.

الثالث: ما احتج به الخطابي وغيره؛ وهو حديث ابن مسعود ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: (ما أصاب أحدا قطّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهمّ إِنِّي عبدك؛ وابن عبدِك؛ وابن أمتِك، ناصِيتِي بِيدِك، ماض فِيّ حكمك، عدلٌ فِيّ قضاؤك، أسألك بِكلِّ اسم هو لك، سمّيت بِهِ نفسك، أو أنزلته فِي كِتابِك، أو علمته أحدا مِن خلقِك، أوِ استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك) [1]. قال الخطابي: فهذا يدل على أن له أسماء استأثر بها [2].

لقد كانت الإشكالية المطروحة دائما لدى الباحثين السابقين هي كما أشار إليها ابن تيمية أنه لا سبيل إلى تمييز المأمور من المحظور؛ فكل اسم يجهل حاله يمكن أن يكون من المأمور؛ ويمكن أن يكون من المحظور؛ فعدم التوصل إلى شروط نصية، أو ضوابط نقلية إلزامية؛ يؤدي تطبيقها إلى إحصاء أسماء الله التوقيفية من القرآن وصحيح السنة [3].

وقد حاول بعض المعاصرين خوض التجربة دون التزام شروط نصية معلنة، فحاول استخرج الأسماء الثابتة في الكتاب والسنة باجتهاده؛ فتوصل بعضهم إلى ما يزيد عن التسعة والتسعين اسما؛ أو ما يقل عن ذلك، وسوف نفصل نتيجة ما وصلوا إليه إن شاء الله عند الحديث عن شروط الإحصاء.

لكن الملاحظ أن الزيادة أو النقصان فيما وصلوا إليه لا يتجاوز خمسة أسماء، وكأن الدائرة تضيق لتنير طريق السعي إلى تحقيق مقتضى حديث أبي هريرة ﷺ، والذي نص فيه النبي ﷺ على تسعة وتسعين اسما، أو مائة إلا واحدا؛ ووعد من

---

(١) المسند ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ١/ ٣٨٣.

(٢) مجموع الفتاوى ٢٢/ ٤٨١، ٢٢/ ٤٨٢، ٢٢/ ٤٨٣ بتصرف.

(٣) السابق ٢٢/ ٤٨٢.

أحصاها بدخول الجنة.

- **الجمع بين رواية ابن مسعود ورواية أبي هريرة.**

وما نود التنبيه إليه مما تجتمع الأدلة عليه في هذه القضية؛ ومن خلال اعتقاد السلف المبني على النصوص القرآنية والنبوية أنه لا شك في أن جملة أسماء الله تعالى الكلية تعد أمرا من الأمور الغيبية التي استأثر الله بها، وأنها غير محصورة في عدد معين؛ وهذا نص ظاهر في رواية ابن مسعود ﵁، ولا يفهم من حديث أبي هريرة ﵁ الذي ورد فيه النص على تسعة وتسعين اسما حصرها جميعها بمجموعها الكلي؛ لأن المقصود بإحصاء هذا العدد إحصاء الأسماء الحسنى التي تعرف الله ﷻ بها إلى عباده في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ ، ولا يدل على حصر أسماء الله الكلية في هذا العدد.

ولو كان المراد الحصر لقال النبي ﷺ: إن أسماء الله تسعة وتسعون اسما من أحصاها دخل الجنة؛ أو نحو ذلك؛ فمعنى الحديث أن هذا العدد الذي تعرف الله به إلى عباده في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ من جملة أسماء الله ﷻ الكلية؛ ومن شأنه أن من أحصاه دخل الجنة، ونظير هذا أن تقول: عندي مائة درهم أعددتها للصدقة؛ فإنه لا يمنع أن يكون عندك دراهم أخرى لم تعدها للصدقة؛ فالمراد إذا الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر أسماء الله الكلية [1].

قال ابن القيم: (الأسماء الحسنى لا تدخل تحت حصر؛ ولا تحد بعدد؛ فإن لله تعالى أسماء وصفات استأثر بها في علم الغيب عنده؛ لا يعلمها ملك مقرب

---

(١) انظر بتصرف شرح سنن ابن ماجه للسيوطي ص ٢٧٥، وانظر أيضا مجموع الفتاوى لشيخ الإسلام ابن تيمية ٦/ ٣٨١، والفتاوى الكبرى ١/ ٢١٨.

ولا نبي مرسل؛ كما في الحديث الصحيح أسألك بكل اسم هو لك؛ سميت به نفسك؛ أو أنزلته في كتابك؛ أو استأثرت به في علم الغيب عندك؛ فجعل أسماءه ثلاثة أقسام: قسم سمى به نفسه؛ فأظهره لمن شاء من ملائكته أو غيرهم؛ ولم ينزل به كتابه، وقسم أنزل به كتابه فتعرف به إلى عباده، وقسم استأثر به في علم غيبه؛ فلم يطلع عليه أحد من خلقه، ولهذا قال: استأثرت به، أي انفردت بعلمه)[(١)].

وقد أظهرت نتيجة هذا البحث أن ما تعرف الله به إلى عباده من أسمائه الحسنى التي وردت في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ هي الأسماء التسعة والتسعون المذكورة في العدد النبوي المخصوص، مطلقة ومقيدة؛ وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في المقدمة؛ فالأمر أصبح الآن مرهونا بشروط؛ أو قواعد؛ أو ضوابط؛ أو أسس – سمها ما شئت – يستطيع من خلالها كل باحث من العامة أو الخاصة أن يطبقها بدقة على كل نص عند إحصائه للأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ وسيصل إن شاء الله إلى النتيجة ذاتها.

• **ظهور الأسماء الحسنى مرتبط بمقتضى الحكمة الإلهية.**

الإحصاء في اللغة معناه الحفظ والجمع والعد والإحاطة، وقد ورد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓاْ أَحْصَىٰهُ ٱللَّهُ وَنَسُوهُ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾﴾ المجادلة: ٦.

وقال تعالى: ﴿لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُواْ رِسَٰلَٰتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًۢا ﴿٢٨﴾﴾ الجن:٢٨.

---

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٧١، وانظر أيضا شفاء العليل ص ٢٧٧.

قال ابن منظور: (الإِحصاء؛ العدّ والحِفظ؛ وأحصيت الشيء عددته؛ وأحصى الشيء أحاط به)[(١)].

من الواضح اتفاق العلماء على أن أسماء الله الكلية لا تحصى ولا تعد؛ فهو سبحانه الذي يعلم عددها، أما تخصيص بعضها بتسعة وتسعين اسما، وتأكيد النبي ﷺ بقوله: مائة إلا واحدا؛ فالعلة في ذلك والله أعلم أن كل مرحلة من مراحل الخلق يظهر فيها الحق سبحانه وتعالى من أسمائه وصفاته ما يناسب الغاية من وجودها، ويحقق كمال الحكمة في تكوينها، ويظهر دلائل التوحيد في إبداعها، ففي مرحلة الدنيا وما فيها من شهوات وأهواء وشبهات واختلاف وتباين في الآراء، وتقليب الأمور للإنسان على أنواع الابتلاء، وحكمة الله في تكليفه بالشرائع والأحكام، وتمييز الحلال من الحرام؛ في هذه المرحلة تعرف الله ﷻ إلى عباده بجملة من أسمائه وصفاته تناسب حاجة الإنسان وضرورياته، فيبدي لربه أقصى طاقاته وإمكانياته في تحقيق التوحيد من خلال استخلافه واستئمانه؛ وخضوعه لله في ابتلائه بمقتضى هذه الأسماء؛ تلك الأسماء هي المعنية بقول النبي ﷺ: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما؛ مِائة إِلاّ واحِدا)[(٢)].

ولمزيد من الإيضاح والبيان يمكن القول إن الحياة الدنيا لما كانت دارا للابتلاء والامتحان؛ ومحلا لاختيار الكفر أو الإيمان، وكان الناس فيها متفاوتين مختلفين آجالا وأرزاقا؛ وألوانا وأخلاقا، منهم الغني والفقير؛ والأعمى البصير، منهم القوي والضعيف؛ والظالم والمظلوم؛ والحاكم والمحكوم؛ والمالك والمعدوم، منهم الكاذب والصادق والمخلص والمنافق إلى

---

(١) لسان العرب ١٤/ ١٨٤.

(٢) البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧).

غير ذلك من أنواع الأخلاق؛ وتنوع الأرزاق؛ واختلاف السلوك؛ وابتلاء ملك الملوك؛ لما كانت الدنيا كذلك؛ فإن حكمة الله تظهر في تعريف الخلائق ما يناسبهم من أسمائه وصفاته؛ فالمذنب من العباد إن أراد التوبة سيجد الله توابا رحيما؛ عفوا غفورا، والمظلوم سيجده حقا مبينا؛ حكما خبيرا؛ وليا نصيرا، والضعيف المقهور سيجده قويا عزيزا؛ جبارا قديرا، والفقير سيجد الله رزاقا حسيبا؛ مقيتا وكيلا.

وهكذا سيجد العباد من أسماء الله وصفاته ما يناسب حاجتهم؛ ويلبي ضرورياتهم؛ فالفطرة التي فطر الله الخلائق عليها اقتضت أن تلجأ النفوس إلى قوة عليا عند ضعفها، وتطلب غنيا أعلى عند فقرها؛ وتوابا رحيما عند ذنبها، وسميعا قريبا بصيرا مجيبا عند سؤالها، ومن هنا كانت لكل مرحلة من مراحل الخلق التي قدرها الله ﷻ ما يناسبها من أسمائه وصفاته وأفعاله.

ألا ترى أنه في البدء عندما أسكن الله ﷻ آدم وحواء جنة الابتلاء؛ فأكلا من الشجرة؛ وانكشفت العورة؛ وتطلبت الفطرة فرجا ومخرجا؛ كان الفرج والمخرج في تعريفهم بأسماء الله ﷻ التي تناسب حالهما؛ وما يغفر الله به ذنبهما؛ فعلمهما كلمات هي في حقيقتها أسماء لله وصفات، علم آدم عليه السلام أن يدعو الله باسمه التواب الرحيم، أو يدعو بوصف التوبة والرحمة كما قال سبحانه وتعالى: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾﴾ البقرة:٣٧.

فتعلماها ودعوا الله ﷻ بها: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٢٣﴾﴾ الأعراف:٢٣.

روي عن أنس بن مالك؛ وعبد الله بن عباس؛ وعبد الرحمن بن يزيد؛

وسعيد بن جبير؛ وغير واحد من السلف ﷺ أنهم قالوا: (الكلمات التي تلقّى آدمُ مِن ربِّهِ فتاب عليه: لا إله إلا أنت؛ سبحانك اللهم وبحمدِك؛ عمِلت سوءا وظلمت نفسي؛ فاغفر لي إنّك خير الغافِرين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدِك؛ عمِلت سوءا وظلمت نفسي فارحمني؛ إنّك أنت أرحم الراحِمين، لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدِك؛ عمِلت سوءا وظلمت نفسي؛ فتب عليّ؛ إنّك أنت التّواب الرّحِيم) [١].

وطالما أن الدنيا خلقت للابتلاء؛ فإن الله ﷻ عرفنا بالأسماء التي تناسبنا وتناسب الغاية من وجودها، وقد لا ينفع الدعاء بهذه الأسماء أو بعضها في مرحلة أخرى كمرحلة القيامة والدار الآخرة؛ فلو دعا المشركون؛ أو الكفار المخلدون ربهم يوم القيامة بمثل اسمه العظيم؛ القريب؛ الرفيق؛ المجيب؛ الواسع؛ المنان؛ الرحيم؛ الرحمن؛ المحسن؛ السلام؛ الجواد؛ الفتاح؛ الستير؛ الرءوف؛ الودود؛ اللطيف؛ الكريم؛ الأكرم؛ الغفور؛ الغفار؛ البر؛ الطيب؛ العفو؛ التواب، لو دعا المخلدون في النار ربهم بأي اسم من هذه الأسماء أن يغفر ذنبهم، وأن يفرج كربهم، وأن يعفو عنهم، وأن يقبل التوبة منهم، وأن يرحمهم من العذاب؛ فإن ذلك لا يتحقق ولا يستجاب لمخالفته مقتضى الحكمة وما دون في أم الكتاب.

ولذلك قال الله تعالى عن أهل النار ورد دعائهم: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ فِى ٱلنَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ٱدْعُوا۟ رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ ٱلْعَذَابِ ﴿٤٩﴾ قَالُوٓا۟ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِٱلْبَيِّنَـٰتِ ۖ قَالُوا۟ بَلَىٰ ۚ قَالُوا۟ فَٱدْعُوا۟ ۗ وَمَا دُعَـٰٓؤُا۟ ٱلْكَـٰفِرِينَ إِلَّا فِى

---

(١) انظر مجمع الزوائد للهيثمي ٨/ ١٩٨، وشعب الإيمان للبيهقي ٥/ ٤٣٤، وكتاب العظمة لأبى محمد الأصفهاني ٥/ ١٥٤٩، وكتاب الزهد لهناد بن السري الكوفي ٢/ ٤٦١.

ضَلَٰلٍ ﴿٥٠﴾ ﴾ غافر:٤٩/ ٥٠.

وقال سبحانه في شأنهم أيضا: ﴿ قَالُواْ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَٰلِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ ٱخْسَـُٔواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُۥ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِى يَقُولُونَ رَبَّنَآ ءَامَنَّا فَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَا جَزَيْتُهُمُ ٱلْيَوْمَ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ ﴾ المؤمنون:١٠٦/ ١٠٩.

والشاهد في الآية أن الله ﷻ بين قبول دعاء العباد الذين كانوا في دار الابتلاء، وأنه لن يستجيب للكافر في دار الجزاء؛ مهما دعا باسم من الأسماء كالتواب الغفور الرحيم؛ ومن ثم فإن كل مرحلة من مراحل الخلق لها ما يناسبها من الحِكم وإبداء الأسماء والصفات.

وقد بين النبي ﷺ أيضا أنه عند مجيء الحق للفصل بين الخلق يوم القيامة؛ يغضب الله ﷻ غضبا شديدا لم يغضب قبله مثله، ولن يغضب بعده مثله؛ فيبلغ الناس من الغمِّ والكربِ ما لا يطيقون ولا يحتمِلون، فيبحثون عن شفيع قريب؛ لكن الأنبياء لا يرغبون في التقدم للشفاعة العظمى؛ فيتقدم صاحب المقام المحمود ﷺ؛ يقول عندها: أنا لها.

روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (فأنطلِق فآتي تحت العرش؛ فأقع ساجدا لربي ﷻ؛ ثمّ يفتح الله عليّ من محامِدِه وحسنِ الثناءِ عليهِ شيئا لم يفتحه على أحد قبلي، ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك؛ سل تعطه، واشفع تشفع)[1].

---

(١) البخاري في كتاب التفسير، باب ذرية من حملنا مع نوح ٤/ ١٧٤٦ (٤٤٣٥).

وتلك المحامد؛ أو ما ذكره النبي ﷺ في الثناء على ربه - كما ذكر كثير من أهل العلم - أسماء من أسماء الله لم يعلمها أحد من قبل، يتعلمها النبي ﷺ ويدعوا الله بها فيستجيب له [1].

ومن ثم فإن أسماء الله التي تعرف بها إلى عباده؛ والتي خصها النبي ﷺ بالعدد المشار إليه في الأحاديث؛ كلها حسنى؛ وكلها عظمى؛ وتتناسب مع أحوال العباد؛ ودعائهم لله بها، وذلك ابتلاء من الله لهم في الاستعانة به؛ والصدق معه؛ والرغبة إليه؛ والخوف منه؛ والتوكل عليه؛ وغير ذلك من معاني العبودية التي تحقق العلة من خلقهم.

والنبي ﷺ لم يبين التسعة والتسعين اسما على وجه العد والتفصيل ليجتهد الناس في البحث والتحصيل؛ وفي ذلك حكمة بالغة، ومعان ساطعة، أن يطلبها الناس ويبذلوا غاية جهدهم في التعرف على أسماء ربهم التي ثبتت في الكتاب والسنة، ثم يؤمنوا بها؛ ويعملوا بمقتضاها.

وكل ذلك من باب المسارعة في الخيرات؛ ورفعة الدرجات؛ وتتفاوت المنازل في الجنات؛ وتحقيق وعد النبي ﷺ الذي يحفز الهمم؛ ويبث على الطاعات؛ كما جاء في الحديث: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلا واحِدا من أحصاها دخل الجنّة) [2].

ومن المعلوم أنه يلزم لحفظ أسماء الله الحسنى إحصاؤها واستيفاؤها أولا، وهذا يتطلب اجتهادا وبحثا طويلا، ثم الإحاطة بمعانيها، والإيمان بها،

---

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٧٦، وطريق الهجرتين ص ٢٢٤.

(٢) تقدم تخريجه ص١٦.

والعمل بمقتضاها ثانيا، وهذا يتطلب مجاهدة وجهادا كبيرا، ثم دعاء الله بها وحسن المراعاة لأحكامها؛ وهذا يتطلب علما وفقها وبصيرة؛ وتلك مراتب الإحصاء على ما ترجح من أقوال العلماء.

قال ابن القيم: (مراتب إحصاء أسمائه التي من أحصاها دخل الجنة وهذا هو قطب السعادة ومدار النجاة والفلاح، المرتبة الأولى إحصاء ألفاظها وعددها، المرتبة الثانية فهم معانيها ومدلولها، المرتبة الثالثة دعاؤه بها كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وهو مرتبتان؛ إحداهما: دعاء ثناء وعبادة، والثاني: دعاء طلب ومسألة، فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى، وكذلك لا يسأل إلا بها؛ فلا يقال: يا موجود؛ أو يا شيء؛ أو يا ذات اغفر لي وارحمني؛ بل يسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضيا لذلك المطلوب ؛ فيكون السائل متوسلا إليه بذلك الاسم ومن تأمل أدعية الرسل ولاسيما خاتمهم وإمامهم وجدها مطابقة لهذا)[(١)].

لقد أخبرنا الله ﷻ أنه خلق آدم عليه السلام وسواه؛ ثم خيره ممتحنا إياه؛ وعرض عليه أن يكون أمينا في ملك الله ﷻ؛ حين رفضت السماوات والأرض والجبال ذلك المبدأ؛ وأن الإنسان لما قبل أن يكون أمينا وِفق مراد الله الشرعي؛ وأن يكون مسئولا عن فعله لو خالف أمره الديني التكليفي؛ رفعه الله ﷻ على كثير من خلقه؛ وفضله وكرمه ثم استخلفه في أرضه؛ واستأمنه فيها بين الخلائق في ملكه؛ وسخر له كل الكائنات من حوله؛ وجعله مخلوقا عاقلا مكلفا؛ لا يفعل شيئا فيما استرعاه الله ﷻ إلا بالعودة إلى أمره التشريعي؛ من خلال الرسالة التي نزلت من السماء وحملها جميع الرسل والأنبياء عليهم السلام .

---

(١) انظر بدائع الفوائد ١/ ١٧١.

ومن ثم تعرف الإنسان على الهدف من وجوده في الحياة؛ وأصبح عاقلا مكلفا يفهم معاني الشرائع والأحكام؛ ويميز الحلال من الحرام؛ ويقر بمسئوليته عن فعله؛ ومن منّ الله ﷻ عليه وأصبح لديه هذا الفهم؛ هيأ نفسه للقاء ربه استعدادا ليوم الحساب؛ وخوفا مما أعده الله ﷻ لمن خالف أمره من أصناف العذاب؛ وطمعا في أن ينال الجنة وحسن الثواب؛ وقد بينا ذلك مفصلا في كتابنا الإنسان وبداية الكون .

وقد ورد الوحي إلى رسول الله ﷺ يخبره فيه أن الله ﷻ خلق آدم على صورته؛ فقال رسول الله ﷺ: (خلق الله آدم على صورتِهِ؛ طوله سِتّون ذِراعا؛ فلمّا خلقه قال: اذهب فسلم على أولئِك النّفرِ مِن الملائِكةِ جلوسٌ؛ فاستمِع ما يحيّونك؛ فإِنّها تحِيّتك وتحِيّة ذرِّيّتِك؛ فقال: السّلام عليكم؛ فقالوا: السّلام عليك ورحمة الله؛ فزادوه ورحمة الله؛ فكل من يدخل الجنّة على صورةِ آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد حتّى الآن)[1] .

ويخطئ من يسمع كلمة "على صورته" فلا يأتي في ذهنه إلا أن يتخيل الذات الإلهية مجسدة في الصورة البشرية؛ فيتصور لربه صورة شخصية بالكيفية التي يراها هو في بطاقته؛ فهذا من تلبيس الشيطان بشبهاته على الإنسان؛ فمن المعلوم أن الله ﷻ ليس كمثله شيء؛ ونحن ما رأيناه؛ وما رأينا له مثيلا؛ فكيف نتصور حقيقة كيفيته؟

أما المقصود بخلق الله للإنسان على صورته فهو أن نؤمن بالقدر المشترك

---

(١) رواه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة ﷺ في كتاب الاستئذان، باب بدء السلام ٥/ ٢٢٩٩ (٥٨٧٣)، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب يدخل الجنة أقوام أفئدتهم مثل أفئدة الطير ٤/ ٢١٨٣ (٢٨٤١) .

العام في الاسم أو الوصف عند تجرده عن الإضافة إلى الخالق أو المخلوق؛ لنوحد الله في القدر الفارق عند إضافة الاسم أو الوصف إلى الخالق؛ أو إلى المخلوق؛ وأن الإنسان مهما بلغ في وصفه؛ أو بالغ في اسمه فلن يصل إلى شيء من وصف الخالق الذي استخلفه في أرضه واستأمنه في ملكه؛ فالعاقل حينها لا يتصرف في الأمانة إلا بإذنه؛ ولا بد أن يرجع فيها إلى شرعه وأمره ونهيه.

وكل ذلك لتظهر آثار أسماء الله وصفاته في خلقه من خلال الإيمان بقدرة الله وعلاقتها بحكمته؛ وكيف نجمع في اعتقادنا بين الإيمان بتوحيد الله ﷻ في ربوبيته مع تحقيق التوحيد في عبوديته والعمل بشريعته .

وعلى ذلك فإن الله ﷻ لما استخلف الإنسان في أرضه على وجه الابتلاء والامتحان جعله على صورته في إظهار آثار أسمائه وتحقيق عبوديته؛ فتعرف الله إليه بجملة من أسمائه وصفاته ليتقلب في آثارها كل إنسان؛ فالله ﷻ من أسمائه الرحمن الرحيم؛ ومعناه اتصافه بالرحمة العامة التي مقتضاها العدل؛ والرحمة الخاصة التي مقتضاها الفضل؛ فوجب على كل إنسان أن يكون متصفا بالرحمة العامة والخاصة ليلتزم مع المخالفين له بالعدل؛ ويتعامل مع إخوانه المؤمنين بالفضل.

والله ﷻ من أسمائه الملك؛ ومعناه المتصرف في ملكه بأمره وقضائه وحكمه؛ بحيث لا يظلم أحدا من خلقه؛ فوجب على الإنسان إن كان ملكا أن يكون عادلا يتصرف أيضا في مملكته بحيث لا يظلم أحدا من رعيته؛ وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ أن أول السبعة الذين يظلهم الله يوم القيامة في

ظله يوم لا ظل إلا ظله إِمامٌ عادِل[١].

ومن أسماء الله ﷻ القدوس؛ ومعناه المنزه في ذاته عن كل نقص والمتصف بكل كمال وجمال؛ فوجب على الإنسان أن يكون متصفا بالنزاهة والبعد عن النجاسة الحسية والمعنوية؛ ويسعى ما استطاع إلى كمال ذاته؛ وحسن صفاته وجمال أفعاله؛ وبذل الوسع في اكتساب حسن الهيئة والجمال؛ وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ أن قال: إن الله جميل يحب الجمال[٢].

والله ﷻ من أسمائه السلام؛ ومعناه المتصف بالسلامة من كل عيب في ذاته؛ ويمنح السلامة للعباد إذا عبدوه ووحدوه؛ فوجب على الإنسان أن يكون سالما في نفسه محافظا على بدنه محبا لغيره؛ قد سلم الجميع من لسانه ويده؛ وقد صح الخبر عن سيدنا رسول الله ﷺ أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده[٣].

وهكذا القول في جميع أسماء الله ﷻ وصفاته التي تعرف بها إلى النوعية الإنسانية من وقت آدم عليه السلام إلى آخر ولد من الذرية .

ومن ثم فإن أسماء الله الحسنى التي تعرف الله ﷻ بها إلى عباده فيما نزل على خاتم الأنبياء والمرسلين؛ ؛ تعرف الله ﷻ بها أيضا؛ أو بما يماثلها من أوصافه إلى الأنبياء السابقين.

---

(١) رواه البخاري في كتاب الزكاة، باب الصدقة باليمين ٢/ ٥١٧ (١٣٥٧)، ومسلم في كتاب الزكاة، باب فضل إخفاء الصدقة ٢/ ٧١٥ (١٠٣١) .

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١) .

(٣) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ١/ ١٣ (١٠)، ومسلم في كتاب الإيمان، باب بيان تفاضل الإسلام وأي أموره أفضل ١/ ٦٥(٤١) .

- **رأي ابن قيم الجوزية في مقتضى الأسماء الحسنى.**

ذكر ابن القيم رحمه الله في شأن الموحدين أصحاب الهمم العالية؛ أن العبد إذا كانت همته أعلى ونفسه أشرف؛ أقبل على ربه متدبرا لعهده؛ ففهمه وحفظه، وعلم أن لربه شأنا في عهده ليس كشأن غيره، فوجد ربه قد تعرف إليه؛ وعرفه بنفسه ووصفه واسمه وفعله، وعرفه أيضا بأحكامه، فعرف العبد من ذلك العهد ربا قيوما بنفسه، مقيما لغيره؛ غنيا عن كل ما سواه، وكل ما سواه فقير إليه، وأنه مستو على عرشه فوق جميع خلقه، يرى ويسمع، ويرضي ويغضب، ويحب ويبغض؛ ويدبر أمر مملكته، وهو فوق عرشه آمر ناه، يرسل رسله إلى أقطار مملكته بكلامه الذي يسمعه من يشاء من خلقه، وأنه قائم بالقسط، يجازي بالإحسان والإساءة، وأنه حليم غفور؛ جواد محسن شكور موصوف بكل كمال؛ منزه عن كل عيب ونقص؛ وأنه لا مثيل له ولا نظير.

وشهد العبد أيضا حكمته في تدبير مملكته، وكيف يقدر المقادير بمشيئته من غير منازعة لعدله وحكمته، وفهم عن الله سبحانه ما وصف به نفسه في كتابه من حقائق أسمائه، وأشرقت أنوارها على قلبه؛ فصارت له كالمعاينة، فرأى حينئذ تعلق الأسماء والصفات بالخلق والأمر، وارتباطهما بهما، وسريان آثارهما في عالم الغيب وعالم الشهادة، ورأى تصرف الأسماء ومقتضياتها في الخلائق، كيف عمت وخصت؛ وقربت وأبعدت؛ وأعطت ومنعت؟ فشاهد العبد بقلبه مواقع عدله وقسطه؛ وفضله ورحمته.

واجتمع له أيضا الإيمان بلزوم حجته مع نفوذ أقضيته؛ وكمال قدرته مع كمال عدله وحكمته، ونهاية علوه على جميع خلقه مع إحاطته ومعيته؛ وجلاله وعظمته وكبريائه وبطشه وانتقامه مع رحمته وبره ولطفه وجوده وعفوه

وحلمه؛ ورأى لزوم الحجة مع قهر المقادير التي لا خروج لمخلوق عنها، وكيف اصطحاب الصفات وتوافقها؛ وشهادة بعضها لبعض؟ وانعطاف الحكمة التي هي نهاية وغاية على المقادير التي هي أول وبداية، ورجوع فروعها إلى أصولها؛ ومبادئها إلى غاياتها، حتى كأنه يشاهد مبادئ الحكمة وتأسيس القضايا على وفق الحكمة والعدل والمصلحة والرحمة والإحسان، لا تخرج قضية عن ذلك إلى انقضاء الأكوان؛ وانفصال الأحكام يوم الفصل بين العباد، وظهور عدله وحكمته؛ وصدق رسله؛ وما أخبرت به عنه لجميع الخليقة، إنسها وجنها مؤمنها وكافرها [(١)].

ثم يذكر ابن القيم أنه يوم القيامة ويوم الفصل يتبين للخلق من صفات جلاله ونعوت كماله ما لم يكونوا يعرفونه قبل ذلك؛ حتى إن أعرف خلقه به في الدنيا يثني عليه يومئذ من صفات كماله ونعوت جلاله ما لم يكن يحسنه في الدنيا، وكما يظهر ذلك لخلقه تظهر لهم الأسباب التي بها زاغ الزائغون؛ وضل الضالون؛ وانقطع المنقطعون، فيكون الفرق بين العلم بحقائق الأسماء والصفات يومئذ؛ والعلم بها في الدنيا؛ كالفرق بين العلم بالجنة والنار.

وكذلك يفهم العبد يومئذ كيف اقتضت أسماؤه وصفاته وجود النبوة والشرائع، وأن لا يترك خلقه سدى؟ وكيف اقتضت ما تضمنته من الأوامر والنواهي؟ وكيف اقتضت وقوع الثواب والعقاب والمعاد؟ وأن ذلك من موجبات أسمائه وصفاته؛ بحيث يتنزه عما زعم أعداؤه من إنكار ذلك، ويرى شمول القدرة وإحاطتها بجميع الكائنات؛ حتى لا يشذ عنها مثقال ذرة، ويرى أنه لو كان معه إله آخر لفسد هذا العالم، وأنه سبحانه لو جاز عليه النوم

---

(١) الفوائد ص١٦٦ بتصرف، نشر دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، بيروت ١٣٩٣.

أو الموت لتدكدك هذا العالم بأسره؛ ولم يثبت طرفة عين، ويرى ذلك الإسلام والإيمان اللذين تعبد الله بهما جميع عباده، كيف كان انبعاثهما من الأسماء والصفات المقدسة؟ [1].

ولما أدرك الموحدون هذه الحكم والغايات سعوا في تحقيق مقتضى الأسماء والصفات؛ فجعلوا حياتهم لله، وعقدوا قلوبهم على ترك مخالفته ومعاصيه؛ فهممهم مصروفة إلى القيام بما يحب ويرضى من الأقوال والأفعال، يقصدون من العبادة أكملها؛ ومن الأوقات أولها؛ امتلأت قلوبهم من معرفة الله ﷻ؛ وغمرت بمحبته وخشيته؛ وإجلاله ومراقبته؛ فسرت المحبة في أجزائهم؛ فلم يبق فيها عرق ولا مفصل إلا وقد دخله الحب.

قد أنساهم حبه ذكر غيره؛ فامتلئوا بحبه عن حب من سواه، وبذكره عن ذكر من سواه، وبخوفه ورجائه؛ والرغبة إليه؛ والرهبة منه؛ والتوكل عليه؛ والإنابة إليه؛ والسكون إليه؛ والتذلل والانكسار بين يديه عن تعلق ذلك منهم بغيره؛ فإذا صارت للموحد أسماء ربه وصفاته مشهدا لقلبه أنسته ذكر غيره، وشغلته عن حب من سواه؛ فحينئذ يكون الرب سبحانه سمعه الذي يسمع به؛ وبصره الذي يبصر به؛ ويده التي يبطش بها؛ ورجله التي يمشى بها، فبه يسمع؛ وبه يبصر وبه؛ يبطش وبه يمشى، فيبقى قلب العبد نورا لمعرفة محبوبه ومحبته وعظمته وجلاله وكبريائه، وناهيك بقلب هذا شأنه، فيا له من قلب موحد خالص تقي نقي، ما أدناه من ربه؛ وما أحظاه في قربه [2].

وإذا كانت بصيرة العبد منفتحة في معرفة الأسماء والصفات والأفعال؛ فإن

---

(١) السابق ص١٦٧ بتصرف.

(٢) طريق الهجرتين ص٣٢٠ بتصرف.

شهودها الخاص يطابق ما جاء به الرسول ﷺ ولا يخالفه، إذ أن المنهج الرباني هو في حقيقته توجيه من الله للعبد فيما ابتلاه؛ وخوله واسترعاه، والعبد أمين مخول مستخلف مبتلى؛ ليس له في ملك سيده إلا الطاعة والخضوع؛ والانقياد لما شرعه سيده من الأحكام.

ولذلك كان من شأن الموحدين؛ أن تنسلخ نفوسهم من التدبير والاختيار الذي يخالف تدبير ربهم واختياره، بل قد سلموا إليه سبحانه التدبير كله، فلا يزاحم تدبيرهم تدبيره؛ ولا اختيارهم اختياره؛ لتيقنهم أنه الملك القاهر القابض على نواصي الخلق؛ الذي يتولى تدبير الملك، وتيقنهم مع ذلك أنه سبحانه الحكيم في أفعاله، الذي لا تخرج أفعاله عن الحكمة والمصلحة والرحمة، فلم يدخلوا أنفسهم معه في تدبيره لملكه؛ وتصريفه أمور عباده بلو كان كذا وكذا؛ لكان كذا وكذا، ولا بليت ولعل وعسى، بل ربهم ﷻ أجل وأعظم في قلوبهم من أن يعترضوا عليه، أو يتسخطوا تدبيره أو يتمنوا سواه.

وهم أعلم بالله وأعرف بأسمائه وصفاته من أن يتهموه في تدبيره؛ أو يظنوا به الإخلال بمقتضى حكمته وعدله، بل الموحد ناظر بعين قلبه إلى باري الأشياء وفاطرها، ناظر إلى إتقان صنعته؛ مشاهد للحكيم في حكمته، لا يعيب إلا ما عابه الله، ولا يذم إلا ما ذمه، وإذا سبق إلى قلبه ولسانه عيب ما لم يعبه الله؛ وذم ما لم يذمه الله؛ تاب إلى الله منه، روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: (ما عاب النَّبِي ﷺ طعاما قطّ، إِنِ اشتهاه أكله؛ وإِلاّ تركه) [(١)].

ومن هنا نعلم أثر الأسماء الحسنى التي تعرف الله بها إلى عباده؛ وما تضمنته

---

(١) البخاري في المناقب، باب صفة النبي ﷺ ٣/ ١٣٠٦ (٣٣٧٠).

من الصفات، وظهور أثر كمالها المقدس؛ وارتباطه بحكمته سبحانه في المخلوقات، وظهور بواعث محبته على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بمقتضاه؛ فتشهد حكمته الباهرة في كل فعل؛ أو كل حكم قضاه، وأنه سبحانه وتعالى الجواد الذي يحب أن يجود، والعفو الذي يحب أن يعفو، والغفور الذي يحب أن المغفرة، وأنه لا بد من لوازم ذلك خلقا وشرعا؛ وأن الله يحب أن يثنى عليه؛ ويمدح ويمجد؛ ويسبح ويعظم إلى غير ذلك من الحكم.

وقد أثنى الله ﷻ على عباده المؤمنين حيث نزهوه عن إيجاد الخلق بلا غاية؛ فقال جل جلاله في وصفهم: ﴿ٱلَّذِينَ يَذۡكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَٰمٗا وَقُعُودٗا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمۡ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلۡقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ رَبَّنَا مَا خَلَقۡتَ هَٰذَا بَٰطِلٗا سُبۡحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ١٩١﴾ آل عمران:١٩١ . وأخبر أن هذا ظن أعدائه؛ لا ظن أوليائه؛ فقال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا خَلَقۡنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلۡأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَا بَٰطِلٗاۚ ذَٰلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْۚ فَوَيۡلٞ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ ٱلنَّارِ ٢٧﴾ص:٢٧[1]. ومن ثم فإن الله ﷻ أبرز خلقه من العدم إلى الوجود ليجري عليه أحكام أسمائه وصفاته فيظهر كماله المقدس وإن كان لم يزل كاملا.

قال ابن القيم: (لا بد من ظهور أثر هذه الأسماء؛ ووجود ما يتعلق به؛ فاقتضت حكمة الله أن أنزل الأبوين من الجنة؛ ليظهر مقتضى أسمائه وصفاته فيهما وفي ذريتهما، فلو تربت الذرية في الجنة لفاتت أثار هذه الأسماء وتعلقاتها؛ والكمال الإلهي يأبى ذلك؛ فإنه الملك الحق المبين؛ والملك هو الذي يأمر وينهي؛ ويكرم ويهين؛ ويثيب ويعاقب؛ ويعطي ويمنع؛ ويعز ويذل؛

(١) شفاء العليل ص١٩٩ بتصرف.

فأنزل الأبوين والذرية إلى دار تجري عليهم هذه الأحكام)[١].

• جهود السابقين في جمع الأسماء والتعرف على ضوابط الإحصاء.

قال رسول الله ﷺ: (إنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما؛ مِائة إلا واحِدا من أحصاها دخل الجنة). هذا الحديث الشريف لم يسمعه من رسول الله ﷺ إلا صحابي واحد؛ هو أبو هريرة عبد الرحمن بن صخر (ت:٥٧هـ) رضي الله عنه.

وقد روى عن بعض الصحابة رضي الله عنهم كأبي ذر؛ وسلمان الفارسي؛ وابن عباس؛ وابن عمر؛ وعلى كلها روايات لا تصح.

وحتى سنة سبع وخمسين من الهجرة؛ وهي السنة التي توفي فيها أبو هريرة رضي الله عنه؛ لم تظهر الأسماء المشهورة بسردها المعروف الآن؛ لأن الحديث ليست فيه تلك الزيادة؛ وقد تناقله الرواة عن أبي هريرة رضي الله عنه بنفس النص دون زيادة؛ وكما سمعه من رسول الله ﷺ.

وعند التحقيق في الموروث الحديثي فإنه لم يسمع من أبي هريرة رضي الله عنه إلا خمسة رواة فقط؛ هم حسب ترتيب وفاتهم: أبو سلمة بن عبد الرحمن (ت:٩٤هـ)؛ ثم نفيع بن رافع توفي بعد (ت:١٠٠هـ) تقريبا؛ ومحمد بن سيرين (ت:١١٠هـ)؛ ثم عبد الرحمن بن هرمُز (ت:١١٧هـ)؛ وهمام بن منبِّه (ت:١٣٢هـ). وهؤلاء جميعا حدثوا عن أبي هريرة رضي الله عنه بالحديث الذي سمعه من رسول الله ﷺ دون ذكر الأسماء المشهورة بسردها المعروف.

وهذا يعني أنه حتى سنة اثنتين وثلاثين بعد المائة؛ وهي السنة التي توفي فيها أخر هؤلاء الخمسة؛ همّام بن منبِّه (ت:١٣٢هـ)؛ لم تكن الأسماء المشهورة

---

(١) السابق ص٢٤٣.

بسردها المعروف الآن معلومة لدى السلف الصالح؛ ولا يعرف أحد منهم عن إحصائها شيئا.

وأما من روى عن هؤلاء الخمسة من رواة الحديث؛ فلم يذكر أحد منهم أيضا في جميع الروايات الثابتة عنه تلك الأسماء التي يحفظها الناس في عصرنا ويرددونها كأنها آية من كتاب الله تعالى؛ أو حديث نصي مرفوع من كلام رسول الله ﷺ.

وتفصيل ذلك أن أبا سلمة بن عبد الرحمن (ت:٩٤هـ)؛ روى عنه محمد بن عمرو (ت:١٤٥هـ) هذا الحديث دون سرد الأسماء المشهورة؛ ولم يثبت عنه زيادة اسم واحد في الحديث؛ فضلا عن تسعة وتسعين اسما يرددها الناس الآن.

وأما نُفيع بن رافع الذي توفي بعد المائة تقريبا؛ فقد روى الحديث عنه راو واحد هو قتادة بن دعامة (ت:١١٧هـ)؛ وقد نقله قتادة عنه كما سمعه من نفيع؛ وكما سمعه نفيع من أبي هريرة ﷺ؛ ودون سرد الأسماء المشهورة؛ ولم يثبت عنه زيادة اسم واحد.

وأما محمد بن سيرين (ت:١١٠هـ) فقد روى الحديث عنه ستة من الرواة؛ وهم حسب ترتيب وفاتهم؛ أيّوب بنِ أبِي تمِيمة السّختِيانِيّ (ت:١٣١هـ)؛ وخالِدٌ الحذّاء (ت:١٤١هـ)؛ وعاصم بن سليمان (ت:١٤٢هـ)؛ وهشام بن حسان (ت:١٤٨هـ)؛ وعوف بن أبي جميلة (ت:١٤٦هـ)؛ وعبد الله بن عون (ت:١٥٠هـ).

ولم يثبت عن واحد من هؤلاء الستة أنه نقل زيادة سرد الأسماء التي يحفظها الناس في عصرنا؛ مما يعني أنه لم تكن معرفة عند أحد من السلف

حتى منتصف القرن الثاني الهجري.

وأما همام بن منبه (ت:١٣٢هـ) فقد روى الحديث عنه راويان اثنان؛ هما أيوب السختياني (ت:١٣١هـ)؛ ومعمر بن راشِد (ت:١٥٤هـ)؛ ولم يثبت عن أحدهما أيضا أنه نقل زيادة سرد الأسماء التي يحفظها الناس في عصرنا.

وأما عبد الرحمن بن هرمز الأعرج (ت:١١٧هـ)؛ فقد روى الحديث عنه راو واحد؛ هو أبو الزِّنادِ عبد الله بن ذكوان (ت:١٣٠هـ)؛ ولم يثبت عنه في جميع الروايات أنه نقل زيادة سرد الأَسماء التي يحفظها الناس في عصرنا.

وينبغي هنا أن ندقق في حديث الإحصاء من رواية أبي الزناد عبد الله بن ذكوان (ت:١٣٠هـ) عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج (ت:١١٧هـ)؛ عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر (ت:٥٧هـ) ﵁ أنه سمع رسول الله قال ﷺ: (إنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما؛ مِائة إلا واحِدا؛ من أحصاها دخل الجنة).

فقد روى الحديث عن أبي الزناد أربعة من الرواة؛ هم حسب ترتيب وفاتهم: ورقاء بن عمر بعد (ت:١٥٠هـ)؛ والإمام مالك بن أنس (ت:١٧٩هـ)؛ وشعيب بن أبي حمزة (ت:١٦٢هـ)؛ وسفيان بن عيينة (ت:١٩٨هـ).

ولم يثبت في رواية واحدة عن واحد من هؤلاء الرواة الأربعة أنه نقل زيادة سرد الأسماء التسعة والتسعين المشتهرة على النص المنقول عن أبي هريرة ﵁؛ مما يعني أنه لم تكن تلك الأسماء معرفة عند أحد من السلف حتى نهاية القرن الثاني الهجري؛ ولم يكن السلف الصالح يعلمون شيئا عن تلك الأسماء لمدة قرنين من الزمان بعد هجرة المصطفى عليه الصلاة والسلام.

وعليه فلا عبرة بما صرح به كثير من المعاصرين الذين أدلوا إلى وسائل

الإعلام المختلفة بتصريحات مؤسفة عن حقيقة الأسماء المشتهرة؛ فمن قائل: إن أبا هريرة ﷺ هو الذي وضعها وأدرجها في الحديث النبوي؛ ومن قائل: إنها من المعلوم من الدين بالضرورة منذ عصر النبوة؛ فالرسول ﷺ هو الذي نص عليها وعلمها للصحابة ﷺ اسما اسما؛ ومن قائل: إنها قد وردت جميعها في القرآن وفي صحيح البخاري ومسلم؛ ومن قائل: هي نص توقيفي مرفوع؛ لا يجوز لأحد أن يحيد عنه؛ والأسماء توقيفية على النص؛ وغير ذلك مما يوجب الحسرة والأسف.

وقد تبين بالبحث العلمي أن جميع الروايات التي وردت في حديث إحصاء التسعة والتسعين اسما؛ ونقلت عن شعيب بن أبي حمزة (ت:١٦٢هـ)؛ عن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان (ت:١٣٠هـ)؛ عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج (ت:١١٧هـ)؛ عن أبي هريرة عبد الرحمن بن صخر (ت:٥٧هـ) ﷺ خلت من سرد التسعة والتسعين اسما المشهورة؛ وأن الوليد بن مسلم الشامي الدمشقي مولى بني أمية (ت:١٩٥هـ)؛ هو الذي أحصي أسماء الله الحسنى باجتهاده الشخصي؛ إما استنباطا وإحصاء من القرآن والسنة؛ وإما نقلا عن بعض العلماء في عصره؛ وأنه أراد بذلك أن يفسر حديث الإحصاء.

وهذه الأسماء لم يعرفها إلا بعض الرواة الذين نقلوها عنه كتفسير منه للحديث؛ ولم تعلم على مستوى العامة في الأمة الإسلامية إلا في نهاية القرن الثالث الهجري بعد أن دونها الإمام أبو عيسى الترمذي (ت:٢٧٩هـ) في سننه مدرجة في حديث أبي هريرة ﷺ؛ واشتهرت مع اشتهار كتابه السنن؛ فالإمام أبو عيسى الترمذي كان هو السبب المباشر في نقلها للأمة الإسلامية وتعريفهم بها.

والحقيقة التي يمكن أن نتوصل إليها أن الأسماء المشهورة اليوم لم تكن معروفة عند علماء السلف الصالح؛ أو على مستوى العامة أو الخاصة في أمة محمد ﷺ قبل منتصف القرن الثالث الهجري؛ وقبل تدوين الإمام الترمذي لها في سننه.

وهذه الأسماء لما نقِلت في سنن الترمذي مدرجة مع كلام النبي ﷺ وألحقت؛ أو بمعنى آخر ألصقت بالحديث النبوي في فضل إحصاء التسعة والتسعين اسما؛ ظن أغلب الناس من العامة والخاصة بعد ذلك أنها نص من كلام النبي ﷺ أيضا؛ فحفظوها وعظموها كأنها من نصوص الوحي الإلهي؛ وأصبح كلام الوليد بن مسلم الشامي الدمشقي عند الناس في منزلة كلام النبي ﷺ؛ وانتشرت بين العامة والخاصة حتى الآن.

ومع أن الإمام الترمذي لما دون هذه الأسماء في سننه مدرجة مع الحديث النبوي الذي ورد في فضل إحصائها نبه على غرابتها؛ وهو يقصد بغرابتها ضعفها وانعدام ثبوتها مع نص الحديث المرفوع كما ذكر الشيخ الألباني رحمه الله؛ إلا أن التساهل في نقل الأحاديث بين العامة الناس وكثير من الدعاة؛ أو عدم تحقيقها عند كثير من أصحاب المدارس العقلية والذوقية؛ كالمتكلمين الأشعرية وغلاة الصوفية؛ وكثير من أهل البدع الاعتقادية والعملية كان سببا في تقديس العامة للمشهور من الأسماء كتقديسهم للقرآن سواء بسواء [1].

ومن الأمور العجيبة أن محاولات الوليد بن مسلم (ت:١٩٥هـ)؛ التي نقلت عنه في تفسيره لحديث التسعة والتسعين كانت محاولات متعددة ومضطربة؛

---

(١) انظر مشكاة المصابيح ٢/ ١٥ (٢٢٨٨).

تدل بما لا يدع مجالا للشك على المعاناة الشديدة التي واجهها في جمع الأسماء وإحصائها؛ واختيار الأقرب من حيث ثبوتها؛ وتحري الدليل النقلي على علميتها؛ وأن تكون بصيغة الأسماء في نصوصها؛ فالأسماء التي كان يذكرها للناس كتفسير شخصي منه للحديث؛ لم تكن واحدة في كل مرة؛ ولم تكن متطابقة قط؛ بل يتنوع الإحصاء عند الشرح والإلقاء؛ فيذكر لتلاميذه أسماء أخرى مختلفة عما ذكره في اللقاء السابق.

ودليل ذلك أن الأسماء التي رواها عنه الإمام الطبراني (ت٣٦٠هـ) وضع فيها اسم القائم والدائم؛ وحذف في المقابل اسم القابض والباسط اللذين وردا في الأسماء المشهورة التي نقلها عنه الإمام الترمذي؛ وحذف الرشيد من الأسماء المشهورة؛ ووضع فيها اسم الشديد؛ وكذلك وضع في الأسماء التي نقلها عنه الطبراني اسم الأعلى والمحيط والمالك؛ وحذف في المقابل من الأسماء المشهورة اسم الودود والمجيد والحكيم.

والأسماء التي رواها عنه ابن حبان (ت٣٥٤هـ) وضع فيها اسم الرافع؛ وحذف في المقابل من الأسماء المشهورة اسم المانع.

وما رواه عنه الإمام البيهقي من الأسماء وضع فيها اسم المغيث وحذف اسم المقيت من الأسماء المشهورة.

وما رواه عنه الإمام ابن خزيمة في صحيحه من الأسماء؛ وضع فيها اسم الحاكم؛ وحذف في المقابل اسم الحكيم من الأسماء المشهورة التي نقلها عنه الإمام الترمذي؛ ووضع اسم القريب؛ وحذف اسم الرقيب؛ ووضع اسم المولى وحذف اسم الوالي؛ ووضع اسم الأحد وحذف اسم المغني من الأسماء

المشهورة.

والأسماء التي نقلها عنه الإمام اِبن منده وضع فيها الوليد بن مسلم أربعة وعشرين اسما وهي: الحافظ؛ العادل؛ الفرد؛ الرب؛ الكافي؛ الدائم؛ العالم؛ المعطي؛ القاهر؛ المبين؛ الأحد؛ الصادق؛ الأبد؛ الجميل؛ البادي؛ القديم؛ البار؛ الوفي؛ الوتر؛ ذو؛ القوة؛ البرهان؛ الشديد؛ القدير؛ الواقي.

وحذف الوليد في المقابل من الأسماء المشهورة التي نقلها عنه الإمام الترمذي أربعة وعشرين اسما وهي: القدوس؛ الغفار؛ القهار؛ الفتاح؛ الحكم؛ العدل؛ الكبير؛ الحفيظ؛ الحسيب؛ الجليل؛ الواسع؛ المحصي؛ الماجد؛ المقتدر؛ المقدم؛ المؤخر؛ البر؛ المنتقم؛ مالك؛ الملك؛ ذو الجلال والإكرام؛ المغني؛ النافع؛ البديع؛ الصبور؛ [1].

والعجيب أن الأسماء المدرجة في رواية الترمذي هي الأسماء المشهورة المعروفة من بداية القرن الرابع الهجري حتى عصرنا؛ وفي المقابل أصبحت أسماء الله الحسنى الثابتة بنصوصها التوقيفية في الكتاب والسنة؛ والتي سمى الله نفسه بها؛ أصبحت أسماء مغيبة لا تكاد تنال من الحفظ والاهتمام؛ أو الشرح والبسط والكلام ما تناله الأسماء التي لا دليل عليها؛ ولا يجوز تسمية الله بها.

ومن ثم فإن الأسماء المشهورة هي ليست وحيا مقدسا كالقرآن وصحيح السنة؛ وإنما هي جمع بشري مطالب فيه صاحبه بذكر النص التوقيفي على كل اسم منها؛ وقد كان الوليد بن مسلم كما رأينا يغير فيها ويبدل ليصل إلى

---

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري ١١/ ٢١٦.

أفضل إحصاء ممكن.

وينبغي أن يعلم أن الأسماء التي لا دليل عليها في الأسماء المشهورة لا يصح نسبتها إلى الله ﷻ؛ وهي مردودة على من جمعها؛ وليس مرجع الخطأ في تقديس الناس لها على أنها من الأسماء الحسنى يلام فيه الوليد بن مسلم؛ أو يلام فيه الإمام الترمذي الذي نقلها؛ وإنما الخطأ يكمن في أن عامة الناس تعودوا على ترديد أسماء لا يسألون عن أدلتها التوقيفية النصية من القرآن الكريم؛ أو ما صح في السنة النبوية؛ بل سار أغلبهم على منهجية الإمعية لكل متكلم في المسائل الاعتقادية والغيبية؛ أو الأحكام الشرعية التكليفية دون محاسبته وتوقيفيه وسؤاله: من أين لك هذا؟

قال ابن حزم الأندلسي (ت:٤٥٦هـ): (وجاءت أحاديث في إحصاء التسعة والتسعين اسما مضطربة؛ لا يصح منها شيء أصلا؛ فإنما تؤخذ من نص القرآن؛ ومما صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ وقد بلغ إحصاؤنا منها إلى ما نذكر) [(١)].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله (ت:٧٢٨هـ) عن رواية الترمذي وابن ماجه: (وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن هاتين الروايتين ليستا من كلام النبي ﷺ؛ وإنما كل منهما من كلام بعض السلف) [(٢)].

وقال أيضا في شأن الأسماء المشهورة: (لم يرد في تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ؛ وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه الوليد

---

(١) انظر المحلى لابن حزم ٨/ ٣١، والفصل في الملل والنحل ٢/ ١١٢.

(٢) دقائق التفسير الجامع لتفسير شيخ الإسلام ابن تيمية ٢/ ٤٧٣.

بن مسلم عن شعيب عن أبي حمزة؛ وحفاظ أهل الحديث يقولون: هذه الزيادة مما جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من أهل الحديث. وفيها حديث ثان أضعف من هذا رواه ابن ماجه. وقد روي في عددها غير هذين النوعين من جمع بعض السلف)[١].

وقال ابن الوزير اليماني (ت:٨٤٠هـ): (تمييز التسعة والتسعين يحتاج إلى نص متفق على صحته أو توفيق رباني؛ وقد عدم النص المتفق على صحته في تعيينها؛ فينبغي في تعيين ما تعين منها الرجوع إلى ما ورد في كتاب الله ﷻ بنصه؛ أو ما ورد في المتفق على صحته من الحديث)[٢].

وقال الأمير محمد بن إسماعيل الصنعاني (ت:٨٥٢هـ): (اتفق الحفاظ من أئمة الحديث أن سردها إدراج من بعض الرواة)[٣]. وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت:٨٥٢هـ): (والتحقيق أن سردها من إدراج الرواة)[٤].

قال ابن الوزير اليماني في وصف تدليس الوليد بن مسلم وإدراجه الأسماء الحسنى المشهورة في رواية الترمذي: (الوليد مدلس مكثر من التدليس حتى عن الكذابين؛ ويعانى تدليس التسوية؛ فلا ينفع قوله حدثنا ولا سمعت؛ لأن معنى تدليس التسوية أنه قد سمع من شيخه شعيب؛ ثم أسقط شيخ شعيب الذي بينه وبين أبي الزناد؛ فيحتمل أن يكون في الإسناد ساقط ضعيف بل كذاب؛ فكيف يحسن الحديث مع هذا؟ مع أنه قد رواه الثقات والحفاظ عن أبي

(١) الفتاوى الكبرى ١/ ٢١٧.
(٢) العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم ٧/ ٢٢٨.
(٣) سبل السلام شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام للصنعاني ٤/ ١٠٨.
(٤) بلوغ المرام من أدلة الأحكام ص٣٤٦.

الزناد بغير ذكر الأسماء. وحديث الأسماء المشهورة قد رواه البخاري ومسلم والترمذي عن ابن عيينة؛ عن أبي الزناد بغير ذكر الأسماء؛ ورواه البخاري والنسائي من حديث شعيب بغير ذكرها؛ ورواه البخاري عن أبي اليمان الحكم بن نافع؛ والنسائي عن علي بن عياش كلاهما عن شعيب بغير ذكر الأسماء. وأما قول الحاكم: إنه لا خلاف أن الوليد بن مسلم أوثق وأحفظ وأعلم وأجل من أبي اليمان؛ وبشر بن شعيب وعلي بن عياش فما يغني ذلك شيئا مع ما ذكرنا من التدليس الفاحش عنه؛ وهو تدليس التسوية؛ فما يصح له مع ذلك حديث إلا أن يخلو الإسناد عنه وعمن فوقه من العنعنة ونحوها؛ منه إلى الصحابي على أقل الأحوال؛ ولم يحصل ذلك)[١].

قال شعبة بن الحجاج: (التدليس أخو الكذب؛ والتدليس في الحديث أشد من الزنا؛ ولأن أسقط من السماء إلى الأرض أحب إلي من أن أدلس؛ ولأن أزني أحب إلي من أن أدلس)[٢]. قال ابن الصلاح معقبا على قول شعبة: (وهذا من شعبة إفراط محمول على المبالغة في الزجر عنه؛ والتنفير منه)[٣].

قال الهيثم بن خارجة: (قلت للوليد بن مسلم: قد أفسدت حديث الأوزاعي. قال: وكيف؟ قلت: تروي عن الأوزاعي عن نافع؛ وعن الأوزاعي عن الزهري؛ وعن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير؛ وغيرك يدخل

---

(١) العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم ٧/ ٢٢٨.

(٢) انظر الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص٣٥٦ نشر المكتبة العلمية، المدينة المنورة، وتدريب الراوي للسيوطي ١/ ٢٢٨، نشر مكتبة الرياض الحديثة الرياض، ومقدمة ابن الصلاح ص٧٥ نشر دار الفكر المعاصر، بيروت، التقرير والتحبير في علم الأصول لابن أمير الحاج ٢/ ٣٣٩.

(٣) مقدمة ابن الصلاح ص٧٥ نشر دار الفكر المعاصر، بيروت، وتوضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار للأمير الصنعاني ١/ ٣٦٧ نشر المكتبة السلفية، المدينة المنورة.

بين الأوزاعي وبين نافع عبد الله بن عامر الأسلمي؛ وبينه وبين الزهري قرّة وغيره؛ فما يحملك على هذا؟ قال: أنبل الأوزاعي أن يروي عن مثل هؤلاء الضعفاء؛ قلت: فإذا روى الأوزاعي عن هؤلاء الضعفاء مناكير فأسقطتهم أنت؛ وصيرتها من رواية الأوزاعي عن الثقات؛ ضعف الأوزاعي. قال: فلم يلتفت إلى قولي)[1].

- **تناقض الوليد وغيره من الرواه في إحصائهم لأسماء الله.**

إنه لمن العجب أن نرى في الأسماء المشهورة منذ أكثر من ألف عام أن الوليد بن مسلم الذي قام بإحصائها وجمعها نسب لله ﷻ أسماء لا دليل عليها في الكتاب أو السنة؛ في حين ترك أسماء تحققت فيها العلمية والوصفية؛ وقد ثبتت بنصها في ذات الموضع الذي أخذ منه بعضها وترك البعض، ومثال ذلك أننا وجدنا في الأسماء المشهورة اسم المقتدر؛ والدليل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾﴾ القمر:٥٤/ ٥٥.

وقد ورد معه اسم الله المليك؛ وكما هو ظاهر لكل ناظر عاقل؛ الاسمان وردا معا؛ أحدهما يقارن الآخر في ثبوت النص والعلمية وثبوت الحجة النقلية؛ فجعل الوليد بن مسلم اسم المقتدر اسما مدرجا فيما اشتهر بين الناس منذ أكثر من ألف عام؛ وترك اسما من أسماء الله ﷻ بنص القرآن وهو اسم الله المليك. وأي عاقل له الحق في أن يتساءل: أليس اسم المليك أولى وأوجب من اسم لا دليل عليه كالضار النافع الرشيد ؟!

---

(١) انظر التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح للحافظ العراقي ص٩٧ نشر دار الفكر للنشر والتوزيع ، وتدريب الراوي للسيوطي ١/ ٢٢٥، وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ١١/ ١٣٥ نشر دار الفكر، بيروت.

ويتكرر الأمر عند الوليد بن مسلم في اسم الله ﷻ الحق؛ وهو ضمن ما أورده في الأسماء المشهور منذ أكثر من ألف عام؛ حيث اقترن اسم الحق باسم المبين في نص قرآني واحد؛ فأخذ الوليد اسما وترك آخر. قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾﴾ النور:٢٥.

وكذلك ورد في الأسماء المشهورة اسم الله العليم؛ وقد ورد مع اسم الله الخلاق في نص واحد؛ فأخذ الوليد بن مسلم اسم العليم ووضعه في الأسماء المشهورة وترك اسم الخلاق. قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ۚ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾﴾ يس:٨١. وقال ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾﴾ الحجر:٨٦.

وورد في الأسماء المشهورة اسم المجيب؛ وقد ورد معه في النص اسم القريب؛ فأخذ الوليد بن مسلم اسم الله المجيب؛ وأدرجه في الأسماء المشهورة وترك اسم المجيب. قال تعالى: ﴿۞ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ۚ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ۖ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ ﴿٦١﴾﴾ هود:٦١.

وكذلك ورد في الأسماء المشهورة اسم الله الغفور الرحيم؛ وقد ورد الاسمان مع اسم الله القدير في نص واحد؛ فأخذ اسم الغفور والرحيم وترك اسم القدير. قال تعالى: ﴿۞ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوَدَّةً ۚ وَاللَّهُ قَدِيرٌ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧﴾﴾ الممتحنة:٧.

ومن العجب أيضا أن يرد في الأسماء المشهورة اسم الواحد؛ وقد ورد معه في

النص اسم الإله؛ فأخذ الوليد بن مسلم اسم الله الواحد وأدرجه في الأسماء المشهورة وترك اسم الإله. قال تعالى: ﴿ هَٰذَا بَلَٰغٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُنذَرُواْ بِهِۦ وَلِيَعۡلَمُوٓاْ أَنَّمَا هُوَ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞ وَلِيَذَّكَّرَ أُوْلُواْ ٱلۡأَلۡبَٰبِ ﴿٥٢﴾ ﴾ إبراهيم:٥٢.

وأيضا ورد في الأسماء المشهورة اسم الله الصمد؛ وقد ورد مع اسمه الأحد في نص واحد؛ فأخذ الصمد وترك الأحد. قال تعالى: ﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ﴿٢﴾ ﴾ الإخلاص:١/ ٤. وورد عند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (قال الله تعالى: كذّبني ابن آدم؛ ولم يكن له ذلك؛ وشتمني ولم يكن له ذلك؛ فأما تكذيبه إياي فقوله: لن يعيدني كما بدأنِي؛ وليس أوّل الخلقِ بأهون عليّ من إعادته وأما شتمه إياي فقوله: اتّخذ الله ولدا؛ وأنا الأحد الصمد لم ألِد ولم أولد؛ ولم يكن لي كفوا أحد)[1].

وكذلك لم يرد دليل على اسم القابض والباسط إلا النص النبوي المرفوع الذي ورد فيه اسم المسعر والرازق؛ فأخذ الوليد بن مسلم اسمين وترك اسمين؛ دون بيان علة أو سبب؛ روى أبو داود وابن ماجه وأحمد وصححه الشيخ الألباني جميعهم يروي عن أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (قال النّاس: يا رسول الله غلا السِّعر فسعِّر لنا؛ فقال رسول الله ﷺ : إنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق؛ وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحدٌ مِنكم يطالِبني بِمظلمة فِي دم ولا مال)[2].

---

(١) رواه البخاري في التفسير، باب تفسير قل هو الله أحد ٤/ ١٩٠٣ (٤٦٩٠).

(٢) الترمذي في كتاب البيوع، باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)، وأبو داود في كتاب الإجارة، باب في التسعير ٣/ ٢٧٢ (٣٤٥١)، وابن ماجه في التجارات، باب من كره أن يسعر ٢/ ٧٤١ (٢٢٠٠)، وأحمد في المسند ٣/ ٢٨٦ (١٤٠٨٩)، وانظر تصحيح الشيخ الألباني في صحيح ابن ماجة (١٧٨٧)، وغاية المرام (٣٢٣)، ومشكاة المصابيح (٢٨٩٤).

وورد في الأسماء المشهورة أيضا اسم الله القدوس؛ وقد ورد مع اسمه السبوح في نص واحد؛ فأخذ الوليد بن مسلم اسم القدوس وترك السبوح دون بيان علة أو سبب، روى مسلم عن عائِشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ كان يقول في ركوعِهِ وسجودِهِ: (سبّوحٌ قدّوسٌ، ربّ الملائِكةِ والرّوحِ) [(١)].

والأمثلة في ذلك كثيرة والقصد أن كثيرا من الأسماء المدرجة والمشتهرة على ألسنة العامة والخاصة ليست من الأسماء الحسنى؛ وإنما هي أوصاف لله ﷻ أو أفعال؛ وهي إن كان معناها حق إلا أن دورنا تجاه الأسماء الجمع والإحصاء؛ ثم الحفظ والدعاء؛ وليس الاشتقاق والإنشاء؛ أو تسمية الله كما نشاء.

لقد حاول بعض رواة الحديث أن يصنع ما صنعه الوليد بن مسلم ويجمع الأسماء الحسنى أيضا؛ فكان منهم عبد الملك بن محمد الصنعاني الذي كان ينفرد بالموضوعات ورواية الأحاديث المكذوبة على رسول الله ﷺ؛ ومرتبته عند علماء الجرح والتعديل أنه لا يجوز الاحتجاج بروايته [(٢)].

وقد جمع عبد الملك بن محمد الصنعاني ما يقارب المائة اسم وأدرجها في حديث أبي هريرة ﷺ؛ ونقلها عنه أبو عبد الله محمد بن ماجة في سننه حيث قال رحمه الله: حدثنا هِشام بن عمار حدثنا عبد الملكِ بن محمد الصّنعاني؛ حدثنا أبو المنذِر زهير بن محمد التميمي؛ حدثنا موسى بن عقبة؛ حدثني عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال:

(إِن لله تسعة وتسعين اسما؛ مائة إِلا واحدا؛ إِنه وتر يحب الوتر من حفظها

(١) رواه مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٣ (٤٨٧).

(٢) تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ٦/ ٣٧٢، والكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة للذهبي ١/ ٦٦٩، نشر دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة.

دخل الجنة وهِي الله الواحد الصّمد الأول الآخر الظاهِر الباطِن الخالق البارئ المصور الملك الحق السلام المؤمن المهيمن العزِيز الجبار المتكبر الرحمن الرحيم اللطِيف الخبير السميع البصِير العليم العظيم البار المتعال الجليل الجميل الحي القيوم القادر القاهِر العلي الحكِيم القريب المجيب الغني الوهّاب الودود الشّكور الماجد الواجد الوالي الراشِد العفو الغفور الحليم الكريم التواب الرب المجيد الولي الشّهِيد المبين البرهان الرءوف الرحيم المبدئ المعيد الباعث الوارث القوي الشّديد الضّار النافع الباقي الواقي الخافض الرافع القابض الباسط المعزّ المذِل المقسط الرزّاق ذو القوةِ المتين القائِم الدائِم الحافظ الوكِيل الفاطِر السامع المعطِي المحيي المميت المانع الجامع الهادي الكافي الأبد العالم الصّادق النور المنير التام القديم الوتر الأحد الصّمد الذِي لم يلد ولم يولد؛ ولم يكن له كفوا أحد»[1].

وعلى الرغم من كون هذا الإحصاء تضمن أسماء ثابتة بنصها في القرآن والسنة؛ لم يذكرها الوليد بن مسلم كالقريب الجميل القاهر الرب المبين المعطي الوتر الأحد؛ بل ما جمعه عبد الملك من الأسماء الصحيحة يعادل الأسماء الصحيحة التي وردت في جمع الوليد بن مسلم؛ إلا أنها لم تنل أي حظ من الاشتهار بين عامة المسلمين.

وعلى منوال ما فعله الوليد بن مسلم الدمشقي ومحمد بن عبد الملك الصنعاني؛ حاول مجتهد ثالث اسمه عبد العزيز بن الحصين؛ وهو عند علماء الحديث ممن لا يجوز الاحتجاج به بحال من الأحوال لأنه ضعيف متروك؛ أو

(١) رواه ابن ماجة في كتاب الدعاء، باب أسماء الله ﷻ ٢/ ١٢٦٩ (٣٨٦١)، وقال الشيخ الألباني رحمه الله: صحيح دون عد الأسماء. انظر ضعيف ابن ماجة (٨٤٢)، وضعيف الجامع (١٩٤٣).

ذاهب الحديث كما قال في تجريحه الإمام مسلم رحمه الله [(١)].

لقد حاول عبد العزيز بن الحصين أن يجمع تسعة وتسعين اسما ويدرجها هو أيضا في حديث فضل الإحصاء؛ وقد رواها عنه الحاكم النيسابوري مدرجة في مستدركه عن أبي هريرة ﷺ مرفوعا إلى النبي ﷺ قال: (إن لله تسعة وتسعين أسما من أحصاها دخل الجنة. الله الرحمن الرحيم الإله الرب الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الحليم العليم السميع البصير الحي القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبديء المعيد النور الأول الآخر الظاهر الباطن الغفار الوهاب القادر الأحد الصمد الكافي الباقي الوكيل المجيد المغيث الدائم المتعال ذو الجلال والإكرام المولى النصير الحق المبين الباعث المجيب المحيي المميت الجميل الصادق الحفيظ الكبير القريب الرقيب الفتاح التواب القديم الوتر الفاطر الرزاق العلام العلي العظيم الغني المليك المقتدر الأكرم الرءوف المدبر المالك القدير الهادي الشاكر الرفيع الشهيد الواحد ذو الطول ذو المعارج ذو الفضل الخلاق الكفيل الجليل الكريم. قال الحاكم: هذا حديث محفوظ من حديث أيوب وهشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مختصرا دون ذكر الأسامي الزائدة فيها) [(٢)].

وقد سقط من النص أربعة أسماء أوردها البيهقي في الاعتقاد؛ وهي على

---

(١) المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين لابن حبان البستي ٢/ ١٣٨ نشر دار الوعي، حلب، وميزان الاعتدال للذهبي ٤/ ٣٦٢ نشر دار الكتب العلمية، بيروت، والتلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ٤/ ٤٢٣، نشر دار الكتب العلمية، بيروت.

(٢) المستدرك للحاكم النيسابوري، كتاب الإيمان ١/ ٦٣ (٤٢).

ترتيب ورودها عنده: البادي العفو الحميد المحيط [١].

وعلى الرغم من كون الأسماء التي أحصاها عبد العزيز بن الحصين تضمنت من أسماء الله الحسنى الثابتة بنصها في القرآن والسنة ستة عشر اسما صحيحا لم يذكرها الوليد بن مسلم في الأسماء المشهورة مثل: الإله الرب المنان المليك المولى النصير المبين المجيب الجميل الوتر المقتدر الأكرم القدير الشاكر الخلاق الأحد؛ وكذلك تضمنت ما لم يذكره عبد الملك بن محمد الصنعاني إلا أنها لم تنل حظا يذكر من الاشتهار بين عامة المسلمين.

- إحصاء أبي زيد اللغوي وإقرار سفيان واستدراك جعفر.

قال ابن حجر العسقلاني رحمه الله في فتح الباري بعد أن بين أن تعيين الأسماء الواردة في رواية الترمذي ضعيف وأنه مدرج في الحديث من قبل الوليد بن مسلم: (وإذا تقرر رجحان أن سرد الأسماء ليس مرفوعا فقد اعتنى جماعة بتتبعها من القرآن من غير تقييد بعدد.. وكذا أخرج أبو نعيم عن الطبراني؛ عن أحمد بن عمرو الخلال؛ عن ابن أبي عمرو؛ حدثنا محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين؛ سألت أبا جعفر بن محمد الصادق عن الأسماء الحسنى فقال: هي في القرآن. وروِّينا في فوائِد تمام؛ من طريق أبي الطاهر بن السرح؛ عن حبان بن نافع؛ عن سفيان بن عيينة الحديث، يعني حديث: إِن لله تسعة وتسعين اِسما؛. قال: فوعدنا سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فأبطأ، فأتينا أبا زيد فأخرجها لنا؛ فعرضناها على سفيان؛ فنظر فيها أربع مرات وقال: نعم هي هذه؛ وهذا سياق ما ذكره جعفر؛ وأبو زيد قالا:

(١) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد للبيهقي ص٥١.

ففي الفاتحة خمسة: الله؛ رب؛ الرحمن؛ الرحيم؛ مالك)[١].

نلاحظ أن الأسماء الخمسة التي استخرجها الأئمة الثلاثة من فاتحة الكتاب - أعني الإمام سفيان بن عيينة؛ والإمام جعفر الصادق؛ وأبا زيد اللغوي - نلاحظ أنها وردت بصيغة الاسم؛ وجميعها وردت إما مطلقة في الفاتحة كاسم الرحمن والرحيم ؛ أو مطلقة في مواضع أخرى من القرآن كاسم الرب في قوله تعالى: ﴿سَلَٰمٞ قَوۡلٗا مِّن رَّبّٖ رَّحِيمٖ ٥٨﴾ يس:٥٨. وقوله ﷻ: ﴿كُلُواْ مِن رِّزۡقِ رَبِّكُمۡ وَٱشۡكُرُواْ لَهُۥۚ بَلۡدَةٞ طَيِّبَةٞ وَرَبٌّ غَفُورٞ ١٥﴾ سبأ:١٥. أو مطلقة في مواضع أخرى من السنة كإطلاق المالك في قوله ﷺ: (لا مالك إلا الله ﷻ)[٢]. ونلاحظ أيضا أن الأئمة الثلاثة رحمهم الله لم يشتقوا الأسماء من الأفعال حتى لو كان الاشتقاق دالا على الكمال؛ فلم يشتقوا اسم الهادي من الفعل اهدنا؛ في قوله ﷻ: ﴿ٱهۡدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلۡمُسۡتَقِيمَ ٦﴾ الفاتحة:٦. ولم يشتقوا اسم المنعم من الفعل أنعمت؛ في قوله ﷻ: ﴿صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِمۡ﴾ الفاتحة:٧.

قال ابن حجر في بيان ما جمعه أبو زيد اللغوي؛ وشاركه جعفر؛ وأقرهما سفيان: (وفي البقرة: محيط؛ قدير؛ عليم؛ حكيم؛ عليّ؛ عظيم؛ تواب؛ بصير؛ وليّ؛ واسع؛ كاف؛ رءوف؛ بديع؛ شاكر؛ واحد؛ سميع؛ قابض؛ باسط؛ حي؛ قيوم؛ غني؛ حميد؛ غفور؛ حليم. وزاد جعفر: إله؛ قريب؛ مجيب؛ عزيز؛ نصير؛ قوي؛ شديد؛ سريع؛ خبير)[٣].

---

(١) الفتح ١/ ٢١٧، وانظر الأمالي المطلقة ص٢٤٤، نشر المكتب الإسلامي.
(٢) مسلم في كتاب الآداب، باب تحريم التسمي بملك الأملاك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).
(٣) فتح الباري ١١/ ٢١٧.

وقال جعفر الصادق: (في فاتحة الكتاب خمسة أسماء؛ وفي البقرة ثلاثة وثلاثون اسما)[1].

نلاحظ أن اسم المحيط أخذه أبو زيد اللغوي نصا من قول الله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ ١٩﴾ البقرة:١٩. واسم القدير أخذه من قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٢٠﴾ البقرة:٢٠.

وأخذ اسمي العليم والحكيم من قوله: ﴿قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ لَا عِلْمَ لَنَآ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ٣٢﴾ البقرة:٣٢. وأخذ أبو زيد اسمي العلي والعظيم من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْعَظِيمُ ٢٥٥﴾ البقرة:٢٥٥. وأخذ اسم التواب من قوله ﷻ: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ٣٧﴾ البقرة:٣٧. وأخذ اسم البصير من قوله ﷻ: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ قُلْ مَن هُوَ بِمُزَحْزِحِهِۦ مِنَ ٱلْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا يَعْمَلُونَ ٩٦﴾ البقرة:٩٦.

واسم الولي أخذه أبو زيد اللغوي من قوله: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ البقرة:٢٥٧. واسم الواسع أخذه من قوله: ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّواْ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ١١٥﴾ البقرة:١١٥.

واسم الكافي أخذه أبو زيد اشتقاقا من الفعل فسيكفيكهم؛ الذي ورد في قول الله تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ ٱللَّهُ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ

(١) طرق حديث الأسماء الحسنى لأبي نعيم الأصبهاني ص١٦٤.

﴿ٱلْعَلِيمُ ١٣٧﴾ البقرة:١٣٧. وهو سهو منه؛ لأن سورة البقرة لم يرد فيها اسم الكافي. وكان ينبغي أن يؤخذ الاسم مقيدا من قوله ﷻ في سورة الزمر: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾ الزمر:٣٦.

ولو صح أنه أخذه اشتقاقا كما زعم البعض؛ لما ترك أبو زيد إحصاء اسم الخالق اشتقاقا من الفعل الوارد في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ﴾ البقرة:٢١. أو قوله ﷻ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ البقرة:٢٩. ويلزمه أيضا إحصاء اسم الفتاح اشتقاقا من الفعل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوٓا۟ أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ البقرة:٧٦.

وهناك أسماء كثيرة يمكن أخذها بالاشتقاق؛ يلزمه إحصاؤها من سورة البقرة حتى لو اشترط دلالتها على الكمال المطلق؛ مما يدل على أن ذكره لاسم الكافي ضمن الأسماء التي اشتقها من سورة البقرة هو سهو منه رحمه الله.

وأخذ أبو زيد اللغوي اسم الرؤوف من قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ١٤٣﴾ البقرة:١٤٣. وأخذ اسم البديع من قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ١١٧﴾ البقرة:١١٧. واسم الشاكر أخذه من قوله تعالى: ﴿وَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ ٱللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ١٥٨﴾ البقرة:١٥٨. واسم الواحد أخذه من قوله: ﴿قَالُوا۟ نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبْرَٰهِۦمَ وَإِسْمَٰعِيلَ وَإِسْحَٰقَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا وَنَحْنُ لَهُۥ مُسْلِمُونَ ١٣٣﴾ البقرة:١٣٣. وأخذ اسم السميع من قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ

﴿ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ۝١٢٧﴾ البقرة:١٢٧.

وأخذ أبو زيد اللغوي اسمي القابض الباسط اشتقاقا من قوله تعالى: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥٓ أَضْعَافًا كَثِيرَةً ۚ وَٱللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُۜطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝٢٤٥﴾ البقرة:٢٤٥.

وهو سهو منه لأنه لا دليل على الاسمين في القرآن أو السنة إلا النص النبوي المرفوع الذي رواه أبو داود؛ وابن ماجه؛ وأحمد؛ جميعهم يرويه عن أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (قال الناس: يا رسول الله غلا السِّعر فسعِّر لنا؛ فقال رسول الله ﷺ: إن الله هو المسعِّر القابِض الباسِطَ الرّازق؛ وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحدٌ منكم يطالبني بِمظلمة فِي دم ولا مال)[1].

ولو كان منهجه اشتقاق الأسماء من الأفعال للزمه استخرج أغلب الأسماء اشتقاقا من الأفعال التي وردت في سورة البقرة؛ وهي أطول سور القرآن وهي كافية وحدها لذلك.

وأخذ أبو زيد اللغوي اسمي الحي القيوم من قوله ﷻ: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ﴾ البقرة:٢٥٥. وأخذ اسمي الغني الحميد من قوله تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ حَمِيدٌ ۝٢٦٧﴾ البقرة:٢٦٧. وأخذ اسمي الغفور الحليم من قوله: ﴿لَّا يُؤَاخِذُكُمُ ٱللَّهُ بِٱللَّغْوِ فِىٓ أَيْمَٰنِكُمْ وَلَٰكِن يُؤَاخِذُكُم بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝٢٢٥﴾ البقرة:٢٢٥.

زاد الإمام جعفر الصادق في إحصائه للأسماء الحسنى من سورة البقرة

---

(١) صحيح ابن ماجة (١٧٨٧)، وغاية المرام (٣٢٣)، ومشكاة المصابيح (٢٨٩٤).

تسعة أسماء على ما جمعه أبو زيد اللغوي وهي: إله؛ قريب؛ مجيب؛ عزيز؛ نصير؛ قوي؛ شديد؛ سريع؛ خبير.

ونلاحظ أن اسم الإله ورد مع اسم الواحد في قوله تعالى: ﴿قَالُواْ نَعۡبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ ءَابَآئِكَ إِبۡرَٰهِـۧمَ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِسۡحَٰقَ إِلَٰهٗا وَٰحِدٗا وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ١٣٣﴾ البقرة:١٣٣. فأخذ أبو زيد اللغوي اسم الواحد في جمعه وترك اسم الإله؛ فتداركه جعفر الصادق في إحصائه؛ وأضافه للأسماء التي وردت في سورة البقرة؛ وهو مصيب فيما استدركه.

واسم القريب كذلك استدركه عليه من قوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌۖ أُجِيبُ دَعۡوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِۖ﴾ البقرة:١٨٦. وهو صواب؛ لأن اسم القريب ورد بصيغة الاسم علما على ذات الله ﷻ متضمنا الوصف.

أما استدراك جعفر الصادق لاسم المجيب من سورة البقرة فهو سهو منه وليس من أبي زيد اللغوي؛ لأن اسم المجيب لا يؤخذ اشتقاقا من الفعل أجيب؛ الذي ورد مع اسم القريب؛ بل يؤخذ من قوله تعالى في سورة هود: ﴿فَٱسۡتَغۡفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓاْ إِلَيۡهِۚ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٞ مُّجِيبٞ ٦١﴾ هود:٦١.

وأما اسم العزيز فقد استدركه جعفر الصادق علي أبي زيد اللغوي وهو صحيح؛ لأنه ورد بصيغة الاسم علما على ذات الله ﷻ متضمنا الدلالة على الوصف في قول الله تعالى: ﴿إِبۡرَٰهِـۧمَ إِلَّا وَٱلۡحِكۡمَةَ وَيُزَكِّيهِمۡۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ١٢٩﴾ البقرة:١٢٩.

وأما اسم النصير فقد استدركه جعفر الصادق علي أبي زيد اللغوي وهو

سهو من جعفر؛ لأن الاسم لم يرد في سورة البقرة نصا صريحا؛ وإنما أخذه جعفر بمفهوم المخالفة من قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ البقرة:١٠٧. والمفترض أن يؤخذ الاسم التوقيفي من سورة الأنفال من قوله تعالى: ﴿ وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ (٤٠) ﴾ الأنفال:٤٠.

وأما اسم القوي فقد استدركه جعفر الصادق علي أبي زيد اللغوي وهو سهو من جعفر؛ لأن الاسم لم يرد في سورة البقرة؛ ولكن ورد بصيغة الاسم في أول وروده في القرآن في سورة الأنفال في قول الله تعالى: ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥٢) ﴾ الأنفال:٥٢.

وأما باقي الأسماء التي استدركها جعفر الصادق علي أبي زيد اللغوي وهي الشديد والسريع والخبير فقد كان السهو فعلا من أبي زيد اللغوي؛ لأنها وردت بنصوصها في سورة البقرة؛ وإن كانت مقيدة بالإضافة في قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ (١٦٥) ﴾ البقرة:١٦٥. وقوله: ﴿ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٢٠٢) ﴾ البقرة:٢٠٢. وقوله: وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (٢٧١) ﴾ البقرة:٢٧١.

لقد سها الأئمة الثلاثة رحمهم الله عن أسماء توقيفية وردت جميعها في سورة البقرة بصيغة الاسم؛ وهي إن كانت في مواضعها مضافة أو مقيدة إلا أنها متفقة تماما مع منهجهم في الإحصاء؛ ويفترض إدخالها كما أدخلوا

الأسماء الآتية: محيط بديع شديد ولي سريع؛ إذ لم ترد في البقرة إلا مقيدة.

بل إن إحصاء الأسماء التي سهوا عنها أولى من إحصاء الأسماء التي لم ترد أصلا في سورة البقرة؛ وأخذوها اشتقاقا من الأفعال كاسم الكافي والقابض والباسط؛ على اعتبار أن اسمي القابض الباسط لم يردا نصا في القرآن؛ وهم لم يأخذوا الأسماء من السنة النبوية؛ أو أولى من الأسماء التي أخذوها من المعاني المستنبطة من سورة البقرة بمفهوم المخالفة كاسم الله النصير.

أما الأسماء التوقيفية المقيدة التي وردت جميعها في سورة البقرة بصيغة الاسم؛ وقد سها الثلاثة جميعا عنها فهي اسم البارئ في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِٱتِّخَاذِكُمُ ٱلْعِجْلَ فَتُوبُوٓاْ إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَٱقْتُلُوٓاْ أَنفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ﴾ البقرة:٥٤.

واسم المولى في قول الله تعالى: ﴿أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾ البقرة:٢٨٦. واسم ذي الفضل في قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٠٥﴾﴾ البقرة:١٠٥.

واسم المبتلي من قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِٱلْجُنُودِ قَالَ إِنَّ ٱللَّهَ مُبْتَلِيكُم بِنَهَرٍ فَمَن شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى﴾ البقرة:٢٤٩.

واسم الجاعل من قوله: ﴿۞ وَإِذِ ٱبْتَلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ رَبُّهُۥ بِكَلِمَٰتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّى جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ البقرة:١٢٤. واسم المخرج من قوله: ﴿وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَٱدَّٰرَْٰٔتُمْ فِيهَا ۖ وَٱللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾﴾ البقرة:٧٢.

وجميعها كما نرى أسماء صريحة وردت بصيغة الاسم في سورة البقرة. فإن قال قائل: إنما تركوها عمدا لأنها مقيدة؛ ولا يحسن إطلاقها؛ قيل: إن كثيرا مما ذكروه من الأسماء في سورة البقرة ورد مقيدا كذلك؛ فإن قيل: إنما اجتهدوا بالاستنباط العقلي واخرجوا ما استحسنوه مما دل على الكمال من الأسماء؛ قيل: إن السلف جميعا يقولون بأن الأسماء توقيفية على النص؛ وليست مسألة إحصائها مسألة عقلية؛ ولماذا إذا استبعدوا اسم البارئ والمولى من سورة البقرة ولم يستحسنوه؟ فليس ثمة مخرج للمنازع إلا أن يقر بأن ما حدث منهم كان سهوا من غير تعمد.

وننبه إلى أن هؤلاء الأعلام جميعا؛ أعني الإمام سفيان بن عيينة والإمام جعفر الصادق وأبا زيد اللغوي؛ هم من أئمة السلف وخير القرون؛ وهم أهل السبق والفضل؛ غير أننا نعتقد أنهم بشر يؤخذ منهم ويرد؛ وجميع علماء السلف قد صرحوا أو أقروا بذلك؛ وأقروا جميعا أن المعصوم في البلاغ عن ربه هو رسول الله ﷺ؛ وأن العصمة في كلام الله ﷻ وكلام نبيه ﷺ؛ وأن فهمهم للعقيدة الصحيحة قائم على تصديق خبر الله ﷻ وتنفيذ أمره؛ وأن العقيدة الحق مبنية على تعظيم الدليل القرآني وما ثبت عن النبي ﷺ؛ دون اعتبار ألفاظ العلماء وكلماتهم في منزلة الوحي الإلهي.

ومعلوم أن النظر في استدلالهم وأدلتهم لا يؤثر أبدا في مكانتهم؛ بل لو فات أحدهم دليلا من القرآن والسنة؛ فهو مع الدليل الذي سها عنه؛ يصدق به تصديقا جازما إن كان خبرا؛ وينفذه تنفيذا كاملا إن كان أمر؛ ولا يعني أنه إن فاته اسم توقيفي؛ فإنه لن يأخذ به؛ وأنه لو كان حيا الآن فلن يؤمن أنه من كلام الله ورسوله ﷺ.

من أجل ذلك اتفق السلف جميعا في فهمهم وعقيدتهم ومنهجهم ومصدر التلقي لديهم؛ وتوافقوا على القول بما يقتضيه الدليل النصي؛ واجتمعوا كافة على الإيمان بالنص القرآني النبوي. ولا يظنن أحد أو يزعم أننا باستدراكنا هذا على ما سهوا عنه قد قدحنا في علماء السلف الصالح؛ أو قللنا من شأنهم؛ وإنما القصد أن يعلم خطأ من زعم أن كل ما قاله السلف فهو في منزلة النص التوقيفي؛ وأن ما لم يقله السلف مطلقا فهو باطل؛ حتى لو استدل صاحبه بتسعة وتسعين دليلا من القرآن وصحيح السنة استدلالا صريحا ومنهجا سلفيا صحيحا. وأنه من الخطأ الشديد والبعد عن القول السديد أن نربي شباب المسلمين على التعصب الأعمى لكل ما ورد في التراث دون تحقيق الدليل بحيث نجعل كلام السلف وألفاظهم قرآنا وسنة؛ وأن نسوي بين ما لم يرد في كلام السابقين؛ وما لم يرد في كتاب رب العالمين؛ ولا في سنة خاتم النبيين ﷺ؛ وأن ما لم يذكره أحدهم من الأسماء الحسنى مما فاته؛ أو أخطأ فيه بسهو؛ أو غير تعمد؛ لا يحق لأحد من المعاصرين الآن استدراكه بنصوصه القرآنية؛ ولا تتبعه بأدلته النبوية التوقيفية.

وها نحن ما زلنا نتعقب ما جمعه وقرره الأعلام الثلاثة: جعفر الصادق؛ وأبو زيد اللغوي؛ وسفيان بن عيينة؛ لنبين بجلاء ووضوح أن سهوهم أمر وارد؛ وأن الإمام جعفر الصادق الذي زعم فيه الشيعة الإمامية الإثنا عشرية العصمة بالباطل؛ وأنه يوحى إليه كالأنبياء سواء بسواء؛ ها هو جمعه يشهد بأنه إمام معظم في نفوسنا؛ ولكنه غير معصوم في قوله أو فعله؛ شأنه في ذلك شأن سائر السلف المتقدمين.

وها هو أبو زيد اللغوي يحصي ويقرر أن الأسماء الحسنى التي وردت في

سورة آل عمران اسمان فقط؛ هما الوهاب والقائم؛ فالوهاب أخذه من قوله: ﴿وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾﴾ آل عمران:٨. والقائم من قوله: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ آل عمران:١٨.

وقد زاد جعفر ثلاثة أسماء وهي الباعث والمنعم والمتفضل؛ وهذا سهو منه؛ لأنها زيادة لا دليل عليها؛ فقد أخذ اسم الباعث من قوله: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ آل عمران:١٦٤. وهذا خطأ لأنه لم يرد اسما توقيفيا في القرآن كله؛ ولو فرض أنه أخذه اشتقاقا لكان الواجب أن يؤخذ من سورة البقرة؛ لأن الفعل ذكر في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾ البقرة:٥٦.

وكذلك اسم المنعم لم يرد في القرآن اسما؛ ولو فرض أن جعفر الصادق أخذه اشتقاقا من الفعل لكان الواجب أن يؤخذ من سورة الفاتحة من قوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الفاتحة:٧. أو من سورة البقرة من قوله: ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾﴾ البقرة:٤٧.

وكذلك اسم المتفضل أخذه جعفر اشتقا من قوله تعالى: ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾ آل عمران:٧٤. مع أن ذا الفضل اسم مقيد؛ ولو جاز اشتقاق اسم المتفضل للزمه أن يشتق اسم المختص أيضا من الفعل يختص؛ ولزمه أن يشتق المتفضل من الفعل فضل الذي ورد في الآية السابقة؛ وهي السابعة والأربعين من سورة البقرة؛ لا أن يشتقه من سورة آل عمران.

وقد سها الجميع؛ أعني الإمام سفيان بن عيينة وجعفر الصادق وأبا زيد اللغوي؛ عن اسم المتوفي والرافع والمطهر والجاعل في قوله تعالى في آل عمران: ﴿إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَجَاعِلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوكَ فَوْقَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ ۖ ثُمَّ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾﴾ آل عمران:٥٥.

وسها الثلاثة أيضا عن اسم الشهيد الذي ورد في آل عمران: ﴿قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾﴾ آل عمران:٩٨. ولم يذكروا اسم المولى الذي ورد في سورة البقرة وفي آل عمران في قوله تعالى: ﴿بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ ٱلنَّٰصِرِينَ ﴿١٥٠﴾﴾ آل عمران:١٥٠.

وسها الثلاثة أيضا عن اسم الوكيل في قوله: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ آل عمران:١٧٣.

ولم يذكروا اسم الأعلم الذي ورد في قوله عن مريم: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّى وَضَعْتُهَآ أُنثَىٰ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ آل عمران:٣٦. أو قوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِهِم مَّا لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ ۗ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾﴾ آل عمران:١٦٧. أو قوله: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِهِم مَّا لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ ۗ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٦٧﴾﴾ آل عمران:١٦٧.

وهناك كثير من الأسماء التي سهوا عنها يمكن التعرف عليها بتتبع الأسماء في سورة آل عمران وباقي سور القرآن؛ قال ابن حجر: (وفي النساء:

رقيب حسِيب شهِيد مقِيت وكيل؛ زاد جعفر: عليّ كبِير؛ وزاد سفيان: عفو)[١].

وقد سها الثلاثة عن أسماء مضافة ومقيدة وردت بصيغة الاسم في سورة النساء كاسم الأشد والأولى والجامع في قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَشَدُّ بَأۡسٗا وَأَشَدُّ تَنكِيلٗا ٨٤﴾ النساء:٨٤. وقول الله ﷻ: ﴿إِن يَكُنۡ غَنِيًّا أَوۡ فَقِيرٗا فَٱللَّهُ أَوۡلَىٰ بِهِمَا﴾ النساء:١٣٥. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلۡمُنَٰفِقِينَ وَٱلۡكَٰفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ١٤٠﴾ النساء:١٤٠.

كما أنهم سهو ولم يستخرجوا اسما واحدا من سورة المائدة على الرغم من وجود الأسماء فيها صريحة بصيغة الاسم؛ كاسم العلام في قوله تعالى: ﴿۞ يَوۡمَ يَجۡمَعُ ٱللَّهُ ٱلرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ أُجِبۡتُمۡۖ قَالُواْ لَا عِلۡمَ لَنَآۖ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلۡغُيُوبِ ١٠٩﴾ المائدة:١٠٩. وقوله تعالى: ﴿تَعۡلَمُ مَا فِي نَفۡسِي وَلَآ أَعۡلَمُ مَا فِي نَفۡسِكَۚ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلۡغُيُوبِ ١١٦﴾ المائدة:١١٦. وكخير الرازقين في قوله: ﴿وَٱرۡزُقۡنَا وَأَنتَ خَيۡرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ١١٤﴾ المائدة:١١٤. واسم المنزل في قوله: ﴿قَالَ ٱللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيۡكُمۡۖ فَمَن يَكۡفُرۡ بَعۡدُ مِنكُمۡ فَإِنِّيٓ أُعَذِّبُهُۥ عَذَابٗا لَّآ أُعَذِّبُهُۥٓ أَحَدٗا مِّنَ ٱلۡعَٰلَمِينَ ١١٥﴾ المائدة:١١٥.

أما إحصاؤهم للأسماء التي وردت في سور الأنعام فقد قال أبو زيد: وفِي الأنعام: فاطِر قاهِر؛ وزاد جعفر: مميت غفور برهان؛ وزاد سفيان: لطِيف خبِير قادِر [٢].

وقد سها الإمام جعفر حين أدخل في إحصائه اسمي المميت والبرهان؛

---

(١) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢١٨.

(٢) السابق ١١/ ٢١٨.

لأنهما لم يردا اسمين في سورة الأنعام؛ ولا في أي سورة من سور القرآن.

ولو أخذ اسم المميت اشتقاقا من الفعل؛ فالواجب أن يأخذه من سورة البقرة عند أول وروده في القرآن من قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ البقرة:٢٨.

كما أن الأئمة الثلاثة؛ سفيان وجعفر وأبا زيد اللغوي؛ قد فاتهم عدة أسماء وردت بصيغة الاسم في سورة الأنعام كاسم خير الفاصلين في قوله: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (٥٧)﴾ الأنعام:٥٧.

وكذلك اسم أسرع الحاسبين في قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقِّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ (٦٢)﴾ الأنعام:٦٢. واسم فالق الحب والنوى كاسم مقيد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ﴾ الأنعام:٩٥. واسم الخالق في قوله: ﴿ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾ الأنعام:١٠٢. واسم الصادق في قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (١٤٦)﴾ الأنعام:١٤٦.

وقس على ذلك لو أردنا أن نتتبع باقي ما جمعه الأعلام الثلاثة سفيان بن عيينه؛ وأبو زيد اللغوي؛ وجعفر الصادق؛ وسوف نجد الكثير من الأسماء التي ذكروها ولا دليل عليها؛ لا نصا ولا اشتقاقا؛ أو تجد أسماء تركوها سهوا؛ وهي أعلام على ذات الله ﷻ تتضمن صفات الكمال؛ إما بإطلاق؛ وإما بتقييد؛ قد وردت بصيغة الاسم واضحة في النصوص القرآنية.

قال ابن حجر في نقله عنهم: (وفي الأعراف محيي مميت؛ وفي الأنفال نعم

المولى ونعم النصير؛ وفي هود حفيظ مجيد ودود فعال لما يريد؛ زاد سفيان: قريب مجيب؛ وفي الرعد كبير متعال؛ وفي إِبراهيم منان؛ زاد جعفر صادق وارث؛ وفي الحجر خلاق؛ وفي طه عند جعفر وحده غفار؛ وفي المؤمنون كريم؛ وفي النور حق مبين؛ زاد سفيان نور؛ وفي الفرقان هاد؛ وفي سبأ فتاح؛ وفي الزمر عالم عند جعفر وحده، وفي المؤمن غافر قابل ذو الطول؛ زاد سفيان: شديد؛ وزاد جعفر رفيع؛ وفي الذاريات رزاق ذو القوة المتين بالتاءِ؛ وفي الطور بر؛ وفي اقتربت مقتدر؛ زاد جعفر مليك؛ وفي الرحمن ذو الجلال والإِكرام؛ زاد جعفر رب المشرقين ورب المغربين باق معين؛ وفي الحديد أول آخر ظاهر باطن؛ وفي الحشر قدوس سلام مؤمن مهيمن عزيز جبار متكبر خالق بارئ مصور؛ زاد جعفر: ملك؛ وفي البروج مبدئ معيد؛ وفي الفجر وتر عند جعفر وحده، وفي الإخلاص أحد صمد)[1].

ويكفي في بيان القصد أن الأعلام الثلاثة كل منهم قد سها عن غير عمد عن اسم من أوضح الأسماء في القرآن؛ ذكره الله بالنص على اسميته وعلميته؛ وهو اسم الأعلى في قوله تعالى: ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ۝١﴾ الأعلى:١.

والعجب من استدلال البعض وهو يشرح عقيدة السلف الصالح في أسماء الله الحسنى بأن ما ذكروه سهوا من الأسماء كاسمي المبدئ المعيد؛ يدل على أنهم متفقون على جواز الاشتقاق العقلي؛ أو اختراع أسماء لله ﷻ على نسق المذهب الاعتزالي الجهمي؛ الذي يقيِّم ما يجوز وما لا يجوز من الكمال اللائق برب العزة والجلال؛ ثم يزعم أن ذلك الاشتقاق لا ينافي التوقيف عندهم؛

(١) المصدر السابق ١١/ ٢١٨.

وإنما الذي ينافيه عندهم انشاء أسماء لم ترد؛ ولم يدل عليها فعل ولا صفة. وهذا لا يقوله باحث محقق فضلا عن صغار طلاب العلم؛ لأن ما ينقض كلامه بالكلية؛ هو أنهم ذكروا اسم البرهان إحصاء له من سورة الأنعام؛ وهذا الاسم لم يرد نصا؛ لا في سورة الأنعام؛ وفي لا غيرها من سور القرآن؛ كما أنه لم يرد في القرآن وصفا أو فعلا ليشتقوا منه مثل هذا الاسم.

ثم يزعم أن جماعات من العلماء؛ من المتقدمين والمتأخرين نقلوا عن هؤلاء الأئمة الثلاثة هذه الأسماء التي جمعوها بما فيها الأسماء المشتقة دون نكير؛ وتعقيب العلامة ابن حجر واضح في نقد إحصائهم؛ والتصريح بما فيه من اختلاف واضطراب وتكرار وأسماء جمعوها وهي ليست أسماء؛ فقال رحمه الله: (هذا آخر ما روِّيناه عن جعفر وأبي زيد وتقرير سفيان من تتبع الأسماء من القرآن، وفيها اختلاف شديد؛ وتكرار؛ وعدة أسماء لم ترد بلفظ الاسم وهي: صادق؛ منعم؛ متفضل؛ منان؛ مبدئ؛ معيد؛ باعث؛ قابض؛ باسط؛ برهان؛ معين؛ مميت؛ باقي) [1].

- **طريقة العلامة ابن حجر في جمعه لأسماء الله الحسنى.**

بعد أن رجح العلامة ابن حجر رحمه الله أن سرد الأسماء ليس مرفوعا؛ وبعد أن أورد إحصاء الأئمة الثلاثة سفيان بن عيينة وجعفر الصادق وأبي زيد اللغوي لأسماء الله من القرآن؛ ثم أنكر عليهم الاختلاف والاضطراب والتكرار في إحصائهم؛ وأنكر أنهم ذكروا أسماء لم تصح؛ كان لا بد لمن عاصروه من مطالبته هو الآخر بجمع الأسماء الحسنى؛ والقيام بتقرير ما يجب

(١) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢١٨.

أن تتعبد به الأمة الإسلامية؛ لأنها ضرورة حتمية قائمة، كتعقب لازم له ردا على تعقيبه السابق؛ لاسيما أنه عقب أيضا على كتاب لم يصلنا في هذا العصر؛ وهو كتاب المقصد الأسنى لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم الزاهد؛ الذي تتبع فيه الأسماء من القرآن؛ فحين تأمله العلامة ابن حجر العسقلاني وجد صاحبه قد كرر أسماء سهوا منه؛ ووجده قد ذكر أسماء لم ترد في القرآن؛ ووجده قد ذكر أسماء مضافة؛ وهو يرى أن تذكر الأسماء المطلقة دون المقيدة.

قال ابن حجر: (ووقفت في كتاب المقصد الأسنى لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم الزاهد أنه تتبع الأسماء من القرآن؛ فتأملته فوجدته كرر أسماء؛ وذكر مما لم أره فيه بصيغة الاسم: الصادق؛ والكاشف؛ والعلام؛ وذكر من المضاف الفالق من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلْحَبِّ وَٱلنَّوَىٰ﴾ الأنعام:٩٥. وكان يلزمه أن يذكر القابل من قوله: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ﴾ غافر:٣)[1].

والمتأمل في كلام ابن حجر رحمه الله يجد أنه قد سها حين قال بأن اسم الصادق والكاشف والعلام لم ترد في القرآن بصيغة الاسم؛ وأن الصواب كان مع محمد بن إبراهيم الزاهد؛ لأن اسم الصادق ورد في القرآن بصيغة الاسم في قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ جَزَيْنَٰهُم بِبَغْيِهِمْ ۖ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ﴿١٤٦﴾﴾ الأنعام:١٤٦. وليس الحال كما ذكر العلامة ابن حجر؛ واسم الكاشف ورد في القرآن بصيغة الاسم في قول الله تعالى: ﴿إِنَّا كَاشِفُوا۟ ٱلْعَذَابِ قَلِيلًا ۚ إِنَّكُمْ عَآئِدُونَ ﴿١٥﴾﴾ الدخان:١٥.

كذلك اسم العلام ورد في القرآن بصيغة الاسم في ثلاثة مواضع؛ منها

---

(١) المصدر السابق ١١/ ٢١٨.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُمْ وَأَنَّ ٱللَّهَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾ ﴾ التوبة:٧٨. اللهم إلا إن كان العلامة ابن حجر يعني بالاسم عنده الاسم المطلق فقط دون المضاف؛ وهو احتمال قائم لأنه أنكر على محمد بن إِبراهيم الزاهد أنه أدخل أسماء مضافة؛ ثم ألزمه بإحصاء جميع الأسماء المقيدة بالإضافة لو أراد اتباع المنهج الصحيح الذي ينبغي أن يكون؛ فقال رحمه الله كما سبق: وذكر من المضاف الفالق.. وكان يلزمه أن يذكر القابل.

غير أن العلامة ابن حجر لم يلتزم ما ألزم به محمد بن إِبراهيم الزاهد من الأسماء المضافة؛ بل وقع في سهو وأخطاء كثيرة؛ ربما تكون أكثر مما جمعه محمد بن إبراهيم الزاهد كما سنرى.

لقد بدأ العلامة ابن حجر رحمه الله بإحصائه للأسماء الحسنى من القرآن معتمدا على التوقيف وعدم الاشتقاق؛ وملتزما بإحصاء الأسماء الحسنى التي وردت بصيغة الاسم فقط؛ وكذلك لم يعتمد سرد الأسماء المشتهرة لأنها من إدراج الوليد بن مسلم؛ وفيها كثير من الأسماء التي لم يرد بها توقيف؛ فحذف منها رحمه الله سبعة وعشرين اسما؛ وأحصى بدلا منها سبعة وعشرين وردت بنصها أسماء في القرآن الكريم؛ وإن تراجع عن مراعاته شرط الإطلاق بعد عجزه عن استكمال التسعة والتسعين المطلقة من القرآن.

قال ابن حجر: (وقد تتبعت ما بقي من الأسماء مما ورد في القرآن بصيغةِ الاسم مما لم يذكر في رواية الترمذي وهي: الرب؛ الإله؛ المحيط؛ القدير؛ الكافي؛ الشاكر؛ الشديد؛ القائِم؛ الحاكم؛ الفاطر؛ الغافر؛ القاهر؛ المولى؛ النصير؛ الغالب؛ الخالق؛ الرفيع؛ المليك؛ الكفيل؛ الخلاق؛ الأكرم؛ الأعلى؛

المبين بالموحدةِ؛ الحفي بالحاءِ المهملة والفاء؛ القريب؛ الأحد؛ الحافظ. فهذه سبعة وعشرون اسما إِذا انضمت إِلى الأسماء التي وقعت في رواية الترمذي؛ مما وقعت في القرآن بصيغة الاسم تكمل بها التسعة والتسعون وكلها في القرآن؛ لكن بعضها بإِضافة)[1].

ونلاحظ الخطأ الذي وقع فيه العلامة ابن حجر سهوا في عدم إدراكه أن اسم الخالق موجود في الأسماء المشتهرة. وعليه فإن قوله: فهذه سبعة وعشرون اسما. هو سهو واضح منه أيضا؛ والصواب أن الأسماء التي أضافها ستة وعشرون اسما.

ونلاحظ أيضا أن أحدا من القدامى أو المعاصرين لم ينكر على العلامة ابن حجر العسقلاني (ت:٨٥١هـ) منذ زمنه حتى الآن (١٤٣٣هـ) أنه تجرأ على حذف سبعة وعشرين اسما من الأسماء المشتهرة، تلك الأسماء التي كتبت على الحوائط في كل مسجد؛ وما زالت في وسائل الإعلام تنشد وتردد؛ بل زعم فيها بعض علماء عصرنا المتوسدين لأعلى مناصب الفتوى ومجامع البحوث العلمية في بعض البلاد الإسلامية؛ أنها من المجمع عليه بين الأمة منذ عصر النبوة؛ وأنها من المعلوم من الدين بالضرورة.

ونلاحظ أيضا أن الأسماء المطلقة التي أضافها ابن حجر وأراد للأمة الإسلامية أن تكون ضمن الأسماء التسعة والتسعين التي يتعبد بها الناس ربهم هي: الرب؛ الإله؛ القدير؛ الشاكر؛ القاهر؛ المولى؛ النصير؛ المليك؛ الخلاق؛ الأكرم؛ الأعلى؛ المبين؛ القريب؛ الأحد.

---

(١) المصدر السابق ١١/ ٢١٨.

وها هو العلامة ابن حجر يصرح بلا لبس أو غموض بالأسماء التي تحذف من الأسماء المشهورة؛ مع كونه أخطأ سهوا في كثير منها كما سنرى؛ فقال رحمه الله: (والأسماء التي تقابل هذه مما وقع في رواية الترمذي مما لم تقع في القرآن بصيغةِ الاسم؛ وهي سبعة وعشرون اسما: القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل العدل الجليل الباعث المحصي المبدئ المعيد المميت الواجد الماجد المقدم المؤخر الوالي ذو الجلال والإِكرام المقسط المغني المانع الضار النافع الباقي الرشيد الصبور. فإِذا اقتصر من رواية الترمذي على ما عدا هذه الأسماء؛ وأبدلت بالسبعةِ والعشرين التي ذكرتها خرج من ذلك تسعة وتسعون اسما كلها في القرآن؛ واردة بصيغةِ الاسم؛ ومواضعها كلها ظاهرة من القرآن إلا قوله الحفي؛ فإِنه في سورة مريم في قول إبراهيم: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيٓ إِنَّهُۥ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾﴾ مريم:٤٧. وقل من نبه على ذلك)[1].

ونلاحظ أن العلامة ابن حجر أخطأ سهوا حين حذف من الأسماء المشهورة اسم الرافع؛ واسم ذي الجلال والإِكرام؛ مع كونهما من الأسماء المضافة الواردة بصيغة الاسم نصا؛ ومنهجه يقتضي عدم حذفهما؛ وبالرغم من ذلك لم ينكر عليه أحد من أهل العلم القدامى والمعاصرين؛ فاسم الرافع ورد في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ آل عمران:٥٥ . واسم ذي الجلال والإكرام ورد في قوله تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسْمُ رَبِّكَ ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾﴾ الرحمن:٧٨.

وفي الحديث الصحيح عن أنس بن مالك ﵁ أن النبي ﷺ قال: (أَلظّوا بِيا

(١) المصدر السابق ١١/ ٢١٩.

ذا الجلال والإِكرام)[١].

ونلاحظ أيضا إلى أنه حذف من الأسماء المشهورة أربعة أسماء من الأسماء الصحيحة الصريحة التوقيفية الواردة بصيغة الاسم في صحيح السنة؛ وهي المقدم المؤخر الذين وردا في الصحيحين من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر لا إِله إِلا أنت أو لا إِله غيرك)[٢]. وكذلك القابض الباسط الذين وردا في الصحيحين من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِن الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازق)[٣].

ونلاحظ أيضا أن العلامة ابن حجر حذف من الأسماء المشهورة اسم الخافض؛ المعز؛ المذل؛ العدل؛ الجليل؛ الباعث؛ المحصي؛ المبدئ؛ المعيد؛ المميت؛ الواجد؛ الماجد؛ الوالي؛ المقسط؛ المغني؛ المانع؛ الضار؛ النافع؛ الباقي؛ الرشيد؛ الصبور؛ لأنها ليست أسماء توقيفية؛ وإنما أغلبها أفعال وأوصاف؛ لا يجيز العلامة ابن حجر اشتقاق الأسماء منها؛ وإن دلت على الكمال.

وتنبه إلى قول ابن حجر: (وقل من نبه على ذلك)[٤]. وقوله أيضا: (وقد عاودت تتبعها من الكتاب العزيز إلى أن حررتها منه تسعة وتسعين اسما؛ ولا أعلم من سبقني إلى تحرير ذلك)[٥].

---

(١) رواه الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٤٠ (٣٥٢٥)، وصححه الألباني في صحيح سنن الترمذي (٣٥٢٥)، وصحيح الجامع (١٢٥٠).

(٢) البخاري في الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه بالليل ٥/ ٢٣٢٨ (٥٩٥٨).

(٣) حديث صحيح تقدم تخريجه ص٨١٢.

(٤) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢١٩.

(٥) تلخيص الحبير في أحاديث الرافعي الكبير لابن حجر ٤/ ١٧٣، تحقيق السيد عبد الله هاشم اليماني المدني، طبعة المدينة المنورة سنة ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م.

لقد صرح ابن حجر رحمه الله أنه أول من حذف من الأسماء المشهورة سبعة وعشرين اسما؛ حيث مكثت الأمة تتعبد لله ﷻ بها قرونا طويلة منذ أن وضعها الوليد بن مسلم (ت:١٩٥هـ) إلى زمن ابن حجر (ت:٨٥٢هـ)؛ وهي عنده ليست من أسماء الله الحسنى؛ ثم أحصى هو من القرآن سبعة وعشرين اسما دون السنة؛ وجميعها كما ذكر ابن حجر وارد بصيغة الاسم ليكمل العدد تسعة وتسعين؛ وهذه التسعة والتسعين كما رأى ابن حجر أولى عنده وأفضل من الأسماء المشتهرة التي جمعها الوليد بن مسلم.

ولم يقل أحد من العلماء القدامى والمعاصرين: إن ما فعله ابن حجر ابتداع في دين الله ﷻ؛ أو أنه زعم أنه أتى بما لم يأت به الأوائل؛ أو أنه أخطأ وقفز على علماء السلف الصالح ليأخذ الأسماء من القرآن مباشرة؛ ويترك اجتهاد الوليد الذي أجمعت أو لم تجمع عليه الأمة.

وتنبه إلى أن العلامة ابن حجر أخذ يعتذر عما أدخله في إحصائه من الأسماء المقيدة؛ بعد أن أنكر على محمد بن إبراهيم الزاهد أنه أدخل أسماء مضافة؛ ثم ألزمه بإحصاء جميع الأسماء المقيدة بالإضافة لو أراد اتباع المنهج الصحيح الذي ينبغي أن يكون؛ وذلك حين أشار إلى أن محمد الزاهد ذكر من المضاف الفالق؛ وكان يلزمه أن يذكر القابل؛ ولما عجز ابن حجر عن إحصاء سبعة وعشرين اسما مطلقا من القرآن ليضيفها إلى الاثنين والسبعين اسما المطلقة التي انتقاها هو من الأسماء المشهورة ورآها صحيحة؛ ولما لم يجد في القرآن من الأسماء المطلقة إلا خمسة عشر اسما فقط؛ اضطر إلى الرجوع إلى تحكيم العقل دون النقل؛ ومخالفة منهجه في إدخال بعض الأسماء المضافة ليكمل التسعة والتسعين ويترك البعض الآخر وهو كثير؛ فأخذ يعتذر عن ذلك؛ وكأن

لسان حاله يقول: لو احتج عليّ أحد بأنني أدخلت المضاف في إحصائي للأسماء التسعة والتسعين التي اخترتها؛ فسأحتج عليه أيضا بأن الوليد بن مسلم فعل ذلك في الأسماء المشهورة التي أدرجها في الحديث؛ ورواها عنه الترمذي وبقيت قرونا طويلة لم يحتج عليه أحد فيها.

قال ابن حجر في بيان علة إدخاله الأسماء المقيدة بالإضافة: (وقد وقع نحو ذلك من الأسماء التي في رواية الترمذي وهي المحيي من قوله: ﴿لَمُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ الروم:٥٠. والمالك من قوله: ﴿مَٰلِكَ ٱلْمُلْكِ﴾ آل عمران:٢٦. والنور من قوله: ﴿ نُورُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ النور:٣٥. والبديع من قوله: ﴿ بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ البقرة:١١٧. والجامع من قوله: ﴿ رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ ﴾ آل عمران:٩. والحكم من قوله: ﴿ أَفَغَيْرَ ٱللَّهِ أَبْتَغِي حَكَمًا ﴾ الأنعام:١١٤. والوارث من قوله: ﴿وَنَحْنُ ٱلْوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾﴾ الحجر:٢٣)[1].

مع العلم أن اسم الحكم اسم توقيفي صحيح ورد اسما مطلقا في السنة؛ وهو لم يأخذ بالأسماء الواردة فيها. وقد ثبت اسم الحكم في سنن أبي داود وسنن النسائي وغيرهما من حديث شريح بن هانئ ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إن الله هو الحكم؛ وإليه الحكم)[2]. واسم الوارث ورد صريحا مطلقا في القرآن؛ فجعله ابن حجر مقيدا.

---

(١) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢١٩.

(٢) رواه البخاري في الأدب المفرد ١/ ٢٨٢ (٨١١)، وأبو داود في كتاب الأدب، باب في تغيير الاسم القبيح ٤/ ٢٨٩ (٤٩٥٥)، والنسائي في كتاب القضاء، باب إذا حكموا رجلا فقضى بينهم ٣/ ٤٦٦ (٥٩٤٠) وصححه الألباني، وانظر إرواء الغليل (٢٦١٥)، وصحيح الأدب المفرد (٨١١).

أما أغرب الأشياء التي يلاحظها أي محقق في جمع العلامة ابن حجر رحمه الله وإحصائه لأسماء الله من القرآن هو ما فعله عندما أعاد سرد الأسماء التي استخرجها بترتيبه المختار ليحفظها عامة المسلمين؛ حيث أدرج اسمين لا محل لهما على الإطلاق في جمعه السابق؛ وإني لأعجب لماذا أقدم العلامة ابن حجر؛ وهو من هو؛ على مثل ذلك الصنيع؟! فالمفترض أن الأسماء التي سيعيد سردها وترتيبها هي مجموع السبعة والعشرين التي أحصاها من القرآن؛ مضافة إلى الاثنين والسبعين اسما الصحيحة المتبقية في الأسماء المشتهرة من جمع الوليد بن مسلم؛ فأما السبعة والعشرون التي جمعها فهي: الرب؛ الإله؛ المحيط؛ القدير؛ الكافي؛ الشاكر؛ الشديد؛ القائِم؛ الحاكم؛ الفاطر؛ الغافر؛ القاهر؛ المولى؛ النصير؛ الغالب؛ الخالق؛ الرفيع؛ المليك؛ الكفيل؛ الخلاق؛ الأكرم؛ الأعلى؛ المبين؛ الحفي؛ القريب؛ الأحد؛ الحافظ. وأما الاثنين والسبعين اسما المشتهرة فمعروفة للعامة والخاصة.

ما الذي صنعه العلامة ابن حجر عند إعادة سرده للأسماء التي جمعها؟ أدخل اسمين لا محل لهما في إحصائه السابق؛ وهما المستعان والعالم؛ فلن تجدهما لا في السبعة والعشرون التي جمعها هو؛ ولا في الأسماء المشتهرة المعروفة حتى الآن؛ وهذا بالفعل أعجب شيء وأغربه فيما صنعه العلامة ابن حجر عند إحصائه لأسماء الله الحسنى الثابتة في كتاب الله.

قال رحمه الله: (وهذا سردها لتحفظ؛ ولو كان في ذلك إِعادة لكنه يغتفر لهذا القصد؛ الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار التواب الوهاب الخلاق الرزاق الفتاح العليم الحليم العظيم الواسع الحكيم الحي القيوم السميع

البصير اللطيف الخبير العلي الكبير المحيط القدير المولى النصير الكريم الرقيب القريب المجيب الوكيل الحسيب الحفيظ المقيت الودود المجيد الوارث الشهيد الولي الحميد الحق المبين القوي المتين الغني المالك الشديد القادر المقتدر القاهر الكافي الشاكر المستعان الفاطر البديع الغافر الأول الآخر الظاهر الباطن الكفيل الغالب الحكم العالم الرفيع الحافظ المنتقم القائِم المحيي الجامع المليك المتعالي النور الهادي الغفور الشكور العفو الرءوف الأكرم الأعلى البر الحفي الرب الإِله الواحد الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد) [١].

وإني بعد المعاناة التي عشتها في تحقيق أسماء الله الحسنى بالرغم من استخدام أحدث أساليب التقنية في البحث العلمي؛ يمكن أن نلتمس ألف عذر للعلامة ابن حجر؛ لأن قضية إحصاء أسماء الله الحسنى كانت بالفعل مسألة شاقة ومجهدة؛ فمجرد السهو عن اسم من الأسماء يوقع الخلل والاضطراب في حساب العدد في بقية الأسماء.

وأغلب الظن عندي في تبرير ما صنعه العلامة ابن حجر أنه لما حدث سهو منه حين اعتبر اسم الخالق اسما لم يرد في الأسماء المشهورة؛ والأمر ليس كذلك؛ وكذلك لما حذف أيضا من الأسماء المشهورة اسم الرافع؛ وظن أنه لم يرد في القرآن اسما؛ وهو في حقيقته اسم مقيد واجب إبقاؤه على منهجه في إحصاء المضاف؛ اختلط الأمر عليه عند عدها وسرها؛ فنقص العدد اسمان حتى يكتمل عنده العدد تسعة وتسعين اسما؛ فأضاف سهوا اسم المستعان والعالم؛ مع مراعاة أنه ربما اعتبر اسم ذي الجلال والإكرام وصفا وليس اسما.

---

(١) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢١٩.

وقد تمنى العلامة ابن حجر وقتها أن يعيد النظر في منهجه بكليته ليحصي جميع الأسماء المطلقة فقط من القرآن والسنة معا؛ غير أن مشقة إحصائها بالمنهج الاستقرائي من جميع كتب السنة مشقة كبيرة جدا تتطلب جهدا جماعيا لقراءة عشرات الآلاف من صفحات السنة؛ أو شيئا جديدا غير مألوف في أيامهم؛ والأجل لم يسعفه ليفعلها فقال رحمه الله مبينا رغبته في ذلك: (ويتتبع من الأحاديث الصحيحة تكملة العدة المذكورة؛ فهو نمط آخر من التتبع عسى الله أن يعين عليه بحوله وقوته آمين) [١].

ونبه إلى أن محاولات علماء السلف الصالح ومن جاء بعدهم في تعيين التسعة والتسعين اسما؛ كلها اجتهادات مأجورة؛ ولكنها غير مقبولة على إطلاقها؛ ولا يجوز للمسلم تقليد إحداها إلا إذا وجد الدليل التوقيفي الذي ورد فيه النص على ذكر الاسم بصيغته؛ فها نحن رأينا أن جهد البشر يعتريه الخطأ؛ وأن جهد ابن حجر تعدد فيه السهو والخطأ؛ فكيف يزعم بعض المتصدرين للفتوى في البلاد الإسلامية أنه يجوز للمسلم تقليد اجتهاد ابن حجر أو غيره على علته دون تحقيق؟

أما جهد العلامة ابن حزم رحمه الله (ت:٤٥٦هـ) في إحصاء الأسماء الحسنى فما يميز منهجه أنه استبعد سرد الأسماء المشهورة؛ واعتمد على شرط التوقيف من الكتاب وصحيح السنة؛ وأن يكون الاسم علما على ذات الله مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ وإن لم يوفق إلى جمع تسعة وتسعين اسما؛ غير أن ما يؤخذ عليه أنه لم يشترط دلالة الاسم على الوصف وهو خطأ منه رحمه الله؛ حيث قال: (فصح أنه لا يحل لأحد أن يسمي الله تعالى إلا بما

(١) المرجع السابق ١١/ ٢٢١.

سمى به نفسه؛ وصح أن أسماءه لا تزيد على تسعة وتسعين شيئا لقوله ﷺ: مائة إلا واحدا؛ فنفى الزيادة وأبطلها؛ لكن يخبر عنه بما يفعل تعالى؛ وجاءت أحاديث في إحصاء التسعة والتسعين أسماء مضطربة لا يصح منها شئ أصلا فإنما تؤخذ من نص القرآن؛ ومما صح عن النبي ﷺ؛ وقد بلغ إحصاؤنا منها إلى ما نذكر)[1].

ثم ذكر أربعة وثمانين اسما وهي: الله الرحمن الرحيم العليم الحكِيم الكريم العظِيم الحليم القيوم الأكرم السّلام التّواب الرب الوهّاب الإِله القريب السّميع المجِيب الواسِع العزِيز الشّاكِر القاهِر الآخِر الظّاهِر الكبير الخبير القدِير البصِير الغفور الشّكور الغفار القهّار الجبار المتكبر المصور البر المقتدِر الباري العلي الغني الولي القوي الحي الحميد المجِيد الودود الصّمد الأحد الواحد الأول الأعلى المتعال الخالق الخلاق الرزّاق الحق اللطِيف الرؤوف العفو الفتّاح المتِين المبين المؤمن المهيمن الباطِن القدّوس الملك المليكُ الأكبر الأعزّ السّيد السبوح الوتر المحسن الجميل الرفيق المسعِّر القابض الباسِط الشّافي المعطِي المقدِّم المؤخِّر الدّهر[2].

ويمكن أن نصل إلى بعض النتائج الإحصائية التي تساعدنا في إحصاء الأسماء الحسنى:

١ – عدد الأسماء الصحيحة المطلقة من القرآن التي اتفق فيها ابن حجر وابن حزم معا ثمانية وستون اسما؛ وهي: الأحد الآخِر الأعلى الأكرم الإِله الأوّل البارئ الباطِن البرّ البصِير التّواب الجبار الحق الحكِيم الحليم الحميد

---

(١) المحلى لأبي محمد بن حزم ٨/ ٣١.

(٢) السابق ٨/ ٣١.

الحي الخالق الخبير الخلاق الرءوف الرب الرحمن الرحيم الرزّاق السّلام السّميع الشّاكِر الشّكور الصّمد الظّاهِر العزِيز العظِيم العفو العليم العلي الغفّار الغفور الغني الفـتّاح القدّوس القدِير القريب القهّار القوي القيوم الكبير الكريم اللطِيف الله المؤمن المبين المتعالي المتكبر المتِين المجِيب المجِيد المصور المقتدِر الملك المليك المهيمن الواحد الواسِع الودود الولي الوهّاب القاهِر.

٢- عدد الأسماء الحسنى الصحيحة المطلقة الثابتة في السنة النبوية التي أضافها ابن حزم؛ ولم يذكرها ابن حجر ثلاثة عشر اسما وهي: الباسِط الجميلُ الرفِيق السبوح السّيد الشّافي القابض المؤخِّر المحسن المسعِّر المعطِي المقدِّم الوتر.

٣- عدد الأسماء الصحيحة المطلقة الثابتة في القرآن التي أضافها ابن حجر ولم يذكرها ابن حزم اثنا عشر اسما وهي: الحسِيب الحفِيظ الحكم الرقيب الشّهِيد المالك المقيت المولى النصِير الوارث الوكِيل القادِر.

٤- عدد الأسماء الصحيحة المطلقة التي وردت في القرآن والسنة في مجموع ما ذكره ابن حزم وابن حجر ثلاثة وتسعون اسما وهي: الله الأحد الآخِر الأعلى الأكرم الإله الأول البارئ الباطِن البر البصِير التّواب الجبار الحق الحكِيم الحليم الحميد الحي الخالق الخبير الخلاق الرءوف الرب الرحمن الرحيم الرزّاق السّلام السّميع الشّاكِر الشّكور الصّمد الظّاهِر العزِيز العظِيم العفو العليم العلي الغفّار الغفور الغني الفتّاح القدّوس القدِير القريب القهّار القوي القيوم الكبير الكريم اللطِيف المؤمن المبين المتعالي المتكبر المتِين المجِيب المجِيد المصور المقتدِر الملك المليك المهيمن الواحد الواسِع الودود الولي

الوهّاب القاهِر الباسِط الجميلُ الرفِيق السبوح السّيد الشّافِي القابض المؤخِّر المحسن المسعِّر المعطِي المقدِّم الوتر الحسِيب الحفِيظ الحكم الرقيب الشّهِيد المالك المقيت المولى النصِير الوارث الوكِيل القادِر.

- **شروط الإحصاء وجهود المعاصرين في جمع الأسماء.**

علمنا أنه لم يصح عن النبي ﷺ تعيين الأسماء الحسنى أو سردها في نص واحد وأن سر الأسماء في حديث الترمذي مما جمعه الوليد بن مسلم باجتهاده أو عن شيوخه من أهل الحديث؛ وقد ذكر ابن الوزير اليماني أن تمييز التسعة والتسعين يحتاج إلى نص متفق على صحته أو توفيق رباني؛ وقد عدم النص المتفق على صحته في تعيينها؛ فينبغي في تعيين ما تعين منها الرجوع إلى ما ورد في كتاب الله بنصه أو ما ورد في المتفق على صحته من الحديث[1].

ويضاف إلى ما ذكره ابن الوزير ضرورة استخراج الشروط أو القواعد أو الضوابط المنهجية التي حملتها النصوص القرآنية والنبوية في تمييز الأسماء الحسنى والتعرف على العلة في إحصاء كل اسم منها؛ لأن كثيرا من الذين اعتمدوا في منهجهم على تتبع الأسماء الحسنى التي نص عليها الكتاب ووردت في صحيح السنة استبعدوا أسماء يقتضي منهجهم إدخالها؛ وأدخلوا أسماء يقتضي المنهج إخراجها؛ فالعملية البحثية الاستقصائية الشاملة المبنية على تتبع ما ورد في الكتاب والسنة ينبغي أن تكون محكومة بضوابط علمية وشروط منهجية يجب التزامها في عملية الجمع والإحصاء.

ومن أفضل من جمع الأسماء الحسنى حتى عصرنا الشيخ محمد بن صالح

(١) العواصم والقواصم ٧/ ٢٢٨.

العثيمين رحمه الله في كتابه القيم "القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى" حيث اعتمد في منهج الإحصاء على تتبع ما ورد في القرآن وصحيح السنة من غير أنه لم يذكر صراحة شروطا معلنة أو ضوابط محددة؛ غير أنه في إحصائه استبعد أسماء كان ينبغي إدخالها على مقتضى منهجه فيما سرده؛ كاسم الله الديان؛ والمسعر؛ والرازق؛ والستير؛ والمالك؛ مع أن اسم الله الديان ثبت في نص صحيح؛ وإن كان معلقا عند البخاري إلا أنه موصول ثابت صحيح عند غيره كما سيأتي بيانه.

وكذلك اسم الله المسعر والرازق وردا مع القابض الباسط في أكثر من حديث صحيح؛ فأدخل الشيخ اسمين اثنين واستبعد اثنين دون ذكر علة أو سبب؛ وكذلك اسم الله الستير ورد مع اسمه الحِيِيِّ في نص واحد صحيح فأدخل أحدهما واستبعد الآخر دون بيان السبب في ذلك.

واسم الله المالك ورد مطلقا في السنة ومضافا في القرآن ولم يدخله الشيخ في الأسماء؛ وأدخل اسم الله العالم والحافظ والمحيط والحفي مع أن هذه الأسماء إنما وردت مضافة أو مقيدة؛ والشيخ رحمه الله نبه على علة تردده في إدخال اسم الله الحفي فقال: (وإن كان عندنا تردد في إدخال الحفي لأنه إنما ورد مقيدا في قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا ۝٤٧﴾ مريم:٤٧)[1]. مما يشعر بمفهوم المخالفة أن العالم والحافظ والمحيط أسماء وردت مطلقة وهي ليست كذلك.

كما أن إدخال هذه الأسماء المضافة أو المقيدة يؤدي إلى ضرورة إدخال جميع

---

(١) القواعد المثلى ص٢٥، تحقيق أشرف عبد المقصود نشر مكتبة السنة ١٩٩٠م.

الأسماء التي تركها الشيخ رحمه الله كالبديع والفاطر والنور والغافر والسريع والواسع والفالق والجامع والقابل والزارع والمنزل والبالغ والجاعل والكاتب والمتم والحاسب والخليفة والصاحب والمقلب والمحيي والماهد والمرسل والمبتلي والمخرج والهادي والمخزي والمستعان والشديد والعلام والكفيل والمنتقم؛ وغير ذلك من الأسماء المضافة أو المقيدة.

والقصد أن الشيخ رحمه الله لم يعدد شروطا يلتزمها في الجمع والإحصاء بصورة صريحة، غير أننا نستطيع أن نستخرج الضوابط التي وردت في كلامه عند بيانه لعقيدة أهل السنة والجماعة في أسماء الله الحسنى من كتابه "القواعد المثلى في أسماء الله الحسنى" وذلك في النقاط التالية:

أولا:- عدم اعتماده للأسماء المشتهرة، لأنها من إدراج الوليد بن مسلم، فذكر رحمه الله أنه لم يصح عن النبي ﷺ تعيين هذه الأسماء، والحديث المروي عنه في تعيينها ضعيف، وذكر قول شيخ الإسلام ابن تيميه في أن تعيينها ليس من كلام النبي ﷺ باتفاق أهل المعرفة بحديثه، وأن الوليد ذكرها عن بعض شيوخه الشاميين، كما جاء مفسرا في بعض طرق حديثه، كما استدل بما ذكره ابن حجر في أن العلة عند الشيخين؛ البخاري ومسلم؛ ليست تفرد الوليد فقط، بل الاختلاف فيه؛ والاضطراب؛ وتدليسه؛ واحتمال الإدراج[١].

ثم قال رحمه الله: (ولما لم يصح تعيينها عن النبي ﷺ اختلف السلف فيه، وروِي عنهم في ذلك أنواع، وقد جمعت تسعة وتسعين اسما مما ظهر لي من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ)[٢].

---

(١) القواعد المثلي ص١٧ بتصرف.

(٢) السابق ص١٨.

ثانيا:- اعتماده التوقيف وعدم الأخذ بالاشتقاق في إحصاء الأسماء، بل إنه يرى أن اشتقاق الأسماء من الأفعال سوى الجانب اللغوي سوء أدب مع الله؛ فقال رحمه الله: (القاعدة الخامسة أسماء الله تعالى توقيفية لا مجال للعقل فيها، وعلى هذا فيجب الوقوف فيها على ما جاء به الكتاب والسنة، فلا يزاد فيها ولا ينقص؛ لأن العقل لا يمكنه إدراك ما يستحقه تعالى من الأسماء، فوجب الوقوف في ذلك على النص لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُو۟لَٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔولًا ﴿٣٦﴾﴾ الإسراء:٣٦. وقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّىَ ٱلْفَوَٰحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْىَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا۟ بِٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَأَن تَقُولُوا۟ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ الأعراف:٣٣. ولأن تسميته تعالى بما لم يسم به نفسه، أو إنكار ما سمى به نفسه جناية في حقه تعالى، فوجب سلوك الأدب في ذلك، والاقتصار على ما جاء به النص)[1].

ثالثا:- التزامه إحصاء الأسماء الحسنى التي وردت في الكتاب والسنة بصيغة الاسم فقط؛ فلم يذكر اسما صاغه بالاشتقاق من فعل أو وصف لله ﷻ؛ فقال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله: (وقد جمعت تسعة وتسعين اسما مما ظهر لي من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ؛ فمن كتاب الله تعالى: الله؛ الأحد؛ الأعلى؛ الأكرم؛ الإله؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ البارئ؛ البر؛ البصير؛ التواب؛ الجبار؛ الحافظ؛ الحسيب؛ الحفيظ؛ الحفي؛ الحق؛ المبين؛ الحكيم؛ الحليم؛ الحميد؛ الحي؛ القيوم؛ الخبير؛ الخالق؛ الخلاق؛ الرؤوف؛ الرحمن؛ الرحيم؛ الرزاق؛ الرقيب؛ السلام؛ السميع؛ الشاكر؛ الشكور؛ الشهيد؛

---

(١) القواعد المثلي ص١٦.

الصمد؛ العالم؛ العزيز؛ العظيم؛ العفو؛ العليم؛ العلي؛ الغفار؛ الغفور؛ الغني؛ الفتاح؛ القادر؛ القاهر؛ القدوس؛ القدير؛ القريب؛ القوي؛ القهار؛ الكبير؛ الكريم؛ اللطيف؛ المؤمن؛ المتعالي؛ المتكبر؛ المتين؛ المجيب؛ المجيد؛ المحيط؛ المصور؛ المقتدر؛ المقيت؛ الملك؛ المليك؛ المولى؛ المهيمن؛ النصير؛ الواحد؛ الوارث؛ الواسع؛ الودود؛ الوكيل؛ الولي؛ الوهاب.

ومن سنة رسول الله ﷺ: الجميل؛ الجواد؛ الحكم؛ الحيي؛ الرب؛ الرفيق؛ السّبوح؛ السيد؛ الشافي؛ الطيب؛ القابض؛ الباسط؛ المقدم؛ المؤخر؛ المحسن؛ المعطي؛ المنان؛ الوتر. هذا ما اخترناه بالتتبع: واحد وثمانون اسما في كتاب الله تعالى، وثمانية عشر اسما في سنة رسول الله ﷺ)[1].

رابعا:- مراعاته شرط العلمية، وشرط الوصفية؛ فلا بد أن يرد الاسم علما على ذات الله؛ ولا بد من دلالة الاسم على الوصف؛ فقد بين أن أسماء الله تعالى أعلام وأوصاف، لابد فيها من شرط العلمية والوصفية معا، فهي أعلام باعتبار دلالتها على الذات، وأوصاف باعتبار ما دلت عليه من المعاني، وهي بالاعتبار الأول مترادفة لدلالتها على مسمى واحد وهو الله عَزَّ وَجَلَّ.

قال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ ۖ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَٱبْتَغِ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا ﴿١١٠﴾ ﴾ الإسراء:١١٠. فجميع أسماء الله عَزَّ وَجَلَّ تدل على مسمى واحد وهو الله تعالى؛ أما الاعتبار الثاني وهو ما دلت عليه من المعاني، فهي متباينة ومختلفة لدلالة كل واحد منهما على معناه الخاص فالحي، العليم، القدير، السميع، البصير، الرحمن، الرحيم، العزيز،

(١) القواعد المثلي ص١٩.

الحكيم، كلها أسماء لمسمى واحد، وهو الله سبحانه وتعالى، لكن معنى الحي غير معنى العليم، ومعنى العليم غير معنى القدير، وهكذا، فلا بد في أسماء الله الحسنى من العلمية والوصفية معا.

قال رحمه الله: (وإنما قلنا بأنها أعلام وأوصاف لدلالة القرآن عليها كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾﴾ الزمر:٥٣. وقوله: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ﴾ الكهف:٥٨. فإن الآية الثانية دلت على أن الرحيم هو المتصف بالرحمة. ولإجماع أهل اللغة والعرف أنه لا يقال عليم إلا لمن له علم، ولا سميع إلا لمن له سمع، ولا بصير إلا لمن له بصر. وهذا أمر أبين من أن يحتاج إلى دليل، وبهذا علم ضلال من سلبوا أسماء الله تعالى معانيها من أهل التعطيل، وقالوا: إن الله تعالى سميع بلا سمع، وبصير بلا بصر، وعزيز بلا عزة وهكذا. وعللوا ذلك بأن ثبوت الصفات يستلزم تعدد القدماء. وهذه العلة عليلة، بل ميتة لدلالة السمع والعقل على بطلانها.أما السمع فلأن الله تعالى وصف نفسه بأوصاف كثيرة مع أنه الواحد الأحد..وبهذا أيضا علم أن الدهر ليس من أسماء الله تعالى؛ لأنه اسم جامد لا يتضمن معنى يلحقه بالأسماء الحسنى)[1].

وقد بين أيضا أن الفرق بين الاسم والوصف، أن الاسم يتضمن الدلالة على الوصوف ولا بد، فدلالة الأسماء على الصفات تكون بالمطابقة والتضمن والالتزام، مثال ذلك اسم الله الخالق يدل على ذات الله ﷻ وعلى صفة الخلق بالمطابقة، ويدل على الذات وحدها وعلى صفة الخلق وحدها بالتضمن، ويدل على صفتي العلم والقدرة بالالتزام.

(١) القواعد المثلي ص١١.

خامسا:- مراعاته شرط الإطلاق، وإن خالفه في بعض الأسماء، فقد صرح بتردده في اسم واحد هو الحفي؛ لأنه إنما ورد مقيدا، فأسماء الله عنده حسنى وهي مطلقة في الدلالة على الحسن، فهي الأحسن على الإطلاق؛ لأنها دلت على الله ﷻ الغني بذاته عمن سواه، فهي بالغة في الحسن غايته، قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وذلك لأنها متضمنة لصفات كاملة، لا نقص فيها بوجه من الوجوه، لا احتمالا ولا تقديرا. والحسن في أسماء الله تعالى يكون باعتبار كل اسم على انفراده، ويكون باعتبار جمعه إلى غيره، فيحصل بجمع الاسم إلى الآخر كمال فوق كمال(١).

وخلاصة ما ورد في منهج الشيخ ابن عثيمين رحمه الله أنه التزم بقواعد السلف أهل السنة والجماعة في إحصاء الأسماء الحسنى، وهي ثبوت النص لأن الأسماء الحسنى عند السلف توقيفية، وعلمية الاسم لأنهم لا يجيزون الاشتقاق من الأوصاف والأفعال، وإن أجازوا الاشتقاق اللغوي لبيان دلالة الاسم على أوصاف الكمال، فلا بد عندهم من دلالة الاسم على الوصف، وأنها أسماء على مسمى، وكذلك مراعاة الإطلاق الذي يفيد المدح والثناء على الله بنفسه، وإلا يذكر الاسم مقيدا كما قيده الله ورسوله ﷺ.

وعليه فإن العقيدة الصحيحة التي بينها العلامة ابن عثيمين، هي العقيدة المعبرة عن منهج السلف الصالح في أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص دون زيادة أو نقصان، ولا يجوز أن نشتق لله ﷻ من أوصافه وأفعاله ما نشاء من الأسماء، فدورنا تجاه أسماء الله الحسنى الإحصاء، ثم الحفظ والدعاء، وليس

---

(١) القواعد المثلي ص٩.

الاشتقاق والإنشاء.

وكذلك الشيخ عبد المحسن العباد حفظه الله في كتابه قطف الجنى الداني استبعد اسم الله المسعر والقابض والباسط والرازق؛ أو بمعنى آخر استبعد الأسماء التي وردت في الحديث الصحيح الذي رواه أصحاب السنن من حديث أنس ﷺ أنه قال: (قال النّاس: يا رسول الله غلا السِّعر فسعِّر لنا؛ فقال رسول الله ﷺ: إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرَّازِق؛ وإني لأرجو أن ألقي الله وليس أَحدٌ مِنكم يطالِبني بِمظلمة فِي دم ولا مال)[1].

ويصعب القول بأن الشيخ حفظه الله لم يصل علمه إلى وجود الحديث في السنن؛ أو أنه لم يصح عنده؛ لأنه ذكر في جمعه وإحصائه اسم الله المحسن استنادا إلى الحديث الذي رواه الطبراني وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إذا حكمتم فاعدِلوا؛ وإذا قتلتم فأحسِنوا؛ فإنّ الله ﷻ محسِن يحب الإحسان)[2].

والمنهج العلمي يقتضي المساواة في الحكم؛ لأنه طالما أدخل الباحث في جمعه وإحصائه اسما واحدا محتجا فيه بحديث صحيح رواه الطبراني؛ فإنه من باب أولى لا ينبغي أن يترك حديثا ثابتا صحيحا رواه أصحاب السنن؛ لا سيما وهو مشتمل على أربعة أسماء وردت مطلقة معرفة؛ ودالة بالمطابقة على ذات الله وأوصاف الكمال التي اتصف بها رب العزة والجلال؛ وإلا اعتبر ذلك خللا علميا وقصورا منهجيا.

---

(١) رواه الترمذي في البيوع، باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)، وأبو داود في الإجارة، باب في التسعير ٣/ ٢٧٢ (٣٤٥١)، وانظر تصحيح الألباني للحديث في غاية المرام ص١٩٤(٣٢٣).

(٢) الطبراني في المعجم الكبير الأحاديث من (٧١١٤) إلى (٧١٢٣)، وانظر تصحيح الألباني للحديث في صحيح الجامع (٤٩٤)، وانظر قطف الجنى الداني ص٩٠.

كما أن هذا الحديث الذي تركه الشيخ حفظه الله من الشهرة بمكان فهو الدليل الوحيد على اسمين مشهورين ضمن ما أدرجه الوليد بن مسلم عند الترمذي من الأسماء التي يحفظها الناس منذ أكثر من ألف عام؛ وهما القابض والباسط؛ فلم يردا في القرآن أو السنة اسمين إلا في هذا الحديث.

ومن الأسماء التي تركها الشيخ عبد المحسن أيضا اسم الله الجواد والمالك مع ثبوت هذه الأسماء في صحيح السنة؛ وأدخل حفظه الله في المقابل اسم الله الهادي والحافظ والكفيل والغالب والمحيط مع كونها وردت مضافة أو مقيدة؛ ويلزمه على ذلك إحصاء جميع ما تركه من أنواع المضاف المقيد في القرآن والسنة؛ وعلى أي حال فقد وافق جمعه ثلاثة وتسعين اسما من الأسماء التي وردت في بحثنا [١].

وفي أطروحته العلمية المتميزة التي تناول فيها دراسة أسماء الله الحسنى استبعد الشيخ عبد الله صالح الغصن حفظه الله اسم الله المعطي والمالك والسيد والمسعر؛ وأدخل بدلا منها اسمه العالم والهادي والمحيط والحافظ والحاسب؛ مع أن ما استبعده ثابت صحيح مطلق؛ وما أدخله في جمعه وإحصائه مضاف أو مقيد [٢].

ويبدوا أن ضابط التقييد والإطلاق عنده فيه نظر حيث يقول في الفصل الثاني المعنون بضوابط في تمييز الأسماء الحسنى عن غيرها؛ البند الرابع: (ما ورد مقيدا أو مضافا من الأسماء في القرآن أو السنة فلا يكون اسما بهذا الورود مثل اسم المنتقم فلم يرد إلا مقيدا في قوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾﴾

---

(١) قطف الجنى الداني ص٨٥ : ص٩٢.

(٢) أسماء الله الحسنى ص١٧٥ :١٨٦، نشر دار الوطن الرياض الطبعة الأولى ١٤١٧.

السجدة:٢٢ . وفي قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ ذُو ٱنتِقَامٍ ۝٤٧﴾ إبراهيم:٤٧. وما ورد مضافا مثل قوله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ الرعد:٩. وقوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ البقرة:٢٥٧ . فلا يؤخذ الاسم من هذا الورود المضاف لكن يؤخذ من آيات أخر؛ فيؤخذ اسم العالم من قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَىْءٍ عَٰلِمِينَ ۝٨١﴾ الأنبياء:٨١ . ويؤخذ اسم الله الولي من قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْوَلِىُّ ٱلْحَمِيدُ ۝٢٨﴾ الشورى:٢٨ . وإذا ورد في الكتاب والسنة اسم فاعل يدل على نوع من الأفعال ليس بعام شامل؛ فهذا لا يكون من الأسماء الحسنى؛ لأن الأسماء الحسنى معانيها كاملة الحسن تدل على الذات؛ ولا تدل على معنى خاص؛ مثل مجري السحاب؛ هازم الأحزاب؛ الزارع؛ الذارئ؛ المسعر)[1].

ومما يلاحظ أنه حفظه الله جعل كل اسم مضاف أو مقيد غير داخل في جمعه وإحصائه كمنهج ملزم للتعرف على الأسماء الحسنى؛ وهذا بالفعل شرط من الشروط المعتمدة في البحث والتي قام عليها الدليل؛ لكن الشيخ حفظه الله لم يطبق هذا المنهج في جميع الأسماء التي جمعها؛ أو حتى الفقرة السابقة التي ذكرها؛ فمن الأسماء التي أدخلها اسم الله العالم؛ والهادي؛ والمحيط؛ والحافظ؛ والحاسب؛ وهي مضافة أو مقيدة؛ أما العالم والمحيط فالتقييد النصي بالباء ظاهر فيهما؛ وهذه الأسماء مقيدة أيضا بحال الكمال لاحتمال معنى الباء الحلول والظرفية كما في قوله: ﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَىْءٍ عَٰلِمِينَ ۝٨١﴾ الأنبياء:٨١؛ وقوله ﷻ: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطًا ۝١٢٦﴾ النساء:١٢٦ .

(١) السابق ص١٣٦: ١٣٧.

وأما اسمه الهادي فقد ورد في جميع المواضع مقيدا بالإضافة كما في قوله تعالى: ﴿ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ۗ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾ ﴾ الفرقان:٣١. والمعنى كفاك ربك هاديا لك ونصيرا؛ نصب على الحال أو التمييز، أي يهديك وينصرك فلا تبال بما عاداك[١].

وما قيل في اسم الله الهادي يقال أيضا في اسمه الحاسب؛ فقد ورد مقيدا في قوله: ﴿ وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٤٧﴾ ﴾ الأنبياء:٤٧ ؛ وقوله: ﴿ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾ ﴾ الأنعام:٦٢ . وأما اسم الله الحافظ فلم يرد مطلقا وإنما ورد مقيدا في نصوص كثيرة كقوله: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٩﴾ ﴾ الحجر:٩. وقوله ﷻ: ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٤﴾ ﴾ يوسف:٦٤.

وأما ما ذكره في استبعاد اسم الفاعل الذي يدل على نوع من الأفعال ليس بعام شامل؛ وأنه لا يكون من الأسماء الحسنى؛ وتعليله ذلك بأن الأسماء الحسنى معانيها كاملة الحسن تدل على الذات؛ ولا تدل على معنى خاص؛ ثم ضرب لذلك أمثلة بمجري السحاب وهازم الأحزاب والزارع والذارئ والمسعر؛ فهذا أمر فيه نظر؛ لأن الأسماء الحسنى جميعها تدل بالمطابقة على الذات والوصف معا؛ فهي علمية ووصفية؛ وليست أعلاما مجردة؛ وهي مترادفة باعتبار دلالتها على الذات ومتنوعة باعتبار دلالتها على الصفات.

كما أن اسم الفاعل هو ما يدل على التجدد والحدوث دون النظر إلى العموم أو الخصوص كالخالق والقاهر والرازق والشاكر والمالك والقادر وغير ذلك

---

(١) انظر تفسير القرطبي ١٣/ ٢٨، وتفسير ابن كثير ٣/ ٣١٨، وتفسير الطبري ١٩/ ١٠.

من الأسماء المشتقة من الأفعال لغة؛ فهذه أسماء تحدث آثارها في المخلوقات بمقتضيات الزمان والمكان؛ وإظهار حكمة الله في ابتلاء كل إنسان.

وكذلك المسعر اسم عام لا يظهر أثره في سلعة واحدة؛ بل في كل السلع تدبيرا ورزقا؛ وقبضا وبسطا لكل ما يتفاعل معه الإنسان في بيعه وشرائه؛ وليس الاسم مرتبطا بسلعة معينة؛ أو مقيدا بزمان مخصوص؛ أو بمكان دون آخر؛ بحيث يمكن القول إنه نوع من الأفعال ليس بعام ولا شامل؛ كما أن الاسم لا يظهر أثره في البيع والشراء فقط؛ بل يتعلق أيضا بمشيئة الله في إظهار أثر عدله وحكمه في الآخرة؛ وذلك بتسعير النار وزيادتها على من كفر بربه؛ وتمادى في شركه؛ ومات ظالما لنفسه؛ مصرا على ذنبه؛ دون إنابة أو توبة؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِ ۖ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِهِۦ ۖ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا ۖ مَّأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ ۖ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَٰهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٧﴾﴾ الإسراء:٩٧.

أما الأمثلة الأخرى التي ذكرها كمجري السحاب؛ وهازم الأحزاب؛ والزارع؛ والذارئ؛ فالعلة في عدم إحصائها ليس كما ذكر في كونها نوعا من الأفعال ليس بعام أو شامل؛ وإنما لكونها مضافة كما في مجري السحاب؛ وهازم الأحزاب؛ أو مقيدة كما في الذارع حيث ورد مقيدا بما يحرثون كما قال الله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾﴾ الواقعة:٦٣/ ٦٤.

وكذلك الذاريء لم يرد في القرآن اسما؛ وإنما ورد فعلا؛ وورد في السنة في رواية ضعيفة بلفظ مقيد؛ رواه أحمد من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه أنه قال: (لمّا نزلت آية الدّينِ قال رسول اللهِ ﷺ: إِنّ أوّل من جحد آدم عليهِ السّلام؛ قالها

ثلاث مرّات؛ إِنّ الله لما خلق آدم عليهِ الصّلاة والسّلام مسح ظهره؛ فأخرج مِنه ما هو ذارِئٌ إِلى يومِ القِيامةِ)[١] . فاللفظ ظاهر على تقيده على فرض صحة الحديث؛ والمعنى أخرج منه ما هو ذارؤه من البشر؛ وإن كان اللفظ الثابت الصحيح ليس فيه اسم الذارئ أصلا فالرواية الصحيحة المرفوعة: (إِنّ أوّل من جحد آدم؛ إِنّ الله ﷻ لما خلقه مسح ظهره؛ فأخرج مِنه ما هو مِن ذرارِيّ إِلى يومِ القِيامةِ؛ فعرضهم عليهِ)[٢].

وقد حرصت على لقاء الشيخ الدكتور الغصن حفظه الله؛ أو الاتصال به هاتفيا لأسأله عن علة واضحة لاستبعاده اسم الله المسعر؟ ولماذا أدخل في جمعه وإحصاءه ثلاثة أسماء واستثنى المسعر من حديث أنس رضي الله عنه الذي اشتمل على أربعة أسماء هي المسعر القابض الباسط الرازق؛ في حين أن الشيخ ابن عثيمين أدخل القابض والباسط واستثنى المسعر والرازق؟!

وبعد جهد كبير عثرت على هاتفه وتمكنت من الاتصال به؛ وكان في دولة أخرى؛ وأخبرني أنه لا يعرف علة أو ضابطا لذلك؛ وأنه لا دليل لديه على عدم اعتبار المسعر اسما؛ وقد عده ابن حزم والقرطبي من الأسماء؛ وذكر لي أيضا أن الأمر في إحصاء الأسماء ما زال غامضا يفتقر إلى مزيد من الدراسة؛ فجزاه الله خير الجزاء ونفعنا وإياه ببحثه المتميز في دراسة الأسماء؛ فقد اتفق معنا في خمسة وتسعين اسما.

وفي دراسته المتميزة عن صفات الله الواردة في الكتاب والسنة جمع الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف حفظه الله مائة اسم غير اسم الجلالة؛ وقد تتبع

---

(١) المسند ١/ ٣٧١ (٣٥١٩)، وانظر تعليق الحافظ ابن كثير على الحديث في تفسيره ١/ ٣٣٥.

(٢) مسند الإمام أحمد ١/ ٢٥١ (٢٢٧٠)، وانظر ظلال الجنة (٢٠٤).

في منهجيته ما ورد في النص بلفظ الاسم؛ وإن لم يبين ضابطا معلنا في جمعه من حيث الإطلاق أو عدمه، إلا أن جمعه يدل على التزامه ثبوت النص وعلمية الاسم وشرط الإطلاق، ودلالة الاسم على كمال الوصف.

وقد ظهر ذلك في تردده بين الطبعة الأولى والثانية حيث تراجع عن بعض الأسماء التي وافقت معنا شروط الإحصاء؛ وأدخل فيها ما لم يوافقها؛ فقال حفظه الله: (أما الأسماء الحسنى فقد أضفت ثلاثة أسماء ترجح لي بالدليل أنها من أسماء الله ﷻ وهي الديان والمقيت والهادي؛ وتوقفت في اسمين فلم أوردهما في هذه الطبعة وهما العالم والوارث) [1]. ولم يبين الشيخ ماهية الدليل الذي ترجح لديه غير أنه أدخل الهادي في الطبعة الثانية وهو مقيد كما تقدم؛ وتوقف في العالم وهو مصيب في توقفه لأنه ورد مقيدا بالإضافة؛ لكن اسم الله الوارث الذي استبعده يتفق مع ضوابط الإحصاء كما سيأتي بيانه.

أما الأسماء التي عدها ولم تتوافق مع شروط الإحصاء فهي الأعز والحافظ والمحيط والهادي؛ وقد تقدم الحديث عن التقيد في الحافظ والمحيط والهادي؛ أما الأعز فلم يرد مرفوعا؛ وإنما ورد موقوفا على ابن مسعود رضي الله عنه وابن عمر رضي الله عنهما: (رب اغفر وارحم؛ وأنت الأعز الأكرم) [2].

واعتبار الموقوف في حكم المرفوع عند بعض المحدثين لا يكفي لإثباته؛ وشأنه في ذلك شأن القراءة الشاذة التي صحت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورواها الإمام البخاري في صحيحه عندما قرأ الحي القيوم في آية الكرسي:

---

(١) صفات الله الواردة في الكتاب والسنة ص٨، ط٢ نشر دار الهجرة الرياض ١٤٢٢هـ.

(٢) انظر مصنف ابن أبي شيبة ٤/ ٦٨، وصححه الألباني موقوفا في مناسك الحج والعمرة في الكتاب والسنة وآثار السلف وسرد ما ألحق الناس بها من البدع ص٥٣.

الحي القيام [1]. وهي من حيث الصحة أثبت من رواية الأعز؛ ومع ذلك ذكر الشيخ علوي السقاف حفظه الله الأعز اسما والقيام وصفا؛ وغض الطرف عن اعتبار القيام اسما مع وضوح العلمية فيه كوضوح الشمس [2].

أما ما لم يدخله الشيخ السقاف حفظه الله مما ثبت من الأسماء فاسم الله المسعر والوارث والمالك؛ وهي أسماء ثابتة تتوافق مع ضوابط الإحصاء كما سيأتي بيانها؛ وأيا كان الأمر فقد بذل الشيخ جهدا مباركا مشكورا يشهد له كل منصف؛ بل يعد ما توصل إليه الشيخ في كتابه من نتائج أقرب ما يكون إلى بحثنا من حيث الاتفاق في إحصاء الأسماء، حيث اتفق معنا في ستة وتسعين اسما من الأسماء التوقيفية المطلقة.

والقصد أن الأمر في إحصاء الأسماء الحسنى يتطلب منهجا علميا دقيقا مبنيا على قواعد؛ أو ضوابط؛ أو أسس؛ تحدد الشروط اللازمة لإحصاء الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ وهؤلاء العلماء الأجلاء من أفضل ما يعتمد على أبحاثهم في تمييز الأسماء الحسنى؛ والتعرف عليها حتى الآن؛ حيث يدور إحصاؤهم جميعا حول تسعة وتسعين اسما؛ وهي دائرة قريبة جدا كما هو ملاحظ؛ مهدت الطريق لاستخراج الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.

غير أن الأمر في إحصاء الأسماء الحسنى لا يكفي فيه كما سبق مجرد تتبع اللفظ الثابت في النص الصحيح؛ بل لا بد من مراعاة الضوابط العلمية الأخرى التي يمكن من خلالها تمييز الاسم عن الوصف والفعل؛ ومتى يراد

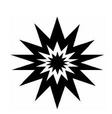
---

(١) البخاري في كتاب التفسير، تفسير سورة نوح ٤/ ١٨٧٢.

(٢) صفات الله الواردة في الكتاب والسنة ص٣٤٧.

به في النص العلمية؛ ومتى يراد به الوصفية؟ هذا مع تحري دلالة الاسم على مطلق الكمال والحسن؛ ومراعاة ما إذا كان الوصف مطلقا في الدلالة على الكمال؛ أو مخصصا مقيدا بالإضافة؛ أو محمولا على وجه الكمال فقط عند انقسام المعنى وتطرق الاحتمال؛ حيث يكون المعنى عند تجرده كمالا في حال ونقصا في حال؛ وهل قضية اشتقاق الأسماء الحسنى من الأوصاف والأفعال تعود إلى اجتهاد الشخص أو إلى ثبوت النص؟

ومن ثم لا بد من تحديد الضوابط اللازمة للتعرف على أسماء الله الحسنى بحيث يكون البحث والتمييز المعتمد عليها سهلا ميسرا في مقدور العامة والخاصة أن يصلوا بأنفسهم إلى تسعة وتسعين اسما إذا طبقوها بدقة؛ ولا يكون الأمر مقتصرا فقط على تمييز الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ بل لا بد أيضا من بيان الأسماء التي لم تنطبق عليها شروط الإحصاء مع ذكر العلة في استبعادها؛ فيقال: هذا اسم؛ والعلة كذا؛ وهذا ليس باسم والعلة كذا وكذا؛ وفوق ذلك وقبله يتطلب البحث كما ذكر ابن الوزير اليماني توفيقا ربانيا في جمع النصوص واستيفائها؛ والالتزام بمنهجية البحث والدقة في تطبيقها.

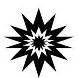




- الفرق بين الاسم والوصف والفعل عند اللغويين.
- الفرق بين الفعل ووصف الذات ووصف الفعل.
- التوقيف على الوصف والفعل ليس توقيفا على الاسم.
- الشرط الأول في إحصاء الأسماء التوقيفية ثبوت النص.
- الأسماء المشتهرة التي لم تتوافق مع شرط ثبوت النص.
- من شروط إحصاء الأسماء التوقيفية علمية الاسم.
- الشرط الثالث من شروط إحصاء الأسماء الحسنى الإطلاق .
- التزام من تتبعوا إحصاء الأسماء الحسنى بشرط الإطلاق.
- أنواع التقييد في الأسماء الثابتة في الكتاب والسنة.
- الشرط الخامس دلالة الوصف على الكمال المطلق.
- تتبع أسماء اللّه الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.
- أسماء اللّه الحسنى بأدلتها التوقيفية القرآنية والنبوية.
- اللؤلؤة الفضلى في نظم أسماء اللّه الحسنى التوقيفية.
- أسماء اللّه المقيدة بأدلتها التوقيفية من القرآن والسنة النبوية.
- الأسماء المدرجة في الروايات وتميـيزها بضوابط الإحصاء.







بعد بحث طويل؛ وجهد كبير في استخراج الشروط المنهجية؛ أو القواعد الأساسية لإحصاء الأسماء الإلهية التي تعرف الله ﷻ بها إلى عباده، يمكن حصر هذه القواعد أو تلك الضوابط في خمسة شروط لازمة لكل اسم من الأسماء الحسنى دل عليها بوضوح شديد قوله ﷻ: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَاۖ ﴾ الأعراف:١٨٠. وقوله: ﴿ قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰۚ ﴾ الإسراء:١١٠. وحديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيحين مرفوعا: (إِنَّ للهِ تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا من أحصاها دخل الجنّة) [١].

- **الفرق بين الاسم والوصف والفعل عند اللغويين.**

وقبل الحديث عن الضوابط المنهجية لإحصاء الأسماء الحسنى لا بد أن نفرق بين الاسم والصف والفعل في اصطلاح أهل اللغة، فالاسم هو ما يقابل الفعل والحرف، لأن الكلام العربي ينقسم إلي ثلاثة أنواع: الاسم والفعل والحرف، والدليل على انحصار أنواع الكلام في هذه الثلاثة الاستقراء؛ فإن علماء اللغة تتبعوا كلام العرب فلم يجدوا إلا ثلاثة أنواع، ولو كان ثم نوع رابع لعثروا على شيء منه [٢].

---

(١) تقدم تخريجه ص١٦.

(٢) شرح قطر الندى للأنصاري ص١٢، تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٣٨٣هـ.

والاسم في الاصطلاح العام: هو الدال بالوضع على موجود في العيان إن كان محسوسا، وفي الأذهان إن كان معقولا، من غير تعرض للزمان، ومدلوله هو المسمى. والتسمية جعل ذلك الاسم دليلا على المعنى. وأصل اسم وسم، من السِّمة وهي العلامة؛ لأن الاسم علامة لمن وضع له (١). والاسم يعرف بعدة علامات هي:

١- علامة في أول الاسم: وهي الألف واللام، كالفرس، والغلام والرّجل، والكتاب، والدّارِ. وكقول أبي الطيب: الخيل والليل والبيداء تعرِفني والسّيف والرّمح والقِرطاس والقلم(٢). فهذه الكلمات السبع أسماء لدخول الألف واللام عليها.

٢- علامة في آخر الاسم: وهي التنوين، وهي نون زائدة ساكنة، تلحق الآخر لفظا لا خطا لغير توكيد، نحو زيدٌ ورجلٌ، فهذه وما أشبهها أسماء، بدليل وجود التنوين في آخرها.

٣- علامة معنوية: وهي الحديث عنه، والإسناد إليه، كقام زيد، فزيد اسم لأنك حدثت عنه بالقيام، وهذه العلامة أنفع العلامات المذكورة للاسم.

٤- ومن علامات الاسم: دخول ياء النداء عليه نحو قوله: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ ﴾ التحريم:١. وقوله: ﴿ قِيلَ يَٰنُوحُ ٱهۡبِطۡ بِسَلَٰمٖ ﴾ هود:٤٨. وقوله: ﴿ قَالُواْ

(١) انظر الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي ١/ ١٠١، نشر دار الشعب، القاهرة، وانظر تفسير الثعالبي ١/ ٢١.

(٢) هذا البيت لأبي الطيب المتنبي، وليس شاهدا من شواهد النحو؛ لأن المتنبي فيما يراه النحاة لا يستشهد بشعره، وإنما ذكر للتمثيل به فقط، حيث ضم البيت سبع كلمات بها علامة الاسم "أل" وهي "الخيل، الليل، البيداء، السيف، الرمح، القرطاس، القلم" .انظر النحو المصفى لمحمد عيد ص٨.

يَٰلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ ﴾ هود:٨١. وقوله: ﴿ قَالُواْ يَٰهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ﴾ هود:٥٣. فكل من هذه الألفاظ التي دخلت عليها يا النداء اسمٌ، وهكذا كل منادى.

٥- ومن علامات الاسم: دخول حرف الجر عليه، وهو يشمل الجر بالحرف، والإضافة، والتبعية، نحو مررت بغلام زيد الفاضل، فالغلام مجرور بالحرف، وزيد مجرور بالإضافة، والفاضل مجرور بالتبعية [1].

أما الفعل في تعريف اللغويين فهو كل لفظ دل على معنى مقترن بزمان، وقيل: هو ما أسند إلى شيء، ولم يسند إليه شيء. وعلامات الفعل كثيرة: فمنها، قد، والسين، وسوف، نحو قد قام، وسيقوم، وسوف يقوم. ومنها تاء الضمير، وألفه، وواوه، نحو: قمت، وقاما، وقاموا. ومنها تاء التأنيث الساكنة، نحو: قامت وقعدت، وما أشبه ذلك.

وأنواع الفعل ثلاثة: ماضٍ وأمرٌ ومضارعٌ، ولكل منها علامة تدل عليه، فعلامة الماضي تاء التأنيث الساكنة، كقامت وقعدت.

وعلامة المضارع أن يقبل دخول لم كقولك: لم يقم، ولم يقعد، ولا بدّ من كونه مفتتحا بحرف من أحرف "نأيت"، نحو: نقوم، وأقوم، ويقوم زيدٌ، وتقوم يا زيد. والأمر هو ما دل على الطلبِ، وعلامته قبول ياء المخاطبة، كقومِي وهاتِ وتعالى.

وأما الحرف في تعريف اللغويين ما جاء لمعنى في غيره، وهو يمتاز عن الاسم والفعل، بخلوه عن علامات الأسماء وعلامات الأفعال [2].

(١) شرح قطر الندى وبل الصدى ص١٢.

(٢) شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١/ ١٦، وشرح شذور الذهب لابن هشام الأنصاري ص١٨، نشر الشركة المتحدة، وأسرار العربية لأبي البركات الأنباري ص٣٤، نشر دار الجيل.

• الفرق بين الفعل ووصف الذات ووصف الفعل.

الوصف في حق الله ﷻ هو كل نعت كمال أولي أبدي، ثابت في النقل، قائم بذات الله ﷻ، لا يقوم بنفسه، ولا ينفصل عن موصوفه، وهو في القرآن والسنة نوعان:

أ- النوع الأول: الوصف الذاتي، وهو كل وصف كمال أولي أبدي، ثابت في النقل، قائم بذات الله ﷻ ولا يتعلق بمشيئته، ولا يرتبط بزمان. نحو العلم الذي ورد في قوله تعالى: ﴿لَّٰكِنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُۥ بِعِلْمِهِۦ﴾ النساء:١٦٦. وقوله ﷻ: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ﴾ فاطر:١١.

ونحو وصف القدرة فيما ورد عن البخاري من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلمنا الاستِخارة فِي الأمورِ كلها كما يعلمنا السّورة مِن القرآنِ، يقولَ: إِذا همّ أحدكم بِالأمرِ، فليركع ركعتينِ مِن غيرِ الفرِيضةِ، ثمّ ليقل: اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك، وأستقدِرك بِقدرتِك، وأسألك مِن فضلك العظِيمِ، فإِنّك تقدِر ولا أقدِر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوبِ)[1].

ونحو وصف العزة في قوله ﷻ: ﴿سُبْحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ الصافات:١٨٠. ووصف الكلام كوصف ذاتي دل عليه مفهوم المخالفة في قوله ﷻ: ﴿قَوْمُ مُوسَىٰ مِنۢ بَعْدِهِۦ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُۥ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّهُۥ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ٱتَّخَذُوهُ وَكَانُوا۟ ظَٰلِمِينَ﴾ الأعراف:١٤٨. فلا يتصور

(١) رواه البخاري في أبواب التطوع، باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى ١/ ٣٩١ (١١٠٩)، وفي كتاب الدعوات، باب الدعاء عند الاستخارة ٥/ ٢٣٤٥ (٦٠١٩).

وجود الإله بغير صفة الكلام.

ونحو وصف الحكمة التي تضمنها اسم الحكيم في قوله: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾﴾ البقرة:١٢٩. ونحو صفة السمع والبصر في قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١.

ومن أمثلة صفات الذات الثابتة في النقل اليدان في قوله ﷻ: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ المائدة:٦٤. وقوله تعالى: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ ۖ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿٧٥﴾﴾ ص:٧٥.

ونحو وصف الأصابع الذي ورد عند البخاري من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: (جاء حبرٌ مِن الأحبارِ إلى رسول الله ﷺ فقال: يا محمّد، إنّا نجِد أنّ الله يجعل السّمواتِ على إصبعٍ، والأرضِين على إصبعٍ، والشّجر على إصبعٍ، والماء والثرى على إصبعٍ، وسائِر الخلائِقِ على إصبعٍ، فيقول: أنا الملك، فضحِك النّبيّ ﷺ حتّى بدت نواجِذه تصدِيقا لقول الحبرِ. ثمّ قرأ رسول الله ﷺ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ۚ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ الزمر:٦٧)[1].

وعند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (إنّ قلوب بني آدم كلها بين إصبعين مِن أصابعِ الرّحمنِ كقلبٍ واحِدٍ،

(١) رواه البخاري في التفسير، باب وما قدروا الله حق قدره ٤/ ١٨١٢ (٤٥٣٣)، ومسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ٤/ ٢١٤٧ (٢٧٨٦).

يصرِّفه حيث يشاء)[1].

ومن أمثلة صفات الذات الثابتة في النقل صفة الوجه نحو قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨)﴾ القصص:٨٨.

وصفة القدم في الصحيحين أن النّبِي ﷺ قال: (لا تزال جهنّم يلقى فِيها، وتقول: هل مِن مزِيدٍ؟ حتّى يضع ربّ العِزّةِ فِيها قدمه، فينزوِي بعضها إِلى بعضٍ، وتقول: قط قط، بِعِزّتِك وكرمِك)[2].

ب- النوع الثاني: وصف الفعل، وهو كل وصف أولي أبدي يتعلق بمشيئة الله، إن شاء فعله، وإن شاء لم يفعله، ولا يرتبط بزمان معين، فإن ارتبط بزمان فهو الفعل. نحو وصف التقدير في قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا (٢)﴾ الفرقان:٢. فنقول: التقدير من أوصاف الله ﷻ الفعلية الأزلية والأبدية، ويقابله وصف القدرة من أوصاف الله الذات التي لا تتعلق بالمشيئة. ومثله التكليم في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ وَكَانَ اللَّهُ﴾ النساء:١٦٤. فنقول: التكليم وصف فعله، والكلام وصف ذاته، فباعتبار الكلام وصفا ذاتيا؛ فإنه لا يتعلق بالمشيئة والقدرة، وباعتباره وصفا فعليا؛ فإنه وصف أولي أبدي متعلق بالمشيئة والقدرة، فإن تعلق بوقت فهو الفعل كلم.

ومثال ذلك أيضا وصف الإحياء الذي دل عليه اسم الله المحيي الذي ورد مقيدا في قوله تعالى: ﴿ فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

---

(١) رواه مسلم في كتاب القدر، باب تصريف الله القلوب ٤/ ٢٠٤٥ (٢٦٥٤).

(٢) رواه البخاري في التوحيد، باب قوله وهو العزيز الحكيم ٦/ ٢٦٨٩ (٦٩٤٩)، ومسلم في كتاب الجنة، باب النار يدخلها الجبارون ٤/ ٢١٨٨ (٢٨٤٨).

﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥٠﴾ الروم:٥٠. ويقابله وصف الحياة من أوصاف الذات التي لا تتعلق بالمشيئة والذي دل عليه اسمه الحي.

وكذلك وصف التبصير في قوله تعالى: ﴿وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَٰهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِيَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ ٧ تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ٨﴾ ق:٧/ ٨. فهو وصف فعل، ويقابله في أوصاف الذات التي لا تتعلق بالمشيئة صفة البصر التي دل عليه اسمه تعالى البصير.

تعريف الفعل الإلهي: فعل الله ﷻ هو كل وصف فعل تعلق بالمشيئة وارتبط بالزمان والمكان. نحو الفعل "قدر" حيث تعلق بالمشيئة وتعلق بالزمن، وهو في أصله وصف من أوصاف الله الفعلية.

وعند مسلم عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (المؤمِن القويّ خيرٌ وأحبّ إِلى الله مِن المؤمِنِ الضعيفِ، وفِي كل خَيرٌ، احرِص على ما ينفعك، واستعِن بِالله ولا تعجز، وإِن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أنِّي فعلت كان كذا وكذا، ولكِن قل: قدر الله وما شاء فعل، فإِنّ لو تفتح عمل الشّيطانِ) [1]. والشاهد من الحديث أن الفعل "قدر" تعلق بالمشيئة كما هو واضح، وارتبط كذلك بالزمان كما ورد عند البخاري عن أبي هريرة ﷺ أن النّبِيّ ﷺ قال: (احتجّ آدم وموسى، فقال له موسى: يا آدم أنت أبونا، خيّبتنا وأخرجتنا مِن الجنّةِ، قال له آدم: يا موسى، اصطفاك الله بِكلامِهِ، وخطّ لك بِيدِهِ، أتلومني على أمرٍ قدّره الله عليّ قبل أن يخلقنِي بِأربعِين سنة، فحجّ آدم موسى، فحجّ آدم

---

(١) مسلم في القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله ٤/ ٢٠٥٢ (٢٦٦٤).

موسى، ثلاثا)[١].

ومثال ذلك الفعل "كلم" في قول الله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ وَكَانَ ٱللَّهُ﴾ النساء:١٦٤. فأصله وصف فعل تعلق بمشيئة الله ﷻ وهو التكليم، وهو وصف أولي أبدي، كما تعلق أيضا بالزمان والمكان في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَٰتِنَا وَكَلَّمَهُۥ رَبُّهُۥ قَالَ رَبِّ أَرِنِيٓ أَنظُرۡ إِلَيۡكَۚ قَالَ لَن تَرَىٰنِي وَلَٰكِنِ ٱنظُرۡ إِلَى ٱلۡجَبَلِ فَإِنِ ٱسۡتَقَرَّ مَكَانَهُۥ فَسَوۡفَ تَرَىٰنِيۚ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُۥ لِلۡجَبَلِ جَعَلَهُۥ دَكّٗا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقٗا﴾ الأعراف:١٤٣.

ولذلك فإن التوقيف بالنص على الفعل توقيف على وصف الفعل، والتوقيف على وصف الفعل توقيف على إمكانية الفعل. فالفعل "تجلى" دل على أن التجلي وصف فعل لله ﷻ، وهو وصف أولي أبدي متعلق بمشيئته. ولو لم يرد في الوحي إلا وصف التجلي فإنه يدل على إمكانية تجليه سبحانه لبعض خلقه، وذلك إذا تعلق الوصف بزمان أو مكان على مقتضى مشيئته وحكمته، فلا يراه العباد وقت وجودهم في الدنيا، وإنما يراه المؤمنون في الآخرة وقت وجودهم في أرض المحشر والجنة إن شاء الله ﷻ، اللهم اجعلنا منهم.

- **التوقيف على الاسم توقيف على الوصف والفعل.**

إذا تثبت الاسم توقيفا في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ، فإنه يدل على ما تضمنه من الوصف، سواء كان وصفا ذاتيا، أو وصفا وفعليا، فنأخذ من الاسم التوقيفي الذي دل على وصف متعد ثبوت ذلك الاسم لله ﷻ، وثبوت

---

(١) رواه البخاري في كتاب القدر، باب تحاج آدم وموسى ٦/ ٢٤٣٩ (٦٢٤٠)، ومسلم في كتاب القدر، باب حجاج آدم وموسى ٤/ ٢٠٤٢ (٢٦٥٢).

الصفة التي تضمنها، وثبوت الفعل لله ﷻ، وثبوت أثر الفعل في المخلوقات.

مثال ذلك اسم الله الخالق ثبت توقيفا في الكتاب والسنة فهو من أسماء الله الحسنى، ودل على صفة الخلق المتعلقة بمشيئته أزلا وأبدا، ودل أيضا على إثبات فعل الخلق لله ﷻ، وأنه سبحانه يخلق ما يشاء، ودل على إمكانية أثر الفعل، وهو ظهور المخلوقات وتجدد حدوثها متى شاء سبحانه، وكيف شاء.

وكذلك اسم الله السميع ثبت توقيفا في الكتاب والسنة فهو من أسماء الله الحسنى، ويتضمن إثبات السمع صفة له سبحانه، ويدل على إثبات حكم الصفة ومقتضاها، وهو أنه ﷻ يسمع السر والنجوى، كما قال تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّتِي تُجَٰدِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِيٓ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَآۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعُۢ بَصِيرٌ ﴿١﴾ ﴾ المجادلة:١.

ونأخذ من الاسم التوقيفي الذي دل على وصف ذاتي غير متعلق بالمشيئة ثبوت ذلك الاسم لله ﷻ، وثبوت الصفة التي تضمنتها، مثال ذلك اسم الله الحي، فإنه يتضمن إثبات صفة الحياة له ﷻ.

قال ابن القيم رحمه الله: (الثامن أن الاسم إذا أطلق عليه جاز أن يشتق منه المصدر والفعل، فيخبر به عنه فعلا ومصدرا، نحو السميع البصير القدير يطلق عليه منه السمع والبصر والقدرة، ويخبر عنه بالأفعال من ذلك؛ نحو قوله تعالى: ﴿ قَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ ﴾ المجادلة:١. وقوله تعالى: ﴿ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ ٱلْقَٰدِرُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ المرسلات:٢٣. هذا إن كان الفعل متعديا، فإن كان لازما، لم يخبر عنه به، نحو الحي ،بل يطلق عليه الاسم والمصدر دون الفعل، فلا يقال حي. التاسع أن أفعال الرب تبارك وتعالى صادرة عن أسمائه وصفاته، وأسماء المخلوقين

صادرة عن أفعالهم، فالرب تبارك وتعالى فعاله عن كماله. والمخلوق كماله عن فعاله، فاشتقت له الأسماء بعد أن كمل بالفعل . فالرب لم يزل كاملا فحصلت أفعاله عن كماله؛ لأنه كامل بذاته وصفاته، فأفعاله صادرة عن كماله، كمل ففعل، والمخلوق فعل فكمل الكمال اللائق به) (١).

- التوقيف على الوصف والفعل ليس توقيفا على الاسم.

إذا ورد الوصف أو الفعل توقيفا في حق الله ﷻ، فلا يجوز لنا اشتقاق الاسم منه، وإن دل العقل على أنه لا يوهم نقصا؛ لأن الأسماء الحسنى لا تثبت إلا بالدليل النصي التوقيفي، وليس بالاشتقاق العقلي عن طريق القياس أو الاشتقاق من فعل ونحوه، ولم يخالف في ذلك إلا أهل الضلال من المعتزلة والكرامية من سلك سبيلهم من أتباع الجهمية، فلا يسمى سبحانه إلا بما سمى به نفسه، أو سماه به رسوله ﷺ.

قال تعالى: ﴿قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ مَآ أَكْفَرَهُۥ (١٧) مِنْ أَىِّ شَىْءٍ خَلَقَهُۥ (١٨) مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُۥ فَقَدَّرَهُۥ (١٩) ثُمَّ ٱلسَّبِيلَ يَسَّرَهُۥ (٢٠) ثُمَّ أَمَاتَهُۥ فَأَقْبَرَهُۥ (٢١) ثُمَّ إِذَا شَآءَ أَنشَرَهُۥ (٢٢)﴾ عبس:١٧/ ٢٢.

وقد تضمنت تلك الآيات عدة أفعال لرب العزة والجلال تعلقت جميعها بمشية الله ﷻ، يفعلها متى شاء، وهي خلق وقدر، ويسر، وأمات، وأقبر، وشاء، وأنشر؛ وكلها تدل أيضا على ثبوت أوصاف الخلق والتقدير والتيسير والإماتة والإقبار والمشيئة والانشار، فنؤمن بها كلها على أنها أوصاف توقيفية أولية أبدية، تتعلق بالمشيئة والقدرة، ولا تتعلق بزمان أو مكان.

لكن لا يجوز لنا أن نسمي الله ﷻ اعتمادا على الفعل فقط، فاسم الله الخالق

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٧٠.

اسم توقيفي لورود التوقيف به في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلۡخَٰلِقُ ٱلۡبَارِئُ ٱلۡمُصَوِّرُۖ لَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ ﴾ الحشر:٢٤. وليس لمجرد ورود الفعل "خلق"، ولا يجوز أيضا تسمية الله المقدر أخذا من الفعل "قدر". ولكن يجوز تسميته القادر والقدير والمقتدر، وذلك لأن الله ﷻ هو الذي سمى نفسه بذلك فقال: ﴿ قُلۡ هُوَ ٱلۡقَادِرُ عَلَىٰٓ أَن يَبۡعَثَ عَلَيۡكُمۡ عَذَابٗا مِّن فَوۡقِكُمۡ أَوۡ مِن تَحۡتِ أَرۡجُلِكُمۡ ﴾ الأنعام:٦٥. وقال: ﴿ ۞ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَجۡعَلَ بَيۡنَكُمۡ وَبَيۡنَ ٱلَّذِينَ عَادَيۡتُم مِّنۡهُم مَّوَدَّةٗۚ وَٱللَّهُ قَدِيرٞۚ وَٱللَّهُ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ٧ ﴾ الممتحنة:٧. وقال: ﴿ فِي مَقۡعَدِ صِدۡقٍ عِندَ مَلِيكٖ مُّقۡتَدِرِۭ ٥٥ ﴾ القمر:٥٥.

ولا يجوز تسمية الله بالميسر، ولا المميت، ولا المقبر لعدم ورود التوقيف بذلك، فلم ترد تلك الأسماء في نص قرآني، أو نص نبوي مرفوع. وعلى ذلك لا يجوز تسمية الله ﷻ الضّار الخافض المانِع المذِل المقسِط العدل النّافِع المبدِيء المعِيد الجلِيل الرّشِيد الباعِث المحصِي الواجِد الماجِد المعز المغني الصّبور الباقِي الوالِي؛ لأنها أسماء لم يرد بها التوقيف، ولأن التوقيف على الفعل والوصف ليس توقيفا على الاسم.

بعد أن بينا في الباب السابق منهج العلماء من السلف والخلف والمعاصرين في إحصاء أسماء الله الحسنى؛ وبعد هذه المقدمات التي بينا فيها الفرق بين الاسم والوصف والفعل عند اللغويين، وكذلك الفرق بين الفعل ووصف الذات ووصف الفعل؛ وأن التوقيف على الاسم توقيف على الوصف والفعل، وأن التوقيف على الوصف والفعل ليس توقيفا على الاسم؛ يمكن أن نبين شروط إحصاء الأسماء الحسنى التوقيفية في خمسة ضوابط أساسية؛ يؤدي التزامها بدقة إلى استخراج أسماء الله الحسنى التوقيفية؛ سواء الأسماء المطلقة أو

الأسماء المقيدة .

- **الشرط الأول في إحصاء الأسماء التوقيفية ثبوت النص.**

يلزم لإحصاء أسماء الله التوقيفية ثبوت النص؛ وهذا الشرط مأخوذ من قول الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وقوله تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا من أحصاها دخل الجنّة).

ووجه الدلالة أن لفظ الأسماء الحسنى يدل على أنها معهودة موجودة. فالألف واللام هنا للعهد؛ ولما كان دورنا حيال الأسماء هو الإحصاء دون الاشتقاق والإنشاء؛ فإن الإحصاء لا يكون إلا لشيء موجود معهود، ولا يعرف ذلك إلا بما نص عليه كتاب الله ﷻ، وما صح بالسند المتصل المرفوع إلى رسول الله ﷺ . وهذا الشرط ذكره ابن تيمية رحمه الله في قوله: (الأسماء الحسنى المعروفة هي التي يدعى الله بها، وهي التي جاءت في الكتاب والسنة، وهي التي تقتضي المدح والثناء بنفسها)[1] .

ومعلوم من مذهب السلف الصالح أن أسماء الله الحسنى توقيفية على الأدلة السمعية، ولا بد فيها من تحري الدليل بطريقة علمية تضمن لنا مرجعية الاسم إلى كلام الله ورسوله ﷺ، ولا يكون ذلك إلا بالرجوع إلى ما ورد في القرآن أو ما ورد في صحيح السنة النبوية على طريقة المحدثين؛ لأن محيط الرسالة لا تخرج دائرته عن ذلك.

---

(١) شرح العقيدة الأصفهانية ١٩ .

ومن أصول العقيدة الصحيحة التي كان عليها سلفنا الصالح إيمانهم بأن جملة الرسالة التي نزلت من الله إلى رسوله ﷺ تمثلت في القرآن، وما ثبت في السنة المطهرة، وقد تلقاها النبي ﷺ عن طريق الوحي، وعلى أشكاله المختلفة كما قال سبحانه: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى (١) مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى (٢) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى (٤) عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى (٥)﴾ النجم:١/ ٥.

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (٥١)﴾ الشورى:٥١. وقد تحددت بهذه الآية وسائل خطاب الرسل مع ربهم.

١- الوسيلة الأولى: الوحي من خلال الرؤيا في المنام، كما أوحى الله لإبراهيم بذبح ولده إسماعيل عليهما السلام. قال تعالى: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢)﴾ الصافات:١٠٠/ ١٠٧. وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول: (بينا أنا نائمٌ، رأيتني على قليبٍ عليها دلوٌ، فنزعت مِنها ما شاء الله، ثمّ أخذها ابن أبِي قحافة، فنزع بِها ذنوبا أو ذنوبينِ، وفِي نزعِهِ ضعفٌ، والله يغفِر له ضعفه، ثمّ استحالت غربا، فأخذها ابن الخطّابِ، فلم أر عبقرِيّا مِن النّاسِ ينزِع نزع عمر، حتّى ضرب النّاس بِعطن)[1].

---

(١) رواه البخاري في كتاب فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: لو كنت متخذا خليلا ٣/ ١٣٤٠ (٣٤٦٤). والذنوب هو الدلو العظيمة ، والغرب الدلو العظيمة التي تتخذ من جلد الثور. والقليب البئر التي لم تبن جوانبها بالحجارة ونحوها، ومعنى نزع أي استقى بالدلو، والضرب بعطن إذا رويت الإبل ثم بركت حول الماء، والمراد اتساع الأمصار.

وهذه الرؤيا للأنبياء وحي، ولغيرهم مبشرات، لكن لا قيمة لها في إثبات الأحكام، أو إلزام النفس بأي اعتقاد يراه في المنام، أو إلزام الآخرين بمقتضاه؛ وذلك لما روي عند الترمذي وصححه من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الرِّسالة والنّبوّة قِد انقطعت، فلا رسول بعدِي ولا نبِيّ، قال: فَشقّ ذلك على النّاسِ، فقال: لكِنِ المبشِّرات، قالوا: يا رسول اللهِ، وما المبشِّرات؟ قال: رؤيا المسلمِ، وهِي جزءٌ مِن أجزاءِ النّبوّةِ)[1].

٢- الوسيلة الثانية: من وسائل خطاب الرسل مع ربهم الوحي عن طريق الكلام الإلهي المباشر من وراء حجاب بدون واسطة يقظة، كما كلم الله موسى عليه السلام فقال: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ۚ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ وَكَانَ اللَّهُ﴾ النساء:١٦٤.

٣- الوسيلة الثالثة: من وسائل خطاب الرسل مع ربهم، الوحي عن طريق الكلام الإلهي غير المباشر، بواسطة إرسال أمين الوحي جبريل، وله في كيفية التبليغ إحدى حالتين وردتا عند الإمام البخاري من حديث الحارث بن هشام ﷺ، لما سأل رسول الله ﷺ فقال: (يا رسول الله، كيف يأتِيك الوحي؟ فقال رسول الله ﷺ: أحيانا يأتِينِي مِثل صلصلةِ الجرسِ، وهو أشدّه عليّ، فيفصم عنِّي وقد وعيت عنه ما قال، وأحيانا يتمثل لِي الملك رجلا، فيكلمني فأعِي ما يقول. قالت عائِشة رضِي الله عنها: ولقد رأيته ينزِل عليهِ الوحي فِي اليومِ الشّدِيدِ البردِ، فيفصِم عنه وإِنّ جبِينه ليتفصّد عرقا)[2].

---

(١) الترمذي في الرؤيا، باب ذهبت النبوة وبقيت المبشرات ٤/ ٥٣٣ (٢٢٧٢).

(٢) البخارى في بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي ١/ ٤ (٢).

وقد انقطع الوحي بعد ذلك، فلا ينزل على أحد من البشر إلى يوم القيامة، كما قال الله تعالى: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ﴿٤٠﴾ ﴾ الأحزاب:٤٠.

ومن ثم فإن من ادعى أن اسما من الأسماء الحسنى أخذه عن طريق الاتصال المباشر في الخطاب مع الله تحت أي تأويل أو مسمى؛ ليجعله مقبولا عند الناس، أو حاول أن يضفي القدسية على كلامه، بادعائه أن ما يقوله أو ما يكتبه، إنما تلقاه بطريق من طرق الوحي السابقة، فقد كذب على الله ورسوله ﷺ، وتجاوز أصول القرآن والسنة وسعى في هدمها؛ ومثال ذلك قول القائل من غلاة الصوفية: (أخذتم علمكم ميتا عن ميت، وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت، يقول أمثالنا: حدثني قلبي عن ربى، وأنتم تقولون: حدثني فلان وأين هو؟ قالوا: مات، عن فلان، وأين هو؟ قالوا: مات)[١].

وكذلك ادعاء محي الدين بن عربي أن كتاب الفصوص أخذه من يد رسول الله ﷺ مكتوبا من اللوح المحفوظ، وهو مجرد ناقل أمين بلا زيادة أو نقصان، كما قال: (فحققت الأمنية، وأخلصت النية، وجردت القصد والهمة إلى إبراز هذا الكتاب، كما حده لي رسول الله ﷺ من غير زيادة ولا نقصان)[٢].

وقوله أيضا: (فاقتصرت على ما ذكرته من هذه الحِكم في هذا الكتاب، على

---

(١) القائل هو أبو يزيد البسطامي (ت:٢٦١هـ) له كثير من الشطحات، انظر ذخائر الأخلاق لمحي الدين بن عربي ص١٥٣، والفتوحات المكية ١/ ٣٦٥، والجواهر والدرر لعبد الوهاب الشعراني، بهامش الإبريز ص ٢٦٨.

(٢) فصوص الحكم لابن عربي ص ٤٧، طبع بيروت، وانظر مصرع التصوف لإبراهيم بن عمر البقاعي ص٣٧، نشر عباس أحمد الباز، مكة المكرمة.

حد ما ثبت في أم الكتاب، فامتثلت ما رسم لي، ووقفت عندما حد لي، ولو رمت زيادة على ذلك ما استطعت؛ فإن الحضرة تمنع من ذلك) [(١)].

وكذلك ما ذكره عبد الكريم الجيلي من أصحاب فكر وحدة الوجود وهو يحاكى طريقة الوحي في التجلي الصوفي حيث قال: (يتجلى الحق سبحانه وتعالى على العبد بتجل يسمع فيه صلصلة الجرس، ويسمع تصادم الحقائق بعضها مع بعض، فيجد لها أطيطا يملأ ما بين السماء والأرض، ثم إذا تقوى وثبت لسماع ذلك، يترقى ويسمع صلصلة الجرس عند رفع الستر) [(٢)].

كل ذلك وأمثاله تهوين لحرمة الدين، وانتهاك مقبوح مشين، انتهاك للثوابت المستقرة في اعتقاد المسلمين، وقد يجوز ذلك بعض المدافعين عن الصوفية من باب المخاطبات الروحانية، والمحادثات الإيمانية عند المكاشفات والتجليات التي تحدث لبعض الصوفية في شطحاتهم، فنقول له: هذا باب مظلم مفتوح على مصراعيه للمغرضين والحاقدين وشبهات الشياطين. ويكفي العاقل أن يقف على نظرة المستشرقين للوحي عند المسلمين، وكيف وجدوا في مثل ذلك سبيل الخلط بين الوحي وترهات الصوفية.

كما أن النقل الصحيح في المنهج الحق الذي عليه سلفنا الصالح حجة يوجب تصديق الخبر وتنفيذ الطلب، قال ابن حزم: (إن القرآن لما كان هو الأصل الذي يرجع إليه في معرفة الإسلام، وجدنا فيه وجوب طاعة ما أمرنا به رسول الله ﷺ، ووجدناه ﷻ يقول فيه واصفا لرسوله ﷺ: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ

(١) فصوص الحكم لابن عربي ص ٥٨، طبع بيروت.

(٢) المناظر الإلهية للجيلي ص ١٩٤، تحقيق د. نجاح محمود الغنيمي، دار المنار.

﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾﴾ النجم:٣/ ٤. فصح لنا بذلك أن الوحي ينقسم من الله ﷻ إلى رسوله ﷺ على قسمين:- أحدهما: وحي متلو مؤلف تأليفا معجز النظام وهو القرآن. والثاني: وحي مروي منقول، غير مؤلف ولا معجز النظام، ولا متلو، لكنه مقروء، وهو الخبر الوارد عن رسول الله ﷺ، وهو المبين عن الله ﷻ مراده منا)[1].

ومن الأدلة القرآنية التي تقرر هذه الحقيقة بلا نزاع، قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَآ ءَاتَىٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَىٰكُمْ عَنْهُ فَٱنتَهُوا۟ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿٧﴾﴾ الحشر:٧. وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣١﴾ قُلْ أَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ ۖ فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٣٢﴾﴾ آل عمران:٣١/ ٣٢. وقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا۟ فِىٓ أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا۟ تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾﴾ النساء:٦٥.

وأمثال ذلك في القرآن كثير، وكله يدل على أن السنة وحي من الله تعالى لرسوله ﷺ، وأنه لا بد من اعتمادها في معرفة أصول الأشياء، والإذعان لها كالقرآن سواء بسواء. وقد ثبتت روايات كثيرة في السنة، تؤكد أن الصحابة ﷺ كانوا لا يتهاونون في ذلك، وأن النبي ﷺ حذرهم من الكذب عليه، أو التكذيب بسنته، فمن ذلك ما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث المِقدام بنِ معدِي كرِب ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ألا إنِّي أوتِيت الكِتاب ومِثله معه، ألا يوشِك رجل شبعان على أرِيكتِهِ يقول: عليكم بِهذا القرآنِ، فما

(١) الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم (١/ ٩٣)، نشر دار الحديث، القاهرة.

وجدتم فِيهِ مِن حلال فأحِلوه، وما وجدتم فِيهِ مِن حرام فحرِّموه)[1]. وفي رواية أخرى عند الترمذي وصححها الشيخ الألباني: (وإِنَّ ما حرّم رسول اللهِ ﷺ كما حرّم الله)[2].

ولا عبرة بمذهب الشيعة والخوارج في رد بعض ما ورد في السنة لأن لهم مواقف خاصة في كثير من الصحابة، وهم رواة الحديث عن رسول الله ﷺ. قال الإمام السيوطي في رد الشيعة لكلام النبي ﷺ: (وأصل هذا الرأي الفاسد في عدم الاحتجاج بالسنة أن الزنادقة وطائفة من غلاة الرافضة، ذهبوا إلى إنكار الاحتجاج بالسنة والاقتصار على القرآن، وهم في ذلك مختلفو المقاصد، فمنهم من كان يعتقد أن النبوة لعلي، وأن جبريل أخطأ في نزوله إلى سيد المرسلين، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا، ومنهم من أقر للنبي ﷺ بالنبوة، ولكن قال: إن الخلافة كانت حقا لعلي، فلما عدل به الصحابة عنه إلى أبى بكر رضي الله عنه كفروا الصحابة، وبنوا على ذلك رد الأحاديث كلها، لأنها عندهم بزعمهم من رواية قوم كفار)[3].

ولا عبرة أيضا ببعض آراء المعتزلة والمتكلمين الداعية إلى عدم الاحتجاج بالسنة في الآحاد، أو المتواتر من الروايات بحجة مخالفتها لآرائهم الكلامية، كقول أبى الهذيل العلاف وهو أحد من شيوخ المعتزلة: (إن الحجة من طريق الأخبار فيما غاب عن الحواس من آيات الأنبياء عليهم السلام وفيما سواها، لا

(١) رواه أبو داود في كتاب السنة، باب في لزوم السنة ٤/ ٢٠٠ (٤٦٠٤)، وانظر صحيح ابن ماجة (١٢)، ومشكاة المصابيح ١/ ٣٥ (١٦٣).

(٢) رواه الترمذي في كتاب السنة، باب ما نهى عنه أن يقال عند حديث النبي ﷺ ٥/ ٣٨ (٢٦٦٤)، وانظر صحيح سنن الترمذي (٢٦٦٤).

(٣) مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة ص٦، نشر الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.

تثبت بأقل من عشرين نفسا، فيهم واحد من أهل الجنة، أو أكثر)[١].

ويذكر عبد القاهر البغدادي أن كلام العلاف تعطيل للأخبار الواردة في الأحكام الشرعية عن فوائدها، وتهكم واحتقار لما خالف ذلك من روايات السنة، واستهزاء بناقليها[٢].

وقد عبر أبو طالب المكي عن ذلك بقوله: (فإنا قوم متبعون نقفوا الأثر غير مبتدعين بالرأي والمعقول نرد به الخبر.. إلى أن قال: وفي رد أخبار الصفات بطلان شرائع الإسلام، لأن الناقلين إلينا ذلك هم ناقلوا شرائع الدين وأحكام الإيمان فإن كانوا عدولا فيما نقلوه من الشريعة فالعدل مقبول القول في كل ما نقلوه، وإن كانوا كذبوا فيما نقلوا من أخبار الصفات فالكذب مردود القول في كل ما جاءوا به)[٣] .

وجمهور العلماء على أن خبر الواحد العدل الضابط عن مثله إلى منتهاه إلى رسول الله ﷺ يوجب العلم والعمل معا، فلا عبرة بقول المعتزلة والخوارج: إن خبر الواحد لا يوجب علينا علما ولا عملا.

- **لابد في ثبوت النص توقيفا من الأخذ بقواعد المحدثين .**

لا بد من التسليم بأن الطريق الوحيد في ثبوت السنة هو الالتزام بقواعد المحدثين في معرفتها، فإذا كانت الآيات القرآنية لا تؤخذ بمعزل عن السنة، وفصل أحدهما عن الآخر لا يقبل في دين الإسلام، فإن من أعظم الأسس في

---

(١) الفرق بين الفرق للبغدادي ١/ ١٠٩، طبعة دار الأفاق الجديدة، بيروت.

(٢) السابق ١/ ١١٠.

(٣) قوت القلوب في معاملة المحبوب لأبى طالب المكي ٢/ ١٢٤ .

الاعتماد على السنة، أن نسلم بأن الطريق الوحيد في ثبوتها هو الالتزام بقواعد المحدثين في معرفتها. وهو ما عرف عند المسلمين بعلم الحديث، أو العلم بالأصول التي يعرف بها أحوال السند والمتن، من حيث القبول والرد، وذلك فيما نقل من أقوال النبي ﷺ وأفعاله، وروايتها وضبطها وتحريرها، وإسناد ذلك إلي من نسب إليه، بتحديث أو إخبار أو عنعنة أو غير ذلك؛ فليس كل ما نسب إلى النبي ﷺ لا يقبل بلا ضابط أو نقاش، وأنه لا بد من الترابط العلمي المتصل بين رواة السند؛ بحيث يتلقى الراوي اللاحق عن السابق؛ فلا يكون بين اثنين من رواة الحديث فجوة زمنية أو مسافة مكانية يتعذر معها اللقاء أو يستحيل معها التلقي والأداء.

كما يلزم أيضا اتصاف الرواة بالعدالة، وهى صفة خلقية تكتسبها النفس الإنسانية وتحمل صاحبها على ملازمة التقوى والمروءة ومجانبة الفسوق والابتداع فلا يعرف بارتكاب كبيرة أو إصرار على صغيرة. ولا بد أن يتصف الراوي أيضا بالضبط والتثبت من الحفظ والسلامة من الخطأ وانعدام الوهم مع القدرة على استحضار ما حفظه. وهذا شرط في جميع رواة الحديث الصحيح من أول السند إلى آخر راو فيه.

يضاف إلى ذلك عدم مخالفة الراوي لمن هو أوثق منه وأثبت، ولا يكون في روايته أيضا علة قادحة أو سبب ظاهر يؤدي إلى الحكم بعدم ثبوت الحديث، فالطريق الوحيد المعتمد في ثبوت السنة هو الالتزام بقواعد المحدثين وأصولهم في معرفتها .

أما الحكم على ثبوت الحديث بالأصول الكلامية أو المناهج الفلسفية أو

الكشوفات الذوقية فلا مجال له في بحثنا؛ لأن الآراء العقلية كثيرة ومتضاربة والمواجيد الذوقية مختلفة ومتغيرة، فالحكم على حديث الرسول ﷺ في هذه الحالة يحكمه الهوى ويسوقه استحسان النفس .

إن من أعظم الأسس في الاعتماد على السنة الالتزام بقواعد المحدثين في معرفة المقبول من المردود والصحيح من الضعيف. فإذا لم يرد الاسم نصا في القرآن فيلزم لأخذه من السنة أن يكون الحديث ثابتا صحيحا، فلا يعتد في النص على ذكر الأسماء الحسنى بالضعيف.

ولا يصح أخذ الأسماء التوقيفية من القرآن دون السنة، فمجرد الاكتفاء بإحصاء الأسماء الحسنى من القرآن دون السنة تنقيص لمكانة الوحي الثابت في السنة، وقد أكد القرآن بوضوح لا لبس فيه أن السنة النبوية وحي من الله ﷻ يجب الإيمان به، ويجب اتباع الرسول ﷺ في كل شيء وفي كل وقت؛ في حياته وبعد مماته؛ لأنها أصول لم تخصص بزمن دون زمن؛ فيجب تصديق الرسول ﷺ في خبره، والطاعة لأمره عن يقين ومحبة وإخلاص[1] .

ولذلك لا يحتج بما فعله بعض السلف كسفيان بن عيينة وأبي زيد اللغوي وجعفر الصادق في طريقتهم لإحصاء الأسماء الحسنى، حيث جمعوا الأسماء من القرآن وتركوا جمعها من السنة، ومعلوم أن فعلهم ليس حجة لأحد في تركه لإحصاء الأسماء من السنة، ويلتمس لهم العذر في ذلك. وكذلك لا يحتج بما فعله العلامة ابن حجر العسقلاني في أخذه الأسماء من القرآن دون السنة.

وقد بينا أن قضية إحصاء أسماء الله الحسنى كانت بالفعل مسألة شاقة

---

(١) احكام الاحكام في أصول الأحكام لابن حزم ١/ ٤٠ .

ومجهدة، وأن مجرد السهو عن اسم من الأسماء يوقع الخلل والاضطراب في بقية الأسماء، وبينا أيضا أن العلامة ابن حجر تمنى أن يعيد النظر في منهجه بكليته ليحصي جميع الأسماء المطلقة فقط من القرآن والسنة معا، غير أن مشقة إحصائها بالمنهج الاستقرائي من السنة كلها كبيرة جدا، والأجل لم يسعفه ليفعلها، فرحمه الله رحمة واسعة حيث قال: (ويتتبع من الأحاديث الصحيحة تكملة العدة المذكورة فهو نمط آخر من التتبع عسى الله أن يعين عليه بحوله وقوته آمين) [1].

وقد كان يظن في بادئ الأمر أن الأسماء المطلقة في القرآن سيصل عددها إلى تسعة وتسعين اسما، ولذلك حذف من الأسماء المشهورة أربعة أسماء من الأسماء الصحيحة الصريحة الواردة بصيغة الاسم في صحيح السنة وهي، المقدم المؤخر، الذين وردا في الصحيحين من حديث ابن عباس ﵄ أن النبي ﷺ قال: (أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر، لا إِله إِلا أنت، أو لا إِله غيرك) [2].

وكذلك حذف القابض الباسط، وقد وردا في حديث أنس ﵁ أنه رسول الله ﷺ قال: (إِن الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازق) [3].

والقصد أن محاولات بعض علماء السلف ومن جاء بعدهم في تعيين التسعة والتسعين اسما، كلها اجتهادات مأجورة، ولكنها غير مقبولة على إطلاقها، فالأخذ بالأسماء الواردة في القرآن، وترك الأسماء الواردة في السنة خطر عظيم،

---

(١) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ١١/ ٢٢١.

(٢) رواه البخاري في الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه بالليل ٥/ ٢٣٢٨ (٥٩٥٨).

(٣) رواه الترمذي في كتاب البيوع، باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)، وانظر تصحيح الألباني في وغاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام (٣٢٣)، ومشكاة المصابيح (٢٨٩٤).

ولا يجوز للمسلم تقليد جمع أحد إلا إذا وجد الدليل التوقيفي الذي ورد فيه النص على ذكر الاسم بصيغته سواء من القرآن أو من صحيح السنة .

ونتبه مرة أخرى حتى لا يظنن ظان أو يزعم أننا بقولنا هذا نقدح في علماء السلف الصالح، أو نقلل من شأنهم، وإنما القصد أن نتمسك بالحق بعيدا عن التعصب الأعمى للرجال، فالحق لا يعرف بالرجال، ولكن يعرف الرجال بالحق. ولا يمكن لعاقل أن يجعل كلام السلف وألفاظهم وحيا في منزلة القرآن وما صح في السنة.

- **الأسماء المشتهرة التي لم تتوافق مع شرط ثبوت النص.**

أما الأسماء التي لم تتوافق مع الشرط الأول أو مع ثبوت النص مما اشتهر في جمع الوليد بن مسلم المدرج في رواية الترمذي والمشهور بين الناس منذ أكثر من ألف عام فهما الواجد والماجد، وكذلك الحنان في جمع عبد العزيز بن حصين المدرج في رواية الحاكم.

واسما الواجِد الماجِد لم يردا في القرآن أو صحيح السنة، أما الماجد فلم يثبت في حديث صحيح، وقد ورد في السنة عند الترمذي من حديث أبي ذر الغفاري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال عن رب العزة: (ذلك بِأَنِّي جوادٌ ماجِدٌ)[1]. وفي رواية عند أحمد لكنها ضعيفة: (ذلك لأَنِّي جوادٌ ماجِدٌ واجِدٌ أفعل ما أشاء)[2].

وهذا الحديث ليس أصلا في إثبات اسم الله الجواد، لأنه ثبت في روايات

---

(١) رواه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٥٦ (٢٤٩٥)، وأحمد في المسند ٥/ ١٥٤ (٢١٤٠٥)، وضعفه الألباني في ضعيف الترغيب (١٠٠٨).

(٢) المسند ٥/ ١٥٤ (٢١٤٠٦)، وانظر ضعيف الجامع (٦٤٣٧) .

أخرى لكن الشاهد أنه ليس من أسماء الله الواجد الماجد.

أما اسم الحنان فلم يثبت في القرآن أو صحيح السنة، وإنما ورد في حديث ضعيف، كما قال الخطابي: (ومما يدعو به الناس خاصهم وعامهم وإن لم تثبت به الرواية عن رسول الله ﷺ الحنان) [١]. قال الشيخ علوي السقاف: (والخلاصة أنّ عد بعضهم الحنان من أسماء الله تعالى فيه نظر لعدم ثبوته) [٢].

وقد ورد في المسند بسند ضعيف عن أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (كنت جالسا مع رسول الله ﷺ في الحلقةِ ورجل قائِمٌ يصلى، فلمّا ركع وسجد جلس وتشهّد ثمّ دعا فقالَ: اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنّ لك الحمد؛ لا إِله إِلا أنت الحنّان؛ بدِيع السّمواتِ والأرضِ؛ ذا الجلال والإِكرامِ؛ يا حيّ يا قيّوم إِنِّي أسألك) [٣].

وفي لفظ عند ابن حبان: (الحنّان المنّان) [٤]. وزيادة الحنان في الروايات شاذة ؛ وقد ورد في المسند بسند ضعيف جدا عن أنس بن مالك ﷺ عن النبي ﷺ قال: (إن عبدا في جهنم لينادي ألف سنة: يا حنان، يا منان قال: فيقول الله ﷻ لجبريل ﵇: اذهب فأتني بعبدي هذا، فينطلق جبريل، فيجد أهل النار مكبين يبكون، فيرجع إلى ربه فيخبره فيقول: ائتني به فإنه في مكان كذا وكذا، فيجيء به، فيوقفه على ربه ﷻ فيقول له: يا عبدي كيف وجدت مكانك ومقيلك؟ فيقول: أي رب شر مكان، وشر مقيل، فيقول: ردوا عبدي، فيقول: يا رب ما كنت أرجو إذ أخرجتني منها أن تردني فيها، فيقول: دعوا

(١) انظر صفات الله الواردة في القرآن لعلوي السقاف ص ١٢٥ .

(٢) السابق ص ١٢٥ .

(٣) المسند للإمام أحمد ٣/ ١٥٨ (١٢٦٣٢) .

(٤) صحيح ابن حبان ٣/ ١٧٥ (٨٩٣) .

عبدي)[١].

وورد في حديث موضوع: (لو دعي بهذا الدعاء على شيء بين المشرق و المغرب في ساعة من يوم الجمعة لاستجيب لصاحبه: لا إله إلا أنت، يا حنان يا منان، يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام)[٢].

ومن الأسماء التي لم تتوافق أيضا مع هذا الشرط، ولم يثبت بها نص صحيح مرفوع مما ذكره أهل العلم، السخي والنظيف والهوِيّ والمفضل والمنعم ورمضان وآمين والأعز.

أما السخي فورد مع النظيف في رواية ضعيفة عند السيوطي في الجامع الصغير من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : (إِنّ الله تعالى جمِيل يحِبّ الجمال، سخي يحِبّ السّخاء نظِيفٌ يحِبّ النّظافة)[٣].

وكذلك ورد النظيف في عدة روايات ضعيفة عند الترمذي وغيره، من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله طيِّبٌ يحِبّ الطّيِّب، نظِيفٌ يحِبّ النّظافة، كرِيمٌ يحِبّ الكرم، جوادٌ يحِبّ الجود؛ فنظِّفوا أفنِيتكم ولا تشبّهوا بِاليهودِ)[٤].

وهذا الحديث والذي قبله ليس أصلا في إثبات الأسماء الأخرى التي تضمنها، وإنما ثبوتها معتمد لورودها في روايات أخرى صحيحة سيأتي بيانها

---

(١) مسند الإمام أحمد ٣/ ٢٣٠، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده ضعيف جدا.

(٢) انظر السلسلة الضعيفة ٣/ ٥٨٦ (١٣٩٨) وضعيف الجامع (٤٨٢٤).

(٣) فيض القدير شرح الجامع الصغير ٢/ ٢٢٥، ضعيف الجامع (١٥٩٦) .

(٤) أخرجه الترمذي في الأدب، باب ما جاء في النظافة ٥/ ١١١ (٢٧٩٩)، وضعفه الألباني في غاية المرام ص٨٩ (١١٣)، وضعيف الجامع (١٦١٦).

في موضع كل اسم .

وأما الهِويّ فقد ورد في حديث صحيح رواه النسائي من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي ﷺ أنه قال: (كنت أَبِيت عِند حجرةِ النّبِي ﷺ، فكنت أسمعه إِذا قام مِن الليل يقول: سبحان اللهِ ربِّ العالمِين الهوِىّ، ثمّ يقول: سبحانَ اللهِ وبِحمدِهِ الهوِىّ) [١].

وقد فسره البعض على أنه اسم من الأسماء، وليس هذا مقصد الراوي لأن الحديث ورد تفسيره في روايات أخرى صحيحة بينت أنه يعني بالهوي وقت الليل الطويل قبل منتصفه أو بعده، ولا يعنيه اسما لله ﷻ، فعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني قال ربيعة ﷺ: (كنت أَبِيت عِند بابِ النّبِيِّ ﷺ فأعطِيهِ وضوءه، فأسمعه الهوِىّ مِن الليل يقول: سمِع الله لمن حمِده وأسمعه الهوِىّ مِن الليل يقول: الحمد لله ربِّ العالمِين) [٢]. وقد عده الإمام القرطبي من الأسماء الحسنى وقال: (منها الهوي جل جلال الله وتقدست أسماؤه). ثم تأوله معناه بأنه المحبوب من خلقه العارفين بحقه [٣].

وهذا على فرض ثبوته أو احتمال أن يكون ما أخطأ فيه الراوي صحيحا من وجه، مع أنه نقل عن الأقليشي أن ذلك من أغرب ما ورد في صفات الله تعالى، وأنه خطأ من أبي نعيم صاحب ابن المبارك في تفسيره للأسماء، حيث جعله اسما

---

(١) أخرجه النسائي في كتاب قيام الليل وتطوع النهار والحث على الصلاة في البيوت، باب فضل صلاة الليل ١/ ٤١٦ (١٣١٨)، وانظر تصحيح الألباني للحديث مشكاة المصابيح (١٢١٨) .

(٢) رواه الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٤٨٠ (٣٤١٦)، والبخاري في الأدب المفرد، باب ما يقول إذا استيقظ بالليل ١/ ٤١٨ (١٢١٨)، وانظر صحيح الترمذي للألباني (٣٤١٦) .

(٣) الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ١/ ٤٣١ .

وفسره في حق الله بمعنى الطويل الدائم؛ ثم بين أنه أشكل عليه الأمر ودخل عليه اللبس، وأن رواية الترمذي فسرت ما حدث من اللبس، وأن الهوى ليس بصفة لله تعالى وإنما هو وصف الليل، ومراد الراوي أنه كان يسمع صوت رسول الله ﷺ من الليل وهو يصلي، فربما كان يسمعه في النصف الأول، وربما كان يسمعه في النصف الآخر [(١)] .

وأما اسم المنعم وكذلك المفضل فقد وردا في حديث ضعيف مرسل رواه ابن أبي شيبة والبيهقي من طريق الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن بعض أشياخه أنه قال: (كان ﷺ إذا أتاه الأمر مما يعجبه قال: الحمد لله المنعِم المفضِل الذي بنعمتِه تتِم الصّالحات، وإذا الأمر أتاه مما يكرهه قال: الحمد لله على كل حال) [(٢)] . وأما اعتبار رمضان من أسماء الله الحسنى فلا يصح؛ لأنه لم يثبت في حديث صحيح؛ إنما رواه البيهقي وابن عدي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لا تقولوا رمضان، فإِنّ رمضان اسمٌ مِن أسماءِ الله، ولكِن قولوا شهر رمضان) [(٣)].

وهو حديث ضعيف وقيل موضوع، وقد عده الإمام القرطبي من الأسماء

---

(١) السابق ١/ ٤٣٤ .

(٢) مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الدعاء، باب ما يدعو إذا رأى الأمر يعجبه ٦/ ٧١ (٢٩٥٥٤)، والأسماء والصفات للبيهقي ١/ ٢١٥ (١٥٠) نشر مكتبة السوادي جدة، وقال أبو داود: روي متصلا وفيه أحاديث ضعاف ولا يصح، انظر المراسيل ص٣٥٧ (٥٣٢) نشر مؤسسة الرسالة بيروت، وانظر الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ١/ ٥١٠.

(٣) سنن البيهقي الكبرى، كتاب الصيام، باب ما روي في كراهية قول القائل جاء رمضان وذهب رمضان٤/ ٢٠٢ (٧٦٩٤)، والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٧/ ٥٣ نشر: دار الفكر بيروت، وانظر الموضوعات لابن الجوزي ٢/ ١٠٢ نشر دار الكتب العلمية بيروت، وعلل الحديث لابن أبي حاتم ١/ ٢٤٩ نشر دار المعرفة بيروت .

الحسنى وشرح معناه، مع أنه جزم بأنه لم يأتي في الكتاب ولا في السنة الثابتة، بل نفي في تفسيره أن يكون اسما فقال: (روى رمضان اسم من أسماء الله تعالى، وهذا ليس بصحيح؛ فإنه من حديث أبي معشر نجيح وهو ضعيف) [١].

وكذلك الحال في اعتبار آمين اسما من أسماء الله الحسنى استنادا إلى بعض الروايات الموقوفة والمرفوعة التي لم تصح كما روى ابن أبي شيبة في مصنفه عن هلال بن يساف موقوفا، وكذلك عن جابر بن عبد الله ﵁ أنه قال: (آمين اسم من أسماء الله تعالى) [٢]. ورواه أيضا عبد الرزاق في مصنفه موقوفا على أبي هريرة ﵁ [٣]. قال ابن كثير: (وحكى القرطبي عن مجاهد وجعفر الصادق وهلال بن يساف أن آمين اسم من أسماء الله تعالى، وروي عن ابن عباس مرفوعا ولا يصح، قاله أبو بكر بن العربي المالكي) [٤].

وأما الأعز فلم يرد مرفوعا إلى النبي ﷺ ،وإنما ورد موقوفا على عبد الله بن مسعود ﵁ وابن عمر ﵁: (رب اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم) [٥]؛ قال الشيخ الألباني: (وروي مرفوعا ولم يصح) [٦].

---

(١) تفسير القرطبي ٢/ ٢٩٢ نشر دار الشعب القاهرة، وانظر للمقارنة الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي ١/ ١٦٩، وانظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤/ ١١٣.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الصلوات ٢/ ١٨٨ (٧٩٧١) (٧٩٧٢) (٧٩٧٣).

(٣) مصنف عبد الرزاق الصنعاني، كتاب الصلاة، ما ذكروا في آمين ومن كان يقولها ٢/ ٩٩ (٢٦٥١)، وانظر الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ١/ ٢٩٥.

(٤) تفسير ابن كثير ١/ ٣٢.

(٥) مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب ما يقول الرجل في المسعى ٣/ ٤٢٠ (١٥٥٦٥)، وسنن البيهقي الكبرى، كتاب الحج، باب الخروج إلى الصفا والمروة والسعي بينهما والذكر عليهما ٥/ ٩٥ (٩١٣٥)، والمعجم الأوسط للطبراني ٣/ ١٤٧ (٢٧٥٧) نشر دار الحرمين القاهرة.

(٦) حجة النبي ﷺ كما رواها عنه جابر ﵁ للشيخ الألباني ص١١٩، نشر المكتب الإسلامي بيروت.

أما اعتباره في حكم المرفوع عند بعض المحدثين فلا يكفي ذلك لإثباته اسما، بل لا بد في الشرط الأول من شروط الإحصاء وهو ثبوت الاسم في نص صريح ورد في حديث مرفوع صحيح، ويمكن اعتباره من باب الإخبار عن الله بمعنى صحيح لم يرد به نص توقيفي، لكنه لا يعد من أسماء الله الحسنى .

- من شروط إحصاء الأسماء التوقيفية علمية الاسم .

يشترط في إحصاء الأسماء الحسنى وجمعها من الكتاب والسنة علمية الاسم، فلا بد أن يرد في النص مرادا به العلمية ومتميزا بعلامات الاسمية المعروفة في اللغة؛ لأن القرآن نزل بلغة العرب وخطابهم الله ﷻ على ما يعرفون من قواعدها وأصولها، ومن ثم فإن قواعد اللغة تعد أساسا مهما في تمييز الاسم والتعرف عليه؛ ويتميز الاسم عن الفعل والحرف بخمس علامات لغوية أساسية معروفة، تقدم ذكرها .

ومثال الأسماء التي دخل عليه حرف الجر، ما ورد في قول الله تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَيِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ ﴾ الفرقان:٥٨. وكذلك قوله: ﴿تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٢﴾ ﴾ فصلت:٢. ومثال ما ورد من علامات الاسمية كالتنوين قوله تعالى: ﴿بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ ﴾ سبأ:١٥. وقوله سبحانه: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٧﴾ ﴾ النساء:١٧.

ومثال ما ورد من علامات الاسمية كياء النداء ما ورد عند البخاري من حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله وكّل فِي الرّحِمِ ملكا فيقول: يا ربِّ نطفة، يا ربِّ علقة، يا ربِّ مضغة) [١].

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم ٣/ ١٢١٣ (٣١٥٥).

ومثال ما يكون الاسم فيه معرفا بالألف واللام، وهو من أهم العلامات المميزة للاسم ما ورد في قوله تعالى: ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ۝١﴾ الأعلى:١. وقوله ﷻ: ﴿تَنزِيلَ ٱلْعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ فَهُمْ﴾ يس:٥.

ومثال ما يكون المعنى مسندا إلى اسم محمولا عليه ما ورد في قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ۝٥٩﴾ الفرقان:٥٩. وقوله: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ۖ لَوْ يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُوا۟ لَعَجَّلَ لَهُمُ ٱلْعَذَابَ﴾ الكهف:٥٨. فالمعنى في الآيتين ورد محمولا على اسم الله الرحمن واسمه الغفور مسندا إليهما، وهذه أيضا من أهم العلامات التي تميز الاسم وعلميته .

أما الدليل على هذا الشرط فهو مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وقوله أيضا: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ ۖ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. وحديث: (إن لله تسعة وتسعين اسما). ووجه الاستدلال أنه سبحانه قال: ولله الأسماء، فله الأسماء، ولم يقل: ولله الأوصاف الحسنى، أو فله الأفعال الحسنى.

كما أن رسول الله ﷺ إنما دعا أمته إلى إحصاء الأسماء، وليست الصفات والأفعال. وشتان بين الأسماء والأوصاف عند سائر العلماء وسائر العقلاء، فالوصف لا يقوم بنفسه وإنما يقوم بموصوفه، والفعل لا يتم إلا بفاعله؛ إذ لا يصح أن نقول: الرحمة استوت على العرش، أو العزة أجرت الشمس، أو العلم والحكمة والخبرة وغير ذلك من الصفات أنزلت الكتاب وأظهرت على النبي ﷺ ما غاب، فهذه كلها أوصاف لا تقوم بنفسها، بخلاف الأسماء الدالة على

المسمى الذي اتصف بها؛ ولذلك قال تعالى ﷻ: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. فذكر النص على الاسم وهو يتضمن الوصف دون العكس.

وقال الله تعالى: ﴿وَٱلشَّمۡسُ تَجۡرِي لِمُسۡتَقَرّٖ لَّهَاۚ ذَٰلِكَ تَقۡدِيرُ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡعَلِيمِ ۝٣٨﴾ يس:٣٨. فاسم الله العزيز دل على وصف العزة دون العكس. وقال ﷻ: ﴿تَنزِيلُ ٱلۡكِتَٰبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡحَكِيمِ ۝١﴾ الزمر:١. وقال أيضا: ﴿وَإِذۡ أَسَرَّ ٱلنَّبِيُّ إِلَىٰ بَعۡضِ أَزۡوَٰجِهِۦ حَدِيثٗا فَلَمَّا نَبَّأَتۡ بِهِۦ وَأَظۡهَرَهُ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ عَرَّفَ بَعۡضَهُۥ وَأَعۡرَضَ عَنۢ بَعۡضٖۖ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِۦ قَالَتۡ مَنۡ أَنۢبَأَكَ هَٰذَاۖ قَالَ نَبَّأَنِيَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡخَبِيرُ ۝٣﴾ التحريم:٣.

وجميع المواضع التي يذكر فيها الاسم العلم المميز بعلاماته الخمس فإنه يكون في موضعه علما ووصفا معا، بخلاف انفراد الوصف أو الفعل، فلا بد من قيام الوصف بموصوفه وقيام الفعل بفاعله.

وبخلاف أسمائنا وأوصافنا أيضا، لأنه من الأمور الجوهرية في فهم الأسماء الحسنى ودلالتها على الصفات ضرورة التمييز بين الاسم ودلالته الوضعية عندما يستعمل في حق المخلوق والاسم ودلالته في حق الخالق، وعدم فهم هذه المسألة أحدث لبسا أو غموضا عند البعض وتردد في إدخال اسم الجميل الذي دل عليه قول النبي ﷺ: (إِنّ الله جميل يحِبّ الجمال) [1].

وذلك لظنه أن اسم الله الجميل في هذا الموضع وصف وليس اسما، وهو من باب الخبر كما تقول: سعيد سعيد؛ فالأول عند العقلاء اسم، والثاني وصف، وكذلك ظنهم في اسم الله الوتر والطيب والجواد والحيي والستير والمحسن

---

(١) مسلم في الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

والرفيق حيث اعتقدوا أنها أوصاف لله ﷻ وليست من الأسماء الحسنى .

وهذا الظن غالبا ما ينشأ في توحيد الأسماء والصفات من عدم التمييز بين دلالة الاسم على الوصف في حق الله تعالى ودلالته في حقنا، فلو قلنا مثلا: سعيدٌ سعيد كلاهما من الناحية اللغوية اسمان، لكن الأول في استعماله المتعارف بين الناس لا يراد به إلا العلمية التي تميزه عن غيره، ولا يعني المنادي في ندائه أو مخاطبته سعيدا غير ذاته المتميزة بالاسم فقط، بغض النظر إن كانت صفة السعادة موجودة فيه أم معدومة، فالاسم في حق البشر فارغ من الوصفية عند التسمي أو حال الولادة، لأن وجود الوصف وتحققه فيه مستقبلا يكون مجرد احتمال؛ بل لما سمى الإنسان سعيدا عند الولادة فإن أحدا لا يعلم أنه في مستقبله سيكون حزينا أم سعيدا، لأن ذلك أمر غيبي غير معلوم، أو سر مخبأ في قدره المحتوم، فلما اكتسب المولود المسمى سعيدا وصف السعادة كحالة طارئة وصفة زائدة قامت به ووصف بها استدعى ذلك تعبيرا إضافيا عن حلول صفة السعادة فيه واكتسابه لها، فقلنا: سعيد سعيد أو سعيد في منتهى السعادة.

أما الأسماء في حق الله ﷻ فتختلف اختلافا كليا عن ذلك، لأنه سبحانه ليس كمثله شيء في أسمائه وصفاته وأفعاله، فأسماؤه علمية ووصفية معا في آن واحد، ولا يمكن قياسها بما سبق في حق المخلوق، ولذلك لم يقل النبيﷺ فيما ثبت من الروايات: إن الجواد سبحانه جواد، وإن المحسن ﷻ محسن، وإن الحيي الستير حيي ستير، وإن الجميل سبحانه جميل، والوتر وتر، كما قلنا في حق المخلوق سعيد سعيد ومنصور منصور وصالح صالح؛ لأن الأسماء في حق الله ﷻ أعلام وأوصاف، سواء ذكر الاسم أولا أو ثانيا، مبتدأ أو خبرا، أو في أي موضع كان من النص فهو علم ووصف معا .

أما الأسماء في حقنا فهي على الأغلب أعلام بلا أوصاف فجاز في حق المخلوق سعيد سعيد ومنصور منصور وصالح صالح، لكن لو ذكر ذلك في حق الخالق لصار تكرارا وحشوا بلا معنى يتنزه عنه من أوتي جوامع الكلم ﷺ، ولذلك فإن الثابت الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: (إِنّ الله جَمِيل يحِبّ الجمال)؛ فالجميل اسم على وزن فعيل مبالغة من اسم الفاعل، وهو علم على ذات الله ﷻ ورد في الحديث منونا والتنوين من علامات الاسمية، وأضيف إليه المعنى بعده، وهو قوله يحب الجمال.

وكذا الحال في اسم الله الجواد والوتر والرفيق والمحسن والحيي والستير وغير ذلك من الأسماء الحسنى كلها تدل على العلمية والوصفية معا؛ وذلك لأن الله ﷻ أسماؤه وأوصافه أولية أزلية ودائمة أبدية، فلم يطرأ عليه وصف كان مفقودا أو يستجد به كمال لم يكن موجودا كما طرأت السعادة واستجد النصر والصلاح على سعيد ومنصور وصالح.

ومن ثم فإن الشرط الثاني من شروط الإحصاء علمية الاسم لقول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠ . ولم يقل الأوصاف أو الأفعال؛ كما أن معنى الدعاء أن تدخل على الأسماء أداة النداء، سواء ظاهرة أو مضمرة، والنداء من علامات الاسمية، فلا بد أن تتحقق في الأسماء الحسنى علامات الاسم اللغوية.

وقد ذكر ابن تيمية رحمه الله هذا الشرط ضمن قوله: (الأسماء الحسنى المعروفة هي التي يدعى الله بها، وهي التي جاءت في الكتاب والسنة، وهي

التي تقتضي المدح والثناء بنفسها)[١] .

إن كثيرا من الأسماء المشتهرة على ألسنة الناس هي في الحقيقة أوصاف وأفعال، وليست من الأسماء الحسنى، ونحن قد علمنا من مذهب السلف الصالح أن أسماء الله الحسنى نصية توقيفية، لا بد فيها من أدلة قرآنية أو ما صح عن النبي ﷺ في السنة النبوية، وليست أسماء الله مسألة عقلية اجتهادية يشتق فيها الإنسان لربه من وصفه أو فعله ما يشاء من الأسماء، فهذا قول على الله بلا علم أو دليل .

وكثير من العلماء لاسيما من أدرج الأسماء في حديث الترمذي وابن ماجة والحاكم جعلوا المرجعية في علمية الكثير من الأسماء إلى أنفسهم واجتهادهم، وليست إلى النص الثابت في الكتاب والسنة، وهذا يعارض ما اتفق عليه السلف الصالح في كون الأسماء الحسنى توقيفية .

ومثال الأسماء التي تدخل تحت هذه النوعية، تسمية الله ﷻ بالمعز المذل الخافض المبديء المعيد الضار النافع المميت الباعث الباقي العدل المحصي المقسط المغني. فمن الذي سمى الله بهذه الأسماء؟! هل سمى الله نفسه بها أم سماه رسوله ﷺ ؟!

هذه الأسماء جميعها لم ينطبق عليها ثبوت النص بعلمية الاسم؛ فالمعز والمذل اسمان اشتهرا بين الناس شهرة واسعة على أنهما من الأسماء الحسنى، وهما وإن كان معناهما صحيحا لكنهما لم يردا في القرآن أو السنة اسمين علمين على ذات الله ﷻ، فقد ذكرهما من أدرج الأسماء في حديث الترمذي وكذلك

(١) شرح العقيدة الأصفهانية ص١٩ .

عند ابن ماجة والبيهقي وغيرهم [١].

أما حجتهم أو دليلهم على الاسمين فهو قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ تُؤۡتِي ٱلۡمُلۡكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلۡمُلۡكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُۖ بِيَدِكَ ٱلۡخَيۡرُۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ ﴿٢٦﴾ ﴾ آل عمران:٢٦.

ومعلوم أنه لا يجوز لنا أن نشتق لله ﷻ من كل فعل اسما، ولم يخولنا الله في تسميته بما نشاء، وإنما أمرنا سبحانه بإحصاء أسمائه وجمعها من الكتاب والسنة ثم دعاؤه بها؛ فدورنا حيال الأسماء الحسنى الإحصاء، ثم الحفظ والدعاء، وليس الاشتقاق والإنشاء. ومن ثم لا يصح الاستدلال بالآية المذكورة على تسمية الله المعز المذل، لأن الله ﷻ أخبر في الآية الكريمة عن أفعاله وليس عن أسمائه، وأخبر أنه يؤتي ويشاء وينزع ويعز ويذل، ولم يذكر فيها بعد اسمه مالك الملك واسمه القدير سوى صفات الأفعال، فالذين سموا الله ﷻ المعز المذل اشتقوا له اسمين من فعلين وتركوا على قياسهم ثلاثة أسماء أخرى، فيلزمهم بالضرورة تسمية الله ﷻ بالشائي والمؤتي والنازع؛ طالما أن المرجعية في علمية الاسم إلى القياس، واشتقاق الأسماء باستحسان الآراء دون التتبع والجمع والإحصاء.

وكذلك اسم الخافض استندوا فيه إلى ما رواه مسلم من حديث أبي موسى

---

(١) الأحاديث التي أدرج فيها الرواة أسماء الله الحسنى كرواية الترمذي وابن ماجة والحاكم وغيرهم يكمن الرجوع إلى تفصيلها والتعرف على عللها في كتاب: جزء فيه طرق إن لله تسعة وتسعين اسما لأبي نعيم الأصفهاني من ص٩٣: ص١٧٢، تحقيق مشهور حسن سلمان، طبعة مكتبة الغرباء الأثرية ١٤١٣هـ، وانظر للإمام البيهقي: كتاب الأسماء والصفات ص١٠٨، دار الكتب العلمية، بيروت، والاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث ص٥٧.

الأشعري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إنّ الله ﷻ لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه)[١]. واستند الإمام البيهقي في ثبوته إلى المعنى في قوله تعالى: ﴿يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ ﴿٢٩﴾﴾ الرحمن:٢٩. وما ذكره بسنده مرفوعا إلى النبي ﷺ أنه قال: (مِن شأنه أن يغفر ذنبا ويفرِّج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين)[٢]. وهذا غير كاف في إثبات الاسم .

وكذلك أيضا اسم المبديء والمعيد ذكرهما من أدرج الأسماء في حديث الترمذي وابن ماجة والحاكم وكذلك البيهقي وغيرهم كثير فقد اشتقوا هذين الاسمين باجتهادهم استنادا إلى الأفعال كما قوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾﴾ البروج:١٣. ومعلوم أن أسماء الله ﷻ توقيفية وليس في الآيتين سوى الفعلين فقط.

وكذلك أيضا الضار والنافع اسمان مشهوران فيما أدرجه الرواه؛ وقد استندوا في اشتقاقهما إلى المفهوم من قول الله تعالى: ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ﴾ الأعراف:١٨٨. أو ما ورد عند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال له: (واعلم أنّ الأمّة لو اجتمعت على أن ينفعوك بِشيءٍ لم ينفعوك إِلاّ بِشيءٍ قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضرّوك بِشيءٍ؛ لم يضرّوك إِلاّ بِشيءٍ قد كتبه الله عليك)[٣].

---

(١) مسلم في الإيمان، باب في قوله ﷺ إن الله لا ينام ١/ ١٦١ (١٧٩) .

(٢) الأسماء والصفات للبيهقي ص٩٩ .

(٣) رواه الترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦)، وصححه الألباني، وانظر مشكاة المصابيح (٥٣٠٢)، صحيح الجامع (٧٩٥٧) .

ولم يذكر في الآية أو الحديث النص على الاسم أو حتى الفعل، ولم أجد في القرآن أو في السنة إلا الفعل نفع فيها ورد عند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (فما كانت مِن خطبتِهما مِن خطبةٍ إلاّ نفع الله بِها، لقد خوّف عمر النّاس، وإِنّ فِيهِم لنِفاقا، فردّهم الله بِذلك) [١]. وهذا أيضا لا يكفي في إثبات الاسم لأن تسمية الله بما نشاء ليس من حقنا، ولم يرد به إذن شرعي، أما الضار فالجميع استند إلى المفهوم من الآية والحديث [٢].

وكيف يعقل تسمية رب العزة والجلال أو وصفه بالضار، وليس فيه كمال ولا جمال، ولا حجة على ثبوته من كتاب الله أو سنة رسوله ﷺ؟ وكيف يكون الضار اسما علما على ذات الله والمفترض أن تكون الأسماء التي نجمعها أو نحصيها كلها حسنى تفيد المدح والثناء على الله بنفسها؟

بل إن عامة المسلمين وخاصتهم يدعون ربهم كل صباح ومساء فيقولون في هذا الدعاء: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء؛ عملا بما ورد عند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبان بن عثمان عن أبيه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِن عبدٍ يقول في صباحِ كلِّ يومٍ ومساءِ كلِّ ليلةٍ: بِسمِ الله الذي لا يضرّ مع اسمِهِ شيء في الأرضِ ولا في السّماءِ وهو السّمِيع العلِيم ثلاث مرّاتٍ فيضرّه شيء) [٣].

وورد في صحيح مسلم من حديث علي ﷺ في دعاء رسول الله ﷺ إذا قام

---

(١) رواه البخاري في فضائل الصحابة، باب قوله ﷺ لو كنت متخذا خليلا ٣/ ١٣٤١ (٣٤٦٧).

(٢) الأسماء والصفات ص٩٦.

(٣) الترمذي في الدعوات، باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ٥/ ٤٦٥ (٣٣٨٨)، صحيح الجامع (٥٧٤٥)، وصحيح الترغيب والترهيب (٦٥٥).

إلى الصلاة قال: (لبّيك وسعديك، والخير كلّه فِي يديك، والشّرّ ليس إِليك، أنا بِك وإِليك، تباركت وتعاليت)[١] .

وكذلك تسمية الله ﷻ بالعدل، ومعناه صحيح في حق الله ولكنه لم يرد اسما، ودليلهم المعنى المفهوم من قوله تعالى: ﴿ ۞ إِنَّ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَـٰنِ وَإِيتَآيِٕ ذِى ٱلْقُرْبَىٰ ﴾ النحل:٩٠. أو قوله ﷻ: ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ الأنعام:١١٥. وهذا كله غير كاف في إثبات الاسم، وليس من حقنا تسمية الله بما لم يسم به نفسه .

وكذلك تسمية الله ﷻ بالجليل حيث ذكره جمع كبير من العلماء وهو محفوظ ضمن الأسماء المشهورة؛ مع أن الاسم لم يرد في الكتاب ولا في السنة، ومن أدرجه استند في إثباته إلى اجتهاده في الاشتقاق من الوصف الذي ورد في قوله تعالى: ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَـٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ ﴾ الرحمن:٢٧. وقوله ﷻ أيضا: ﴿ تَبَـٰرَكَ ٱسْمُ رَبِّكَ ذِى ٱلْجَلَـٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾ ﴾ الرحمن:٧٨. وهذا غير كاف في التسمية فذو من الأسماء الخمسة وليست من الأسماء الحسنى، وفرق كبير بين الجلال والجليل أو بين الوصف والاسم.

كما أن الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بالقوة فقال: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٨ وسمى نفسه القوي فقال: ﴿ وَهُوَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْعَزِيزُ ﴿١٩﴾ ﴾ الشورى:١٩. ووصف نفسه بالرحمة فقال تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَنِىُّ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ﴾ الأنعام:١٣٣. وسمى نفسه الرحمن الرحيم فقال: ﴿ تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَـٰنِ

---

(١) مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل ١/ ٥٣٤ (٧٧١) .

﴿ٱلرَّحِيمِ ۝٢﴾ فصلت:٢. ولما كانت أسماء الله ﷻ توقيفية، ولا يجوز لنا أن نسمي الله إلا بما سمى به نفسه أو سماه به نبيه ﷺ؛ فإن الله ﷻ وصف نفسه بالجلال ولم يسم نفسه الجليل .

ومن ذلك أيضا تسمية الله بالباعث استنادا إلى الاشتقاق من الفعل الذي ورد في قوله تعالى: ﴿وَٱلْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ﴾ الأنعام:٣٦. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَٰكُم مِّنۢ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝٥٦﴾ البقرة:٥٦. وتسميتهم لله بالمحصي استنادا لقوله ﷻ: ﴿وَكُلَّ شَىْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ فِىٓ إِمَامٍ مُّبِينٍ ۝١٢﴾ يس:١٢. أو قوله: ﴿أَحْصَىٰهُ ٱللَّهُ وَنَسُوهُ﴾ المجادلة:٦.

وكذلك التسمية بالمميت والقاضي استندوا في ذلك إلى اجتهادهم في الاشتقاق من الفعل الذي ورد في قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُحْىِۦ وَيُمِيتُ ۖ فَإِذَا قَضَىٰٓ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ۝٦٨﴾ غافر:٦٨. وتسمية الله ﷻ بالمقسط لم يستندوا فيها إلى وصف أو فعل ولكن إلى أمره تعالى بالقسط ومحبته للمقسطين كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّى بِٱلْقِسْطِ﴾ الأعراف:٢٩. وقوله ﷻ: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَٱحْكُم بَيْنَهُم بِٱلْقِسْطِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ ۝٤٢﴾ المائدة:٤٢.

وكذلك تسمية الله بالمانع استنادا إلى اجتهادهم في الاشتقاق من الفعل الذي ورد في حديث معاوية ﷺ مرفوعا: (اللهمّ لا مانِع لما أعطيت، ولا معطِي لما منعت) [1] . وكذلك تسمية الله ﷻ بالمغني استنادا إلى الاشتقاق من الفعل في

(١) البخاري في صفة الصلاة، باب من لم ير رد السلام على الإمام واكتفى بتسليم الصلاة ١/ ٢٨٩ (٨٠٨)، ومسلم في المساجد، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته ١/ ٤١٤ (٥٩٣).

قوله: ﴿حَتَّىٰ يُغۡنِيَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضۡلِهِۦ﴾النور:٣٣. وأيضا تسمية الله ﷻ بالباقي لم أجد دليلا استندوا إليه إلا ما ورد في قول الله تعالى: ﴿وَيَبۡقَىٰ وَجۡهُ رَبِّكَ ذُو ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ٢٧﴾ الرحمن:٢٧.

والأمثلة في ذلك كثيرة، والقصد أن كثيرا من الأسماء المدرجة والمشتهرة على ألسنة العامة والخاصة ليست من الأسماء الحسنى، وإنما هي أوصاف لله ﷻ أو أفعال، وهي إن كان أغلبها حق في معناه إلا أن دورنا حيال الأسماء الجمع والإحصاء، ثم الحفظ والدعاء، وليس الاشتقاق والإنشاء؛ أو تسمية الله بما نشاء .

- الشرط الثالث من شروط إحصاء الأسماء الحسنى الإطلاق .

من الضوابط الأساسية اللازمة لإحصاء الأسماء الحسنى أن يرد الاسم في سياق النص مطلقا، يفيد المدح والثناء على الله بنفسه دون إضافة مقيِّدة أو قرينة ظاهرة، فالإضافة توجب ذكر الاسم مقرونا بقيده كما ورد في سياقه، ولو أطلق المقيد فقد يتطرق إليه احتمال النقص، هذا بخلاف الاسم المطلق الذي يدل على الحسن والكمال حيثما ذكر بلا قيد أو شرط، فلا بد في تتبع الأسماء وإحصائها من مراعاة شرط الإطلاق والتقييد، وتقديم ما دل على الحسن بإطلاق على ما دل عليه بتقييد، فما أطلقه الله وسوله ﷺ من الأسماء أطلقناه، وما قيداه قيدناه.

ولا يحق لأحد أن يتدخل بعقله في أسماء الله ﷻ فيطلق المقيد؛ ويفصل المضاف؛ بحجة أنه رأى في الإطلاق كمالا ولم يجد فيه نقصا؛ لأن الأسماء توقيفية على النص، والله ﷻ أمرنا بذكره كما هدانا، ولم يأمرنا بذكره كما نرغب

نحن بعقولنا وأهوائنا فقال: ﴿ وَٱذۡكُرُوهُ كَمَا هَدَىٰكُمۡ ﴾ البقرة:١٩٨.

وقال الله ﷻ: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَاۖ وَذَرُواْ ٱلَّذِينَ يُلۡحِدُونَ فِيٓ أَسۡمَٰٓئِهِۦۚ سَيُجۡزَوۡنَ مَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ١٨٠ ﴾ الأعراف:١٨٠.

والحسنى هي البالغة مطلق الحسن بلا حد ولا قيد، قال الإمام القرطبي: (وحسن الأسماء إنما يتوجه بتحسين الشرع لإطلاقها والنص عليها، وانضاف إلى ذلك أنها تقتضي معان حسانا شريفة)[١]. وقال الآلوسي: (الحسنى أنيث الأحسن أفعل تفضيل ومعنى ذلك أنها أحسن الأسماء وأجلها لأنبائها عن أحسن المعاني وأشرفها)[٢].

ولما كانت أسماء الله في القرآن والسنة ترد على نوعين؛ إما مطلقة؛ وإما مقيدة، كان الاسم المطلق في دلالته على الحسن والكمال أكبر وأعلى بقياس الأولى من دلالة الاسم المقيد بإضافة أو غيرها؛ وكذلك فإن دلالة الاسم الأعظم كاسم الجلالة الله، واسمي الحي والقيوم دلالتها على الكمال أعلى وأكبر بقياس الأولى من سائر الأسماء الحسنى المطلقة المنفردة.

وقد الله ضرب مثلا في أسمائه الحسنى باسمه الأعظم وهو اسم الجلالة ، فقدمه على اسمه الرحمن فقال: ﴿ قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ ﴾ الإسراء:١١٠. فما كان مفيدا للمدح والثناء على الله بنفسه من غير إضافة كاسم الله الرحمن وما يماثله في الإطلاق كالملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباريء المصور فهي الأسماء

(١) تفسير القرطبي ١٠/ ٣٤٣، نشر دار الشعب، القاهرة.

(٢) روح المعاني للألوسي ٩/ ١٢٠، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.

الحسنى المطلقة.

ويدخل في معنى الإطلاق اقتران الاسم بالعلو المطلق؛ لأن معاني العلو جميعها سواء علو الشأن، أو علو القهر، أو علو الذات والفوقية هي في حد ذاتها إطلاق؛ فالعلو يزيد الإطلاق كمالا على كمال؛ وجلالا فوق الجلال .

وقد ذكر الله من أسمائه الحسنى القدير فقال: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩)﴾ التوبة:٣٩. حيث ورد الاسم في الآية مطلقا معرفا ومنونا مرادا به العلمية ومقرونا بمعاني العلو والفوقية؛ وفي موضع آخر ذكره مطلقا فقط من غير اقتران بالعلو فقال سبحانه: ﴿عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٧)﴾ الممتحنة:٧. وعند المقارنة بين الموضعين نجد أن العلو والفوقية على كل شيء لا يحد من إطلاق الوصف، بل يزيده كمالا على كمال، وجمالا فوق الجمال .

ومن ثم فإن كل اسم اقترن بمعاني العلو أو الفوقية فهو مطلق في الدلالة على الحسن والكمال يفيد المدح والثناء على الله ﷻ بنفسه، كقوله تعالى في اسمه المقيت: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا (٨٥)﴾ النساء:٨٥. وقوله ﷻ في اسمه الشهيد: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤٧)﴾ سبأ:٤٧. وكذلك اسم الله الحفيظ في قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (٢١)﴾ سبأ:٢١ . والرقيب في قوله سبحانه: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا (٥٢)﴾ الأحزاب:٥٢. والحسيب أيضا في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا (٨٦)﴾ النساء:٨٦. والمقتدر في قوله ﷻ: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا (٤٥)﴾ الكهف:٤٥. وكذلك القاهر في قوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ

عِبَادِهِۦۚ وَهُوَ ٱلۡحَكِيمُ ٱلۡخَبِيرُ ﴿١٨﴾ ﴾ الأنعام:١٨.

وكذلك أيضا إذا ورد الاسم معرفا بالألف واللام مطلقا بصيغة الجمع والتعظيم، فإنه يزيد الإطلاق عظمة وجمالا وحسنا وكمالا، كما ورد في قوله تعالى: ﴿ فَقَدَرۡنَا فَنِعۡمَ ٱلۡقَٰدِرُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ المرسلات:٢٣. وقوله ﷻ: ﴿ وَإِنَّا لَنَحۡنُ نُحۡيِۦ وَنُمِيتُ وَنَحۡنُ ٱلۡوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الحجر:٢٣. وقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدۡ نَادَىٰنَا نُوحٞ فَلَنِعۡمَ ٱلۡمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ ﴾ الصافات:٧٥.

وهذا الشرط ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية ضمن تعريفه للأسماء الحسنى حيث قال: (الأسماء الحسنى المعروفة هي التي يدعى الله بها، وهي التي جاءت في الكتاب والسنة، وهي التي تقتضي المدح والثناء بنفسها) [١] .

وينبغي العلم أن شرط الإطلاق لا ينفي التقييد العقلي بالممكنات؛ فإذا كانت الأسماء الحسنى لا تخلو في أغلبها من تصور التقييد العقلي بالممكنات في ارتباط آثارها بالمخلوقات كاسم الله الخالق والخلاق؛ والرازق والرزاق؛ أو لا تخلو من تخصيص عقلي ما يتعلق ببعض المخلوقات دون بعض؛ كالأسماء الدالة على صفات الرحمة والعفو والمغفرة؛ مثل الرحيم؛ والعفو؛ والغفور والغفار؛ فإن ذلك التقييد لا يدخل تحت شرط الإطلاق المذكور؛ وإنما المقصود هو التقييد بالإضافة الظاهرة في النص التي تستدعي أن يذكر الاسم كما ذكره الله ورسوله ﷺ؛ كالغافر؛ والقابل؛ والشديد في قوله: ﴿ غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ شَدِيدِ ٱلۡعِقَابِ ذِي ٱلطَّوۡلِۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ إِلَيۡهِ ٱلۡمَصِيرُ ﴿٣﴾ ﴾ غافر:٣ .

---

(١) شرح العقيدة الأصفهانية لشيخ الإسلام ابن تيمية ص١٩ .

وكذلك الفاطر والجاعل في قوله تعالى: ﴿ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ جَاعِلِ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا﴾ فاطر:١. والمنزل والسريع في الحديث الذي رواه البخاري من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ دعا يوم الأحزاب على المشركين فقال في دعائه: (اللهمّ منزِل الكِتابِ؛ سرِيع الحِسابِ؛ اللهمّ اهزِمِ الأحزاب)[1].

وهذا كله تقييد يجعل حسن الاسم مقرونا بالإضافة الظاهرة في النص، ولو أطلق لا يصح كإطلاق البالغ فيما قيده الله بالإضافة في قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمۡرِهِۦۚ قَدۡ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَيۡءٖ قَدۡرٗا ٣﴾ الطلاق:٣. وأيضا لا يصح إطلاق الخادع في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلۡمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ قَلِيلٗا ١٤٢﴾ النساء:١٤٢.

وكذلك لا يصح إطلاق اسم العدو دون تقييد كما في قول الله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوّٗا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبۡرِيلَ وَمِيكَىٰلَ فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوّٞ لِّلۡكَٰفِرِينَ ٩٨﴾ البقرة:٩٨. وكذلك اسم المخزي يذكر كما ورد في قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ مُخۡزِي ٱلۡكَٰفِرِينَ ٢﴾ التوبة:٢. وهكذا في سائر الأسماء التي قيدها الله ورسوله ﷺ بأنواع الإضافات.

ومن الأسماء التي لم ينطبق عليها شرط الإطلاق اسم المحيي حيث ورد مقيدا في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِيٓ أَحۡيَاهَا لَمُحۡيِ ٱلۡمَوۡتَىٰٓۚ﴾ فصلت:٣٩. والرفيع في قوله عز وجل: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَٰتِ ذُو ٱلۡعَرۡشِ﴾ غافر:١٥. والمتم في قوله: ﴿وَٱللَّهُ مُتِمُّ

---

(١) رواه البخاري في الجهاد والسير، باب الدعاء على المشركين بالهزيمة ٣/ ١٠٧٢ (٢٧٧٥)، ومسلم في الجهاد والسير، باب استحباب الدعاء بالنصر عند لقاء العدو ٣/ ١٣٦٣ (١٧٤٢).

نُورِهِۦ ﴾ الصف:٨ .

وكذلك المستعان في قوله تعالى عن يعقوب ﵇: ﴿وَٱللَّهُ ٱلْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ١٨﴾ يوسف:١٨ . ولا يرد المستعان في أي موضع من القرآن والسنة إلا مقيدا؛ وقد يظن البعض أن الاسم ورد مطلقا فيما رواه البخاري من حديث أبي موسى الأشعري ﵁ لما قال له النبي ﷺ عن عثمان بن عفان ﵁: (افتح له وبشِّره بِالجنَّةِ على بلوى تصِيبه، فإِذا عثمان، فأخبرته بِما قال رسول الله ﷺ؛ فحمِد الله ثمّ قال: الله المستعان) [١].

والأمر ليس كذلك لأن المقصود هو طلب عثمان ﵁ الاستعانة والصبر على إنجاز مقتضى الوعد أخذا من قول يعقوب ﵇: والله المستعان، ولذلك شك أبو موسى الأشعري ﵁ في قول عثمان ﵁ هل قال: الله المستعان أم طلب الصبر من الله؟ ففي رواية مسلم عنه أنه قال: (فذهبت؛ فإِذا هو عثمان بن عفّان؛ قال: ففتحت وبشّرته بِالجنّةِ، قال: وقلت الذِي قال ﷺ فقال: اللهمّ صبرا أوِ الله المستعان) [٢]. وفي رواية أحمد: (اللهمّ صبرا وعلى الله التّكلان) [٣].

وقد كان الصحابة ﵃ يتأسون بأدعية القرآن كما ورد في حادثة الإفك لما قالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: (والله لئِن حلفت لا تصدِّقونِي، ولئِنِ اعتذرت لا تعذِرونِي، فمثلي ومثلكم كمثل يعقوب وبنِيهِ، فالله المستعان على ما تصِفون) [٤] .

---

(١) البخاري في فضائل الصحابة ﵃، باب مناقب عمر ﵁ ٣/ ١٣٥٠ (٣٤٩٠) .

(٢) مسلم في فضائل الصحابة ﵃، باب من فضائل عثمان ٤/ ١٨٦٧ (٢٤٠٣) .

(٣) مسند الإمام أحمد ٤/ ٤٠٦ (١٩٦٦١)، وقال شعيب: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

(٤) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب لقد كان في يوسف وأخوته ٣/ ١٢٣٩ (٣٢٠٨).

وكثيرا ما يذكره المفسرون في كلامهم ويدعو به المسلمون في حياتهم اليومية لطلب الاستعانة على حاجة ما، فيذكر أحدهم الاسم مختصرا من غير إضافة وهو يعني الاستعانة المقيدة بقضاء حاجة بعينها؛ هي التي ذكر الدعاء بسببها ولأجلها .

ومن الأسماء التي لم ينطبق عليها شرط الإطلاق اسم الفالق والمخرج في قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلْحَبِّ وَٱلنَّوَىٰ ۖ يُخْرِجُ ٱلْحَىَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ ٱلْمَيِّتِ مِنَ ٱلْحَىِّ ۚ ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٩٥﴾ ﴾ الأنعام:٩٥.

والحفي في قوله: ﴿ قَالَ سَلَٰمٌ عَلَيْكَ ۖ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّىٓ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ ﴾ مريم:٤٧. ومن المقيد بالإضافة أيضا الجامع في قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ ٱلنَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ﴾آل عمران:٩.

- **التزام من تتبعوا إحصاء الأسماء الحسنى بشرط الإطلاق.**

عند مراجعة ما قام به السابقون من العلماء في تتبعهم لإحصاء الأسماء الحسنى؛ نجد أنهم جميعا يحصون أولا الأسماء المطلقة من القرآن والسنة؛ أو من القرآن فقط؛ فإن عجز أحدهم عن استكمال العدد المشار إليه في حديث أبي هريرة ﷺ؛ والذي ينص على وجود تسعة وتسعين اسما في القرآن والسنة؛ أدخل بعضا من الأسماء المضافة والمقيدة وترك أكثرها؛ مما يؤدي إلى كثير من الإلزامات والتعقيبات، وهذا الأمر نجده واضحا جدا في إحصائهم جميعا.

وقد كان ابن حزم الأندلسي من أشد الناس التزاما بإحصاء الأسماء المطلقة فقط، وكان في استطاعته أن يحصي ما شاء من الأسماء المقيدة ليجعل العدد

تسعة وتسعين، لكنه لم يفعل كما فعل غيره؛ وذلك التزاما منه بمنهجه في إحصاء الأسماء الحسنى المطلقة، ولذلك فضل أن يترك الأمر لمن جاء بعده، فذكر نيفا وثمانين اسما اعتقدها جميعا أسماء مطلقة، تفيد المدح والثناء على الله بنفسها، وأنها ثابتة بنصها وصيغتها في الكتاب والسنة.

قال ابن حزم رحمه الله: (فصحّ أنّه لا يحِل لأحدٍ أن يسمِّي الله تعالى إِلاّ بِما سمّى بِهِ نفسه؛ وصحّ أنّ أسماءه لا تزِيد على تِسعةٍ وتِسعِين شيئا لقولهِ عليه السلام: مِائة إِلاّ واحِدا؛ فنفى الزِّيادة وأبطلها؛ لكِن يخبِر عنه بِما يفعل تعالى؛ وجاءت أحادِيث في إحصاءِ التِّسعةِ والتِّسعِين أسماءٌ مضطرِبةٌ لا يصِحّ منها شيءٌ أصلا؛ فإِنّما تؤخذ من نصِّ القرآنِ ومِمّا صحّ عن النبي ﷺ وقد بلغ إحصاؤنا منها إلى ما نذكر)[1].

ومن نظر في الأسماء التي ذكرها ابن حزم وجد أنه استبعد من الأسماء المشهورة الأسماء المقيدة؛ وهي: المنتقم؛ والبديع؛ والرافع؛ والنور؛ والمحيي؛ والجامع؛ والهادي؛ وذو الجلال والإكرامِ. فلم يرد ذكرها في الأسماء التي جمعها في حين أدخل في الأسماء الحسنى مما لم يرد في الأسماء المشهورة واحدا وعشرين اسما جميعا مطلق ثابت صحيح بصيغته التوقيفية وهي: الأكرم؛ الرّبّ؛ الإِله؛ القرِيب؛ الشّاكِر؛ القاهِر؛ القدِير؛ الأحد؛ الأعلى؛ الخلاق؛ المليكُ؛ السّيِّد؛ السبّوحُ؛ الوترُ؛ المحسنٌ؛ الجمِيل؛ الرفِيقٌ؛ المسعِّر؛ المبِين؛ الشّافِي؛ المعطِي .

(١) المحلى لأبي محمد بن حزم ٨/ ٣١ نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت .

وقد أبقى ابن حزم على الأسماء التوقيفية المطلقة الواردة في الأسماء المشتهرة وهي: الله؛ الرّحمن؛ الرّحِيم؛ العليم؛ الحكِيم؛ الكرِيم؛ العظِيم؛ الحليم؛ القيّوم؛ السّلام؛ التّواب؛ الوهّاب؛ السّمِيع؛ المجِيب؛ الواسِع؛ العزِيز؛ الآخِر؛ الظّاهِر؛ الكبِير؛ الخبِير؛ البصِير؛ الغفور؛ الشّكور؛ الغفّار؛ القهّار؛ الجبّار؛ المتكبِّر؛ المصور؛ البرّ؛ المقتدِرٌ؛ البارِي؛ العليّ؛ الغنِيّ؛ الوليّ؛ القويّ؛ الحيّ؛ الحمِيد؛ المجِيد؛ الودود؛ الصّمد؛ الواحِد؛ الأول؛ المتعال؛ الخالق؛ الرّزّاق؛ الحقّ؛ اللطِيف؛ الرؤوف؛ العفو؛ الفتّاح؛ المتِين؛ المؤمِن؛ المهيمِن؛ الباطِن؛ القدّوس؛ الملك؛ القابِض؛ الباسِط؛ المقدِّم؛ المؤخِّر.

ولم يوفق ابن حزم في إدراج اسم الدهر لعدم دلالته على الوصف؛ ولأنه من إضافة المخلوق لخالقه.

وكذلك الأكبر والأعزّ ظنا منه أنها وردت معرفة بالألف واللام في رواية مرفوعة؛ والأمر ليس كذلك؛ فالأكبر ورد معرفا بالألف واللام في حديث ضعيف رواه أبو داود من حديث زيدِ بنِ أرقم ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يقول فِي دبرِ صلاتِهِ: اللهمّ ربّنا وربّ كل شيءٍ؛ أنا شهِيدٌ أنّك أنت الرّبّ وحدك لا شرِيك لك. اللهمّ ربّنا وربّ كل شيءٍ؛ أنا شهِيدٌ أنّ محمّدا عبدك ورسولك. اللهمّ ربّنا وربّ كل شيءٍ؛ أنا شهِيدٌ أنّ العِباد كلهم إِخوةٌ. اللهمّ ربّنا وربّ كل شيءٍ اجعلنِي مخلصا لك وأهلي فِي كل ساعةٍ فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ يا ذا الجلال والإِكرامِ اسمع واستجِب؛ الله أكبر الأكبر؛ اللهمّ نور السّمواتِ والأرضِ. قال سليمان بن داود: ربّ السّمواتِ والأرضِ الله أكبر

الأكبر؛ حسبِي الله ونِعم الوكِيل. الله أكبر الأكبر)[١].

ولو صح هذا الحديث لكان اسم الأكبر من أسماء الله المطلقة ولكنه حديث ضعيف؛ وأما اسم الأعز فلم يثبت مرفوعا وإنما ورد موقوفا على بعض الصحابة؛ وقد تقدم ذكره بما يغني عن إعادته.

ومن راجع جمع العلامة ابن حجر وجد أنه رحمه الله كان ينكر على كل من أخذ الأسماء اشتقاقا؛ وكل من لم يلتزم ثبوت النص وعلمية الاسم وشرط الإطلاق، ثم إنه كما تقدم أخذ يعتذر عما أدخله في إحصائه من الأسماء المقيدة بعد أن أنكر على محمد بن إِبراهيم الزاهد أنه أدخل أسماء مضافة ومقيدة؛ ثم ألزمه بإحصاء جميع الأسماء المقيدة بالإضافة لو أراد اتباع المنهج الصحيح الذي ينبغي أن يكون؛ وذلك حين أشار إلى أن محمد الزاهد ذكر من المضاف اسم الفالق؛ وكان يلزمه أن يذكر القابل.

ولما عجز ابن حجر عن إحصاء سبعة وعشرين اسما مطلقا من القرآن ليضيفها إلى الاثنين والسبعين اسما المطلقة التي انتقاها هو من الأسماء المشهورة ورآها صحيحة؛ ولما لم يجد في القرآن من الأسماء المطلقة إلا خمسة عشر اسما فقط؛ اضطر إلى مخالفة منهجه في إدخال بعض الأسماء المضافة ليكمل التسعة والتسعين ويترك البعض؛ فأخذ يعتذر عن ذلك؛ وكأنه يقول: لو احتج عليّ أحد بأنني أدخلت المضاف في إحصائي للأسماء؛ فسأحتج عليه أيضا بأن الوليد بن مسلم فعل ذلك في الأسماء المشهورة التي أدرجها في الحديث ورواها

---

(١) رواه أبو داود في كتاب الوتر، باب ما يقول الرجل إذا سلم ٢/ ٨٣ (١٥٠٨)، والنسائي في عمل اليوم والليلة، ثواب من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة ٦/ ٣٠ (٩٩٢٩)، وضعفه الألباني، وانظر ضعيف أبي داود ١/ ١٤٨(٣٢٥).

عنه الترمذي؛ وبقيت قرونا طويلة لم يحتج عليه أحد فيها.

ومن تتبع جمع المعاصرين كالشيخ محمد بن صالح العثيمين رحمه الله في كتابه القيم: القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى؛ وجد أنه اعتمد في منهج الإحصاء على تتبع ما ورد في القرآن وصحيح السنة من الأسماء التوقيفية التي وردت بنصها مطلقة غير مقيدة؛ إلا في بعض الأسماء التي تردد في إدخالها كما قال رحمه الله في علة تردده في إدخال اسم الله الحفي فقال: (وإن كان عندنا تردد في إدخال الحفي لأنه إنما ورد مقيدا في قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا ۝٤٧﴾ مريم:٤٧) [1]. مع غض النظر عن إدخاله العالم والحافظ والمحيط حيث اعتقدها مطلقة؛ وهي ليست كذلك .

وكذلك الشيخ عبد المحسن العباد في كتابه: قطف الجنى الداني؛ والشيخ عبد الله صالح الغصن؛ والشيخ علوي بن عبد القادر السقاف حفظهم الله جميعا التزموا في المقام الأول بإحصاء ما ورد في النص بصيغة الاسم مطلقا من غير تقييد؛ حتى بلغ إحصاء كل منهم للأسماء المطلقة ما يقارب بضعا وتسعين اسما؛ وإن دل ذلك على شيء فإنما يدل على أن شرط الإطلاق هو الأصل عندهم وعند غيرهم في جمع الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ وهذا واضح جدا لكل من له عينان.

- **أنواع التقييد في الأسماء الثابتة في الكتاب والسنة.**

إذا لم يرد الاسم مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ فإنه اسم مقيد من أسماء الله؛ يفيد المدح والثناء على الله بغيره؛ ولا بد من ذكره على وضعه الذي

(١) القواعد المثلي ص١٦، نشر دار الأرقم، الطبعة الأولى، الكويت ١٤٠٦هـ .

ورد به التوقيف.

وإذا كان الاسم قد ورد في موضع مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ وورد أيضا في موضع آخر مقيدا؛ فإنه لا يذكر في الأسماء المقيدة لدلالة الاسم المطلق عليه؛ فالمطلق يتضمن المقيد وليس العكس؛ ومثال ذلك اسم الله السميع البصير؛ كل منهما ورد مطلقا معرفا بالألف واللام في قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١. وورد اسم الله السميع مقيدا بالدعاء في قول الله تعالى عن نبيه زكريا عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ هَبْ لِى مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۖ إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴿٣٨﴾﴾ آل عمران:٣٨. وكذلك اسمه البصير ورد مقيدا بالعباد في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا۟ فَقَدِ ٱهْتَدَوا۟ ۖ وَّإِن تَوَلَّوْا۟ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ ٱلْبَلَٰغُ ۗ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِٱلْعِبَادِ ﴿٢٠﴾﴾ آل عمران:٢٠.

ومن ثم لم يذكر في الأسماء المقيدة سميع الدعاء؛ ولا بصير بالعباد لأن هذه الأسماء وإن كانت مقيدة إلا أن إطلاق اسم السميع والبصير يشملها ويتضمنها على أي تقييد كان.

وكذلك اسمه اللطيف ورد مطلقا في قول الله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٤﴾﴾ الملك:١٤. وورد الاسم مقيدا في قوله سبحانه: ﴿إِنَّ رَبِّى لَطِيفٌ لِّمَا يَشَآءُ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾﴾ يوسف:١٠٠. وكذلك قوله تعالى: ﴿ٱللَّهُ لَطِيفٌۢ بِعِبَادِهِۦ يَرْزُقُ مَن يَشَآءُ ۖ وَهُوَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْعَزِيزُ ﴿١٩﴾﴾ الشورى:١٩.
وعليه لا يذكر في الأسماء المقيدة اللطيف لما يشاء؛ ولا اللطيف بعباده؛ لأن هذه الأسماء وإن كانت مقيدة إلا أن إطلاق اللطيف يشملها ويتضمنها على

أي تقييد كان.

وقس على ذلك اسم الله الواسع حيث ورد مطلقا في قوله: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ (١١٥)﴾ البقرة:١١٥. وقد ورد الاسم مقيدا في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَٰسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ﴾ النجم:٣٢. ولم يذكر واسع المغفرة في الأسماء المقيدة لأن إطلاق اسم الواسع يشملها .

وقد ورد اسم الرب مطلقا في قول الله تعالى: ﴿سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ (٥٨)﴾ يس:٥٨. وقوله: ﴿بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ (١٥)﴾ سبأ:١٥. وورد الاسم مقيدا في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱعْبُدُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ﴾ البقرة:٢١. فلم يذكر الرب في الأسماء المقيدة .

ومن ثم فإن الاسم إذا ورد مطلقا؛ فإنه لا يذكر ضمن الأسماء المقيدة؛ سواء كان وروده مضافا كالسميع في صيغة سميع الدعاء؛ والبصير في صيغة بصير بالعباد؛ أو كان وروده في المضاف إليه كالخالق في صيغة أحسن الخالقين؛ والرازق في صيغة خير الرازقين؛ والوارث في صيغة خير الوارثين؛ لأن الأسماء المطلقة تشملها وتتضمنها على أي تقييد كان؛ كما أن الأسماء المطلقة يمكن تقييدها وليس العكس .

وإذا ورد الاسم مقيدا مع اختلاف ما قيد به اعتبر اسما واحدا كالجامع والجاعل والشديد والأشد والسريع والأهل والمنزل.. كل منها اسم مقيد ولو تنوع المضاف إليه.

وكذلك إذا ذكر الاسم المقيد بتركيب لاسم من الأسماء الخمسة مضافا إلى

الوصف الذي تضمنه اسم مطلق أو مقيد؛ فلا يذكر في الأسماء المقيدة؛ لأن ذكر الاسم يشمله ويتضمن الدلالة عليه؛ ومثال ذلك تضمن اسم الرحيم لذي الرحمة؛ والقوي لذي القوة؛ والغفور لذي مغفرة؛ والملك الذي الملكوت؛ والجبار لذي الجبروت؛ والمتكبر لذي الكبرياء؛ والعظيم لذي العظمة؛ والمنتقم من أعدائه لذي انتقام.. الخ .

ومما ينبغي أن نتنبه له أن التقيد الوارد في أسماء الله المقيدة الثابتة بنصها في الكتاب والسنة على عدة أنواع:

النوع الأول: التقييد الصريح كما في قول الله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ ٱلۡمُجۡرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ٢٢﴾ السجدة:٢٢. فاسمه المنتقم مقيد بالمجرمين؛ ولا يصح الإطلاق الذي يتناول جميع الناس كالأنبياء والمرسلين؛ لأنه يناقض معنى الحسن في أسمائه تعالى.

ويقاس على ذلك التقييد في اسم الخادع؛ فإنه مقيد بخداع المنافقين ولا يجوز بغير ذلك؛ وكذلك عدو الكافرين ومخزيهم ومهلكم ومعذبهم.. الخ؛ فمثل هذا النوع من التقييد ينبغي أن يذكر كما ورد النص به؛ مقرونا فيه الاسم بغيره من أنواع الإضافة أو التقييد أو التخصيص .

ومثال التقييد الصريح أيضا ما ورد في الحفي؛ والصاحب؛ والخليفة وغير ذلك من الأسماء؛ فإن الله ﷻ هو الحفي بإبراهيم ﵇؛ وهو الصّاحِب في السّفرِ؛ والخليفة في الأهل؛ والغالب على أمرِهِ؛ والفعال لما يريد؛ والقائم على كل نفس بما كسبت؛ وهو كاشف الضر؛ وهو المقلب لقلوبنا؛ والمصرف والمثبت لها؛ وهو المستعان على أمورنا؛ وهو الناصر لأنبيائه؛ والصانع لما شاء؛

والمحيط بكل شيء .. الخ .

النوع الثاني: التقييد بالإضافة؛ والأسماء فيه تفيد المدح والثناء على الله بذكر المضاف إليه كما في اسمه الشديد؛ حيث أضافه للعقاب والمحال؛ فهو سبحانه شديد العقاب والمحال؛ ومثله أهل التقوى والمغفرة؛ وجامع الناس؛ وبديع السماوات؛ ونورها؛ وفاطرها؛ وقيمها؛ وجاعلها.. وخير الحافظين؛ والحاكمين والراحمين .. وكذلك ذو المضافة إلى وصف من أوصاف الله؛ أو خلق من خلقه كذي الجلال والإكرام وذي العرش وذي المعارج..

النوع الثالث: التقييد الظاهر في سياق النص كما ورد في اسمه الزارع والمنزل والمنشيء في قوله تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾﴾ الواقعة:٦٣/ ٦٤. وقوله سبحانه: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾﴾ الواقعة:٦٨/ ٦٩.

وقوله ﷻ: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِى تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ ﴿٧٢﴾﴾ الواقعة:٧١/ ٧٢. فالزارع اسم مقيد في النص بما يحرثون؛ ولا يقال زراعة لما نبت في الصحراء من غير حرث أو إرواء؛ وكذلك المنزل اسم مقيد في النص بالماء الذي يشربون؛ وكذلك المنشيء اسم مقيد في النص بالنار التي يشعلونها.

وقس على ذلك الموسع والماهد؛ فهما اسمان مقيدان في صريح النص بالسماء والأرض كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْي۟دٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ ﴿٤٨﴾﴾ الذاريات:٤٧/ ٤٨.

• الشرط الرابع لإحصاء الأسماء دلالتها على الوصف.

لا بد لإحصاء الاسم من دلالته على الوصف؛ وأن يكون اسما على مسمى؛ فأسماء الله ﷻ لا تكون حسنى وهي بلا معنى؛ فلا بد من دلالتها على المعنى الذي تضمنه كل اسم من أسماء الله والذي يختلف عن الآخر؛ ودليل ذلك قول الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وليس في أسمائه الحسنى إلا اسم يمدح به؛ ولهذا كانت كلها حسنى؛ والحسنى بخلاف السوأى؛ فكلها حسنة؛ والحسن محبوب ممدوح)[١].

كما أن الأسماء الجامدة لا مدح فيها؛ ولا دلالة لها على الثناء؛ ويلزم أيضا من كونها جامدة أنه لا معنى لها؛ ولا قيمة لتعدادها أو الدعوة إلى إحصائها. ويترتب على ذلك أيضا رد حديث أبي هريرة ﷺ الذي ورد في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا من أحصاها دخل الجنّة)[٢].

كما أن الله ﷻ بين أن أسماءه الحسنى أعلام تدل على ذاته؛ وهي أيضا أوصاف تدل على معاني الكمال؛ فقال سبحانه في الدلالة على علميتها: ﴿قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. فكلها تدل على مسمى واحد؛ ولا فرق بين الرحمن؛ أو الرحيم؛ أو الملك؛ أو القدوس؛ أو

---

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/ ٤٠٩، نشر مؤسسة قرطبة.

(٢) رواه البخاري في كتاب التوحيد، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧)، ومسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٧).

السلام؛ أو المؤمن؛ أو المهيمن؛ أو العزيز؛ أو الجبار؛ أو المتكبر إلى آخر ما ذكر من أسمائه الحسنى في الدلالة على ذاته؛ فهي من جهة العلمية مترادفة. أما من جهة دلالة الأسماء الحسنى على الوصفية فهي متنوعة ومختلفة؛ قال الله تعالى في الدلالة على وصفيتها: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠.

ووجه الاستدلال أن دعاء الله بها مرتبط بحال العبد ومطلبه وما يناسب حاجته واضطراره؛ من ضعف أو فقر؛ أو ظلم أو قهر؛ أو مرض أو جهل؛ أو غير ذلك من أحوال العباد؛ والتي لا تخرج على اختلاف تنوعها عما أظهر لهم من أسمائه الحسنى ؛ ولولا يقين العبد الفقير عند دعائه أن الله ﷻ غني قدير موصوف في غناه بأنه لا مثيل له ولا نظير؛ ما التجأ إليه أو دعاه؛ والله ﷻ بين أنه يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء لكمال أسمائه وصفاته؛ ولانفراده عن عباده بالإلهية المطلقة كما قال الله سبحانه تعالى: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾﴾ النمل:٦٢. فعلم العقلاء أنه لا يجيب المضطر إذا دعاه وهو عاجز لا صفة له مطلقا .

وقد ذكر ابن قيم الجوزية رحمه الله في تعريفه بمنهج السلف الصالح في أسماء الله الحسنى أن الأسماء لها اعتباران: اعتبار من حيث الذات؛ واعتبار من حيث الصفات؛ فهي أعلام وأوصاف؛ وهي بالاعتبار الأول مترادفة وبالاعتبار الثاني متباينة؛ والوصف بها لا ينافي العلمية بخلاف أوصاف العباد فإنها تنافي علميتهم[1] ؛ فالرحمن اسمه تعالى ووصفه؛ لا تنافي اسميته وصفيته؛

---

(١) بدائع الفوائد لابن القيم ١/ ١٧٠ نشر مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة.

فمن حيث هو صفة جرى تابعا على اسم الله؛ ومن حيث هو اسم ورد في القرآن علما غير تابع؛ وكذلك فإن الأسماء مشتقة من الصفات إذ الصفات مصادر الأسماء الحسنى(١).

ومعلوم من مذهب السلف أن أسماء الله في دلالتها على الصفات لا تشبه أسماء المخلوقين في دلالتها؛ فقد يسمى الإنسان سعيدا وهو حزين؛ أما رب العزة والجلال فهو الغني الذي اتصف بالغنى دون الفقر؛ وهو القوي الذي اتصف بالقوة لا الضعف؛ وهو السميع الذي اتصف بالسمع تعالى الله عن ضدها؛ وهكذا في سائر الأسماء والصفات؛ ولهذا كانت أسماؤه حسنى وعظمى؛ ولا تكون حسنى وعظمى بغير ذلك؛ ومن ثم فإن دلالة الاسم على الوصف شرط من شروط الإحصاء .

أما مثال ما لم يتحقق فيه دلالة الاسم على الوصف من الأسماء الجامدة ما ورد عند البخاري عن أَبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (قال الله ﷻ: يؤذِينِي ابن آدم يسبّ الدّهر وأنا الدّهر بِيدِي الأمر أقلب الليل والنّهار)(٢) .

وقد ذكر ابن حزم اسم الدهر في الأسماء استنادا لهذا الحديث(٣). والأمر ليس كذلك؛ والسبب في ذلك أن الدهر اسم جامد لا يتضمن وصفا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه.

---

(١) انظر مدارج السالكين لابن القيم ١/ ٢٨ نشر دار الكتاب العربي، بيروت، وشرح قصيدة الإمام ابن القيم، لأحمد بن إبراهيم بن عيسى ١/ ١٤، نشر المكتب الإسلامي، بيروت.

(٢) رواه البخاري في التفسير، باب: وما يهلكنا إلا الدهر ٤/ ١٨٢٥ (٤٥٤٩)، ومسلم في الألفاظ من الأدب، باب النهى عن سب الدهر ٤/ ١٧٦٢ (٢٢٤٦).

(٣) المحلى لابن حزم ٨/ ٣١، والفصل في الملل والنحل ٢/ ١١٢ .

قال ابن حجر العسقلاني: (وقال عياض: زعم بعض من لا تحقيق له أن الدهر من أسماء الله وهو غلط؛ فإن الدهر مدة زمان الدنيا؛ وعرفه بعضهم بأنه أمد مفعولات الله في الدنيا؛ أو فعله لما قبل الموت؛ وقد تمسك الجهلة من الدهرية والمعطاة بظاهر هذا الحديث واحتجوا به على من لا رسوخ له في العلم؛ لأن الدهر عندهم حركات الفلك وأمد العالم ولا شيء عندهم ولا صانع سواه؛ وكفى في الرد عليهم قوله في بقية الحديث: أنا الدهر أقلب ليله ونهاره؛ فكيف يقلب الشيء نفسه ! تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا) (١).

ويلحق بذلك أيضا الحروف المقطعة في أوائل السور والتي اعتبرها البعض من أسماء الله ﷻ؛ حيث قيل: هي اسم الله الأعظم إلا أنا لا نعرف تأليفه منها؛ وقيل: هي أسماء لله أقسم بها؛ وقال آخرون: الم؛ الألف من الله؛ واللام من جبريل؛ والميم من محمد ﷺ.

وقيل أيضا: الألف مفتاح اسمه الله؛ واللام مفتاح اسمه اللطيف والميم مفتاح اسمه المجيد؛ وقيل أيضا: الم تعني أنا الله أعلم؛ والر أنا الله أرى؛ والمص أنا الله أفصل فالألف تؤدي عن معنى أنا؛ واللام تؤدي عن اسم الله؛ والميم تؤدي عن معنى أعلم. وهذه كلها آراء اجتهادية ليست مبنية على حديث ثابت مرفوع (٢).

والأعجب من ذلك قول العكبري: (هذه الحروف المقطعة كل واحد منها اسم؛ فألف اسم يعبر به عن مثل الحرف الذي في قال؛ ولام يعبر بها عن

---

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ١٠/ ٥٦٦.

(٢) انظر تفسير القرطبي ١/ ١٥٥ نشر دار الشعب، القاهرة، والبرهان في علوم القرآن للزركشي ١/ ١٧٢ نشر دار المعرفة، بيروت.

الحرف الأخير من قال؛ وكذلك ما أشبهها؛ والدليل على أنها أسماء أن كلا منها يدل على معنى في نفسه؛ وهي مبنية؛ لأنك لا تريد أن تخبر عنها بشيء؛ وإنما يحكى بها ألفاظ الحروف التي جعلت أسماء لها؛ فهي كالأصوات نحو غاق في حكاية صوت الغراب)(١) .

وقد ذكر القاضي أبو بكر بن العربي بطلان مثل هذا الكلام فقال: (ومن الباطل علم الحروف المقطعة في أوائل السور)(٢).

وقال الإمام السيوطي: (وقد تحصل لي فيها عشرون قولا وأزيد؛ ولا أعرف أحدا يحكم عليها بعلم؛ ولا يصل منها إلى فهم؛ والذي أقوله إنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولا متداولا بينهم لكانوا أول من أنكر ذلك على النبي ﷺ؛ بل تلي عليهم حم فصلت وص وغيرهما فلم ينكروا ذلك؛ بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة والفصاحة مع تشوفهم إلى عثرة وغيرها وحرصهم على زلة؛ فدل على أنه كان أمرا معروفا بينهم لا إنكار فيه)(٣).

ولا يعني القول باشتراط دلالة الاسم على الوصف جواز اشتقاق الأسماء من صفات الذات والأفعال من جهة التكليف ومخالفة التوقيف؛ لأن الاشتقاق ليس من حق أحد إلا رب العزة والجلال؛ والمرجعية في ذلك إلى النص الشرعي دون القياس العقلي أو التلاقي في التولد اللغوي .

ومن قال من أهل العلم بأن أسماء الله مشتقة من الصفات والأفعال فليس مراده سوى أنها تلاقي مصادرها اللغوية في اللفظ والمعنى؛ لا أنها متولدة منها

---

(١) التبيان في إعراب القرآن، لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري ١/ ١٤، نشر مطبعة الحلبي.
(٢) الاتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢/ ٢٦.
(٣) السابق ٢/ ٢٦ .

وصادرة عنها صدور الفرع عن أصله؛ وأن تسمية النحاة المصدر والمشتق منه أصلا وفرعا ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر؛ وإنما هو باعتبار أن أحدهما متضمن للآخر وزيادة؛ فالاشتقاق هنا ليس اشتقاقا ماديا أو تشبيها يحكم فيه على أسماء الخالق بما يحكم أسماء المخلوقين؛ وإنما هو اشتقاق لغوي متلازم بين الاسم والفعل والوصف؛ ولا محذور في القول باشتقاق أسماء الله الحسنى على هذا المعنى؛ مع التنبيه على أن حق التسمية تكون المرجعية فيه إلى تسمية الله لنفسه أو تسمية نبيه ﷺ؛ وأن الأسماء الحسنى أزلية أولية بأولية الذات [1].

• الشرط الخامس دلالة الوصف على الكمال المطلق.

يلزم لإحصاء الأسماء الحسنى دلالة الوصف الذي دل عليه الاسم على الكمال المطلق؛ وأن يكون الوصف في غاية الجمال والكمال؛ فلا يكون المعنى عند تجرد الوصف عن الإضافة إلى الخالق أو إلى المخلوق منقسما إلى كمال أو نقص؛ أو يحتمل شيئا يحد من إطلاق الكمال والحسن؛ وهذا الشرط مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. أي البالغة مطلق الكمال في الحسن التي لا تحمل أي معنى من معاني النقص. وكذلك قول الله ﷻ: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسْمُ رَبِّكَ ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾﴾ الرحمن:٧٨.

ووجه الاستدلال أن اسم الله جل شأنه تنزه وتمجد وتعظم وتقدس عن كل معاني النقص؛ لأنه دل على وصف تنزه وتمجد وتعظم وتقدس عن كل معاني النقص؛ ولأن الاسم والصفة دلا معا على مسمى وموصوف؛ تنزه وتمجد وتعظم وتقدس عن كل معاني النقص؛ فهو سبحانه وتعالى له مطلق الحسن

---

(١) انظر بتصرف شرح قصيدة ابن القيم لأحمد بن إبراهيم ١/ ١٢ .

والجلال؛ وكل معاني الكمال والجمال[1].

والله ﷻ لا يتصف إلا بالكمال المطلق الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه كالحياة والعلم والقدرة؛ والسمع والبصر والرحمة؛ والعزة والحكمة والعظمة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ أما ضد ذلك من أوصاف النقص كالموت والعجز والظلم؛ والغفلة والسنة والنوم؛ فالله ﷻ منزه عنها وعن كل وصف لا يليق بجلاله مما وصفه به الواصفون فقال سبحانه وتعالى: ﴿سُبْحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الصافات: ١٨٠.

أما إذا كان الوصف عند تجرده عن الإضافة إلى الخالق أو المخلوق في موضع احتمال؛ فكان كمالا في حال ونقصا في حال؛ فلا يصح إطلاقه على الله ﷻدون تقييد؛ وكذلك لا يصح إطلاق الاسم الذي تضمنه على الله ﷻ دون تقييد؛ وينبغي على المسلم ألا يثبت مثل هذا الوصف لله إثباتا مطلقا؛ ولا ينفيه عنه نفيا مطلقا؛ بل لا بد من البيان والتفصيل؛ والتقيد بما ورد في التنزيل.

وهذا منهج السلف في الألفاظ التي تحتمل وجهين عند التجرد عن الإضافة إلى الخالق أو المخلوق؛ كالمكر والخداع والنسيان؛ والاستهزاء والكيد والخذلان؛ وغير ذلك من الأوصاف عند التجرد كالإبرام والتردد والصحبة والاستخلاف[2].

---

(١) انظر هذا المعنى في زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٣/ ٢١٤، نشر المكتب الإسلامي، بيروت ، وروح المعاني للألوسي ١٨/ ٢٣٠.

(٢) انظر هذا المعنى في المواضع الآتية: الحقيقة والمجاز لابن تيمية ٢٠ / ٤٧١، وانظر له أيضا الرسالة التدمرية ص ١٤، والمحلى لابن حزم ١/ ٣٤، وإعلام الموقعين لابن القيم ٣/ ٢١٨، وحز الغلاصم في إفحام المخاصم لابن حيدرة ٢/ ٣٩.

وكذلك المكر فإنه عند التجرد هو التدبير في الخفاء بقصد الإساءة أو الابتلاء؛ أو المعاقبة والجزاء؛ وقد يكون قبيحا مذموما إذا كان بالسوء في الابتداء؛ وقد يكون محمودا ممدوحا بقصد الابتلاء أو الجزاء؛ ولهذا لا يصح إطلاق الماكر اسما أو وصفا في حق الله ﷻ دون تخصيص بموضع الكمال؛ لأن الإطلاق فيه احتمال اتصافه بالنقص أو الكمال؛ وقد نسب الله ﷻ المكر إلى نفسه مقيدا بالخيرية والكمال في مقابل مكر الكافرين للنبيين بالسوء والنقص؛ فقال تعالى: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٥٤﴾﴾ آل عمران:٥٤.

وقال مخاطبا نبيه ﷺ: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿٣٠﴾﴾ الأنفال:٣٠.

وفي مثل هذه المواضع لا يحتمل التقييد إلا الكمال؛ فجاز أن يتصف به رب العزة والجلال؛ وما يقال في المكر يقال أيضا في الاستهزاء؛ فالاستهزاء على إطلاق الوصف عند التجرد يكون كمالا في موضع ونقصا في آخر؛ فلا يصح إطلاقه في حق الله ﷻ دون تقييد؛ كقول القائل: "الله مستهزئ" فهذا باطل؛ ولكن يصح القول بأن الله ﷻ يستهزئ بالمنافقين في مقابل استهزائهم بالمؤمنين؛ فالاستهزاء في موضع النقص هو شأن المنافقين؛ والاستهزاء في موضع الكمال هو ما ورد في قول رب العزة والجلال: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٥﴾﴾ البقرة:١٤/ ١٥.

وكذلك الخداع والسخرية والكيد؛ فإن ذلك يكون كمالا في موضع ونقصا في آخر؛ فلا يتصف به إلا في موضع الكمال كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ

﴿يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ قَلِيلًا ۝١٤٢ وَإِذَا قَامُوٓاْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ قَامُواْ كُسَالَىٰ يُرَآءُونَ ٱلنَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ ٱللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٤٢﴾ النساء:١٤٢. وقال تعالى في السخرية بالمنافقين في مقابل سخريتهم بالمتصدقين من فقراء المؤمنين: ﴿ٱلَّذِينَ يَلْمِزُونَ ٱلْمُطَّوِّعِينَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فِى ٱلصَّدَقَٰتِ وَٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ ٱللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝٧٩﴾ التوبة:٧٩.

وقال في الكيد بالكافرين في مقابل كيدهم بالمؤمنين: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ۝١٥ وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝١٦﴾ الطارق:١٥/ ١٦.

وكذلك أيضا ما ورد في السنة عن صفة التردد؛ فقد روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا إلى النبي ﷺ عن قول الله ﷻ: (وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت؛ وأنا أكره مساءته)[1]. فوصف التردد عند الإطلاق قد يكون كمالا في موضع ونقصا في آخر؛ فلو كان التردد عن جهل وقلة علم وعدم إحكام للأمر؛ كان نقصا وعيبا؛ وإن كان التردد لإظهار الفضل والمحبة في مقابل إنفاذ الأمر وتحقيق الحكمة كان كمالا ولطفا وعظمة؛ وهو المقصود في الحديث.

وبعض المتكلمين جعل نسبة الصفات المنقسمة عند التجرد أمورا مجازية؛ وزعم أنها أطلقت على الله ﷻ من باب المشاكلة الصورية المجازية في الكلمات اللفظية؛ دون إثبات الصفات الحقيقية في موضع الكمال على مراد الله ورسوله ﷺ؛ وهذا تأويل بلا دليل، وقد ذكر الألوسي ما زعمه بعضهم من أنه لا يطلق المكر على الله تعالى إلا بطريق المشاكلة لأنه منزه عن معناه؛ وغير محتاج إلى

---

(١) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

حيلة؛ فلا يقال ابتداء: مكر الله سبحانه؛ وبين أن من خالفوهم جوزوا الإطلاق بلا مشاكلة مستدلين بقوله تعالى: ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ بَعْدَ أَهْلِهَا مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩)﴾ الأعراف:٩٩. ثم قال: (والأولى القول بصحة الإطلاق عليه سبحانه ابتداء بالمعنى اللائق بجلاله)[١].

وقد بينا أنه لا يصح إطلاق الماكر اسما أو وصفا في حق الله ﷻ دون تخصيص وتقييد بموضع الكمال؛ لأن الإطلاق فيه احتمال اتصافه بالنقص؛ وعلى ذلك ليس من أسماء الله الحسنى الماكر أو الخادع أو الفاعل أو الكاتب فيما ثبت بصيغة الاسم؛ وأغلب هذه الأسماء لم يرد إلا مقيدا؛ ولو ورد اسم منها في نص يتوهم منه الإطلاق؛ فلا بد من تقييده بموضع الكمال؛ ولذلك كان هذا الضابط شرطا في إحصاء أسماء الله الحسنى.

وعلى هذا المنوال اسم الطبيب؛ فلا بد أن يذكر مقيدا بموضع الكمال؛ لأن أصل المعنى عند التجرد ينقسم إلى كمال ونقص؛ فقد يكون معناه تدبير أسباب الشفاء إن كان الأصل طبّب؛ وقد يكون بمعنى السحر والإمراض والبلاء إن كان الأصل طبّ؛ فمادتها المجردة عامة مشتركة. قال ابن منظور: (والطِّبّ والطّبّ السِّحر.. وقد طبّ الرجل؛ والمطبوب المسحور)[٢].

ومن المعاني الدالة على موضع الكمال ما ورد عند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي رمثة رضي الله عنه أنه قال: (فقال له أبِي: أرني هذا الذي بِظهرِك فإني رجل طبِيبٌ؟ قال ﷺ: الله الطّبِيب؛ بل أنت رجل رفِيقٌ؛ طبِيبها الذي

(١) تفسير روح المعاني للألوسي ٣/ ١٧٩.
(٢) لسان العرب لابن منظور الأفريقي ١/ ٥٥٤.

خلقها)[(١)]. والاسم هنا لا بد أن يحمل على موضع الكمال مقيدا بالقرينة المنصوص عليها في الحديث وهو قوله ﷺ: طبيبها الذي خلقها؛ لأن الرجل لما رأى خاتم النبوة في كتف النبي ﷺ ظنه جرح أو خراج؛ فأراد أن يزيله حبا في رسول الله ﷺ وإظهارا لمهارته في الطب.

وقد كان أغلب الصحابة ﷺ يعلمون أنه ليس جرحا؛ ولكنه خاتم النبوة؛ فلم يتفطن الرجل لذلك وتعجل؛ فقال للنبي ﷺ ما قال؛ ولم يرد النبي ﷺ من شدة حيائه وكرم أخلاقه أن يسبب له حرجا؛ وأن يبين له أنه ليس مرضا؛ ولكنه خاتم النبوة؛ وهذا أمر يكون في سائر الأنبياء؛ فقال له: طبيبها الذي خلقها؛ أو يداويها الذي خلقها. ومعنى كلام النبي ﷺ: إن كان فيها داء كما تظن؛ فالله ﷻ طبيب ما أصابني[(٢)].

ومن ثم فإن الاسم هنا مقيد وليس مطلقا؛ والدليل على ذلك أيضا تتبع ما ورد في الروايات الأخرى؛ ففي المسند عند أحمد ورجاله ثقات أنه قال: (فقلت له: يا نبِي الله؛ إِنِّي رجل طبِيبٌ؛ مِن أهل بيتٍ أطِبّاء؛ فأرِنِي ظهرك؛ فإِن تكن سلعةٌ أبطّها؛ وإِن تكن غير ذلك أخبرتك؛ فإِنّه ليس مِن إِنسانٍ أعلم بِجرحٍ أو خراجٍ مِنِّي؛ قال: طبِيبها الله)[(٣)].

وفي رواية أخرى قال: (قدِمت المدِينة ولم أكن رأيت رسول الله ﷺ فخرج

---

(١) رواه أبو داود في الترجل، باب في الخضاب ٤/ ٨٦ (٤٢٠٧)، وأحمد في المسند ٢/ ٢٢٦ (٧١٠٩)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥٣٧).

(٢) عون المعبود شرح سنن أبي داود لمحمد شمس الحق العظيم آبادي ١١/ ١٧٥.

(٣) مسند الإمام أحمد ٢/ ٢٢٧ (٧١١١).

وعليهِ ثوبانِ أخضرانِ فقلت لِابنِي: هذا واللهِ رسول الله ﷺ؛ فجعل ابني يرتعِد هيبة لرسول الله ﷺ فقلت: يا رسول الله؛ إِنِّي رجل طبِيبٌ؛ وإِنّ أبِي كان طبِيبا؛ وإِنّا أهل بيتِ طِبّ؛ والله ما يخفى علينا مِن الجسدِ عِرقٌ ولا عظمٌ؛ فأرِنِي هذهِ التِي على كتِفِك؛ فإِن كانت سلعة قطعتها؛ ثمّ داويتها؛ قال: لا؛ طبِيبها الله) [1].

وورد عند الطبراني أنه قال: (فنظرت فإِذا في نغضِ كتِفِهِ مِثل بعرةِ البعِيرِ أو بيضةِ الحمامةِ؛ فقلت: ألا أداوِيك مِنها يا رسول الله؟ فإِنّا أهل بيتٍ نطبِّب فقال: يداوِيها الذي وضعها) [2].

وروى الطبراني أيضا وأحمد في المسند اللفظ له: (خرجت مع أبِي حتّى أتيت رسول الله ﷺ فرأيت بِرأسِهِ ردع حِنّاءٍ؛ ورأيت على كتِفِهِ مِثل التّفّاحةِ؛ قال أبِي: إِنِّي طبِيبٌ ألا أبطّها لك؟ قال: طبِيبها الذي خلقها) [3]. أما الرواية التي وردت عن مجاهد وفيها: (الطّبيب الله؛ ولعلك ترفق بأشياء تخرق بها غيرك)؛ فهي رواية مرسلة عن مجاهد؛ وقد ضعفها الشيخ الألباني [4].

ومن المعاني الدالة على موضع النقص؛ ما ورد من الطب بمعنى السحر والإمراض فيما رواه البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (سحِر النّبِي ﷺ حتّى كان يخيّل إِليهِ أنّه يفعل الشّيء وما يفعله حتّى كان ذات يومٍ دعا ودعا؛ ثمّ قال: أشعرتِ أنّ الله أفتانِي فِيما فِيهِ شِفائِي أتانِي رجلانِ؛ فقعد

---

(١) السابق ٢/ ٢٢٨ (٧١١٨).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير ٢٢/ ٢٨٠ (٧١٨)، وأحمد في المسند ٤/ ١٦٣ (١٧٥٢٨)، وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) السابق ٢٢/ ٢٨٠ (٧١٨)، ومسند الإمام أحمد ٤/ ١٦٣.

(٤) ضعيف الجامع (٣٦٥٦).

أحدهما عِند رأسِي والآخر عِند رِجلي؛ فقال أحدهما للآخرِ: ما وجع الرّجل؟ قال: مطبوبٌ. قال: ومن طبّه؟ قال: لبِيد بن الأعصمِ؛ قال: فِي ماذا؟ قال: فِي مشطٍ ومشاقةٍ وجفِّ طلعةٍ ذكرٍ؛ قال: فأين هو؟ قال: فِي بِئرِ ذروان؛ فخرج إِليها النّبِي ﷺ ثمّ رجع؛ فقال لعائِشة حِين رجع: نخلها كأنّها رءوس الشّياطِينِ؛ فقلت: استخرجته؟ فقال: لا؛ أمّا أنا فقد شفانِي الله؛ وخشِيت أن يثير ذلك على النّاسِ شرّا؛ ثمّ دفِنتِ البِئر)[1].

وعلى ذلك فإن الطبيب معناه عند التجرد منقسم إلى كمال ونقص؛ ولا يذكر في حق الله عز وجل إلا مقيدا بموضع الكمال فقط؛ بخلاف الشافي فإن معناه مطلق في الكمال؛ ولذلك لم يقل النبي ﷺ في الحديث: أما أنا فقد طببني الله؛ ولكنه قال: أمّا أنا فقد شفانِي الله.

وقال المناوي: (وليس الطبيب بموجود في أسماء الله تعالى؛ فإن قيل يجوز إطلاقه عليه تعالى فيقال: يا طبيب عملا بهذا الخبر؛ قلنا: لا؛ لأنه حديث ضعيف؛ وقد شرطوا لجواز الإطلاق صحة الحديث كما مر؛ وبفرض صحته فهو ممنوع لأنه وقع؛ كما قال الطيبي مقابلا لقوله: أنا طبيب مشاكلة وطباقا للجواب على السؤال)[2].

ولا يصح أيضا إطلاق الصاحب أو الخليفة إلا مقيدين بموضع الكمال؛ كما أن النبي ﷺ لم يذكرهما إلا مقيدين؛ فعند مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال في دعاء السفر: (اللهمّ أنت الصّاحِب في السّفرِ؛

---

(١) البخاري في بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده ٣/ ١١٩٢ (٣٠٩٥).

(٢) فيض القدير شرح الجامع الصغير لعبد الرؤوف المناوي ٤/ ٢٨٩.

والخليفة في الأهل)[1].

لابد أولا أن نتقيد بالنص التوقيفي في ذكر الاسم؛ فما أطلقه رسول الله ﷺ أطلقناه؛ وما قيده قيدناه؛ فلا يصح إطلاق الصاحب أو الخليفة بعد أن ذكرهما النبي ﷺ مقيدين؛ هذا من جهة؛ ومن جهة أخرى أن الصحبة عند التجرد عن الإضافة تكون في الخير والشر كما قال تعالى عن الصحبة التي في الخير: ﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ ﴾ النجم:٢. وقال تعالى عن صحبة الشر: ﴿ فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ ﴿٢٩﴾ ﴾ القمر:٢٩.

والخلافة أيضا عند التجرد عن الإضافة تعني النيابة عن الغير؛ وتكون عن نقص؛ أو عن كمال؛ فلا يمكن أن يحمل كلام النبي ﷺ إلا على الوجه الأخير؛ قال الراغب الأصفهاني: (والخلافة النيابة عن الغير؛ إما لغيبة المنوب عنه؛ وإما لموته؛ وإما لعجزه؛ وإما لتشريف المستخلف؛ وعلى هذا الوجه الأخير استخلف الله أولياءه في الأرض)[2].

ولذلك أيضا لا يصح القول بأن الإنسان خليفة عن الله ﷻ في أرضه إلا على التقييد بموضع الكمال؛ لأن استخلاف الإنسان بالمعنى الذي ورد في القرآن والسنة له عند التحقيق معنيان:

الأول: استخلاف عن نقص الأوصاف بحكم طبيعة الإنسان؛ ويكون عند عجز المستخلف عن القيام بملكه أو تدبير أمره؛ إما لغيابه أو قلة علمه؛ وإما لمرضه أو موته كاستخلاف القائد نائبا على جنده أو قومه؛ كما ورد ذلك في

---

(١) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).

(٢) مفردات غريب القرآن للراغب الأصفهاني ص١٥٦.

قوله ﷻ: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَٰرُونَ ٱخۡلُفۡنِي فِي قَوۡمِي وَأَصۡلِحۡ وَلَا تَتَّبِعۡ سَبِيلَ ٱلۡمُفۡسِدِينَ ١٤٢﴾ الأعراف:١٤٢. وكما ورد عند البخاري من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ أنه قال: (خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك واستخلف عليّا؛ فقال: أتخلفني فِي الصِّبيانِ والنِّساءِ؟ قال: ألا ترضى أن تكون مِنِّي بِمنزِلةِ هارون مِن موسى إِلا أنّه ليس نبِيٌّ بعدِي؟ [(١)].

ومن ذلك أيضا استخلاف ولى الأمر نائبا عنه قبل موته؛ كما ورد عند البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أنه قال: (حضرت أبِي حِين أصِيب فأثنوا عليهِ وقالوا: جزاك الله خيرا؛ فقال: راغِبٌ وراهِبٌ؛ قالوا: استخلف؛ فقال: أتحمّل أمركم حيّا وميّتا لودِدت أنّ حظّي مِنها الكفاف لا عليّ ولا لي؛ فإِن أستخلف فقدِ استخلف من هو خيرٌ مِنِّي وإِن أترككم فقد ترككم من هو خيرٌ مِنِّي؛ رسول الله ﷺ؛ قال عبد الله: فعرفت أنّه حِين ذكر رسول الله ﷺ غير مستخلفٍ) [(٢)].

الثاني: استخلاف عن كمال الأوصاف؛ وذلك إذا كان لتشريف الإنسان وإكرامه أو اختباره وامتحانه؛ وليس لعجز المستخلف عن القيام بشؤونه؛ كالطبيب في سنة الامتياز عندما يفحص مريضا مع مراقبة الأستاذ؛ فمثل هذا إن اجتاز الامتحان فقد فاز ونال الشرف بشهادة عظيمة؛ وإن لم يؤد الواجب على الوجه المطلوب استحق العقوبة والرسوب حتى يتمكن من النجاح عند

(١) رواه البخاري في المغازي، باب غزوة تبوك ٤/ ١٦٠٢ (٤١٥٤)، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل على بن أبى طالب ٤/ ١٨٧٠ (٢٤٠٤).
(٢) رواه البخاري في كتاب الأحكام، باب الاستخلاف ٦/ ٢٦٣٨ (٦٧٩٢)، ومسلم في كتاب الإمارة، باب الاستخلاف وتركه ٣/ ١٤٥٤ (١٨٢٣).

الإعادة؛ وإن تكرر منه الفشل والنسيان استحق المنع والحرمان من أي شرف أو فضل؛ ولله المثل الأعلى ويجوز في حقه قياس الأولى يصح القول إن الإنسان خليفة عن الله ﷻ في الأرض على وجه الابتلاء والامتحان لأن هذا الوجه كله مقيد بالكمال الذي لا نقص فيه ولا عجز.

وما يقال في اسم الخليفة يقال أيضا في اسم المستخلف كاسم مقيد بموضع الكمال؛ وقد ورد بنصه عن مسلم عن أبي سعيد الخدري ؓ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الدّنيا حلوةٌ خضِرةٌ؛ وإِنّ الله مستخلفكم فِيها؛ فينظر كيف تعملون)[1].

قال ابن القيم: (لفظ الخداع ينقسم إلى محمود ومذموم؛ فإن كان بحق فهو محمود؛ وإن كان بباطل فهو مذموم)[2]. وذكر أيضا مما يدخل تحت هذه النوعية المكر فإنه ينقسم إلى محمود ومذموم؛ وحقيقته إظهار أمر وإخفاء خلافه ليتوصل به إلى مراده؛ فمن المحمود؛ مكره تعالى بأهل المكر مقابلة لهم بفعلهم؛ وجزاء لهم بجنس عملهم؛ وكذلك الكيد ينقسم إلى نوعين[3].

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله أنه ينبغي مراعاة ما أطلقه سبحانه على نفسه من الأسماء والصفات؛ والوقوف معها وعدم إطلاق ما لم يطلقه على نفسه ما لم يكن مطابقا لمعنى أسمائه وصفاته؛ وحينئذ فيطلق المعنى لمطابقته له دون اللفظ؛

---

(١) رواه مسلم في كتاب الرقاق، باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء وبيان الفتنة بالنساء ٤/ ٢٠٩٨ (٢٧٤٢).

(٢) انظر إغاثة اللهفان ١/ ٣٨٦، وانظر أيضا في هذا المعنى المحلي لابن حزم ١/ ٣٤، والموافقات للشاطبي ٢/ ١٥٠، رسالة في الحقيقة والمجاز ضمن مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٠/ ٤٧١، كتاب الإيمان الكبير ضمن المرجع السابق ٧/ ١١١، إعلام الموقعين عن رب العالمين لابن القيم ٣/ ٢١٨، والقواعد المثلي في صفات الله وأسمائه الحسني للشيخ محمد بن صالح العثيمين ص٢٧:٢٩.

(٣) طريق الهجرتين وباب السعادتين لابن القيم ١/ ٤٨٦.

ولاسيما إذا كان مجملا أو منقسما إلى ما يمدح به وغيره؛ فإنه لا يجوز إطلاقه إلا مقيدا؛ ثم ضرب مثلا للأسماء المنقسمة عند التجرد كاسم الفاعل والصانع فقال: (فإن اسم الفاعل والصانع منقسم المعنى إلى ما يمدح عليه ويذم؛ ولهذا المعنى والله أعلم لم يجيء في الأسماء الحسنى المريد كما جاء فيها السميع البصير؛ ولا المتكلم ولا الآمر الناهي لانقسام مسمى هذه الأسماء؛ بل وصف نفسه بكمالاتها وأشرف أنواعها)[١].

ثم نبه على خطأ بعض المتأخرين وزلقه الفاحش في اشتقاقه له سبحانه من كل فعل أخبر به عن نفسه اسما مطلقا؛ فأدخله في أسمائه الحسنى؛ فاشتق له اسم الماكر والخادع والفاتن والمضل والكاتب ونحوها من قوله: ﴿ وَيَمْكُرُ ٱللَّهُ ﴾ الأنفال:٣٠. ومن قوله: ﴿ قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾ ﴾ النساء:١٤٢. وقوله ﷻ: ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾ طه:١٣١. ومن قوله: ﴿يُضِلُّ مَن يَشَآءُ ﴾ الرعد:٢٧. وقوله ﷻ: ﴿كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِىٓ ﴾ المجادلة:٢١ [٢].

ويقصد ابن القيم أن الأسماء توقيفية على النص؛ ولا نسمي الله إلا بما سمى به نفسه؛ أو سماه رسوله ﷺ؛ ولا نعمد إلى الأفعال لنشتق منها ما نشاء من الأسماء؛ ولا نطلق اسما منقسما إلى ما يمدح به وغيره؛ فلا يجوز إطلاقها إلا مقيدة كما قيدها الله ﷻ؛ فاسم الماكر والخادع والكاتب وردت أسماء مقيدة؛ لا يصح ذكرها إلا مقيدة بمواضع كمالاتها؛ واسم الفاتن والمضل لا يجوز تسمية الله بهما لأنهما وردا فعلين مقيدين في القرآن لا يصح الاشتقاق منهما.

---

(١) السابق ١/ ٣٨٧.

(٢) انظر طريق الهجرتين ١/ ٤٨٦، ١/ ٤٨٧.

وقد بين ابن القيم ضرورة الالتزام بالتوقيف؛ والتقيد بما ورد عن الله من إطلاق ما أطلقه؛ وتقيد ما قيده في أسمائه وصفاته وأفعاله؛ وذلك من خلال رده على من المخالفين لهذا المنهج السلفي؛ فذكر في ذلك عدة وجوه:

الأول: أنه ﷻ لم يطلق على نفسه هذه الأسماء؛ فإطلاقها عليه لا يجوز. وهذا يعني عنده بلا نقاش الالتزام بالنص التوقيفي الذي سمى الله نفسه به ؛ أو سماه به رسوله ﷺ.

الثاني: أنه سبحانه أخبر عن نفسه بأفعال مختصة مقيدة؛ فلا يجوز أن ينسب إليه مسمى الاسم عند الإطلاق. وهذا يعني عنده ألا نعمد إلى الأفعال لنشتق منها ما نشاء من الأسماء؛ فالأفعال عنده مختصة مقيدة بمفعولات معينة يظهر من خلالها الكمال والجمال؛ أما عند الاجتهاد العقلي في اشتقاق الشخص لربه أسماء يجعلها مطلقة في حقه استنادا إلى تلك الأفعال المقيدة؛ فلا بد أن يتطرق إليها احتمال النقص.

الثالث: أن مسمى هذه الأسماء منقسم إلى ما يمدح عليه المسمى به وإلى ما يذم؛ فيحسن في موضع؛ ويقبح في موضع؛ فيمتنع إطلاقه عليه سبحانه من غير تفصيل. وهو بذلك يشير إلى أنه يلزم لإحصاء الأسماء الحسنى دلالة الاسم على الكمال المطلق؛ وأن يكون الوصف في غاية الجمال والكمال؛ فلا يكون المعنى عند التجرد عن الإضافة منقسما إلى كمال أو نقص؛ أو يحتمل شيئا يحد من إطلاق الكمال والحسن.

الرابع: أن هذه ليست من الأسماء الحسنى التي يسمى بها سبحانه كما قال: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾الأعراف:١٨٠. وهي التي يحب سبحانه

أن يثنى عليه ويحمد بها دون غيرها. وهو يعني بذلك الأسماء المطلقة التي تفيد المدح والثناء على الله بنفسها في أي موضع وردت فيه؛ بخلاف المقيدة بتفصيل ما سبق من أنواع التقييد.

الخامس: أن هذا القائل لو سمي بهذه الأسماء؛ وقيل له: هذه مدحتك وثناء عليك؛ فأنت الماكر الفاتن المخادع المضل اللاعن الفاعل الصانع ونحوها؛ لما كان يرضى بإطلاق هذه الأسماء عليه ويعدها مدحة؛ ولله المثل الأعلى سبحانه وتعالى عما يقول الجاهلون به علوا كبيرا. وهو يعني أنه إن كان الإنسان لا يرضى ألا ينادى عليه إلا باسمه؛ ولا يمدح إلا بوصف كمال في حقه؛ لاسيما في إطلاق الأسماء الموهمة المنقسمة؛ إذا يقبل أن يقال في حقه أنت مكرت لأعداء الله؛ ولا يقبل أن يقال له: أنت ماكر على إطلاقه؛ فإن كان هذا حال المخلوق؛ فالخالق أولى بالكمال من المخلوق.

السادس: أن هذا القائل يلزمه أن يجعل من أسمائه اللاعن والجائي؛ والآتي؛ والذاهب؛ والتارك؛ والمقاتل؛ والصادق؛ والمنزل؛ والنازل؛ والمدمدم؛ والمدمر وأضعاف ذلك؛ فيشتق له اسما من كل فعل أخبر به عن نفسه وإلا تناقض تناقضا بينا؛ ولا أحد من العقلاء طرد ذلك؛ فعلم بطلان قوله والحمد لله رب العالمين[1].

وكلام ابن القيم هذا لا يعني فقط منع الاشتقاق؛ وتعميم المنع في هذه الأسماء؛ وإنما يعني أيضا منع إطلاق ما ورد مقيدا من الأسماء التوقيفية؛ لأن

---

(١) انظر طريق الهجرتين لابن القيم ١/ ٤٨٦، ١/ ٤٨٧، وانظر له أيضا بدائع الفوائد ١/ ١٦٩، وإعلام الموقعين عن رب العالمين ٣/ ٢١٨.

الصادق والمنزل اسمان وردا في القرآن مقيدين؛ وهو لا يرى فيهما إلا التقييد بموضع الكمال.

- **تتبع أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.**

كل من التزم ضوابط إحصاء الأسماء الحسنى التي تقدمت وهي: ثبوت النص بعلمية الاسم؛ وأن يكون مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ والتزم دلالة الاسم على الوصف؛ ودلالة الوصف الذي تضمنه الاسم على الكمال المطلق؛ ثم تتبع من خلالها أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ فسوف يستخرج بها إن شاء الله تسعة وتسعين اسما تضاف إلى اسم الجلالة.

وكذلك كل من التزم ضوابط إحصاء الأسماء المقيدة وهي: ثبوت النص بعلمية الاسم؛ وأن يكون مقيدا يفيد المدح والثناء على الله بغيره؛ والتزم دلالة الاسم المقيد على الوصف؛ ودلالة الوصف الذي تضمنه الاسم على الكمال المقيد؛ ثم تتبع من خلالها أسماء الله المقيدة في الكتاب والسنة؛ فسوف يستخرج بها إن شاء الله مائة اسم إلا واحدا تضاف إلى اسم الجلالة.

وهذه والله أعلم جملة ما ورد في الكتاب والسنة؛ تسعة وتسعون اسما مطلقا؛ ومائة إلا واحدا من الأسماء المقيدة؛ تصديقا لما ورد في قول المصطفي الصادق المصدوق ﷺ: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما؛ مِائة إِلا واحِدا من أحصاها دخل الجنّة).

وهي جملة من أسماء الله الكلية التي استأثر الله بها في علم الغيب عنده؛ تعرف بها إلى عباده في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ.

أما الأسماء الحسنى المطلقة التسعة والتسعون التي انطبقت عليها ضوابط

الإحصاء والتي تضاف إلى الاسم الأعظم؛ وهو اسم الجلالة الله؛ فبيانها بأدلتها من القرآن وصحيح السنة كالتالي:

هو الله الذي لا إله إلا هو الرّحمن؛ الرّحِيم؛ الملِك؛ القدّوس؛ السّلام؛ المؤمِن؛ المهيمِن؛ العزِيز؛ الجبّار؛ المتكبِّر؛ الخالِق؛ البارِئ؛ المصوِّر؛ الأوّل؛ الآخِر؛ الظّاهِر؛ الباطِن؛ السّمِيع؛ البصِير؛ المولى؛ النّصِير؛ العفوّ؛ القدِير؛ اللطِيف؛ الخبِير؛ الوِتر؛ الجمِيل؛ الحيِيّ؛ السِّتير؛ الكبِير؛ المتعال؛ الواحِد؛ القهّار؛ الحقّ؛ المبِين؛ القوِيّ؛ المتِين؛ الحيّ؛ القيّوم؛ العلِيّ؛ العظِيم؛ الشّكور؛ الحلِيم؛ الواسِع؛ العلِيم؛ التّواب؛ الحكِيم؛ الغنِيّ؛ الكرِيم؛ الأحد؛ الصّمد؛ القرِيب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولِيّ؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتّاح؛ الشّهيد؛ المقدِّم؛ المؤخِّر؛ الملِيك؛ المقتدِر؛ المسعِّر؛ القابِض؛ الباسِط؛ الرّازِق؛ القاهِر؛ الديّان؛ الشّاكِر؛ المنانّ؛ القادِر؛ الخلاّق؛ المالِك؛ الرّزّاق؛ الوكيل؛ الرّقيب؛ المحسِن؛ الحسيب؛ الشّافِي؛ الرِّفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ السّيِّد؛ الطّيِّب؛ الحكم؛ الأكرم؛ البرّ؛ الغفّار؛ الرّءوف؛ الوهّاب؛ الجواد؛ السّبوح؛ الوارِث؛ الرّبّ؛ الأعلى؛ الإِله؛ الذي ليس كمِثلِهِ شيءٌ وهو السّمِيع البصِير.

وتجدر الإشارة إلى أن ترتيب الأسماء الحسنى على هذا النحو مسألة اجتهادية؛ راعينا في معظمها ترتيب اقتران الأسماء بورودها في النصوص مع تقارب الألفاظ على قدر المستطاع؛ وذلك ليسهل حفظها بأدلتها التوقيفية؛ والأمر في ذلك متروك للمسلم وطريقته في حفظها؛ فترتيبها على هذا النحو ليس توقيفا ملزما.

• أسماء الله الحسنى بأدلتها التوقيفية القرآنية والنبوية.

١- الرّحمن الرّحِيم؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٢﴾ فصلت:٢.

٣- الملِك القدّوس السّلام المؤمِن المهيمِن العزِيز الجبّار المتكبِّر؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ﴾ الحشر:٢٣.

١١- الخالِق البارِئ المصوِّر؛ والدليل قوله سبحانه: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ﴾ الحشر:٢٤.

١٤- الأوّل الآخِر الظّاهِر الباطِن؛ والدليل قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْءَاخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ الحديد:٣.

١٨- السّمِيع البصِير؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۝١١﴾ الشورى:١١.

٢٠- المولى النّصِير؛ والدليل ما ورد في قول الله تعالى: ﴿فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ۝٧٨﴾ الحج:٧٨.

٢٢- العفو القدِير؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا۟ خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا۟ عَن سُوٓءٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ النساء:١٤٩.

٢٤- اللطيف الخبِير؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ۝١٤﴾ الملك:١٤.

٢٦- الوِتـر؛ والدليل هو ما صح عند البخاري ومسلم في قول النبي ﷺ: (وإِنّ الله وِترٌ يحِبّ الوِتر)[١].

٢٧- الجمِيل؛ والدليل هو ما صح في صحيح مسلم من قول النبي ﷺ: (إِنّ الله جمِيلٌ يحِبّ الجمال)[٢].

٢٨- الحييّ السِّتير؛ والدليل ما صح في قول النبي ﷺ: (إِنّ الله ﷻ حيِيٌّ سِتِّيرٌ يحِبّ الحياء والسّتر)[٣].

٣٠- الكبِير المتعال؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلْكَبِيرُ ٱلْمُتَعَالِ ۝٩﴾ الرعد:٩.

٣٢- الواحِد القهّار؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ ٱلْوَٰحِدُ ٱلْقَهَّٰرُ ۝١٦﴾ الرعد:١٦.

٣٤- الحقّ المبِين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ ۝٢٥﴾ النور:٢٥.

٣٦- القوِيّ؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْقَوِيُّ ٱلْعَزِيزُ ۝٦٦﴾ هود:٦٦.

---

(١) رواه البخاري في كتاب الدعوات، باب لله مائة اسم غير واحد ٥/ ٢٣٥٤ (٦٠٤٧)، ومسلم في كتاب الذكر، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٢ (٢٦٧٧).

(٢) رواه مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

(٣) رواه أبو داود في كتاب الحمام، باب النهى عن التعري ٤/ ٣٩ (٤٠١٢)، وصححه الألباني، انظر إرواء الغليل (٢٣٣٥)، ومشكاة المصابيح (٤٤٧).

٣٧- المتِين؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾﴾ الذاريات:٥٨.

٣٨- الحيّ القيّوم؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيُّومُ﴾ البقرة:٢٥٥.

٤٠- العلِيّ العظِيم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥.

٤٢- الشّكور الحلِيم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِن تُقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَٰعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٧﴾﴾ التغابن:١٧.

٤٤- الواسِع العلِيم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ ۚ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ البقرة:١١٥.

٤٦- التّواب الحكِيم؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ النور:١٠.

٤٨- الغنِيّ الكريم؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾ النمل:٤٠.

٥٠- الأحد الصمد؛ والدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ﴿٢﴾﴾ الإخلاص:٤٠.

٥٢- القرِيب المجيب؛ والدليل قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّى

﴿قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ۝٦١﴾ هود:٦١.

٥٤- الغفور الودود؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ﴾ البروج:١٤.

٥٦- الوليّ الحميد؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ مِنۢ بَعْدِ مَا قَنَطُوا۟ وَيَنشُرُ رَحْمَتَهُۥ ۚ وَهُوَ ٱلْوَلِىُّ ٱلْحَمِيدُ ۝٢٨﴾ الشورى:٢٨.

٥٨- الحفيظ؛ والدليل قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُۥ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَٰنٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْءَاخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِى شَكٍّ ۗ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ ۝٢١﴾ سبأ:٢١.

٥٩- المجيد؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿قَالُوٓا۟ أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ ۖ رَحْمَتُ ٱللَّهِ وَبَرَكَٰتُهُۥ عَلَيْكُمْ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ ۚ إِنَّهُۥ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ۝٧٣﴾ هود: ٧٣.

٦٠- الفتّاح؛ والدليل قول الله سبحانه: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَّاحُ ٱلْعَلِيمُ ۝٢٦﴾ سبأ:٢٦.

٦١- الشّهيد؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ۝٤٧﴾ سبأ:٤٧.

٦٢- المقدِّم المؤِّخر؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (أنت المقدِّم؛ وأنت المؤخِّر)[1].

٦٤- المليك المقتدِر؛ والدليل قوله ﷻ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ ۝٥٤ فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍۭ ۝٥٥﴾ القمر:٥٥.

(١) رواه البخاري في أبواب التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

٦٦- المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق؛ والدليل قول النبي ﷺ: (إنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق)[١].

٧٠- القاهِر؛ والدليل قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦۚ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ۝١٨﴾ الأنعام:١٨.

٧١- الديّان؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (يحشر الله العِباد فينادِيهِم بِصوتٍ يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب؛ أنا الملِك أنا الدّيّان)[٢].

٧٢- الشّاكِر؛ والدليل قوله تعالى: ﴿مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْۚ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝١٤٧﴾ النساء:١٤٧.

٧٣- المنان؛ والدليل ما صح في حديث أنس بن مالك ﷺ مرفوعا: (لا إِله إِلاّ أنت المنّان)[٣].

٧٤- القادِر؛ والدليل قوله: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ ٱلْقَٰدِرُونَ ۝٢٣﴾ المرسلات:٢٣.

---

(١) رواه الترمذي في البيوع، باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)، وأبو داود في كتاب الإجارة، باب في التسعير ٣/ ٢٧٢ (٣٤٥١)، وابن ماجه في كتاب التجارات، باب من كره أن يسعر ٢/ ٧٤١ (٢٢٠٠)، وأحمد في المسند ٣/ ٢٨٦ (١٤٠٨٩)، وانظر تصحيح الألباني في صحيح ابن ماجة (١٧٨٧)، وغاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام (٣٢٣)، ومشكاة المصابيح (٢٨٩٤).

(٢) رواه أحمد في المسند ٣/ ٤٩٥ (١٦٠٨٥)، والحاكم في المستدرك ٢/ ٤٧٥ (٣٦٣٨)، والبخاري تعليقا في كتاب التوحيد من صحيحه، باب قوله تعالى: ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ٦/ ٢٧١٩. وقال شعيب: إسناده حسن، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب ٣/ ٢٣٠ (٣٦٠٨).

(٣) رواه الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٥٠ (٣٥٤٤)، وأبو داود في الوتر، باب الدعاء ٢/ ٧٩ (١٤٩٥)، وأحمد في المسند ٣/ ١٢٠ (١٢٢٢٦)، وصححه الألباني في انظر مشكاة المصابيح (٢٢٩٠)، وصحيح سنن أبي داود (١٤٩٥).

٧٥- الخلاّق؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلۡخَلَّٰقُ ٱلۡعَلِيمُ ﴿٨٦﴾﴾ الحجر:٨٦.

٧٦- المالِك؛ والدليل قول النبي ﷺ: (لا مالِك إلاّ الله ﷻ)(١).

٧٧- الرّزّاق؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلۡقُوَّةِ ٱلۡمَتِينُ ﴿٥٨﴾﴾ الذاريات:٥٨.

٧٨- الوكيل؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَقَالُواْ حَسۡبُنَا ٱللَّهُ وَنِعۡمَ ٱلۡوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ آل عمران:١٧٣.

٧٩- الرّقيب؛ والدليل قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ رَّقِيبٗا﴾ الأحزاب:٥٢.

٨٠- المحسِن؛ والدليل هو ما ورد عند مسلم في قول النبي ﷺ: (إن الله محسن يحب الإحسان)(٢).

٨١- الحسيب؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٍ حَسِيبًا﴾ النساء:٨٦.

٨٢- الشّافِي؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (أذهِبِ الباس ربّ النّاسِ؛ اشفِ وأنت الشّافِي)(٣).

٨٣- الرِّفيق؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إِنّ الله رفِيقٌ يحِبّ

---

(١) مسلم في الآداب، باب تحريم التسمي بملك الأملاك وبملك الملوك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير ٧/ ٢٧٥ (٧١٢١)، وعبد الرزاق في مصنفه، كتاب المناسك، باب سنة الذبح ٤/ ٤٩٢ (٨٦٠٣)، وصححه الألباني، انظر صحيح الجامع (١٨٢٤).

(٣) رواه البخاري في المرضى، باب دعاء العائد للمريض ٥/ ٢١٤٧ (٥٣٥١)، ومسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض ٤/ ١٧٢٢ (٢١٩١).

الرِّفق فِي الأمرِ كلِّهِ)[١].

٨٤- المعطي؛ والدليل قول النبي ﷺ: (من يرِدِ الله بِهِ خيرا يفقِّهه في الدِّينِ؛ والله المعطِي وأنا القاسِم)[٢].

٨٥- المقيت؛ والدليل قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾﴾ النساء:٨٥.

٨٦- السّيِّد؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (السّيِّد الله تبارك وتعالى)[٣].

٨٧- الطّيِّب؛ والدليل ما صح في قول النبي ﷺ: (أيّها النّاس إِنّ الله طيِّبٌ لا يقبل إِلاّ طيِّبا)[٤].

٨٨- الحكم؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إِنّ الله هو الحكم وإِليهِ الحكم)[٥].

٨٩- الأكرم؛ والدليل قوله: ﴿ٱقْرَأْ وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ ﴿٣﴾﴾ العلق:٣.

٩٠- البرّ؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ

---

(١) رواه البخاري في كتاب استتابة المرتدين، باب إذا عرض الذمي بسب النبي ﷺ ولم يصرح ٦/ ٢٥٣٩ (٦٥٢٨)، ومسلم في كتاب البر والصلة والأدب، باب فضل الرفق ٤/ ٢٠٠٣ (٢٥٩٣).

(٢) البخاري في فرض الخمس، باب قول الله تعالى: (فأن لله خمسه وللرسول) ٣/ ١١٣٤ (٢٩٤٨).

(٣) رواه أبو داود في الأدب، باب في كراهية التمادح ٤/ ٢٥٤ (٤٨٠٦)، وصححه الألباني في مشكاة المصابيح (٤٩٠٠)، وصحيح الجامع (٣٧٠٠).

(٤) رواه مسلم في الزكاة، باب قبول الصدقة ٢/ ٧٠٣ (١٠١٥).

(٥) رواه أبو داود في كتاب الأدب، باب في تغيير الاسم القبيح ٤/ ٢٨٩ (٤٩٥٥)، والنسائي في السنن الكبرى، كتاب القضاء، باب إذا حكموا رجلا ورضوا به فحكم ٣/ ٤٦٦ (٥٩٤٠)، والبخاري في الأدب المفرد، كتاب الأسماء، باب كنية أبي الحكم ١/ ٢٨٢ (٨١١)، وصححه الألباني، انظر إرواء الغليل (٢٦١٥)، ومشكاة المصابيح (٤٧٦٦).

ﭽ ٱلرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ ﭼ الطور:٢٨.

٩١- الغفّار؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﭽ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡغَفَّٰرُ ﴿٦٦﴾ ﭼ ص:٦٦.

٩٢- الرّءوف؛ والدليل قوله: ﭽ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٞ رَّحِيمٞ ﴿٢٠﴾ ﭼ النور:٢٠.

٩٣- الوهّاب؛ والدليل قوله تعالى: ﭽ أَمۡ عِندَهُمۡ خَزَآئِنُ رَحۡمَةِ رَبِّكَ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡوَهَّابِ ﴿٩﴾ ﭼ ص:٩.

٩٤- الجواد؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إنّ الله ﻷ جوادٌ يحب الجود)[1].

٩٥- السّبوح؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (سبّوحٌ قدّوسٌ ربّ الملائِكةِ والرّوحِ)[2].

٩٦- الوارِث؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﭽ لَنَحۡنُ نُحۡيِۦ وَنُمِيتُ وَنَحۡنُ ٱلۡوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾ ﭼ الحجر:٢٣.

٩٧- الرّبّ؛ والدليل قوله: ﭽ سَلَٰمٞ قَوۡلٗا مِّن رَّبّٖ رَّحِيمٖ ﴿٥٨﴾ ﭼ يس:٥٨.

٩٨- الأعلى؛ والدليل قوله: ﭽ سَبِّحِ ٱسۡمَ رَبِّكَ ٱلۡأَعۡلَى ﴿١﴾ ﭼ الأعلى:١.

٩٩- الإِله؛ والدليل قول الله تعالى: ﭽ وَإِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ

---

(١) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء عن ابن عباس ٥/ ٢٩، نشر دار الكتاب العربي بيروت، وابن أبي الدنيا في مكارم الأخلاق ١/ ١٩ (٨) نشر مكتبة القرآن القاهرة، وابن كليب الشاشي في مسنده ١/ ٨٠ (٢٠) نشر مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة، وهناد بن السري في الزهد ٢/ ٤٢٣ (٨٢٨) نشر دار الخلفاء للكتاب الإسلامي، الكويت، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٧٤٤).

(٢) مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٣ (٤٨٧).

ﭐلرَّحۡمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾ ﴾ البقرة:١٦٣ .

• اللؤلؤة الفضلى في نظم أسماء الله الحسنى التوقيفية.

تلك هي الأسماء التي توافقت مع شروط الإحصاء؛ تسعة وتسعون اسما وردت بالنص الإلهي والنبوي؛ ثمانية وسبعون اسما في القرآن؛ وواحد وعشرون اسما في السنة.

وهذه الأسماء التي تتبعتها بضوابطها اطلع عليها كثير من أهل العلم وأبدوا إعجابهم بالنتيجة؛ وكان منهم فضيلة الشيخ أبو يزن حمزة بن فايع الفتحي حفظه الله؛ وهو أحد أعضاء هيئة التدريس الذين كانوا يعملون معنا في كلية الشريعة وأصول الدين بجامعة الملك خالد؛ حيث أثار الموضوع اهتمامه فدفعه ذلك إلى أن نظم الأسماء الحسنى بشروطها في قصيدة سماها اللؤلؤة الفضلى في نظم أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.

وقد أطال في مقدمتها ومدحني بما لا أستحق؛ فاستأذنته أن يقتصر على ما ورد فيها من الأسماء؛ وشروط الإحصاء؛ فجزاه الله خير الجزاء؛ وأسأله سبحانه أن يرزقني وإياه الإخلاص في القول والعمل؛ فلا ينفع الوعد على الإحصاء إلا بتقوى الله في السراء والضراء؛ فقال حفظه الله فيما نظمه:

الله ربنـــــا هـــو الإلـــه ﷻ	له من الأسماء ما اصطفاه
الواحد الحي كذا المليك ﷻ	والملك المـالك لا شريك
والصـمد السيد والمبـين ﷻ	والأحد العظـيم والمتـين
وإنـه الحـق العلي الأعلى ﷻ	المتعـالي الـوتر قـد تجـلى

وإنــه المجيـد والعـلـيم ﷻ والقـــادر القدير والحليم

وإنـه السمـيع والبصـير ﷻ والأول الآخــر والسـتير

والظاهر الباطن والكبير ﷻ والوارث الرقيب والنصير

سبحانه البارئ والمصور ﷻ والقابض الباسط والمسعر

المؤمـن المهـيمن الجـبار ﷻ والقـاهر القهـار والغفـار

والأكرم الوهاب والديان ﷻ العفو والوكيــل والرحمن

وإنــه العـزيز والحكـيم ﷻ والطيب المحسن والكريم

وإنـه الغـــني والشـكور ﷻ والشاكر المجيب والغفور

والرازق التواب والرزاق ﷻ والخالق الفتاح والخــلاق

المعطي والجواد والقريب ﷻ والشافي والمنان والحسيب

وربنـا الحفـيظ والشهيد ﷻ والواسع السبوح والحميد

وإنه المـولى الـولي الــبر ﷻ الحكــم المقــدم المؤخـر

تبارك السلام والرءوف ﷻ القوي والقدوس واللطيف

وربـنا الـودود والقيـوم ﷻ الرفيـق والحيـي والرحيم

وربنا الجميل فانظر واعتبر ﷻ وإنــه المقــيت والمتكــبر

وإنـــه المقتـــدر الخبـــير ﷻ يعلــم مـا كان وما يصـير

ثـم هنـا قد تمــت الأسماء ۞ تسع وتسعـون ولا افـتراء

فخـذها بالقبولِ والتسليمِ ۞ فإنهـــا مـن مصـدرٍ عليـمِ

قد حدها بالقيد والشرائطِ ۞ محصورة في خمسةِ الضوابطِ
النـص محفـوظٌ بلا إقـحامِ ۞ وكونـه اسـما مـن الأعـلامِ
وإنـه يجـري على الإطـلاقِ ۞ يحمل ذا الوصف بلا شقاقِ
في غـاية الجـمالِ والكــمالِ ۞ ليس بمقسـومٍ ولا انفصالِ
تلك هي الشروط باستيفاءِ ۞ فطبقـن مـن غـير ما هـباء
ينـأى بهـا البـديع والعـلام ۞ والمكر والدهـر كذا القـيام
فحلِّ ذا النفس بذي الأسماء ۞ وزنها بالإخلاص والرجاء

الأسماء الحسنى
الثابتة في الكتاب والسنة

• أسماء الله المقيدة بأدلتها التوقيفية من القرآن والسنة النبوية.

لما كان حال الأسماء الحسنى التي حفظها الناس لأكثر من ألف عام وأنشدها كل منشد؛ وكتبت في كل مسجد؛ أنها ليست نصا من كلام النبي ﷺ باتفاق أهل العلم والمعرفة بحديثه؛ وإنما هي في حقيقتها ملحقة أو مدرجة في الأحاديث التي ورد فيها سرد الأسماء؛ فلا بد أن نبين ما ثبت فيها من الأسماء الحسنى، وما لم يثبت أو يوافق شروط الإحصاء.

١ـ الله ﷻ أبقى للمؤمنين؛ والدليل: ﴿وَٱللَّهُ خَيۡرٞ وَأَبۡقَىٰٓ ٧٣﴾ طه:٧٣.

٢ـ الله ﷻ أجل من كل معبود؛ والدليل هو قول النبي ﷺ لأصحابه: قولوا: الله أعلى وأجلّ؛ ردا على قول المشركين يوم أحد: أعل هبل [(١)].

٣ـ الله ﷻ أحق أن نخشاه؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَتَخۡشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخۡشَىٰهُۖ﴾ الأحزاب:٣٧.

٤ـ الله ﷻ أحكم الحاكمين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿أَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِأَحۡكَمِ ٱلۡحَٰكِمِينَ ٨﴾ التين:٨.

٥ـ الله ﷻ آخذ بنواصي العباد؛ والدليل قوله: ﴿تَوَكَّلۡتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذُۢ بِنَاصِيَتِهَآۚ﴾ هود:٥٦.

٦ـ الله ﷻ أرحم الراحمين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ أَرۡحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ ٩٢﴾ يوسف:٩٢.

---

(١) البخاري في الجهاد والسير، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب ٣/ ١١٠٥ (٢٨٧٤).

٧ـ الله ﷻ أسرع الحاسبين؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ ٱلْحَٰسِبِينَ﴾ الأنعام:٦٢.

٨ـ الله ﷻ أشد بأسا وأشد تنكيلا؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ۚ وَٱللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٤﴾﴾ الأنفال:١٨.

٩ـ الله ﷻ أصبر على عصيان عباده؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (ليس أحدٌ أصبر على أذى سمِعه مِن اللهِ؛ إنّهم ليدعون له ولدا؛ وإنّه ليعافِيهِم ويرزقهم)[١].

١٠ـ الله ﷻ أعلم بما يعملون؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ الشعراء:١٨٨.

١١ـ الله ﷻ أغنى الشركاء عن الشرك؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشّركاءِ عن الشِّركِ؛ من عمِل عملا أشرك فِيهِ معِي غيرِي تركته وشِركه)[٢].

١٢ـ الله ﷻ أغير على حرماته؛ والدليل هو قول النبي ﷺ عن سعد بن عبادة رضي الله عنه: (لأنا أغير مِنه؛ والله أغير مِنِّي)[٣].

١٣ـ الله ﷻ أقرب إلينا من حبل الوريد؛ والدليل هو قوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ

---

(١) البخاري في كتاب الأدب، باب الصبر على الأذى ٥/ ٢٢٦٢ (٥٧٤٨).
(٢) مسلم في الرقاق، باب من أشرك في عمله غير الله ٤/ ٢٢٨٩ (٢٩٨٥).
(٣) رواه البخاري في كتاب المحاربين، باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله ٦/ ٢٥١١ (٦٤٥٤)، ومسلم في كتاب اللعان ٢/ ١١٣٥ (١٤٩٨).

﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝١٦﴾ ق:١٦.

١٤- الله ﷻ أكبر مما سواه؛ والدليل قول النبي ﷺ: (الله أكبر خرِبت خيبر)[1].

١٥- الله ﷻ أهل التقوى والمغفرة؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝٥٦﴾ المدثر:٥٦.

١٦- الله ﷻ أولى بعباده؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَى بِهِمَا﴾ النساء:١٣٥.

١٧- الله ﷻ بالغ أمره؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ﴾ الطلاق:٣.

١٨- الله ﷻ بديع السماوات؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ البقرة:١١٧.

١٩- الله ﷻ بريء من المشركين؛ والدليل قوله: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ التوبة: ٣.

٢٠- الله ﷻ جاعل الملائكة رسلا؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ فاطر:١.

٢١- الله ﷻ جامع الناس؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ آل عمران:٩.

---

(١) البخاري في الأذان، باب ما يذكر في الفخذ ١/ ١٤٥ (٣٦٤).

٢٢- الله ﷻ حاسب الموازين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿يَخْشَوْنَ بِنَا حَسِبِينَ ﴿٤٧﴾﴾ الأنبياء:٤٧.

٢٣- الله ﷻ حافظ كتابه؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴿٩﴾﴾ الحجر: ٩.

٢٤- الله ﷻ حفي بإبراهيم؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾﴾ مريم:٤٧.

٢٥- الله ﷻ خادع المنافقين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾﴾ النساء:١٤٢.

٢٦- الله ﷻ خصم من أعطى به ثم غدر؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (ثلاثةٌ أنا خصمهم يوم القِيامةِ: رجلٌ أعطى بِي ثمّ غدر، ورجلٌ باع حرّا فأكل ثمنه، ورجلٌ استأجر أجِيرا فاستوفى مِنه ولم يعطِ أجره)[(١)].

٢٧- الله ﷻ الخليفة في الأهل؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (اللهم أنت الصّاحِب في السّفرِ، والخلِيفة في الأهلِ)[(٢)].

٢٨- الله ﷻ خير الحاكمين ؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَٱتَّبِعْ مَا يُوحَىٰٓ إِلَيْكَ وَٱصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَٰكِمِينَ ﴿١٠٩﴾﴾ يونس:١٠٩.

٢٩- الله ﷻ خير الفاتحين؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَٰتِحِينَ﴾ الأعراف:٨٩.

---

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب إثم من باع حرا ٣/ ٧٧٦ (٢١١٤).

(٢) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).

٣٠- الله جل جلاله خير الفاصلين؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَيْرُ ٱلْفَٰصِلِينَ﴾ الأنعام:٥٧.

٣١- الله جل جلاله خير الماكرين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُواْ وَمَكَرَ ٱللَّهُ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ﴿٥٤﴾﴾ آل عمران:٥٤.

٣٢- الله جل جلاله ذو الجلال والإكرام؛ والدليل قوله تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسْمُ رَبِّكَ ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾﴾ الرحمن:٧٨.

٣٣- الله جل جلاله ذو الطول؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوْبِ شَدِيدِ ٱلْعِقَابِ ذِى ٱلطَّوْلِ﴾ غافر:٣.

٣٤- الله جل جلاله ذو العرش؛ لقوله تعالى: ﴿ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ ﴿١٥﴾﴾ البروج:١٥.

٣٥- الله جل جلاله ذو الفضل؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾ الجمعة:٤.

٣٦- الله جل جلاله ذو المعارج؛ لقوله تعالى: ﴿مِّنَ ٱللَّهِ ذِى ٱلْمَعَارِجِ﴾ المعارج:٣.

٣٧- الله جل جلاله ذو عقاب أليم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾﴾ فصلت:٤٣.

٣٨- الله جل جلاله راد موسى عليه السلام؛ والدليل: ﴿إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيْكِ﴾ القصص:٧.

٣٩- الله جل جلاله رافع عيسى عليه السلام؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ﴾ آل عمران:٥٥.

٤٠- الله جل جلاله رفيع الدرجات؛ لقوله تعالى: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَٰتِ﴾ غافر:١٥.

٤١- الله جل جلاله زارع ما يحرثون؛ والدليل قوله تعالى: ﴿ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾﴾ الواقعة:٦٤.

٤٢ـ الله ﷻ سريع الحساب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ۝٥١﴾ إبراهيم:٥١.

٤٣ـ الله ﷻ شاهد لحكم المرسلين؛ والدليل هو قول الله: ﴿وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَٰهِدِينَ ۝٧٨﴾ الأنبياء:٧٨.

٤٤ـ الله ﷻ شديد العقاب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ۝٢٥﴾ الأنفال:٢٥.

٤٥ـ الله ﷻ الصاحب في السفرِ؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (اللهم أنت الصّاحِب في السّفرِ؛ والخليفة في الأهلِ)[1].

٤٦ـ الله ﷻ صادق في خبره؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ جَزَيْنَٰهُم بِبَغْيِهِمْ ۖ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ۝١٤٦﴾ الأنعام:١٤٦.

٤٧ـ الله ﷻ صانِعٌ ما شاء؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (فإِنَّ الله صانِعٌ ما شاء لا مكرِه له)[2].

٤٨ـ الله ﷻ طبيبنا؛ والدليل قول النبي ﷺ: (الله الطّبِيب؛ بل أنت رجلٌ رفِيقٌ؛ طبِيبها الذي خلقها)[3].

٤٩ـ الله ﷻ عالم الغيب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ الرعد:٩.

---

(١) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).

(٢) رواه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٩).

(٣) رواه أبو داود في كتاب الترجل، باب في الخضاب ٤/ ٨٦ (٤٢٠٧)، وأحمد في المسند ٢/ ٢٢٦ (٧١٠٩)، وصححه الألباني، وانظر السلسلة الصحيحة (١٥٣٧).

٥٠- الله ﷻ عدو للكافرين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلۡكَٰفِرِينَ ٩٨﴾ البقرة:٩٨.

٥١- الله ﷻ علام الغيوب؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ عَلَّٰمُ ٱلۡغُيُوبِ ٧٨﴾ التوبة:٧٨.

٥٢- الله ﷻ غافر الذنب؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ﴾ غافر:٣.

٥٣- الله ﷻ غالب على أمرِه؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمۡرِهِۦ﴾ يوسف:٢١.

٥٤- الله ﷻ فاطر السماوات؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ فاطر:١.

٥٥- الله ﷻ فالق الحب والنوى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلۡحَبِّ وَٱلنَّوَىٰۖ﴾ الأنعام:٩٥.

٥٦- الله ﷻ فاعل لما شاء؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَعۡدًا عَلَيۡنَآۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ١٠٤﴾ الأنبياء:١٠٤.

٥٧- الله ﷻ فعال لما يريد؛ لقوله تعالى: ﴿فَعَّالٞ لِّمَا يُرِيدُ ١٦﴾ البروج:١٦.

٥٨- الله ﷻ قائم على كل نفس بما كسبت؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿أَفَمَنۡ هُوَ قَآئِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفۡسِۭ بِمَا كَسَبَتۡ﴾ الرعد:٣٣.

٥٩- الله ﷻ قابل التوب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ﴾ غافر:٣.

٦٠- الله ﷻ قيام السماوات؛ والدليل قول النبي ﷺ: (ولك الحمد أنت قيّام السّمواتِ والأرضِ)[(١)].

٦١- الله ﷻ قيم السماوات؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ لك الحمد؛ أنت قيِّم السّماواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ)[(٢)].

٦٢- الله ﷻ كاتب سعي العباد؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِۦ وَإِنَّا لَهُۥ كَٰتِبُونَ ۝٩٤﴾ الأنبياء: ٩٤.

٦٣- الله ﷻ كاشف الضر؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ﴾ الأنعام: ١٧.

٦٤- الله ﷻ كاف عبده؛ والدليل قوله: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُۥ﴾ الزمر: ٣٦.

٦٥- الله ﷻ كفيل المؤمنين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَقَدْ جَعَلْتُمُ ٱللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا﴾ النحل: ٩١.

٦٦- الله ﷻ ماهد الأرض؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ ۝٤٨﴾ الذاريات: ٤٨.

٦٧- الله ﷻ مبتلي العباد؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝٣٠﴾ المؤمنون: ٣٠.

٦٨- الله ﷻ مبدي الخفايا؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا زَوَّجْنَٰكَهَا لِكَيْ﴾ الأحزاب: ٣٧.

---

(١) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء صلاة الليل ١/ ٥٣٢ (٧٦٩).

(٢) أخرجه البخاري في أبواب التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

٦٩ـ الله ﷻ مبرم الأمر؛ لقوله تعالى: ﴿أَمْ أَبْرَمُوٓا۟ أَمْرًا فَإِنَّا ﴿٨٠﴾﴾ الزخرف:٧٩.

٧٠ـ الله ﷻ متم نوره؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿٨﴾﴾ الصف:٨.

٧١ـ الله ﷻ متوفي عيسى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ﴾ آل عمران:٥٥.

٧٢ـ الله ﷻ مثبت القلوب؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (يا مثبِّت القلوبِ ثبِّت قلوبنا على دِينِك)[1].

٧٣ـ الله ﷻ مجري السحاب؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ ومجرِي السّحابِ؛ وهازِم الأحزابِ؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[2].

٧٤ـ الله ﷻ محي الموتى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِىٓ أَحْيَاهَا لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰٓ﴾ فصلت:٣٩.

٧٥ـ الله ﷻ محيط بكل شيء؛ والدليل هو قول الله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾﴾ النساء:١٢٦.

٧٦ـ الله ﷻ مخرج الميت من الحي؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَمُخْرِجُ ٱلْمَيِّتِ مِنَ ٱلْحَىِّ﴾ الأنعام:٩٥.

٧٧ـ الله ﷻ مخزي الكافرين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ مُخْزِى

---

(١) رواه ابن ماجه في باب فيما أنكرت الجهمية ١/ ٧٢ (١٩٩)، وانظر صحيح ابن ماجة (١٦٥).

(٢) رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس ٣/ ١٠٨٢ (٢٨٠٤).

ﭐلۡكَٰفِرِينَ ﴿٢﴾ ﴾ التوبة:٢.

٧٨- الله جل جلاله مذهب الباس؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ ربّ النّاسِ مذهِب الباسِ؛ اشفِ أنت الشّافِي)(١).

٧٩- الله جل جلاله مرسل النبيين؛ والدليل قوله: ﴿ وَمَا كُنتَ ثَاوِيًا فِيٓ أَهۡلِ مَدۡيَنَ تَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِنَا وَلَٰكِنَّا كُنَّا مُرۡسِلِينَ ﴿٤٥﴾ ﴾ القصص:٤٥.

٨٠- الله جل جلاله مستخلف لعباده؛ والدليل قول النبي ﷺ قال: (إِنّ الدّنيا حلوةٌ خضِرةٌ؛ وإِنّ الله مستخلفكم فِيها؛ فينظر كيف تعملون)(٢).

٨١- الله جل جلاله المستعان على حوائجنا؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ٱلۡمُسۡتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾ ﴾ يوسف:١٨.

٨٢- الله جل جلاله المستمع لعباده؛ والدليل قوله: ﴿ قَالَ كَلَّاۖ فَٱذۡهَبَا بِـَٔايَٰتِنَآۖ إِنَّا مَعَكُم مُّسۡتَمِعُونَ ﴿١٥﴾ ﴾ الشعراء:١٥.

٨٣- الله جل جلاله مصرف القلوب؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ مصرِّف القلوبِ؛ صرِّف قلوبنا على طاعتِك)(٣).

٨٤- الله جل جلاله مطهر أنبيائه؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ آل عمران:٥٥.

٨٥- الله جل جلاله معذب الكافرين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿أَوۡ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا

(١) رواه البخاري في المرضى، باب دعاء العائد للمريض ٥/ ٢١٤٧ (٥٣٥١)، ومسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض ٤/ ١٧٢٢ (٢١٩١).

(٢) رواه مسلم في كتاب الذكر والتوبة والاستغفار، باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء ٤/ ٢٠٩٨ (٢٧٤٢).

(٣) مسلم في القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب ٤/ ٢٠٤٥ (٢٦٥٤).

شَدِيدًا ﴾ الإسراء:٥٨.

٨٦- الله ﷻ مقلب القلوب؛ والدليل حديث ابن عمر ﷺ أنه قال: (كانت يمين النّبيِّ ﷺ لا ومقلِّبِ القلوبِ)[١].

٨٧- الله ﷻ ممد المؤمنين بجنوده؛ والدليل هو قوله: ﴿فَٱسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِأَلْفٍ مِّنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝٩﴾ الأنفال:٩.

٨٨- الله ﷻ منتقم من المجرمين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ۝٢٢﴾ السجدة:٢٢.

٨٩- الله ﷻ منذر الناس؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝٣﴾ الدخان:٣.

٩٠- الله ﷻ منزل الكتاب؛ والدليل قول النبيﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ، ومجرِي السّحابِ؛ وهازِمِ الأحزابِ؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[٢].

٩١- الله ﷻ منشئ النار؛ والدليل هو قوله: ﴿ أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي تُورُونَ ۝٧١ ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ ۝٧٢﴾ الواقعة:٧١/ ٧٢.

٩٢- الله ﷻ مهلك الظالمين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ۙ ٱللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الأعراف:١٦٤.

٩٣- الله ﷻ موسع السماء؛ والدليل قوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْيدٍ وَإِنَّا

---

(١) رواه البخاري في كتاب الأيمان والنذور ٦/ ٢٤٤٥ (٦٢٥٣).

(٢) رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس ٣/ ١٠٨٢ (٢٨٠٤).

لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾﴾ الذاريات:٤٧.

٩٤- الله ﷻ موفي الكافرين نصيبهم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ﴿١٠٩﴾﴾ هود: ١٠٩.

٩٥- الله ﷻ موهن كيد الكافرين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾﴾ الأنفال:١٨.

٩٦- الله ﷻ ناصر رسله؛ والدليل قول النبي ﷺ: (إِنِّي رسول اللهِ؛ ولست أعصِيهِ؛ وهو ناصِرِي)[1].

٩٧- الله ﷻ نور السماوات والأرض؛ والدليل قوله: ﴿ ۞ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور:٣٥.

٩٨- الله ﷻ هادي المؤمنين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾﴾ الحج:٥٤.

٩٩- الله ﷻ هازم الأحزاب؛ والدليل قول النبيﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ ومجرِي السّحابِ؛ وهازِم الأحزابِ؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[2].

• **الأسماء المدرجة في الروايات وتمييزها بضوابط الإحصاء.**

لما كان حال الأسماء الحسنى التي حفظها الناس لأكثر من ألف عام وأنشدها كل منشد؛ وكتبت في كل مسجد؛ أنها ليست نصا من كلام النبي

---

(١) رواه البخاري في كتاب الشروط،، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط ٢/ ٩٧٤ (٢٥٨١).

(٢) رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس ٣/ ١٠٨٢ (٢٨٠٤).

ﷺ باتفاق أهل العلم والمعرفة بحديثه؛ وإنما هي في حقيقتها ملحقة أو مدرجة في الأحاديث التي ورد فيها سرد الأسماء؛ فلا بد أن نبين ما ثبت فيها من الأسماء الحسنى، وما لم يثبت أو يوافق شروط الإحصاء.

أولا:- رواية الترمذي في جامعه؛ قال الإمام الترمذي: (حدثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني؛ أخبرنا صفوان بن صالِح؛ أخبرنا الولِيد بن مسلِمٍ؛ أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزِّنادِ عن الأعرجِ عن أبِي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : إنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة غير واحِدةٍ من أحصاها دخل الجنّة؛ هو الله الذِي لا إله إلاّ هو الرّحمن الرّحيم الملِك القدّوس السّلام المؤمِن المهيمِن العزِيز الجبّار المتكبِّر الخالِق البارِيء المصوِّر الغفّار القهّار الوهّاب الرّزّاق الفتّاح العلِيم القابِض الباسِط الخافض الرّافِع المعزّ المذِل السّمِيع البصِير الحكم العدل اللّطِيف الخبِير الحلِيم العظِيم الغفور الشّكور العلِيّ الكبِير الحفِيظ المقِيت الحسِيب الجلِيل الكرِيم الرّقِيب المجِيب الواسِع الحكِيم الودود المجِيد الباعِث الشّهِيد الحق الوكِيل القوِيّ المتِين الولِيّ الحمِيد المحصِي المبدِيء المعِيد المحيِي المميت الحيّ القيّوم الواجِد الماجِد الواحِد الصّمد القادِر المقتدِر المقدِّم المؤخِّر الأوّل الآخِر الظّاهِر الباطِن الوالِي المتعالِي البرّ التّوّاب المنتقِم العفوّ الرّؤوف مالِك الملكِ ذو الجلالِ والإكرامِ المقسِط الجامِع الغنِيّ المغنِي المانِع الضّارّ النّافِع النّور الهادِي البدِيع الباقِي الوارِث الرّشِيد الصّبور) [1].

بداية من قول الراوي في الحديث هو الله الذي لا إله إلا هو إلى آخر ما ورد فيه؛ ليس من كلام النبي ﷺ ؛ وإنما هي أسماء من جمع الراوي؛ أو نقله عن

---

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٣٠، وانظر ضعيف الجامع (١٩٤٥).

اجتهاد الآخرين؛ ثم إدراجه لها في الحديث؛ ولذلك فإن فيها ما ثبت؛ وما لم يثبت؛ وفيها ما لا يطلق على الله إلا مقيدا؛ وبيان ذلك كالتالي:

عدد الأسماء الواردة في هذا الحديث ثمانية وتسعون اسما بالإضافة إلى اسم الجلالة، وليست تسعة وتسعين تضاف إلى اسم الجلالة، كما أظهرها البحث وكما دل عليه ظاهر الحديث المتفق عليه عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلا واحِدا، من أحصاها دخل الجنّة)[1].

أما الأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في حديث الترمذي فعددها تسعة وستون اسما بغير اسم الجلالة؛ وهي على ترتيب ورودها: الرحمن؛ الرحيم؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ البارئ؛ المصور؛ الغفار؛ القهار؛ الوهاب؛ الرزاق؛ الفتاح؛ العليم؛ القابض؛ الباسط؛ السميع؛ البصير؛ الحكم؛ اللطيف؛ الخبير؛ الحليم؛ العظيم؛ الغفور؛ الشكور؛ العلي؛ الكبير؛ الحفيظ؛ المقيت؛ الحسيب؛ الكريم؛ الرقيب؛ المجيب؛ الواسع؛ الحكيم؛ الودود؛ المجيد؛ الشهيد؛ الحق؛ الوكيل؛ القوي؛ المتين؛ الولي؛ الحميد؛ الحي؛ القيوم؛ الواحد؛ الصمد؛ القادر؛ المقتدر؛ المقدم؛ المؤخر؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ المتعالي؛ البر؛ التواب؛ العفو؛ الرءوف؛ المالك؛ الغني؛ الوارث.

وهناك ثمانية أسماء مقيدة أو مضافة تذكر على الوضع الذي ورد في النص وهي: الرّافِع؛ المحيِي؛ المنتقِم؛ الجامِع؛ النّور؛ الهادِي؛ البدِيع، ذو الجلال والإكرام. وأما الأسماء التي لم تثبت فعددها واحد وعشرون اسما ليست من

---

(١) أخرجه البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧)، ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٧).

الأسماء الحسنى ولكن أغلبها أفعال وأوصاف؛ لا يصح الاشتقاق منها وهي: الخافض؛ المعزّ؛ المذِل؛ العدل؛ الجلِيل؛ الباعِث؛ المحصِي؛ المبدِيء؛ المعِيد؛ المِميت؛ الواجِد؛ الماجِد؛ الوالِي؛ المقسِط؛ المغني؛ المانِع؛ الضّارّ؛ النّافِع؛ الباقِي؛ الرّشِيد؛ الصّبور.

وأما تفصيل العلة في عدم ثبوتها أو إحصائها، فقد تقدم الحديث عنها بما يغني عن إعادتها.

ثانيا: رواية ابن ماجة في سننه؛ قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة: (حدّثنا هِشام بن عمّارٍ حدّثنا عبد الملِكِ بن محمّدٍ الصّنعانِيّ؛ حدّثنا أبو المنذِرِ زهير بن محمّدٍ التّمِيمِيّ؛ حدّثنا موسى بن عقبة؛ حدّثني عبد الرّحمنِ الأعرج عن أبِي هريرة ﷺ أنّ رسول الله ﷺ قال: إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلا واحِدا إِنّه وِترٌ يحِبّ الوِتر من حفِظها دخل الجنّة وهِي الله الواحِد الصّمد الأوّل الآخِر الظّاهِر الباطِن الخالِق البارِئ المصوِّر الملِك الحقّ السّلام المؤمِن المهيمِن العزِيز الجبّار المتكبِّر الرّحمن الرّحِيم اللطِيف الخبِير السّمِيع البصِير العلِيم العظِيم البارّ المتعالِ الجلِيل الجمِيل الحيّ القيّوم القادِر القاهِر العلِيّ الحكِيم القرِيب المجِيب الغنِيّ الوهّاب الودود الشّكور الماجِد الواجِد الوالِي الرّاشِد العفوّ الغفور الحلِيم الكرِيم التّوّاب الرّبّ المجِيد الولِيّ الشّهِيد المبِين البرهان الرّءوف الرّحِيم المبدِئ المعِيد الباعِث الوارِث القوِيّ الشّدِيد الضّارّ النّافِع الباقِي الواقِي الخافِض الرّافِع القابِض الباسِط المعِزّ المذِلّ المقسِط الرّزّاق ذو القوّةِ المتِين القائِم الدّائِم الحافِظ الوكِيل الفاطِر السّامِع المعطِي المحيِي المِميت المانِع الجامِع الهادِي الكافِي الأبد العالِم الصّادِق النّور المنِير التّامّ

القدِيم الوِتر الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحدٌ)[١].

بعد حذف المكرر في الحديث وهما اسم الله الرحيم؛ واسمه الصمد؛ وعلى اعتبار أن اسم الجلالة ضمن الأسماء الحسنى؛ فإن عدد الأسماء الواردة عند ابن ماجة في هذا الحديث مائة اسم.

أما الأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في هذا الحديث فعددها ستون اسما بغير اسم الجلالة؛ وهي على ترتيب ورودها: الواحد؛ الصمد؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ الخالق؛ البارئ؛ المصور؛ الملك؛ الحق؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الرحمن؛ الرحيم؛ اللطيف؛ الخبير؛ السميع؛ البصير؛ العليم؛ العظيم؛ المتعال؛ الجميل؛ الحي؛ القيوم؛ القادر؛ القاهر؛ العلي؛ الحكيم؛ القريب؛ المجيب؛ الغني؛ الوهاب؛ الودود؛ الشكور؛ العفو؛ الغفور؛ الحليم؛ الكريم؛ التواب؛ الرب؛ المجيد؛ الولي؛ الشهيد؛ المبين؛ الرءوف؛ الوارث؛ القوي؛ القابض؛ الباسط؛ الرزاق؛ المتين؛ الوكيل؛ المعطي؛ الوتر؛ الأحد.

وأما أسماء الله المقيدة في رواية ابن ماجة فعددها ثلاثة عشر اسما وهي مذكورة في قائمة الأسماء المقيدة وهي: الرّافِع؛ ذو القوّةِ؛ القائِم؛ الحافِظ؛ الفاطِر؛ المحيِي؛ الشّدِيد؛الجامِع؛ الهادِي؛ الكافِي؛ العالِم؛ الصّادِق؛ النّور.

وأما الأسماء التي لم تثبت ولا يصح تسمية الله بها فعددها ستة وعشرون اسما؛ وهي على ترتيب ورودها: البارّ؛ الجلِيل؛ الماجِد؛ الواجِد؛ الوالِي؛ الرّاشِد؛ البرهان؛ المبدِئ؛ المعِيد؛ الباعِث؛ الضّارّ؛ النّافِع؛ الباقِي؛ الواقِي؛ الخافِض؛ المعِزّ؛ المذِلّ؛ المقسِط؛ الدّائِم؛ السّامِع؛ المميت؛ المانِع ؛ الأبد؛ المنِير؛

---

(١) ابن ماجة في كتاب الدعاء، باب أسماء الله ٢/ ١٢٦٩ (٣٨٦٠)، ضعيف الجامع (١٩٤٣).

التّامّ؛ القدِيم.

وقد تقدم الحديث عن تفصيل العلة في عدم إحصاء معظم هذه الأسماء؛ وسوف أذكر ما تبقى منها كاسم البار والراشد والبرهان؛ فهذه الأسماء لم ترد في القرآن أو صحيح السنة؛ والذي ثبت في القرآن اسم البر، وليس البار كما قال تعالى: ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ ﴾ الطور:٢٨.ولعل من أدرجها يقصد البر ولكن حدث وهم أو تصحيف؛ فالآية صريحة في الدلالة على الاسم.

قال ابن الأثير رحمه الله: (في أسماء الله تعالى البر دون البار؛ وهو العطوف على عباده ببره ولطفه؛ والبر والبار بمعنى واحد؛ وإنما جاء في أسماء الله تعالى البر دون البار) [(١)].

وكذلك الراشد لم يرد في القرآن أو السنة اسما أو وصفا أو فعلا؛ وأغلب الظن أيضا أن من أدرجه أخذه من المعنى المفهوم في قول الله تعالى: ﴿ ۞ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَآ إِبْرَٰهِيمَ رُشْدَهُۥ ﴾ الأنبياء:٥١.

أما البرهان فلم يرد في القرآن اسما ولا فعلا؛ وليس لمن أدرج الأسماء إلا اجتهاده في الاشتقاق من المعنى الذي ورد في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَكُم بُرْهَٰنٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٤﴾ ﴾ النساء:١٧٤. وقوله: ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِۦ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَآ أَن رَّءَا بُرْهَٰنَ رَبِّهِۦ ﴾ يوسف:٢٤.

أما اسم الواقي فلم يرد في القرآن أو السنة اسما؛ ومن أدرجه في الحديث

---

(١) لسان العرب ٤/ ٥٢.

استند إلى الاشتقاق من المعنى الذي ورد في قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَاقٍ ﴿٣٤﴾﴾ الرعد:٣٤. أو الاشتقاق من الفعل في قول الله ﷻ: ﴿مُتَّكِئِينَ ﴿١٢﴾ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴿١١﴾﴾ الإنسان:١١. فأخذ الواقي من قوله فوقاهم؛ ويلزم بالضرورة الملقي لقوله ولقاهم؛ لكن دورنا تجاه الأسماء الإحصاء وليس الإنشاء.

وتسمية الله ﷻ الدائم لم أجد لها دليلا على صحتها في الكتاب والسنة؛ وربما أدخله الراوي اجتهادا منه في حمله على معنى البقاء الذي في قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾﴾ الرحمن:٢٧. ولكن هذا لا يعد حجة في إثبات الاسم.

وأما اسم السامع فلم أجد له دليلا إلا الاشتقاق من الفعل سمع كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾﴾ المجادلة:١. مع أن الاسم الصريح في الآية السميع؛ وليس السامع؛ وتسمية الله بالأبد لا دليل عليها من كتاب أو سنة؛ وأغلب الظن عندي أن من أدرج الأسماء في الحديث حمل الأبد على معنى البقاء في قوله: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾﴾ الرحمن:٢٧.

وأما اسم المنير فهو اجتهاد ممن أدرج الأسماء في حديث ابن ماجة؛ ولم يرد اسما في القرآن أو السنة؛ ولعله اشتق ذلك من قوله تعالى: ﴿۞ اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور:٣٥. أو لأن الله أنزل على نبيه كتابا منيرا؛ أو جعل القمر في السماء منيرا كما جاء في قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا ﴿٦١﴾﴾ الفرقان:٦١.

وكذلك التام لم يرد في القرآن أو صحيح السنة؛ وربما اشتقه من أدرجه من معنى الغني بالنفس الذي دل عليه اسمه الغني؛ أو المعنى الوارد في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾﴾ الصف:٨. أو قوله: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ الأنعام:١٥٤. وهذه كلها لا تعد حجة في إثبات الاسم.

وأما القديم فلم يرد اسما ولا وصفا؛ وأغلب الظن أن الراوي اجتهد وأخذه من المعنى الذي ورد عند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا دخل المسجد قال: (أعوذ بِاللهِ العظِيمِ وبِوجهِهِ الكرِيمِ وسلطانِهِ القدِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ)[1].

ثالثا:- رواية الحاكم في المستدرك، روى الحاكم النيسابوري بسنده عن عبد العزيز بن حصين بن الترجمان قال: حدثنا أيوب السختياني وهشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: إن لله تسعة وتسعين أسما من أحصاها دخل الجنة؛ الله الرحمن الرحيم الإله الرب الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق الباريء المصور الحليم العليم السميع البصير الحي القيوم الواسع اللطيف الخبير الحنان المنان البديع الودود الغفور الشكور المجيد المبديء المعيد النور الأول الآخر الظاهر الباطن الغفار الوهاب القادر الأحد الصمد الكافي الباقي الوكيل المجيد المغيث الدائم المتعال ذو الجلال والإكرام المولى النصير الحق المبين الباعث المجيب المحيي المميت الجميل الصادق الحفيظ الكبير القريب الرقيب الفتاح التواب القديم

(١) رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب فيما يقوله عند دخوله المسجد ١/ ١٢٧ (٤٦٦)، وانظر صحيح الجامع (٤٧١٥).

الوتر الفاطر الرزاق العلام العلي العظيم الغني المليك المقتدر الأكرم الرءوف المدبر المالك القدير الهادي الشاكر الرفيع الشهيد الواحد ذو الطول ذو المعارج ذو الفضل الخلاق الكفيل الجليل الكريم؛ قال الحاكم: هذا حديث محفوظ من حديث أيوب وهشام عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة مختصرا دون ذكر الأسامي الزائدة فيها[1].

عدد الأسماء في هذا الحديث أربعة وتسعون اسما مع اسم الجلالة؛ ودون اعتبار التكرار الوارد في اسم الله المجيد؛ وقد سقط من النص أربعة أسماء أوردها البيهقي في الاعتقاد؛ وهي على ترتيب ورودها عنده: البادي؛ العفو؛ الحميد؛ المحيط[2].

أما الأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في هذا الحديث فعددها سبعون اسما مع إضافة الأسماء التي لم تذكر في الحديث وبغير اسم الجلالة؛ وهي على ترتيب ورودها: الرحمن؛ الرحيم؛ الإله؛ الرب؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ الباريء؛ المصور؛ الحليم؛ العليم؛ السميع؛ البصير؛ الحي؛ القيوم؛ الواسع؛ اللطيف؛ الخبير؛ المنان؛ الودود؛ الغفور؛ الشكور؛ المجيد؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ الغفار؛ الوهاب؛ القادر؛ الأحد؛ الصمد؛ الوكيل؛ المتعال؛ المولى؛ النصير؛ الحق؛ المبين؛ المجيب؛ الجميل؛ الحفيظ؛ الكبير؛ القريب؛ الرقيب؛ الفتاح؛ التواب؛ الوتر؛ الرزاق؛ العلي؛ العظيم؛ الغني؛ المليك؛ المقتدر؛ الأكرم؛ الرءوف؛ المالك؛ القدير؛ الشاكر؛ الشهيد؛ الواحد؛ الخلاق؛ الكريم؛

---

(١) مستدرك الحاكم ١/ ٦٣ (٤٢).

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص٥١.

العفو؛ الحميد.

وأما أسماء الله المقيدة في رواية الحاكم فعددها خمسة عشر اسما هي: البديع؛ النور؛ الكافي؛ ذو الجلال والإكرام؛ المحيي؛ الصادق؛ الفاطر؛ العلام؛ الهادي؛ الرفيع؛ ذو الطول؛ ذو المعارج؛ ذو الفضل؛ الكفيل؛ المحيط.

وأما الأسماء التي لم تثبت ولا يصح تسمية الله بها في رواية الحاكم فعددها اثنا عشر اسما وهي: الحنان؛ المبديء؛ المعيد؛ الباقي؛ المغيث؛ الدائم؛ الباعث؛ المميت؛ القديم؛ المدبر؛ الجليل؛ البادي.

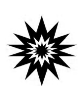
وأما العلة في عدم صحة اسم الحنان فلكونه لم يرد في القرآن أو صحيح السنة؛ وقد تقدم الحديث عن ذلك.أما تسمية الله بالمغيث فلم يرد في القرآن اسما؛ وأغلب الظن أن من أدرجه في الحديث اشتقه باجتهاده من مما ورد عند البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (دخل رجل المسجِد يوم جمعةٍ ورسول الله ﷺ قائِمٌ يخطب؛ فاستقبل رسول الله ﷺ قائِما ثمّ قال: يا رسول الله هلكتِ الأموال وانقطعتِ السّبل؛ فادع الله يغِيثنا؛ فرفع رسول الله ﷺ يديهِ ثمّ قال: اللهمّ أغِثنا؛ اللهمّ أغِثنا؛ اللهمّ أغِثنا)[1].

وأما المدبر فلم يثبت في القرآن والسنة اسما؛ وإنما ورد فعلا في أربعة مواضع من القرآن؛ كقوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ يُفَصِّلُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُم بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ۝٢﴾ الرعد:٢. وهذا لا يكفي لإثبات الاسم؛ لأن دورنا تجاه الأسماء الحسنى الإحصاء وليس الاشتقاق والإنشاء؛ والذي أدرج المدبر اشتقاقا من الآية السابقة يلزمه قياسا أن يدرج المفصل؛ لأن الفعلين وردا معا.

(١) البخاري في الاستسقاء، باب الاستسقاء في المسجد الجامع ١/ ٣٤٣ (٩٦٧).

أما تسمية الله بالبادي فلم أجد دليلا عليه في القرآن أو ما ثبت في السنة؛ وربما اشتقه من أدرج الأسماء من قول الله تعالى: ﴿وَبَدَا لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا۟ يَحْتَسِبُونَ ﴿٤٧﴾﴾ الزمر:٤٧ . أو من قوله: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾﴾ البروج:١٣ . كما تقدم في المبديء.

هذه أغلب الأسماء التي اشتهرت على ألسنة العامة والخاصة منذ أكثر من ألف عام؛ استندوا فيها إلى الروايات السابقة التي أدرجت فيها الأسماء من قبل الرواه ورواها عنهم الإمام الترمذي وابن ماجة والحاكم؛ وإن كانت رواية الترمذي هي الأكثر شهرة وانتشارا في العالم الإسلامي، وقد بينت ما ثبت منها؛ وما لم يثبت مع ذكر العلة في ذلك.



الباب الثالث

الإيمان بأسماء الله الحسنى

- منهج السلف في العقيدة وأثره في الإيمان بأسماء الله الحسنى.
- موقف السلف الصالح ممن عطل دلالة الأسماء على الصفات.
- عقيد أهل السنة والجماعة في مسألة الاسم والمسمى.
- دلالة أسماء الله الحسنى على العلمية والوصفية.
- جلال أسماء الله الحسنى مبني على الكمال والجمال.
- اسم الله الأعظم ودلالته على صفات الله تعالى.
- الروايات الثابتة في السنة عن اسم الله الأعظم.
- دلالة اقتران أسماء الله الحسنى على صفات الكمال.
- بطلان الاشتقاق التكليفي العقدي وجواز الاشتقاق اللغوي.
- أنواع الدلالات الوضعية وتعلقها بالأسماء والصفات التوقيفية.
- موقف المسلم من الأسماء المشهورة التي لم تثبت.







• منهج السلف في العقيدة وأثره في الإيمان بأسماء الله الحسنى.

منهج السلف الصالح في أبسط صوره هو منهج إيماني فطري مبني على فهم حقيقة الإسلام والإيمان؛ فهم كانوا يصدقون خبر الله ورسوله ﷺ تصديقا جازما ينفي الوهم والشك والظن؛ وينفذون الأمر تنفيذا كاملا يقوم على الإخلاص والحب؛ بحيث تنسجم فطرتهم النقية مع توجيه النصوص القرآنية والنبوية [1].

---

(١) المقصود بالسلف الصالح هم أصحاب النبي ﷺ والتابعون ومن أدرك عصر خير القرون من بعدهم، وهم المعنيون بما ورد عند البخاري من حديث عمران بن حصين ﷺ أن النبي ﷺ قال: (خيركم قرني، ثمّ الّذِين يلونهم، ثمّ الّذِين يلونهم، قال عِمران: لا أدرِي أذكر النبي ﷺ بعد قرنينِ أو ثلاثة). رواه البخاري في الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد ٢/ ٩٣٨ (٢٥٠٨). وعند البخاري أيضا من رواية عبد الله بن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (خير النّاسِ قرني، ثمّ الّذِين يلونهم، ثمّ الّذِين يلونهم، ثمّ يجيء أقوامٌ تسبِق شهادة أحدِهِم يمِينه، ويمِينه شهادته). انظر الموضع السابق (٢٠٥٩). وبصورة أكثر دقة يمكن القول: إن التعريف الاصطلاحي للسلفي هو من تحقق فيه عاملان: أحدهما؛ عامل منهجي، وهو كل من قدم النقل على العقل عند توهم التعارض، والثاني: عامل زمني؛وهو كل من أدرك زمن القرون الفاضلة أو عصر خير القرون، والذي ينتهي تقريبا في المائتين والعشرين من الهجرة. ويقابله أيضا مصطلح الخلف، ويطلق على من تحقق فيه عاملان أيضا: أحدهما؛ عامل منهجي؛ وهو كل من قدم العقل على النقل؛ أو قدم الرأي على الكتاب والسنة. والثاني: عامل زمني؛ وهو كل من أعقب القرون الفاضلة أو عصر خير القرون، ويراد بهم من تبع نهج الجهمية من المعتزلة والمتكلمين، انظر تفصيل ذلك في كتاب المحكم والمتشابه وقضية التفويض للمؤلف ص٩.

هذا المبدأ ـ أعني مبدأ تصديق الخبر وطاعة الأمر بعيدا عن الفلسفات العقلية والآراء الكلامية ـ هو غاية من جاء بعدهم وسلك دربهم في مختلف العصور، مهما تنوعت كلماته أو بدت اعتقاداته في توحيد الله ﷻ.

ونحن لو نظرنا إلى هذا المبدأ بنظرة علمية تحليلية لوجدنا أنه يعبر عن العقيدة الإسلامية الصحيحة بأدق تفاصيلها؛ فالمسلم بقوله: لا إله إلا الله، قد عقد في نفسه عقدا أن يكون الله ﷻ هو المعبود الحق الذي يصدق في خبره دون تكذيب؛ ويطاع في أمره دون عصيان، وتلك حقيقة الإيمان التي نزل بها القرآن وفهمها أصحاب اللسان؛ فمن المعلوم أن الكلام العربي قسمان:

الأول: الخبر، وهو يتطلب من المخاطب التصديق؛ وقد عرفه العلماء بأنه ما يصح أن يدخله الصدق أو الكذب؛ فالخبر هو الدال على أن مدلوله قد وقع قبل صدوره أو سيقع بعد صدوره.

الثاني: الأمر أو الطلب؛ وهو يتطلب من المخاطب الاستجابة والتنفيذ؛ وقد عرفه العلماء بأنه ما لا يحتمل الصدق أو الكذب؛ فمدلوله الإيجابي يحصل مع آخر حرف منه؛ وهو التنفيذ والاستجابة على الفور أو التراخي بحسب مراد الآمر الناهي [1].

قال ابن هشام: (التحقيق أن الكلام ينقسم إلى خبر وإنشاء فقط؛ وأن الطلب من أقسام الإنشاء؛ وأن مدلول قم حاصل عند التلفظ به لا يتأخر عنه؛ وإنما يتأخر عنه الامتثال؛ وهو خارج عن مدلول اللفظ) [2].

---

(١) شرح السيوطي علي سنن النسائي ٢/ ١٣١، والكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص١٦.
(٢) شرح شذور الذهب في معرفة كلام العرب لابن هشام ص٤٠.

ويذكر البيهقي أن حقيقة الإيمان والتوحيد تكمن في تصديق الخبر وتنفيذ الأمر؛ لأن الخبر هو القول الذي يدخله الصدق والكذب؛ والأمر والنهي كل واحد منهما قول يتردد بين أن يطاع قائله وبين أن يعصي؛ فمن سمع خبرا واعتقد أنه حق وصدق؛ فقد آمن به؛ ومن سمع أمرا أو نهيا فاعتقد الطاعة له؛ فكأنما آمن في نفسه به [1].

وقد بين ابن القيم أن أساس التوحيد والهداية التي منّ الله بها على عباده يقوم على تصديق خبر الله من غير اعتراض شبهة؛ وامتثال أمره من غير اعتراض شهوة؛ ثم يقول: (وعلى هذين الأصلين مدار الإيمان؛ وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر) [2].

ولما كان الصحابة ﵃ هم أهل الفصاحة واللسان؛ وقد خاطبهم الله ﷻ بنوعي الكلام في القرآن كان منهجهم في مسائل التوحيد والإيمان هو تصديق الخبر وتنفيذ الأمر؛ فلو أخبرهم الله عن شيء صدقوه تصديقا جازما ينفي الوهم والشك والظن؛ وهذا ما عرف لاحقا عند السلف بتوحيد العلم والخبر؛ أو توحيد المعرفة والإثبات؛ أو توحيد الربوبية والأسماء والصفات؛ أو غير ذلك من مسميات واصطلاحات.

والصحابة ﵃ أيضا لو أمرهم الله بشيء نفذوه بالقلب واللسان والجوارح؛ وهو ما عرف لاحقا عند السلف بتوحيد العبادة؛ أو توحيد الإلوهية؛ أو توحيد القصد والطلب؛ فغاية التوحيد العظمى وطريقة السلف المثلى التي جاهدوا المخالفين لإلزامهم بها أن يثبتوا ما أثبته الله لنفسه بتصديق خبره؛ وأن

---

(١) شعب الإيمان للبيهقي ١/ ٣٥.

(٢) مفتاح دار السعادة لابن القيم ١/ ٤٠.

يطيعوا الله فيما أمر به على لسان نبيه ﷺ ؛ فالصحابة ﷺ أجمعوا إجماعا سكوتيا دون مخالف أن يصدقوا خبر ربهم؛ وبلاغ نبيهم؛ وأن ينفذوا أمر معبودهم عن خضوع وتسليم ومحبة وتعظيم؛ ولم يكن بينهم من دان بغير ذلك؛ ومن شك في ذلك فما قدرهم حق قدرهم؛ وما أدرك حقيقة إيمانهم وإسلامهم رضي الله عنهم أجمعين.

ونحن لو طالعنا نصوص القرآن والسنة جملة وتفصيلا؛ لعلمنا أن أساس الرسالة يكمن في تصديق خبر الله وتنفيذ أمره؛ فقد روى البخاري من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أنه قال: (لمّا نزلت: ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾﴾ الشعراء:٢١٤. خرج رسول الله ﷺ حتى صعِد الصّفا؛ فهتف: يا صباحاه؛ فقالوا: من هذا؟ فاجتمعوا إِليهِ فقال: أرأيتم إِن أخبرتكم أنّ خيلا تخرج مِن سفحِ هذا الجبلِ أكنتم مصدِّقِيّ؟ قالوا: ما جرّبنا عليك كذِبا قال: فإِنِّي نذِيرٌ لكم بين يدي عذابٍ شدِيدٍ) [١]. فالصحابة ﷺ صدقوا نبيهم ﷺ تصديقا جازما في كل ما أخبرهم عن الله ﷻ؛ أما المشركون فكذبوه حتى قال له عمه: (تبّا لك ما جمعتنا إِلا لِهذا ثمّ قام؛ فنزلت: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴿١﴾﴾المسد:١) [٢].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال عن المسلم وهو يسأل في قبره: (فيقال له: ما هذا الرّجل؟ فيقول: محمّدٌ رسول الله ﷺ جاءنا بِالبيِّناتِ مِن عِندِ الله فصدّقناه.. فيقال له.. على اليقِينِ كنت؛ وعليهِ متّ؛ وعليهِ تبعث إِن شاء الله) [٣].

---

(١) البخاري في تفسير القرآن، باب تفسير سورة تبت يدا أبي لهب ٤/ ١٩٠٢(٤٦٨٧).

(٢) جزء من الحديث السابق.

(٣) ابن ماجة في الزهد، باب ذكر القبر والبلى ٢/ ١٤٢٦ (٤٢٦٨)، وانظر صحيح الجامع (١٩٦٨).

وهم كما صدقوا نبيهم في كل ما أخبرهم به عن ربه؛ فإنهم أطاعوه أيضا في كل ما أمرهم به؛ وكانوا يبايعونه على ذلك؛ روى البخاري من حديث جرير بن عبد الله ﷺ أنه قال: (بايعت النّبِيّ ﷺ على السّمعِ والطّاعةِ؛ فلقّنني فقال: فِيما استطعت والنّصحِ لِكلّ مسلِمٍ) (١).

وروى أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ في موقفه مع أهل الصفة لما أمره النبي ﷺ بدعوتهم وإطعامهم؛ وكان يتلوى من الجوع؛ قال: (فساءنِي ذلِك.. ولم يكن مِن طاعةِ الله وطاعةِ رسولِهِ ﷺ بدّ) (٢). فهذا حال أصحاب رسول الله ﷺ ؛ وحال من سلك نهجهم من السلف؛ وحال كل مسلم صادق نقي الفطرة من العامة والخاصة.

روى الإمام مالك في الموطأ من حديث ابن أبي مليكة أنه قال: (مرّ عمر بن الخطّابِ ﷺ بِامرأةٍ مجذومةٍ وهِي تطوف بِالبيتِ فقال لها: يا أمة الله لا تؤذِي النّاس؛ لو جلستِ فِي بيتِكِ؛ فجلست؟ فمرّ بِها رجلٌ بعد ذلِك فقال لها: إِنّ الذِي كان قد نهاكِ قد مات؛ فاخرجِي؛ فقالت: ما كنت لأطِيعه حيّا وأعصِيه ميّتا) (٣).

إذا علمنا ذلك فإن اعتقاد أهل السنة في توحيد الأسماء والصفات هو تصديق الله في خبره؛ وإثبات ما أثبته لنفسه؛ وما أثبته رسوله ﷺ من غير أن يقحموا عقولهم في مهالك التمثيل والتكييف؛ أو يكلفوا أنفسهم تأويلا يؤدي إلى التعطيل والتحريف؛ فهم آمنوا بأسماء الله على الحقيقة؛ وأنها أعلام تدل على

(١) البخاري في الأحكام، باب كيف يبايع الإمام الناس ٦/ ٢٦٣٤ (٦٧٧٨).
(٢) البخاري في الرقاق، باب كيف كان عيش النبي ﷺ ٥/ ٢٣٧٠ (٦٠٨٧).
(٣) مالك في الموطأ حديث رقم ١/ ٤٢٤ (٩٥٠).

ذاته؛ وأوصاف تدل على جلاله وكماله؛ وأنها توقيفية على ما وردت به نصوص القرآن؛ وما وصح عن النبي ﷺ ؛ وأن الله ﷻ منفرد بأسمائه وما دلت عليه من أوصافه وأفعاله؛ فهو سبحانه ليس كمثله شيء في كل ما أثبته لنفسه؛ هذا شأن اعتقادهم ومنهجهم في هذا الباب [(١)].

ولما ظهرت المعتزلة وهيمنت على الخلافة الإسلامية في الربع الأول من القرن الثالث الهجري ابتدعوا منهجا جديدا في التوحيد غير ما عرف بين الصحابة والتابعين وعلماء السلف الصالح؛ فزعموا أن التوحيد هو إثبات الأسماء ونفي الصفات؛ وأن إثبات الصفات تشبيه وتجسيم يؤدي إلى تعدد الآلهة؛ أو كما زعموا يؤدي إلى تعدد القدماء؛ وأن الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا وصف؛ ثم اكتسب الأسماء والأوصاف بعد أن لم تكن؛ فهذه الأسماء والأوصاف من أقوال المسمين المخلوقين المحدثين الواصفين.

وقد ظهرت على إثر هذه الآراء مسألة غريبة حول فهم الأسماء الحسنى ودلالتها على ذات الله؛ هذه المسألة هي المعروفة بمسألة الاسم والمسمى؛ هل الاسم هو عين المسمى أو هو غيره؟ والسابقون من سلف الأمة لم يتكلموا فيها؛ ولم يتطرقوا إليها؛ لكن اضطروا بعد ذلك إلى الحديث عنها رغبة في بيان الحق لعامة المسلمين؛ ودحض شبهة المخالفين.

قال أبو القاسم اللالكائي: (وأما القول في الاسم أهو المسمى أو غير المسمى؟ فإنه من الحماقات الحادثة التي لا أثر فيها فيتبع؛ ولا قول من إمام فيستمع؛ والخوض فيه شين؛ والصمت عنه زين؛ وحسب امريء من العلم به

---

(١) انظر تفصيل المسألة في مجموع الفتاوى لابن تيمية ٢٠/ ٤٠١، وله أيضا الرسالة التدمرية ص٣٩، ومختصر الصواعق المرسلة ٢/ ٢٤٢ وما بعدها، والتوحيد لابن خزيمة ص١٥.

والقول فيه أن ينتهي إلى قول الصادق ﷺ؛ وهو قوله: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَٰنَ ۖ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. ويعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى؛ له ما في السماوات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى؛ فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر)[1].

- **موقف السلف الصالح ممن عطل دلالة الأسماء على الصفات.**

تطلب الأمر من أهل العلم بعد أن ظهرت أصول المعتزلة بيان حقيقة التوحيد؛ ورد الشبهات التي ابتدعوها؛ وإظهار عوارهم فيها[2]؛ فمعنى قولهم بإثبات الأسماء ونفي الصفات أنهم أثبتوا ذاتا لا صفة لها؛ وجعلوا أسماء الله الدالة عليها أسماء فارغة من الأوصاف أو أسماء بلا مسمى؛ فقالوا: إن الله عليم بعلم هو ذاته؛ وسميع بسمع هو ذاته؛ وبصير ببصر هو ذاته؛ أو هو عليم بلا علم؛ وسميع بلا سمع؛ وبصير بلا بصر.

وهكذا جردوا سائر الأسماء عن الصفات؛ فأساس مذهبهم نفي الصفات؛ والعلة عندهم كما زعموا نفي التشبيه وإثبات التوحيد؛ وهذا الكلام ظاهر البطلان؛ وأساسه سوء الفهم لمعنى التوحيد؛ وتخبطهم في إدراك القدر المشترك والقدر الفارق عند التعبير عن الأشياء؛ فمن المعلوم أنه ما من شيئين إلا وبينهما قدر مشترك وقدر فارق؛ فمن نفى القدر الفارق فقد مثل؛ ومن نفى

---

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١/ ١٨٦.

(٢) أصول المعتزلة خمسة أصول عقلية استخدموا فيها مصطلحات سلفية؛ ووضعوها على معان كلامية باطلة تخالف منهج السلف في العقيدة، وهذه الأصول هي: التوحيد، والعدل، والمنزلة بين المنزلتين، وإنفاذ الوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. انظر شرح العقيدة الطحاوية ص٥٨٩.

القدر المشترك فقد عطل [١].

قال ابن تيمية: (سمى الله نفسه بأسماء؛ وسمى صفاته بأسماء؛ وكانت تلك الأسماء مختصة به إذا أضيفت إليه لا يشركه فيها غيره؛ وسمى بعض مخلوقاته بأسماء مختصة بهم مضافة إليهم، توافق تلك الأسماء إذا قطعت عن الإضافة والتخصيص؛ ولم يلزم من اتفاق الاسمين وتماثل مسماهما واتحاده عند الإطلاق والتجريد عن الإضافة والتخصيص اتفاقهما؛ ولا تماثل المسمى عند الإضافة والتخصيص؛ فضلا عن أن يتحد مسماهما عند الإضافة والتخصيص) [٢].

ومن ثم فإن الأسماء من جهة اللغة عامة مشتركة تتخصص دلالتها عند العقلاء بالإضافة والتقييد؛ فلو قال قائل: هذا فيل كبير؛ وقال آخر: هذا طائر كبير؛ فالمشترك بين القولين بعد اسم الإشارة لفظ كبير؛ وهو عند سائر العقلاء من حيث الدلاله له ثلاثة معان ظاهرة:

الأول: عند إضافته إلى الفيل؛ فأي عاقل يتصور من دلالته معنى معينا يستوعبه الذهن؛ حيث يتصور فيلا كبيرا بين بني جنسه من الفيلة.

الثاني: عند إضافته إلى الطائر؛ فإن العاقل يتصور من دلالته معنى آخر غير المعنى السابق؛ فهو طائر كبير بين الطيور؛ ولا يزعم عاقل أنه عندما يسمع قول القائل: طائر كبير؛ فإنه يتصور جبلا أو جملا أو فيلا أو بغلا أو غير ذلك.

الثالث: إذا قطع لفظ كبير عن الإضافة؛ وكان وحده مجردا؛ فإن له معنى آخر يتصور الذهن فيه شيئا عاما يمكن اشتراك الكل فيه؛ وإن كانت الألفاظ

---

(١) انظر الرسالة التدمرية لابن تيمية ضمن مجموع الفتاوى ٣/ ٦٩.

(٢) مجموع الفتاوى ٣/ ١٠.

لا تطلق مجردة بين العقلاء.

ومن ثم فإن الله ﷻ وله المثل الأعلى إذا قال في كتابه: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَـٰنَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَـٰهُ سَمِيعًۢا بَصِيرًا ۝٢﴾ الإنسان: ٢. وقال عن نفسه: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًۢا بَصِيرًا﴾ النساء: ٥٨. فإن السميع والبصير كاسمين أو لفظين من مفردات اللغة لهما من حيث الدلالة ثلاثة أنواع يستوعبها العقلاء:

الأول: إذا أضيفا إلى الإنسان؛ فإن العاقل يعلم معنى كونه سميعا بصيرا؛ ويعلم الكيفية الحقيقية التي دل عليها هذان الاسمان في حق المخلوق؛ فالإنسان يسمع بأذن ويبصر بحدقة؛ وهذا ظاهر اللفظ عند تخصيصه وتقييده بالإنسان.

الثاني: إذا أضيفا إلى الله ﷻ؛ فإن العاقل يعلم معنى كونه سبحانه سميعا بصيرا؛ فالله يسمع ويرى على الحقيقة؛ لكن العاقل لا يعلم الكيفية الحقيقية للوصفين الذين دل عليهما هذان الاسمان في حق الله تعالى؛ فالكيف مجهول لنا؛ لأننا ما رأينا الله؛ وما رأينا له نظيرا؛ وهو سبحانه وحده الذي يعلم كيف هو؟ وقد أمرنا أن نؤمن بما أخبرنا به عن نفسه؛ وأن نصدقه تصديقا جازما؛ وهذا مراد السلف الصالح بأن نصوص الصفات على ظاهرها في حق الله ﷻ.

الثالث: إذا قطعا عن الإضافة؛ وانفصلا عن التقييد؛ وكانا مجردين؛ فإن لهما معنى ثالثا عاما ومشتركا غير المعنى الأول والثاني؛ وهذا لا يكون في الواقع؛ بل يتصوره الذهن فقط؛ ولا يلزم أبدا من استعمال الأسماء المجردة في حق الخالق أو المخلوق وجود التطابق بين سمع هذا وذاك؛ أو بصر هذا وذاك؛ أو وجود المماثلة والمشابهة بينهما.

ومن هنا ظهر الخطأ الذي وقع فيه المعطل والممثل؛ لأن المعطل لما شبه الله بخلقه لم يجد الصورة التي كونها في ذهنه مستساغة أو مقبولة؛ فأراد أن ينفيها بمثل ما ذكره المتكلمون من أنواع التأويل؛ وسحب النصوص عن دلالاتها؛ فالنصوص المكونة من حروف وكلمات وهي بدورها تشتمل على الأسماء والصفات؛ وهذه الألفاظ كمفردات لغوية يستخدمها المتكلم في التعبير عن مراده عند تجردها وذكر مفرداتها منقطعة عن الإضافة تكون عامة مشتركة بحيث يمكن استخدامها في حق الخالق والمخلوق معا.

أما إذا أضيفت إلى الخالق سبحانه وقيدت ألفاظها بالدلالة عليه؛ فإنها تدل على معنى يخص الخالق دون غيره؛ وكذلك إذا أضيفت إلى المخلوق وقيدت ألفاظها بالدلالة عليه؛ فإنها تدل على معنى آخر يخص المخلوق دون غيره؛ فهناك قدر مشترك عند التجرد؛ وقدر فارق عند التخصيص والتقييد؛ ولا يمكن إهمال القدر الفارق لأن ذلك تمثيل للمخلوق بالخالق؛ ولا يمكن نفي القدر العام المشترك بين الجميع لأنه تعطيل للألفاظ اللغوية وإبطال للتفاهم والتواصل في لغة التخاطب بين الإنسانية [1].

وقد تضمن القرآن نصوصا كثيرة تدل على أن الله ﷻ سمى نفسه بأسماء؛ وسمى بعض عباده بأسماء هي في حقهم نظير تلك الأسماء في حقه سبحانه عند التجرد وعموم اللفظ؛ فسمى نفسه حيا كما ورد في قوله ﷻ: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ﴾ البقرة: ٢٥٥. وسمى بعض عباده حيا كما في قوله: ﴿يُخۡرِجُ ٱلۡحَيَّ مِنَ ٱلۡمَيِّتِ وَمُخۡرِجُ ٱلۡمَيِّتِ مِنَ ٱلۡحَيِّ﴾ الأنعام:٩٥. مع العلم أنه ليس الحي كالحي؛

(١) انظر في هذا المعنى بيان تلبيس الجهمية ١/ ٣٩١.

وسمى نفسه عليما كما في قوله ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ الأنعام:٨٣.

وسمى بعض عباده عليما كما في ورد في قوله: ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ الذاريات:٢٨. وليس العليم كالعليم؛ وسمى نفسه حليما كما في قوله ﷻ: ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ البقرة:٢٦٣. وسمى بعض عباده حليما كما في قوله تعالى: ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ الصافات:١٠١.

وكذلك سمى نفسه رءوفا رحيما؛ وسمى بعض عباده رءوفا رحيما؛ وليس الرءوف كالرءوف ولا الرحيم كالرحيم؛ وكذلك سمى نفسه ملكا عزيزا جبارا متكبرا؛ وسمى بعض عباده ملكا وبعضهم عزيزا وبعضهم جبارا متكبرا؛ وليس هو في ذلك مماثلا لخلقه [١].

قال أبو عمر الطلمنكي: (وقال قوم من المعتزلة والجهمية لا يجوز أن يسمى الله ﷻ بالأسماء على الحقيقة ويسمى بها المخلوق؛ فنفوا عن الله الحقائق من أسمائه وأثبتوها لخلقه؛ فإذا سئلوا ما حملهم على هذا الزيغ؛ قالوا: الاجتماع في التسمية يوجب التشبيه؛ قلنا: هذا خروج عن اللغة التي خوطبنا بها؛ لأن المعقول في اللغة أن الاشتباه لا يحصل بالتسمية؛ وإنما بتشبيه الأشياء بأنفاسها وذواتها؛ أو بأوصاف وهيئات فيها؛ كالبياض بالبياض؛ والسواد بالسواد؛ والطويل بالطويل؛ والقصير بالقصير؛ ولو كانت الأسماء توجب اشتباها وتماثلا لاشتبهت الأشياء كلها لشمول اسم الشيء لها؛ وعموم تسمية الأشياء بها) [٢].

---

(١) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٤/ ٤٢٥.

(٢) مختصر العلو للعلي الغفار للحافظ الذهبي ص ٢٦٤.

وقد أخبر الله عما في الجنة من أنواع النعيم التي أعدها لأهلها من المطاعم والملابس والمناكح والمساكن؛ فأخبر أن فيها لبنا وعسلا وخمرا ولحما وماء وحريرا وذهبا وفضة وفاكهة وحورا وقصورا. قال ابن عباس ﷺ: (ليس في الجنة شيء مما في الدنيا إلا الأسماء) [١]. وإذا كانت تلك الحقائق التي أخبر الله عنها هي موافقة في الأسماء التي في الدنيا؛ وليست مماثلة لها؛ بل بينها من التباين مما لا يعلمه إلا الله؛ فالخالق سبحانه وتعالى أعظم مباينة للمخلوق من مباينة مخلوق الآخرة لمخلوق الدنيا [٢].

وعليه فإن أساس ضلال المخالفين قياسهم الخالق على المخلوق أولا؛ ثم نفى أوصاف الخالق فرارا مما اعتقدوه؛ فقول المعتزلة سميع بسمع هو ذاته؛ أو سميع بلا سمع؛ خشية إثبات الصفات هو في الحقيقة ذم لله وليس مدحا؛ فمن المعلوم أن الاسم في حقنا قد يكون على مسمى؛ وقد لا يكون؛ فلو قيل: فلان اسمه سعيد؛ فربما تجد فيه وصف السعادة؛ وربما يكون بائسا حزينا؛ فهو في الحالة الأولى اسم على مسمى؛ وفي الثانية اسم بلا معنى؛ أو اسم على غير مسمى؛ أو اسم فارغ من الوصف.

أما أسماء الله عند السلف فهي أسماء على مسمى فالله ﷻ هو الغني الذي يتصف بالغنى لا الفقر؛ ولا نقول كما قالت المعتزلة: غني بلا غنى؛ وهو القوي الذي يتصف بالقوة لا الضعف؛ وهو السميع يتصف بصفة السمع تعالى الله عن ضدها؛ وهكذا القول في سائر الأسماء والصفات؛ ولهذا كانت أسماء الله

---

(١) الترغيب والترهيب ٤/ ٣١٦، وهو صحيح موقوف كما ذكر الألباني، انظر صحيح الترغيب والترهيب (٣٧٦٩) وصحيح الجامع حديث (٥٤١٠)، والسلسلة الصحيحة ٥/ ٢١٩ (٢١٨٨).

(٢) مجموع الفتاوى ٣/ ٢٨.

ﷻ كلها حسنى؛ وكلها عظمى؛ ولا يمكن أن تكون حسنى وعظمى بغير ذلك. قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠.

ومن المعلوم أن دعاء الله بها أن يقول الفقير: يا غني اغنني بفضلك عمن سواك؛ ولولا يقين الفقير أن الله ﷻ غني ليس له نظير في غناه ما دعاه؛ وأن يقول الضعيف: يا قوي قوني؛ فلولا يقينه أنه سبحانه لا شبيه له في قوته ما دعاه؛ وهكذا فإن أصحاب الفطرة النقية يعلمون أن الله يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء بجلال أسمائه وعظمة أوصافه وأفعاله.

قال تعالى: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ النمل:٦٢. وأي عاقل يعلم أنه لا يجيب المضطر إذا دعاه وهو عاجز لا وصفة له على الإطلاق.

وهذا المذهب الذي ينفي دلالة أسماء الله على أوصافه وأفعاله يترتب عليه أن قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. لا معنى له؛ ولا قيمة عند معتنقيه.

وكذا الحال في تعداد الأسماء الحسنى من حديث أبي هريرة ؓ عند البخاري مرفوعا: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلا واحِدا من أحصاها دخل الجنّة)[1]. لأن تعداد الأسماء الحسنى أو الدعاء بها مبني على إثبات الصفات.

وأي نقص تنسبه المعتزلة في حق الله أعظم من أن يكون ربهم لا صفة له عندهم؛ تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا؛ إن العاقل لا يقبل هذا على نفسه؛ ولا

---

(١) البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٢/ ٩٨١ (٦٩٥٧).

يرضاه؛ فكيف يجيزه على ربه ويدعو إليه؟ فلو قال له قائل: أنت لا صفة لك عندي ربما خاصمه دهرا؛ ولا يتوقع عاقل أنه ستسعد بقوله ويعده مدحا إلا أن يكون مختلا عقليا أو اعتزاليا كلاميا؛ لأن الفطرة مجبولة على إثبات الأوصاف الحميدة؛ فمن العجب أن يثبتوا لأنفسهم أجود الأوصاف ويصفون أنفسهم بالذكاء والفهم والرسوخ في العلم؛ وينفون عن الله الذي ليس كمثله شيء سائر أوصاف الكمال؛ ومن ثم لا بد من الإيمان بصفات الله على الحقيقة كالإيمان بوجود ذاته سواء بسواء؛ لأن القول في الذات كالقول في الصفات والقول في الصفات كالقول في بعضها البعض [1].

وأما زعم المعتزلة أن الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا وصف ثم اكتسب الأسماء والأوصاف بعد أن لم تكن؛ وأن الأسماء الحسنى والأوصاف العليا من أقوال المسميين الواصفين المحدثين فأساسه أيضا قياس التمثيل وتشبيه الخالق بالمخلوق؛ فالمخلوق يكتسب الأسماء والأوصاف شيئا فشيئا حتى يصل إلى الكمال اللائق؛ أما رب العزة والجلال فما زال بأسمائه وصفاته له الكمال والجمال؛ قال الإمام الطحاوي: (ما زال بصفاته قديما قبل خلقه) [2].

والإمام الطحاوي يعني أن الله سبحانه أول ليس قبله شيء؛ متصف بصفات الكمال قبل خلقه لكل شيء؛ فأسماؤه وصفاته أزلية أبدية؛ وكما أنه في ذاته أول بلا ابتداء فكذلك أسماؤه وصفاته تابعة لذاته فهي أولية بأولية الله؛ فلم يكن أولا بلا أسماء ولا صفات ثم سماه الناس وحدثت له الصفات؛ لأن

---

(١) انظر المزيد عن هذا الموضوع في المسألة المصرية في القرآن ضمن مجموع الفتاوى ١٢/ ١٨٣، وبيان تلبيس الجهمية ١/ ٥١٦، ودرء تعارض العقل والنقل ٥/ ١٩، ٥/ ٣٤.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص١٢٧.

قولهم هذا يلزم منه أن يكون ناقصا في فترة ثم اكتسب كمالا لم يكن من قبل؛ ولذلك بين الإمام الطحاوي أن وجود الخلق مفتقر إلى الله ﷻ وأنه غني عمن سواه؛ فقال رحمه الله: (لم يزدد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته) (١)؛ أي أن وجود المخلوقات لم يزده كمالا كان مفقودا أو ينفي عنه نقصا كان موجودا؛ سبحانه وتعالى عن قول القائل: لم يكن الله خالقا إلا بعد أن خلق الخلق؛ ولم يكن رازقا إلا بعد ظهور الملك؛ فهذا شأن المخلوق في أوصافه؛ يقال عنه عالم بعد اكتساب العلم وزوال الجهل؛ وخبير بعد اكتساب الخبرة ومزاولة المهنة؛ وملك بعد اكتساب الملك وظهور العزة؛ وحكيم رشيد بعد ظهور العقل والحكمة؛ وطيب رحيم بعد ظهور الإحسان والرحمة؛ أما ربنا تبارك وتعالى فله كمال الأسماء والصفات في أوليته وأبديته؛ قال الإمام الطحاوي: (وكما كان بصفاته أزليا كذلك لا يزال عليها أبديا؛ ليس بعد خلق الخلق استفاد اسم الخالق؛ ولا بإحداث البرية استفاد اسم الباري) (٢).

إن الإنسان إذا كان في عشيرته ذليلا فقيرا؛ مهانا ضعيفا؛ واكتسب أوصاف الكمال؛ فأصبح عزيزا غنيا؛ نسيبا قويا؛ فإن الناس لا ينسون أوصاف نقصه وحال ضعفه حتى لو بلغ غاية الكمال في وصفه؛ بل يتذكرون حال ذله وفقره؛ ويذكرونه بأيام ضعفه ونقصه؛ وكل ذلك لأنه اكتسب كمالا لم يكن من قبل؛ ومن هنا قيل في المثل: كان كراعا؛ فصار ذراعا (٣).

---

(١) السابق ص١٢٧.

(٢) السابق ص ١٣٧.

(٣) الكراع هو القزم الصغير، وهذا المثل يضرب للرجل الذليل يصير عزيزا كبيرا، انظر مجمع الأمثال لأبي الفضل أحمد النيسابوري ٢/ ١٣١، وكتاب جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري ٢/ ١٤١.

لكن لو انتقل وهو على حال الكمال إلى بلد آخر لا يعرفه الناس فيه؛ فرأوه من بدايته عزيزا غنيا؛ منيعا قويا؛ فإنهم لا يذكرونه على الدوام إلا بالكمال؛ ولا يعرفون وصفه إلا مقترنا بالعزة في كل حال؛ فيصفونه بالعزة والغنى والأصالة والقوة.

ذكر أن أعرابيين صديقين كانا يعشيان فقيرين بالبادية؛ غير أن أحدهما ذهب إلى المدينة وتقرب من الحجاج بن يوسف الثقفي حتى أمّره على أصبهان؛ فسمع عنه صديق فقره الذي كان بالبادية؛ فشد إليه الرحال حتى وصل إلى قصره؛ وحاول لقاءه فمنعه الحراس أياما كثيرة حتى أَذِنوا له بالدخول؛ فلما رآه أنشده قائلا:

أتذكر إذ قميصك جلد تيس : وإذ نعلاك من جلد البعير
فسبحان الذي أعطاك ملكا : وعلمك الجلوس على السرير [1].

والقصد أن من شهد النقص في شخص تحول عنه إلى الكمال يعز عليه أن يتناسى ما سبق له من سوء الحال؛ فيستكثر مدحه بوصفه وكماله؛ ويسهل عليه تذكيره بنقصه وسوء حاله؛ هذا شأن البشر؛ لكن الرب سبحانه ما عرّف نفسه إلينا إلا ربا معبودا؛ ملكا؛ قدوسا؛ سلاما؛ مؤمنا؛ مهيمنا؛ عزيزا؛ جبارا؛ متكبرا؛ خالقا؛ بارئا مصورا له الأسماء الحسنى والصفات العليا؛ وله فيها مطلق الجلال القائم على مطلق الكمال والجمال.

ولذلك قال الطحاوي: (له معنى الربوبية ولا مربوب؛ ومعنى الخالق ولا

---

(١) انظر البيان والتبيين لأبي عثمان عمرو بن بحر ص ٥٨٢، وكتاب جمهرة الأمثال ٢/ ٣٩.

مخلوق)[1]. ويعني بذلك أن الله هو رب العالمين قبل وجود العالمين وحال وجودهم؛ وبعد فناء من شاء منهم؛ فهو الرب قبل أن توجد المربوبات؛ والرب سبحانه معناه الخالق المالك السيد الذي يدبر ويتصرف ويصلح مملكته وهذه الصفات لازمة للذات؛ وهو سبحانه غني بذاته عن العالمين له الكمال المطلق في أسمائه وصفاته وربوبيته للخلائق أجمعين.

قال الإمام الطحاوي رحمه الله: (ذلك بأن الله على كل شيء قدير؛ وكل شيء إليه فقير؛ وكل أمر عليه يسير؛ لا يحتاج إلى شيء: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ الشورى:١١)[2].

ومن ثم فإن كل مسلم عاقل ينأى بنفسه أن يعتقد في ربه أنه ما وصف بالقدرة إلا بعد أن خلق المخلوقات؛ بل القدرة صفة أولية له؛ وإنما وجود المخلوقات أثر ناتج من كونه على كل شيء قدير؛ ولا يلزم من ذلك قدم المخلوقات؛ أو تعدد القدماء كما زعمت المعتزلة؛ فإن الله في خلقه وأمره غني عن العالمين. قال الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلْفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِ ۖ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ﴾ فاطر:١٥؛ فلو كان مفتقرا إلى غيره لفسد الكون بأسره؛ ولذلك أمرنا سبحانه وتعالى بحمده فقال: ﴿وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ ۖ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا﴾ الإسراء:١١١؛ فكما أنه أول بلا بداية؛ فكذلك ليس لأسمائه وأوصافه بداية؛ فهو الخالق الرازق دائما وأبدا؛ وهو العلي القوي دائما وأبدا؛ وهو رب العالمين دائما وأبدا؛ أما مخلوقاته فهي متنوعة

(١) شرح العقيدة الطحاوية ص١٤٢.

(٢) السابق ص١٤٢.

متجددة؛ يخلق الله ما يشاء ويفعل في خلقه ما يشاء.

- **عقيد أهل السنة والجماعة في مسألة الاسم والمسمى.**

نظرا لتعدد الآراء الفلسفية والمذاهب الكلامية في هذه القضية؛ واختلاف المنهج والنية بين نظرة المعتزلة والمتكلمين من جهة وأتباع السلف الصالح من جهة أخرى؛ فإن هذه المسألة لا بد فيها من التفصيل؛ ومراعاة قصد القائل ومراده بالدليل؛ فربما ينسب لسلفي أن الاسم هو المسمى؛ ولا يقصد ما يقصده المعتزلي؛ والقضية أيضا صحيحة عند دورانها وانعكاسها؛ فالسلفي إذا ثبت عنه أنه قال: الاسم هو المسمى؛ فإنه يعني أن أسماء الله وأوصافه أولية أبدية ملازمة للذات؛ وليست محدثة بعد أن لم تكن كما ادعى المخالفون.

ومن قال من السلف ذلك في بعض المواطن كأحمد بن حنبل؛ وأبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم؛ وأبي حاتم محمد بن إدريس الحنظلي؛ وغيرهم رحمهم الله تعالى؛ إنما قاله على اعتبار أن القرآن غير مخلوق؛ وأنه كلام الله الذي تشتمل نصوصه على الأسماء والصفات حكمه حكم الذات في الأولية والأبدية [(١)].

والمعتزلي إذا قال الاسم هو المسمى[(٢)]؛ فإنه يعني أن الأسماء هي عين الذات وأنها مجردة من الصفات؛ فلا يقوم بها علم؛ ولا سمع؛ ولا بصر؛ ولا وصف؛ كقوله عليم بذاته؛ سميع بذاته؛ بصير بذاته؛ لا بعلم ولا قدرة ولا حياة ولا صفات أولية؛ ولا معان قائمة بذاته؛ فإنه ينفي الصفات ويدعي إثبات الأسماء كعلم على الذات فقط؛ فمنهجه العقلي، وما تخمر في ذهنه من ضلال فكري، هيأ له أن إثبات الصفات تشبيه وتجسيم؛ وأن الصفات ذوات أخرى منفصلة

---

(١) الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٥/ ١٩.

(٢) الملل والنحل للشهرستاني ١/ ٤٤، ١/ ٥٠.

عن الذات؛ وأن إثباتها يعد مشاركة للذات في القدم الذي هو أخص وصف الله عنده؛ وهذا في اعتقاده شرك وهدم للتوحيد.

ومن ثم فإن المعتزلي بقوله الاسم هو المسمى؛ يريد من ذلك نفي الصفات الإلهية؛ وهو مع ذلك لا يقدر على تكذيب النصوص القرآنية والنبوية التي صرحت دون لبس أو غموض بذكر أسماء الله الحسنى والأمر بدعاء الله بها؛ فوقع المعتزلي في حيرة بين تصديق العقل؛ وتكذيب النقل؛ ووجد نفسه بين أمرين متضادين ومتناقضين؛ فخرج بهذا الحل الأعوج؛ وزعم بزعمه الأعرج أن التوحيد يكون في إثبات الأسماء ونفي الصفات؛ وأن أسماء الله هي ذاته وهي أعلام بلا أوصاف.

ومن قال من أهل العلم كابن حزم الأندلسي؛ وابن حجر العسقلاني وغيرهما؛ أن الاسم غير المسمى يقصد أنه يفهم من اللفظ غير ما يفهم من مدلوله؛ ففرق كبير بين اسم زيد المكتوب في النص؛ وبين ذاته أو شخصيته المتحركة؛ فذاته هي الحقيقة التي يدل عليها الاسم؛ وهم يعلمون قطعا أن الاسم دال على المسمى [1].

ومن قال من الجهمية والمعتزلة بأن الاسم غير المسمى؛ فإنه يعني أن أسماء الله مخلوقة كما أن القرآن مخلوق؛ وليست الأسماء عنده أولية بأولية الذات الإلهية؛ وأن الله ﷻ كان ولا وجود لهذه الأسماء؛ ثم خلقها؛ ثم تسمى بها؛ ولذلك اشتد إنكار أئمة السنة كأحمد بن حنبل وغيره على الذين يقولون أسماء الله مخلوقة؛ وأن الاسم غير المسمى؛ وأن أسماء الله غيره؛ وما كان غيره فهو

---

(١) الفصل ٥/ ٢٧، وانظر فتح الباري لابن حجر ١١/ ٢٢٥.

مخلوق؛ فهؤلاء هم الذين ذمهم السلف الصالح؛ وغلطوا فيهم القول؛ لأن أسماء الله من كلامه؛ وكلام الله غير مخلوق؛ بل هو المتكلم به؛ وهو المسمى نفسه بما شاء فيه من الأسماء.

ويروى عن الشافعي والأصمعي وغيرهما أنهم قالوا: إذا سمعت الرجل يقول: الاسم غير المسمى؛ فاشهد عليه بالزندقة [1]. فهم يعنون بذلك التحذير من ضلالات الجهمية والمعتزلة؛ ولا يعنون من كان حسن النية من أهل السنة إذا قال ذلك؛ فلكل وجهة هو موليها.

والقول الذي عليه جمهور أهل العلم من المتبعين لنهج السلف الصالح أهل السنة والجماعة هو القول الذي فهم به الصحابة ﷺ قول الله تعالى: ﴿قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰۚ﴾ الإسراء:١١٠. وقوله سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَاۖ﴾ الأعراف:١٨٠.

وما رواه أحمد من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال في دعاء الكرب: (أسألك بِكلِّ اسمٍ هو لك؛ سمّيت بِهِ نفسك أو أنزلته فِي كِتابِك؛ أو علمته أحدا مِن خلقِك؛ أو استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك) [2].

وهو اعتقادهم أن الاسم للمسمى، وأن الأسماء الحسنى أسماء لله ﷻ دالة عليه؛ وهي في حقه سبحانه أعلام وأوصاف.

---

(١) مجموع الفتاوى ٦/ ١٨٥ بتصرف، وانظر أيضا: الإبانة لأبي الحسن الأشعري ص٥٤، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لأبي القاسم اللالكائي ٢/ ٢١٢.

(٢) رواه أحمد ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة ١/ ٣٨٣.

قال ابن تيمية: (وأما الذين يقولون إن الاسم للمسمى كما يقوله أكثر أهل السنة؛ فهؤلاء وافقوا الكتاب والسنة والمعقول؛ قال تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ الأعراف:١٨٠. وقال: ﴿ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ الإسراء:١١٠. وقال النبي ﷺ : (إن لله تسعة وتسعين اسما) (١)؛ وقال النبي ﷺ : (إن لي خمسة أسماء: أنا محمد؛ وأحمد؛ والماحي؛ والحاشر؛ والعاقب) (٢)؛ وكلاهما في الصحيحين؛ وإذا قيل لهم: أهو المسمى أم غيره؟ فصلوا فقالوا: ليس هو نفس المسمى، ولكن يراد به المسمى؛ وإذا قيل: إنه غيره بمعنى أنه يجب أن يكون مباينا له فهذا باطل؛ فإن المخلوق قد يتكلم بأسماء نفسه فلا تكون بائنة عنه؛ فكيف بالخالق؟ وأسماؤه من كلامه وليس كلامه بائنا عنه؟ ولكن قد يكون الاسم نفسه بائنا؛ مثل أن يسمى الرجل غيره باسم أو يتكلم باسمه؛ فهذا الاسم نفسه ليس قائما بالمسمى؛ لكن المقصود به المسمى؛ فإن الاسم مقصوده إظهار المسمى وبيانه) (٣).

والناس مفطورون على أن الأسماء وضعت للدلالة على مسمياتها؛ وأنه إذا ذكر الاسم انصرف الذهن في المقام الأول إلى العلمية التي تميز صاحبه؛ ثم ينظر بعد ذلك إلى الوصفية.

ومن المعلوم أن بني آدم يكتسبون معرفة الأسماء؛ ويتعلمون حدود الأشياء بعد ولادتهم؛ فالإنسان يولد مؤهلا للعلم وصالحا للتمييز والفهم؛ وقد أوجد

---

(١) تقدم تخريجه ص١٦.

(٢) البخاري في المناقب، باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ ٣/ ١٢٩٩ (٣٣٣٩).

(٣) مجموع الفتاوى ٦/ ٢٠٧.

الله ﷻ فيه جهازا متكاملا للإدراك والتمييز؛ ويحتوي عقلا أو معالجا بسرعة فائقة يقوم بتحليل النصوص والمعلومات؛ ومعرفة الأسماء والصفات بدقة عالية؛ ويتضمن أيضا وسائل إدخال الألفاظ وإخراجها؛ ووسائل أخرى لحفظ المعلومات واستدعائها.

قال تعالى: ﴿وَٱللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنۢ بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْـًٔا وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَٱلْأَفْـِٔدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾﴾ النحل:٧٨.

كما أن الإنسان يتعلم الأسماء ويعرف حدود الأشياء شيئا فشيئا؛ فربما يتعلم الطفل الصغير في بضعِ ساعات كلمة واحدة أو بضع كلمات؛ كل يوم يزداد علمه وتقوى معرفته للأسماء ودلالتها على الأشياء؛ فيقال له: هذه هرة؛ وهذه جرة؛ وهذه بقرة؛ وهذه شجرة إلى غير ذلك من الأسماء ودلالتها على مسمياتها؛ حتى يصل عند البلوغ إلى حصيلة علمية تكفي لتكليفه بالأحكام الشرعية؛ وإدراك الغاية من وجوده في الحياة؛ وكيف يعبد الله ﷻ وحده ولا يشرك به شيئا؟

ومن عجيب القدرة أن أسماء الأشياء التي يحصلها الإنسان في سنوات؛ علمها الله لآدم عليه السلام في لحظات؛ فتعلم الأسماء ودلالتها على مسمياتها؛ وتعرف على أوصافها وخصائصها مرة واحدة؛ قال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلْأَسْمَآءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ فَقَالَ أَنۢبِـُٔونِى بِأَسْمَآءِ هَٰٓؤُلَآءِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٣١﴾﴾ البقرة:٣١.

والشاهد أن الأسماء التي تعلمها آدم كلها دالة على مسمياتها؛ لأن المسميات كانت أعيانا قائمة؛ وذوات ثابتة؛ تراها الملائكة؛ وإنما جهلت فقط

الأسماء التي علمها الله آدم عليه السلام؛ ثم علمها آدم الملائكة؛ فكانت حكمة الله من ذلك التعليم تعريف الأسماء مع تصور مسمياتها؛ فيحصل الفهم والمعرفة لمراد المتكلم؛ ولو لم يحصل له المعرفة كان في ذلك إبطال لحكمة الله عز وجل؛ وإفساد لمصالح بني آدم؛ وسلب الإنسان خاصيته التي ميزه بها على سائر الحيوان؛ فالاسم إذا دليل على المسمى وعلم عليه يميزه عن غيره [1].

وقد أمر الله المسلمين بذكر أسمائه؛ فإذا ذكروه عرفوه وعبدوه وأحبوه؛ لأن أسماءه دليل عليه؛ قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ لَّا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾﴾ النور:٣٦:٣٧.

والله عز وجل أمر بتسبيح اسمه كما أمر بدعائه بأسمائه الحسنى؛ فيدعى بأسمائه ويسبح باسمه؛ وتسبيح اسمه تسبيح له؛ إذ المقصود بالاسم دلالته على المسمى؛ كما أن دعاءه هو دلالة على دعاء المسمى؛ قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. وقال: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾﴾ ق:٤٠. وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾﴾ الإنسان:٢٦. فأمر هنا بذكره؛ وفي آية أخرى أمر سبحانه بذكر اسمه فقال: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾﴾ الأعلى:١. وقال أيضا: ﴿فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا رَّبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴿٨﴾﴾ المزمل:٨. وقال سبحانه: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ الأنعام:١٢١.

---

(١) انظر الصواعق المرسلة ٢/ ٦٤١ بتصرف.

وكل ذلك واضح في دلالة الاسم على مسماه؛ ومن ثم فإن الذي يذكر الاسم يريد مسماه؛ وقد أجمع أهل العلم على أن من حلف باسم من أسماء الله ﷻ فحنث فعليه الكفارة؛ ولا خلاف بينهم في ذلك [١]. وينبغي أن يعلم أيضا أن دلالة الاسم على المسمى يثبت دلالته على الذات والصفات معا؛ كما سيأتي تفصيل ذلك في أنواع الدلالات.

- **دلالة أسماء الله الحسنى على العلمية والوصفية.**

تعريف الاسم كاصطلاح يتردد بين علماء العقائد؛ هو ما دل على علم لتمييزه عن غيره؛ أو اللفظ الدال على المسمى؛ وهو إما مشتق من السمو وهو العلو؛ أو من السمة وهي العلامة؛ ويقال لصاحبه مسمى؛ فالاسم يظهر به المسمى ويعلو؛ فيقال للمسمَّى: سمِّهِ؛ أي أظهره وأعلي ذكره بالاسم؛ والاسم له خصائص منها جواز الإسناد إليه؛ ودخول حرف التعريف، والجر والتنوين والإضافة؛ وقد تقدم الحديث عن ذلك مفصلا [٢].

أما الصفة عندهم فهي ما دل على معنى؛ أو شيء يقوم بذات الموصوف ولا يمكن أن يقوم بنفسه؛ أو ينفصل عن موصوفه؛ كالسعادة والقوة والجمال؛ والعزة والقدرة والكمال؛ وغير ذلك من صفات الذات والأفعال؛ فهذه الصفات لا تقوم بنفسها ولكنها ملازمة للموصوف وتتبعه في الحكم؛ فيقال سعيد متصف بالسعادة؛ والقوي متصف بالقوة؛ والجميل متصف بالجمال

---

(١) انظر الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٥/ ٢٢، وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة لأبي القاسم اللالكائي ٢/ ٢١١، والعلو للعلي الغفار للذهبي ص ١٦٦.

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٦/ ١٩٥، والتبيان في إعراب القرآن لأبي البقاء العكبري ١/ ١، وأوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك لابن هشام ١/ ١٣.

وهكذا؛ قال ابن فارس: (الصفة الأمارة اللازمة للشيء)[١].

وإذا كان الاسم في اللغة هو ما تميز بعلامات الاسمية المعروفة؛ فإنه أيضا يتناول الصفة والموصوف؛ والفاعل والمفعول؛ والعلة والمعلول[٢]؛ فمثلا قولنا: سعيد سعيد هذان اسمان من الناحية اللغوية؛ لكن الأول يراد به العلمية؛ والثاني يراد به الوصفية إن كان خبرا؛ ولم يكن اسما لوالد الأول؛ وقولنا: سعيد في منتهى السعادة؛ فالأول والأخير اسمان من الناحية اللغوية؛ لكن الأول للعلمية؛ والثاني للوصفية؛ فالسعادة لا تقوم بنفسها؛ ولابد من قيامها بموصوف؛ شأنها في ذلك شأن الأسباب في إضافتها لمن قام بها؛ فكما لا يصح أن نقول ضرب السوط فلانا؛ ولا قتله السيف؛ بل السوط والسيف كلاهما اسمان لغويان؛ لا يستقلان بفعل ذاتي؛ بل يفعل بهما؛ ويضاف الفعل إلى من فعل بهما؛ فكذلك لا يصح أن نقول الرحمة استوت على العرش؛ أو العزة والقدرة نصرت المؤمنين وهزمت الكافرين؛ بل يقال: الرحمن على العرش استوى؛ أو الرحمن علم القرآن؛ والعزيز القدير نصر المؤمنين وهزم الكافرين؛ فالصفة تقوم بموصوفها؛ ولا يمكن أن تقوم بنفسها.

وهنا نقطة جوهرية في فهم الأسماء الحسنى ودلالتها على الصفات سبق الحديث عنها عند ذكر الشرط الثاني من شروط الإحصاء؛ وهى أنه لا بد من التمييز بين الاسم ودلالته الوضعية عندما يستعمل في حق المخلوق؛ والاسم ودلالته في حق الخالق؛ فعدم فهم هذه المسألة هو أساس التفرق والاختلاف؛

---

(١) انظر معجم مقاييس اللغة ٥/ ٤٤٨، والتعريفات ص١٣٣.
(٢) انظر نتائج الفكر للسهيلي ص٦٣، وانظر أيضا أسماء الله الحسنى دراسة في البنية والدلالة، د. أحمد مختار عمر ص٦، والإيضاح في علل النحو للزجاجي ص٤٨.

لأن الاسم في استعماله المتعارف بين الناس لا يراد به إلا العلمية التي تميزه عن غيره؛ ولا يعني إن كانت فيه صفة السعادة أم لا؛ فالاسم في حقنا فارغ من الوصفية على الأغلب؛ ومرتبط على الدوام بمسماه كاسم بلا وصف؛ فإن استجد الوصف عبرنا عن ذلك بقدر زائد؛ فقلنا: سعيد سعيد أو سعيد في منتهى السعادة.

أما الأسماء في حق الله؛ فتختلف اختلافا كليا عن ذلك؛ فهي علمية ووصفية معا في آن واحد؛ ولا يمكن قياسها بما سبق في حق المخلوق؛ ولذلك لم يقل النبي ﷺ: إن الجواد سبحانه جواد؛ وإن المحسن محسن؛ وإن الحيي الستير حيي ستير؛ وإن الجميل جميل؛ والوتر وتر؛ كما قلنا في حق المخلوق سعيد سعيد؛ لأن الأسماء في حق الله أعلام وأوصاف؛ سواء ذكر الاسم أولا أو ثانيا؛ مبتدأ أو خبرا؛ أو في أي موضع كان من النص فهو علم ووصف؛ ومن ثم فإن الجواد؛ والجميل؛ والوتر؛ والرفيق؛ والمحسن؛ والحيي؛ والستير؛ كلها أسماء صحيحة ثابتة لله ﷻ تدل على العلمية والوصفية معا؛ لأن الله لم يطرأ عليه وصف أو يستجد به كمال؛ كما طرأت السعادة؛ واستجد النصر والصلاح على سعيد ومنصور وصالح.

وقد كان من شأن العرب أن يسموا أولادهم بأسماء الجماد والحيوان لما يرون فيها من بعض الصفات النبيلة؛ كتسميتهم صخرا؛ أو حربا؛ أو أسدا؛ أو كلبا؛ أو جحشا؛ أو كعبا؛ وهم يقصدون بهذه التسمية أولا تمييز الشخص عن غيره؛ لأنه لا بد لكل فرد من اسم يميزه بالعلمية؛ ويتطلعون أيضا أن تتحقق فيه مستقبلا الوصفية التي تضمنها الاسم؛ فالذي يسمي ولده صخرا يأمل أن تتوفر فيه صفة القوة والصلابة؛ والذي يسمي ولده حربا يأمل أن

تتوفر فيه صفة الفارس المقاتل والمقدام الهمام؛ والذي يسميه أسدا؛ أو كلبا؛ أو جحشا؛ أو كعبا؛ يرغب أن تتوفر فيه صفة الشجاعة؛ والجرأة؛ والوفاء؛ والتحمل؛ والعظمة؛ والبقاء؛ ولذلك كانت أغلب الأسماء التي يسميها العرب مبنية على مراعاة العلمية والرغبة والأمل في حدوث الوصفية كأبي سفيان بن حرب؛ وعند البخاري تزوج أبو بكر امرأة من كلب [1]؛ يعني من بني كلب؛ وأيضا كان من أمهات المؤمنين زينب بنت جحش رضي الله عنها؛ ومن الصحابة أبي بن كعب؛ وكعب بن مالك الذي تخلف عن غزوة تبوك رضي الله عنهم أجمعين؛ وقد يسمون الجارية زهرة أو غزالا؛ أو شهدا أو نورا؛ أو قمرا أو جميلة؛ وهي سوداء كالليل البهيم أو قبيحة وجهها دميم؛ أو خبيثة الجوهر والمنظر.

والقصد أن الأسماء البشرية يراد بها في الأصل العلمية مع الرغبة في وجود الوصفية؛ وقياس ذلك على أسماء الخلق هو أصل الضلال؛ ولما خلط أهل الاعتزال بين الأحكام المتعلقة بعالم الغيب وعالم الشهادة؛ وشبهوا الخالق بالمخلوق حدث اللبس والغموض في مسألة الاسم والمسمى؛ هل هو عينه أو غيره؟ وهل الصفات زائدة على الذات أم لا؟ وغير ذلك من القضايا التي زعموا فيها أن التوحيد هو إثبات الأسماء ونفي الصفات؛ وقد تخبطوا هم أنفسهم في فهمها قبل بيانها وشرحها للآخرين.

لكن عقيدة السلف الصالح لما كانت مبنية على أن التوحيد هو إفراد الله ﷻ بما ثبت له من الأسماء والصفات؛ وأن الله متوحد عن الأقيسة التمثيلية والقواعد الشمولية التي تحكم ذوات المخلوقات؛ فإنهم وفقوا إلى الفهم

(١) البخاري في فضائل الصحابة، باب هجرة النبي ﷺ إلى المدينة ٣/ ١٤٢٧ (٣٧٠٦).

الصحيح في باب الأسماء والصفات؛ فعندهم أن الأسماء في حق الله علمية ووصفية؛ علمية من جهة الدلالة على الذات؛ ووصفية من جهة المعنى الذي تضمنه كل اسم؛ فاسم الله القدير وكذلك العلي؛ الرحمن؛ القوي؛ العزيز؛ الحكيم؛ السميع؛ العليم؛ وغير ذلك من الأسماء دلت على إثبات صفة القدرة؛ والعلو؛ والرحمة؛ والقوة؛ والعزة؛ والحكمة؛ والسمع؛ والعلم؛ فهي أعلام لقول الله تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَٰنَ ۖ أَيًّا مَّا تَدْعُوا۟ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ الإسراء:١١٠. وكلها تدل على ذات واحدة؛ ومسمى واحد؛ وهي أيضا أوصاف لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴾ الأعراف:١٨٠.

والله ﷻ ذكر من أسمائه الحسنى الغفور الرحيم؛ وكلاهما علم على ذاته كما جاء في قوله: ﴿وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ ﴾ يونس:١٠٧. وقوله أيضا: ﴿ ۞ نَبِّئْ عِبَادِىٓ أَنِّىٓ أَنَا ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٤٩﴾ ﴾ الحجر:٤٩. وقد بين في موضع آخر تضمن الاسم للوصف؛ وأن الغفور ذو مغفرة؛ والرحيم ذو رحمة؛ فقال تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴿٦﴾ ﴾الرعد:٦. وقال سبحانه أيضا: ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ﴾ الكهف:٥٨. ومن أسمائه الحسنى القوي حيث ورد علما مطلقا على ذات الله فقال ﷻ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ ﴾ هود:٦٦. وفي موضع آخر بين أنه متصف بالقوة فقال: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٨.

وذكر سبحانه وتعالى أيضا من أسمائه الحسنى العزيز فقال تعالى: ﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ ﴾ آل عمران:١٨. ثم قال في تضمن الاسم للوصف:

﴿ سُبْحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ ﴾ الصافات: ١٨٠ .

ومن ثم فإن الأدلة قاطعة في أن الله سبحانه رحيم برحمة؛ قوي بقوة؛ عزيز بعزة؛ وكذلك أيضا قدير بقدرة حكيم بحكمة؛ سميع بسمع؛ عليم بعلم؛ وغير ذلك من الأسماء ودلالتها على الصفات؛ ولا يشبه في وصفه حال المخلوق كما نقول سعيد بلا سعادة؛ أو صالح بلا صلاح؛ أو فالح بلا فلاح؛ أو سعيد وهو حزين كاسم بلا مسمى؛ أو منصور وهو مهزوم؛ أو صالح وهو طالح؛ فالسلف الصالح أثبتوا أسماء الله ﷻ أعلاما وأوصافا بعكس المعتزلة كما تقدم.

قال ابن القيم: (وقد اختلف النظار في هذه الأسماء هل هي متباينة نظرا إلى تباين معانيها؛ وأن كل اسم يدل على غير ما يدل عليه الآخر؛ أم هي مترادفة لأنها تدل على ذات واحدة؛ فمدلولها لا تعدد فيه وهذا شأن المترادفات؟.. والتحقيق أن يقال: هي مترادفة بالنظر إلى الذات متباينة بالنظر إلى الصفات؛ وكل اسم منها يدل على الذات الموصوفة بتلك الصفة بالمطابقة؛ وعلى أحدهما وحده بالتضمن؛ وعلى الصفة الأخرى بالالتزام)[1].

وقال أيضا: (أسماء الرب تعالى هي أسماء ونعوت؛ فإنها دالة على صفات كماله؛ فلا تنافي فيها بين العلمية والوصفية؛ فالرحمن اسمه تعالى ووصفه؛ لا تنافي اسميته وصفيته؛ فمن حيث هو صفة جرى تابعا على اسم الله؛ ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع؛ ورود الاسم علما؛ وكذلك فإن

---

(١) جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام لابن قيم الجوزية ص١٧٧.

الأسماء مشتقة من الصفات؛ إذ الصفات مصادر الأسماء الحسنى)[1].

ومن المعلوم أيضا أن فطرة البشر مجبولة على طلب الأوصاف الحميدة والانتساب للنعوت الجميلة والأفعال الجليلة؛ ومن ثم فإن أسماء الله ﷻ من باب أولى دالة على أوصاف الجلال؛ ومعاني الكمال والجمال.

- **جلال أسماء الله الحسنى مبني على الكمال والجمال.**

من حكمة الله ﷻ أنه فطر عباده على أن يكون جلال المحبوب هو أعظم دواعي الحب في قلوبهم؛ فالقلب يحب كل جميل؛ ويتعلق بكل جليل؛ ومن هنا تعلقت القلوب بربها لعظمة أسمائه وجلالها؛ وكمال أوصافه وجمالها؛ قال تعالى في وصف أسمائه: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وقال في مدحها وعلو شأنها: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ٧٨﴾ الرحمن:٧٨.

وقد أجمع القراء على قراءة ذي الجلال بالياء؛ وكذلك في مصاحف أهل الحجاز والعراق على اعتبار معنى المباركة؛ ووصف المسمى بالجلال؛ وتفرد ابن عامر بالواو فقرأ: ﴿ تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذو ٱلۡجَلَٰلِ ﴾ الرحمن:٧٨. وكذلك في مصاحف أهل الشام على اعتبار أن الجلال والمباركة تعود على الأسماء الحسنى[2].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وهو في مصحف أهل الشام؛ تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام؛ وهي قراءة ابن عامر؛ فالاسم نفسه موصوف

(١) بدائع الفوائد ١/ ٢٨، ستأتي إن شاء الله قضية الاشتقاق بالتفصيل.

(٢) انظر حجة القراءات لأبي زرعة عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة ص ٦٩٤، تحقيق سعيد الأفغاني، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت ١٤٠٢هـ، وانظر تفسير البغوي ٤/ ٢٧٨.

بالجلال والإكرام؛ وفي سائر المصاحف وفي قراءة الجمهور ذي الجلال؛ فيكون المسمى نفسه موصوفا بالجلال والإكرام)[١].

والجلال هو منتهى الحسن والعظمة في الأسماء والصفات والأفعال؛ وله عند التحقيق ركنان:- أولهما: الكمال وهو بلوغ الوصف أعلاه؛ والثاني: الجمال؛ وهو بلوغ الحسن منتهاه.

قال ابن القيم: (والله سبحانه تعرف إلى عباده من أسمائه وصفاته وأفعاله بما يوجب محبتهم له؛ فإن القلوب مفطورة على محبة الكمال ومن قام به؛ والله سبحانه وتعالى له الكمال المطلق من كل وجه الذي لا نقص فيه بوجه ما؛ وهو سبحانه الجميل الذي لا أجمل منه؛ بل لو كان جمال الخلق كلهم على رجل واحد منهم؛ وكانوا جميعهم بذلك الجمال؛ لما كان لجمالهم قط نسبة إلى جمال الله؛ بل كانت النسبة أقل من نسبة سراج ضعيف إلى حذاء جرم الشمس؛ ولله المثل الأعلى)[٢].

ومن حكمة الله ﷻ في خلقه أنه إن أعطى أحدا من عباده كمالا ابتلاه في الجمال؛ وإن أعطاه جمالا ابتلاه في الكمال؛ وإن أعطاه كمالا وجمالا ابتلاه في دوام الحال؛ فربما يبلغ المرء كمالا في الغنى بحيث يفوق الآخرين فيه حتى يبلغ الوصف أعلاه؛ لكنه يبتلى في غناه؛ فربما يكون جاهلا؛ أو مريضا؛ أو قبيحا؛ أو عقيما؛ أو مبتلى في ولده وزوجته؛ أو أهله وعشيرته؛ أو غير ذلك من أنواع البلاء.

---

(١) مجموع الفتاوى ١٦/ ٣٢٢.

(٢) روضة المحبين ١/ ٤١٨.

وكذلك ربما تجد امرأة بلغت كمالا في الخلق والنسب؛ ولها منزلة كبيرة في الشرفِ والحسب؛ وعلى قدر كبير من العلم والفهم؛ وهي أبعد ما تكون عن الخيانة؛ وموصوفة بالصدق والأمانة؛ غير أنها قبيحة سوداء؛ أو دميمة بكماء؛ لا تسر أحدا من الناظرين؛ قد أعطاه الله ﷻ من جهة الكمال؛ وابتلاها سبحانه من جهة الجمال.

والله ﷻ لو أعطى أحدا من عباده كمالا وجمالا؛ ابتلاه في دوام الحال؛ فما يلبث أن يموت الخليفة العادل أو يغتال؛ وكل ذلك عن حكمة الله ﷻ وقدرته في خلقه؛ ليعلموا أن له الجلال المطلق في أسمائه وصفاته؛ وأنه هو المنفرد به دون غير؛ فالوحيد الذي اتصف بالكمال والجمال هو رب العزة والجلال؛ بل كل اسم من أسمائه فيه الكمال والجمال معا؛ وقد قال تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ٧٨﴾ الرحمن:٧٨.

ويذكر ابن القيم أنك إذا أضفت إلى كماله وجماله ما كان من إحسانه في ملكه؛ وإنعامه على خلقه؛ فإنه لا يتخلف عن حبه إلا الجاحدون وأصحاب القلوب الخبيثة؛ والنفوس الخسيسة؛ فإن الله فطر النفوس على محبة المحسنين إليهم؛ المتصفين لديهم بالكمال والجمال.

وإذا كانت هذه فطرة الله ﷻ التي فطر عليها القلوب؛ فمن المعلوم أن مقلب القلوب لا أحد يعظمه إحسانا وجمالا؛ أو إنعاما وكمالا؛ فلا شيء أكمل من الله؛ ولا شيء أجمل من الله؛ فكل كمال وجمال في المخلوق من آثار صنعته؛ وكمال قدرته؛ وبديع حكمته؛ وكل هذه أوصاف دلت عليها الأسماء الحسنى؛ فلا نحصي ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه؛ له الفضل كله على سائر

خلقه؛ وجنه وإنسه؛ له النعمة السابغة؛ والحجة البالغة؛ والسطوة الدامغة؛ ليس في أفعاله عبث؛ ولا في أوامره سفه؛ بل أفعاله كلها لا تخرج عن المصلحة والحكمة؛ والفضل والرحمة؛ كلامه صدق؛ ووعده حق؛ وعدله ظاهر في سائر الخلق ؛ إن أعطى فبفضله ورحمته؛ وكرمه ونعمته؛ وإن منع أو عاقب؛ فبعدله وحكمته [١].

وقد سماه نبينا ﷺ بالجميل؛ وبين أنه يحب الجمال؛ روى مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله جمِيل يحِبّ الجمال) [٢]؛ فهو سبحانه له في أسمائه جمال الذات؛ وجمال الصافات؛ وجمال الأفعال في سائر المخلوقات.

لا تقوى الأبصار في هذه الدار على النظر إلى رب العزة والجلال؛ قال تعالى: ﴿ وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَٰتِنَا وَكَلَّمَهُۥ رَبُّهُۥ قَالَ رَبِّ أَرِنِىٓ أَنظُرْ إِلَيْكَ ۚ قَالَ لَن تَرَىٰنِى وَلَٰكِنِ ٱنظُرْ إِلَى ٱلْجَبَلِ فَإِنِ ٱسْتَقَرَّ مَكَانَهُۥ فَسَوْفَ تَرَىٰنِى ۚ فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُۥ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُۥ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا ۚ فَلَمَّآ أَفَاقَ قَالَ سُبْحَٰنَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا۠ أَوَّلُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ ﴾ الأعراف:١٤٣. فالجبل مع شدة صلابته لم يقو على رؤية الله من سبحات جلاله؛ وكمال نوره وجماله؛ فأي محبوب في الوجود يسمو إلى علو شأنه وكماله؟ قال الله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ ۖ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ يُسَبِّحُ لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾ ﴾ الحشر:٢٤. ومن هنا فطِر العباد على محبة الله وذكره؛ وإظهار حكمته في خلقه.

---

(١) انظر الفوائد لابن القيم ص١٨٣، وطريق الهجرتين ص ٤٧٠، وروضة المحبين ١/ ٤١٨.

(٢) مسلم في الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله: (وهو سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته ومعرفته؛ وأصل عبادته؛ محبته على آلائه ونعمه؛ وعلى كماله وجلاله؛ وذلك أمر فطري ابتدأ الله عليه خلقه؛ وهي فطرته التي فطر الناس عليها كما فطرهم على الإقرار به؛ وكما قالت الرسل لأممهم: ﴿أَفِي ٱللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ إبراهيم:١٠. فالخلق مفطورون على معرفته وتوحيده؛ فلو خلّوا وهذه الفطرة لنشئوا على معرفته وعبادته وحده) [١].

- **اسم الله الأعظم ودلالته على صفات الله تعالى.**

زعم كثيرون أن الاسم الأعظم سر مكنون؛ وغيب مصون؛ وأن خاصة الأولياء العارفين يعلمونه بالتلقي عن مشايخهم؛ وأن هذا الاسم من علِمه ودعا الله به فلا بد أن يستجاب له؛ بغض النظر عن كونه كافرا أو مؤمنا؛ وجعلوا لذلك هالة من التقديس في قلوب العامة خوفا من الدعاء بالاسم الأعظم الذي انفردوا بمعرفته.

وربما يتساءل بعض العامة عن العلة في إخفاء الاسم الأعظم؟ فالإجابة المشهورة عند هؤلاء الدهماء على زعمهم؛ أن العامة قد يدعون به دعوة باطلة فيستجاب لهم؛ أما العارفون من الأولياء فهم أمناء الله على سره وخلقه؛ ويستدلون بحديث ضعيف أو شبه موضوع يروى عن أنس بن مالك ﷺ أن عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله ﷺ أن يعلمها الاسم الأعظم؟ فقال لها: (يا عائشة؛ نهينا عن تعليمه النساء والصبيان والسفهاء) [٢].

(١) شفاء العليل ص ٢٥٣.

(٢) انظر ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ٢/ ١٢٤، ولسان الميزان لابن حجر ٢/ ١٠٤، والكامل في ضعفاء الرجال لأبي أحمد الجرجاني ٢/ ١٦٩.

ومما روى من هذه المبالغات أن إبراهيم بن أدهم كان من الأشراف؛ وكان أبوه كثير المال والخدم والمراكب؛ فبينما إبراهيم في الصيد على فرسه يركض؛ إذا هو بصوت من فوقه يناديه: يا إبراهيم ما هذا العبث؟ ألهذا خلقت؟ أم بهذا أمرت؟ ثم قرأ قول الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ المؤمنون:١١٥. وقال له: اتق الله؛ عليك بالزاد ليوم الفاقة؛ فنزل عن دابته؛ ورفض الدنيا؛ وصادف راعيا لأبيه فأخذ عباءته؛ وأعطاه فرسه وما معه؛ ودخل البادية؛ فرأى فيها رجلا علّمه الاسم الأعظم؛ فدعا به؛ فرأى الخضر وقال له: إنما علمك أخي داود [1].

وهذه الرواية الباطلة توحي بأن داود عليه السلام ما زال حيا؛ وأنه يعلم الناس الاسم الأعظم؛ وأن من يدعو به يأتيه الخضر الذي علّم موسى عليه السلام مع كونه قد مات كسائر البشر؛ ولا دليل على حياته؛ ولك أن تتصور بعد ذلك دعوى توالى الكرامات؛ وتأثير الاسم الأعظم في ظهور خوارق العادات وغير ذلك من الحكايات الواهية والمبالغات.

غير أن اسم الله الأعظم ليس كما يصوره هؤلاء أنه شيء مخفي غيبي؛ هم فقط الذين يعلمون كيفية الوصول إليه؛ فأسماء الله كلها حسنى؛ وكلها عظمى؛ وقد وصف الله أسماءه بالحسنى في أربعة مواضع من القرآن؛ كما في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠.

ووجه الحسن في أسماء الله أنها دالة على أحسن وأعظم وأقدس مسمى

(١) انظر حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم الأصبهاني ٧/ ٣٦٩، وسير أعلام النبلاء لشمس الدين الذهبي ٧/ ٣٨٨، وصفوة الصفوة لابن الجوزي ٤/ ١٥٣.

وهو الله ﷻ؛ فذاته في حسنها وجلالها ليس كمثلها شيء؛ وأسماؤه في كمالها وجمالها تنزهت عن كل نقص وعيب؛ وقد قال الله تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ۝٧٨﴾ الرحمن:٧٨.

وهذا يسري على كل اسم تسمى به الله؛ سواء غابت عنا معرفته أو علمناه؛ فاسم الله الحي متضمن لكمال الحياة؛ وهي صفة أولية أبدية؛ لم تسبق بعدم ولا يلحقها زوال؛ حياة لازمة لكمال الأسماء والصفات من العلم، والقدرة، والسمع، والبصر، والحكمة، والملك، والقوة، والعزة.

وكذلك اسمه العليم متضمن لكمال العلم الذي لم يسبق بجهل؛ ولا يحاط بشيء منه إلا إذا شاء الموصوف به؛ فهو علم واسع أحاط بكل شيء جملة وتفصيلا؛ سواء ما يتعلق بأفعال الله وأقداره؛ أو ما يتعلق بأمور الخلق وشئونه. قال الله تعالى: ﴿وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلۡغَيۡبِ لَا يَعۡلَمُهَآ إِلَّا هُوَۚ وَيَعۡلَمُ مَا فِي ٱلۡبَرِّ وَٱلۡبَحۡرِۚ وَمَا تَسۡقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعۡلَمُهَا وَلَا حَبَّةٖ فِي ظُلُمَٰتِ ٱلۡأَرۡضِ وَلَا رَطۡبٖ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَٰبٖ مُّبِينٖ ۝٥٩ وَهُوَ ٱلَّذِي يَتَوَفَّىٰكُم بِٱلَّيۡلِ وَيَعۡلَمُ مَا جَرَحۡتُم بِٱلنَّهَارِ ثُمَّ يَبۡعَثُكُمۡ فِيهِ لِيُقۡضَىٰٓ أَجَلٞ مُّسَمّٗىۖ ثُمَّ إِلَيۡهِ مَرۡجِعُكُمۡ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ۝٦٠﴾ الأنعام:٦٠:٥٩.

وكذلك اسمه الرحمن؛ فإنه يتضمن الرحمة العامة بجميع الخلائق؛ وهي رحمة واسعة شاملة؛ قال تعالى: ﴿وَرَحۡمَتِي وَسِعَتۡ كُلَّ شَيۡءٖ﴾ الأعراف:١٥٦.

وقال عن دعاء الملائكة للمؤمنين: ﴿ٱلَّذِينَ يَحۡمِلُونَ ٱلۡعَرۡشَ وَمَنۡ حَوۡلَهُۥ يُسَبِّحُونَ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَيُؤۡمِنُونَ بِهِۦ وَيَسۡتَغۡفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبَّنَا وَسِعۡتَ كُلَّ شَيۡءٖ رَّحۡمَةٗ

﴿وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ (٧)﴾ غافر:٧.

وعند البخاري من حديث عمر بن الخطاب ﷺ أنه قال: (قَدِم على رسولِ الله ﷺ بِسبيٍ؛ فإِذا امرأةٌ مِن السّبيِ تبتغِي؛ إِذا وجدت صبِيًا فِي السّبيِ أخذته فألصقته بِبطنِها وأرضعته[1]؛ فقال لنا رسول الله ﷺ: أترون هذِهِ المرأة طارِحة ولدها فِي النّارِ؟ قلنا: لا والله؛ وهِي تقدِر على أَن لا تطرحه؛ فقال رسول الله ﷺ: لله أرحم بِعِبادِهِ مِن هذِهِ بِولدِها)[2].

ومن ثم فإن أسماء الله ﷻ كلها حسنى وعظمى على اعتبار ما يناسبها من أحوال العباد؛ ومن أجل ذلك تعرف الله إليهم بجملة منها تكفي لإظهار معاني الكمال في عبوديتهم؛ وتحقق كمال الحكمة في أفعال خالقهم؛ فاسم الله الأعظم الذي يناسب حال فقرهم المعطي الجواد المحسن الواسع الغني؛ واسمه الأعظم الذي يناسب حال ضعفهم القادر القدير المقتدر المهيمن القوي؛ وفي حال الذلة وقلة الحيلة يناسبهم الدعاء باسمه العزيز الجبار المتكبر الأعلى المتعالي العلي؛ وفي حال الندم بعد اقتراف الذنب يناسبهم الدعاء باسمه اللطيف التواب الغفور الغفار الحيي الستير؛ وفي حال السعي والكسب يدعون الرازق الرزاق المنان السميع البصير؛ وفي حال الجهل والبحث عن أسباب العلم والفهم يناسبهم الدعاء باسمه الحسيب الرقيب العليم الحكيم الخبير؛ وفي حال الحرب وقتال العدو فنعم المولى ونعم النصير؛

---

(١) هذه المرأة كانت مرضعة وقد فقدت طفلها عند الحرب؛ ولما وقعت في السبي، فعلت ذلك بمن وجدته من الأطفال ليخفف عنها ألم اللبن في ثديها؛ فأخذت تبحث عن طفلها حتى وجدته؛ فأخذته وضمته وأرضعته، انظر فتح الباري ١٠/ ٤٣٠.

(٢) البخاري في الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته ٥/ ٢٢٣٥ (٥٦٥٣).

وهكذا كل اسم من الأسماء الحسنى هو الأعظم في موضعه وعلى حسب حال العبد وما ينفعه.

والله ﷻ أسماؤه لا تحصى ولا تعد؛ وهو وحده الذي يعلم عددها؛ فعند أحمد من حديث ابن مسعود ﷺ مرفوعا أن النبي ﷺ قال في دعاء الكرب: (أسألك بِكلِّ اسم هو لك؛ سمّيت بِهِ نفسك أو أنزلته فِي كِتابِك؛ أو علمته أحدا مِن خلقِك؛ أو استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك)[1].

لكن الله ﷻ من حكمته أنه يعطي كل مرحلة من مراحل خلقه معرفة ما يناسبها من أسمائه وصفاته؛ بحيث تظهر فيها دلائل جلاله وكماله؛ ففي مرحلة الابتلاء وما في الدنيا من شهوات وأهواء؛ وحكمة الله في تكليفنا بالشرائع والأحكام؛ وتمييز الحلال من الحرام؛ في هذه المرحلة عرفنا الله بجملة من أسمائه تتناسب مع احتياجاتنا وتوحيدنا له؛ فقال ﷺ: (إِنّ للهِّ تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا من أحصاها دخل الجنّة)[2].

ومن ثم فإن المذنب إن أراد التوبة سيجد الله توابا رحيما عفوا غفورا؛ والمظلوم سيجد الله حقا مبينا حكما وليا نصيرا؛ والضعيف المقهور سيجد الله قويا قديرا عزيزا جبارا؛ والفقير سيجد الله رازقا رزاقا غنيا وكيلا؛ وهكذا سيجد العباد من الأسماء والصفات ما يناسب حاجتهم ومطلبهم؛ فالفطرة اقتضت أن تلجأ النفوس إلى قوة عليا عند ضعفها؛ وتطلب غنيا أعلى عند فقرها؛ وتوابا رحيما عند ذنبها؛ وسميعا بصيرا قريبا مجيبا عند سؤالها؛ ومن

---

(١) المسند ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وابن حبان ٣/ ٢٥٣ (٩٧٢)، والحاكم في المستدرك ١/ ٦٩٠ (١٨٧٧)، وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ١/ ٣٨٣.

(٢) البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧).

هنا كانت لكل مرحلة من مراحل الخلق ما يناسبها من أسماء الله وصفاته؛ وقد سبق الإشارة إلى ذلك.

وطالما أن الدنيا جعلت للابتلاء؛ فإن الله قد عرفنا بما يناسبها ويناسبنا من الأسماء ومن ثم فإن أسماء الله كلها حسنى وكلها عظمى على اعتبار ما يناسبها من أحوال العباد؛ وذلك لابتلائهم في الاستعانة بالله؛ والصدق معه؛ والخوف منه؛ والرغبة إليه؛ والتوكل عليه؛ وغير ذلك من معاني توحيد العبودية لله؛ وكل ذلك أيضا ليعود النفع عليهم لا عليه؛ فهم المنتفعون بذكرهم وطاعتهم ومسارعتهم في الخيرات؛ فالاسم الأعظم ليس كما يصوره البعض حسب أهوائهم وأذواقهم سر مكنون وغيب مصون مقصور على أوليائهم؛ أو يأخذونه بالتلقي والسند عن قدماء الأولياء أو بلعام بن باعوراء.

ومن الأهمية بمكان التنبيه على خطورة بعض القصص الواهية التي حيكت حول اسم الله الأعظم؛ والتي رويت في كتب السير والتاريخ وتناقلها العامة في أحاديثهم وهي باطلة لا أصل لها، كالمبالغة في القصة التي ذكرت أن الملكين ببابل هاروت وماروت الذين يقال أنهما أهبطا إلى الأرض حين عمل بنو آدم المعاصي ليقضيا بين الناس بالحق؛ وأن الله ألقى في قلوبهما شهوة النساء؛ ونهاهما ربهما عن شرب الخمر والزنا وسفك الدماء؛ وأنهما كانا يعلمان الاسم الأعظم ليصعدا به إلى السماء؛ فجاءتهما امرأة في مسألة لها فأعجبتهما وراوداها عن نفسها في البغي والفحشاء؛ فأبت عليهما حتى يعلماها الاسم الأعظم؛ ثم أبت مرة أخرى حتى يشربا الخمر؛ فشربا الخمر وزنيا بها؛ ثم خرجا فقتلا بريئا معصوما؛ فدعت المرأة بالاسم الأعظم؛

فصعدت إلى السماء؛ ومسخت فتحولت إلى كوكب خناس هو كوكب الزهرة الذي نراه في السماء؛ وغضب الله على الملكين فسماهما هاروت وماروت؛ وخيرهما بين عذاب الدنيا والآخرة؛ فاختارا عذاب الدنيا [1].

وهناك من بالغ وزعم أن كوكب الزهرة ما زال يعلم الشياطين الاسم الأعظم؛ وهم بدورهم يعلمونه لأوليائهم مع السحر؛ فيتكلمون بكلام يجعل الواحد منهم يطير في الهواء؛ أو يمشي على الماء؛ أو غير ذلك مما تناقلته الدهماء، وانتشر بين العامة.

قال ابن كثير: (وقد روى في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كمجاهد؛ والسدي؛ والحسن البصري؛ وقتادة؛ وأبي العالية؛ والزهري؛ والربيع بن أنس؛ ومقاتل بن حيان؛ وغيرهم؛ وقصها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين؛ وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل؛ إذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى؛ وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب؛ فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى؛ والله أعلم بحقيقة الحال) [2].

والأعجب من ذلك ما انتشر بين العامة والخاصة من إسرائيليات

---

(١) انظر تفسير القرطبي ٢/ ٥٢، وتفسير ابن جرير الطبري ١/ ٤٥٧، وتفسير الثعالبي ١/ ٩٣، وانظر كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس لإسماعيل بن محمد العجلوني ٢/ ٤٣٩، وكتاب القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد لأبي الفضل أحمد بن علي العسقلاني ص٣٩، انظر تعليق ابن حزم على هذه القصة في الفصل ٤/ ٢٦، والإحكام في أصول الأحكام ٥/ ١٥٤.

(٢) انظر تفسير ابن كثير ١/ ١٤٢، وضعيف الترغيب والترهيب (١٤١٦)، قال الشيخ الألباني في رفع هذه الرواية: حديث منكر، وقال أيضا: حديث باطل، انظر السلسلة الضعيفة ٢/ ٣١٣ (٩١٢).

ومبالغات في قصة بلعام بن باعوراء التي يذكرون فيها أن الله ﷻ أمر بني إسرائيل بقتال الجبارين بقيادة يوشع النبي؛ فانطلق بلعام وهو رجل من قوم موسى عليه السلام كان يعلم الاسم الأعظم المكتوم فكفر وأتى الجبارين؛ فقال: لا ترهبوا بني إسرائيل؛ فإني إذا خرجتم تقاتلونهم أدعو عليهم دعوة فيهلكون؛ فكان عندهم فيما شاء من الأهواء.

غير أنه كان لا يستطيع أن يأتي النساء؛ فكان ينكح أتانا له؛ وكان يلهث كما يلهث الكلب؛ وخرج لسانه من فمه حتى نزل على صدره؛ فخرج يوشع النبي يقاتل الجبارين في الناس وخرج بلعام مع الجبارين على أتانه وهو يريد أن يلعن بني إسرائيل بالاسم الأعظم؛ فكلما أراد أن يدعو على بني إسرائيل تدور الأتان دون أن يدري فتأتي اللعنة على الجبارين؛ فقالوا له: إنك تدعو علينا يا بن باعوراء؛ فيقول لهم: إنما أردت بني إسرائيل؛ فأخذ ملك من ملوك الجبارين بذنب الأتان؛ وجعلها تتحرك؛ وأخذ بلعام يضربها ويكثر من ضربها؛ فتكلمت الأتان وقالت: ويلي منك يا بلعام أنت تنكحني بالليل وتضربني بالنهار[1].

ومن القصص الضعيفة أيضا حول الاسم الأعظم خبر عبد الله بن الثامر؛ وهو كما ذكرت بعض كتب السيرة غلام أصحاب الأخدود الذي كان يذهب إلى ساحر في أحد القرى التابعة لنجران؛ وكان بينها وبين قرية الساحر رجل صالح على دين عيسى عليه السلام يعلم الاسم الأعظم؛ فكان عبد الله بن الثامر يتخلف إليه؛ فيعجبه ما يرى من صلاته وعبادته؛ فجعل يجلس إليه

---

(١) انظر تفسير ابن جرير الطبري ٩/ ١٢٦، وانظر أيضا البداية والنهاية ١/ ٣٢٢، وانظر تعليق ابن حزم على هذه القصة في الفصل ١/ ١٤٠.

ويسمع منه حتى أسلم؛ فوحد الله وعبده وجعل يسأله عن شرائع الإسلام حتى إذا تفقه فيه جعل يسأله عن الاسم الأعظم؛ وكان يعلمه فكتمه إياه؛ وقال له: يا ابن أخي إنك لن تحمله؛ أخشى عليك ضعفك عنه؛ فلما رأى ابن الثامر أن صاحبه قد ضن به عنه عمد إلى قداح فجمعها (١)؛ ثم لم يبق لله اسما يعلمه إلا كتبه في قدح؛ حتى إذا أحصاها أوقد لها نارا ثم جعل يقذفها فيها قدحا قدحا؛ حتى إذا مر بالاسم الأعظم قذف فيها بقدحه؛ فوثب القدح حتى خرج منها ولم تضره النار شيئا؛ فأخذه ثم أتى صاحبه؛ فأخبره بأنه قد علم الاسم الأعظم الذي كتمه؛ قال: وكيف علمته؟ فأخبره بما صنع؛ قال: أي ابن أخي قد أصبته فأمسك على نفسك؛ وما أظن أن تفعل؛ فجعل ابن الثامر إذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضر إلا قال: يا عبد الله أتوحد الله وتدخل في ديني وأدعو الله فيعافيك مما أنت فيه من البلاء؟ فيقول: نعم فيدعو له بالاسم الأعظم فيشفى (٢).

والثابت الصحيح في هذه القصة ما رواه مسلم من حديث صهيبٍ الرومي ﵁ عن النبي ﷺ أن الغلام قال: (اليوم أعلم آلسّاحِر أفضل أَمِ الرّاهِب أفضل؟ فأخذ حجرا فقال: اللّهمّ إِن كان أمر الرّاهِبِ أحبّ إِليك مِن أمرِ السّاحِرِ فاقتل هذِهِ الدّابّة حتّى يمضِي النّاس؛ فرماها فقتلها ومضى النّاس فأتى الرّاهِب فأخبره فقال له الرّاهِب: أي بنيّ أنت اليوم أفضل مِنّي؛ قد بلغ مِن أمرِك ما أرى وإِنّك ستبتلى فإِنِ ابتلِيت فلا تدلّ عليّ؛ وكان الغلام يبرئ الأكمه والأبرص ويداوِي النّاس مِن سائِرِ الأدواءِ فسمِع جلِيسٌ

(١) القدح هنا بمعنى قطعة الحجر المصقول، انظر المغرب في ترتيب المعرب للمطرزي ٢/ ١٥٩.
(٢) انظر السيرة النبوية ١/ ١٤٩، وتاريخ لابن جرير ١/ ٤٣٥، وتفسير القرطبي ١٩/ ٢٩١.

لِلملِكِ كان قد عمِي؛ فأتاه بِهدايا كثِيرةٍ؛ فقال: ما هٰهنا لك أجمع إِن أنت شفيتنِي؛ فقال إِنِّي لا أشفِي أحدا؛ إِنّما يشفِي الله؛ فإِن أنت آمنت بِالله دعوت الله فشفاك؛ فآمن بِالله فشفاه الله) [١]؛ فالرسول ﷺ بين أن دعاء الغلَام كان مجابا وأنه الله جعله ابتلَاء للملك الذي ادعى الربوبية لنفسه؛ وليس في كلامه ﷺ ذكر الاسم الأعظم ولا طرح الأسماء الحسنى في النار كفكرة لمعرفته؟

والقصد أن أسماء الله أجل من أن تكون محورا لمثل هذه القصص الواهية التي انتشرت بين المسلمين كقصص مشوقة؛ وحكايات عن الأمم السابقة دون تثبت من النقل؛ أو إعمال للعقل يميز بين ما ثبت بالدليل وما هو من قبيل التخييل؛ فالعلم له ثوابته التي لا يصح المساس بها.

- **الروايات الثابتة في السنة عن اسم الله الأعظم.**

العظمة في أسماء الله ﷻ تكون باعتبار كل اسم على انفراده؛ أو باعتبار جمعه إلى غيره؛ فيحصل بجمع الاسم إلى الآخر كمال فوق كمال؛ والأعلى في الكمال هو الأعظم على هذا الاعتبار؛ ومن هنا تحمل الروايات التي ثبتت عن النبي ﷺ في ذكر الاسم الأعظم؛ روى ابن ماجة وحسنه الشيخ الألباني من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (اسم اللهِ الأعظم فِي هاتينِ الآيتينِ: ﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ ۖ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾﴾ وفاتِحةِ سورةِ آلِ عِمران) [٢].

---

(١) مسلم في الزهد والرقائق، باب قصة أصحاب الأخدود والساحر ٤/ ٢٢٩٩ (٣٠٠٥).

(٢) ابن ماجة في فضائل القرآن والأدعية والأذكار، باب اسم الله الأعظم ٢/ ١٢٦٧ (٣٨٥٥)، وانظر صحيح ابن ماجة (٣٨٤٥)، وصحيح أبي داود (١٣٤٣).

وعند ابن ماجة من حديث أبي عبد الرحمن القاسم عن أبي أمامة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اسم اللهِ الأعظم الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب في سورٍ ثلاثٍ؛ البقرةِ وآلِ عِمران وطه) (١)؛ قال القاسم: فالتمستها؛ إنه الحي القيوم: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ لَا تَأۡخُذُهُۥ سِنَةٞ وَلَا نَوۡمٞ ﴾ البقرة:٢٥٥. ﴿ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ ٢ ﴾ آل عمران: ٢. ﴿ وَعَنَتِ ٱلۡوُجُوهُ لِلۡحَيِّ ٱلۡقَيُّومِ ﴾ طه: ١١١ (٢).

وعند الترمذي في سننه واللفظ له؛ وابن ماجة؛ وصححه الألباني من حديث عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه ﷺ أنه قال: (سمِع النّبِي ﷺ رجلا يدعو وهو يقول: اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنِّي أشهد أنّك أنت الله؛ لا إِله إِلاّ أنت؛ الأحد الصّمد؛ الذِي لم يلِد ولم يولد؛ ولم يكن له كفوا أحدٌ؛ فقال ﷺ: والذِي نفسِي بيدِهِ؛ لقد سأل الله بِاسمِهِ الأعظمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب؛ وإِذا سئِل بِهِ أعطى) (٣).

وعند أبي داود وابن ماجة وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه كان مع رسول الله ﷺ جالسا ورجل يصلي ثم دعا: (اللهمّ إني أسألك بِأنّ لك الحمد لا إِله إِلاّ أنت المنّان؛ بدِيع السّماواتِ والأرضِ؛ يا ذا الجلالِ والإِكرامِ يا حي يا قيّوم؛ فقال النبي ﷺ: لقد دعا الله بِاسمِهِ العظِيمِ

---

(١) ابن ماجة في الموضع السابق ٢/ ١٢٦٧ (٣٨٥٦)، وصحيح ابن ماجة (٣٨٤٦)، وانظر أيضا صحيح أبي داود (١٣٢٧)، والسلسلة الصحيحة ٢/ ٣٧١ (٧٤٦).

(٢) قال الشيخ الألباني: (قول القاسم إن الاسم الأعظم في آية: (وعنت الوجوه للحي القيوم) من سورة طه لم أجد في المرفوع ما يؤيده، فالأقرب عندي أنه في قوله في أول السورة (إني أنا الله لا إله إلا أنا..) فإنه الموافق لبعض الأحاديث الصحيحة فانظر الفتح ٢٢٥/ ١١) السلسلة الصحيحة ٢/ ٣٧١ (٧٤٦).

(٣) ابن ماجة في الدعاء، باب اسم الله الأعظم ٢/ ١٢٦٧ (٣٨٥٧)، وانظر صحيح أبي داود (١٣٤١).

الذي إِذا دعي بِهِ أجاب وإِذا سئِل بِهِ أعطى)[1].

أما بيان اعتبارات العظمة في الأسماء الحسنى التي ذكرها العلماء؛ واستندوا فيها إلى الروايات السابقة؛ فيمكن ترتيبه على النحو التالي:

١- الاسم الأعظم هو الله ﷻ: وأكثر أهل العلم على ذلك؛ وهذا القول المعتمد عندنا؛ وهو صحيح من عدة أوجه؛ منها أنه ورد ذكره في الأحاديث السابق؛ منها أن اسم الجلالة يدل بالمطابقة على ذات الله وعلى جميع ما انفرد به من أوصاف الكمال في الربوبية والإلوهية والأسماء والصفات، ويدل بالتضمن على ذات الله وحدها، ويدل كذلك بالتضمن على أنواع التوحيد كلها أو بعضها، وجميع الصفات التي تضمنتها دلالة الأسماء الحسنى كوصف الربوبية الذي تضمنه اسم الرب، ووصف الإلهية الذي تضمنه اسم الإله، ووصف العلو المطلق الذي تضمنه اسم الأعلى، وغير ذلك من الصفات الإلهية التي تضمنتها سائر الأسماء الحسنى، ما علمنا منها وما لم نعلم، فاسم الجلالة هو اسم اللهّ الأعظم عند الإطلاق، وهو الأصل في إسناد الأسماء الحسنى إليه، لأن النبي ﷺ أضاف التسعة والتسعين اسما إليه.

ومنها أنه يدل على جميع الأسماء الحسنى والصفات العليا بالدلالات الثلاث؛ المطابقة والتضمن واللزوم؛ فإنه دال على إلهيته سبحانه المتضمنة لثبوت صفات الإلهية له مع نفي أضدادها عنه؛ وصفات الإلهية هي التي يستحق بها أن يعبد؛ وأن تتعلق به القلوب خوفا ورجاء وتوكلا والتجاء؛ وهي صفات الكمال المنزهة عن التشبيه والمثال وعن النقائص والعيوب؛ ولهذا يضيف الله تعالى سائر الأسماء الحسنى إلى هذا الاسم كقول الله تعالى:

---

(١) أبو داود في الوتر، باب الدعاء ٢/ ٧٩ (١٤٩٥)، وانظر صحيح ابن ماجة ٢/ ٣٢٩ (٣١١٢).

﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠.

وكذلك ورد قول رسول الله ﷺ : (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا من أحصاها دخل الجنّة) [١]. فاسم الجلالة يكمل المائة؛ والتسعة والتسعون مضافة إليه؛ سواء مطلقة أو مقيدة.

وكذلك فأنه يقال: الرحمن؛ والرحيم؛ والقدوس؛ والسلام؛ والعزيز؛ والحكيم؛ من أسماء الله؛ ولا يقال الله من أسماء الرحمن؛ ولا من أسماء العزيز؛ ونحو ذلك؛ فعلم أن اسمه الله مستلزم لجميع معاني الأسماء الحسنى؛ دال عليها بالإجمال؛ وأسماء الله الحسنى تفصيل وتبيين لصفات الإلهية التي اشتق منها اسم الله.

واسم الله ﷻ أيضا دال على كونه مألوها معبودا؛ تألهه الخلائق محبة وتعظيما؛ وخضوعا وفزعا إليه في الحوائج والنوائب؛ وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته المتضمنين لكمال الملك والحمد؛ وإلهيته وربوبيته ورحمانيته وملكه مستلزم لجميع صفات كماله؛ إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي ولا سميع؛ ولا بصير؛ ولا قادر؛ ولا متكلم؛ ولا فعال لما يريد؛ ولا حكيم في أفعاله؛ كما أن صفات الجلال والجمال أخص باسم الله ﷻ؛ وصفات الفعل والقدرة؛ والتفرد بالضر والنفع؛ والعطاء والمنع؛ ونفوذ المشيئة؛ وكمال القوة وتدبير أمر الخليقة أخص باسم الرب؛ وصفات الإحسان واللطف والجود والرأفة والبر والمنة أخص باسم الرحمن [٢]. ومن ثم فإن هذا الاسم هو الأصل في إسناد الأسماء الحسنى إليه؛ قال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُوا۟ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُوا۟ ٱلرَّحْمَـٰنَ

---

(١) أخرجه البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧).

(٢) مدارج السالكين لابن القيم ١/ ٣٢ بتصرف، وانظر تفسير أسماء الله للزجاج ص٢٤.

﴿أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ الإسراء: ١١٠.

وقد ذكر فخر الدين الرازي في شرحه لهذه الآية أن الله ﷻ خص هذين الاسمين بالذكر؛ وذلك يدل على أنهما أشرف من غيرهما؛ ثم إن اسم الله أشرف من اسم الرحمن؛ لأنه قدمه في الذكر من جهة؛ ومن جهة أخرى أنه أعظم في الدلالة على الصفات من دلالة اسم الرحمن؛ فاسم الرحمن يدل على كمال الرحمة؛ بينما اسم الله يدل على كل الصفات اللازمة لكمال الذات الإلهية كمالا مطلقا (١).

ومما ذكره الرازي أيضا أن هذا الاسم ما أطلق على غير الله ﷻ؛ فالعرب كانوا يسمون الأوثان آلهة إلا هذا الاسم؛ فإنهم ما كانوا يطلقونه على غير الله ﷻ كما قال سبحانه تعالى: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ﴾ لقمان: ٢٥.

كما أن هذا الاسم له خاصية غير حاصلة في سائر الأسماء؛ وهي أن سائر الأسماء والصفات إذا دخل عليها النداء أسقط عنه الألف واللام؛ ولهذا لا يجوز أن يقال: يا الرحمن يا الرحيم؛ بل يقال: يا رحمن يا رحيم؛ أما هذا الاسم فإنه يحتمل هذا المعنى فيصح أن يقال: يا الله؛ فالألف واللام للتعريف؛ فعدم سقوطها عن هذا الاسم يدل على أن هذه المعرفة لا تزول عنه البتة.

٢- الاسم الأعظم هو الرحمن الرحيم: وهو صحيح باعتبار عدة أوجه دلت على كمال مخصوص فوق كمال الاسم المنفرد؛ فالرحمن كما ذكر ابن القيم هو من اتصف بالرحمة العامة الشاملة؛ والرحيم هو الراحم لعباده؛ ولم يجيء

(١) شرح أسماء الله الحسنى ص ٩١.

رحمن بعباده؛ ولا رحمن بالمؤمنين مع ما في اسم الرحمن الذي هو على وزن فعلان من سعة هذا الوصف وثبوت جميع معناه الموصوف به؛ ألا ترى أنهم يقولون غضبان للممتلئ غضبا؛ وندمان وحيران وسكران ولهفان لمن مليء بذلك؛ فبناء فعلان للسعة والشمول.

ولهذا يقرن الله سبحانه وتعالى استواءه على العرش بهذا الاسم كثيرا كقوله ﷻ: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. وكقوله تعالى أيضا: ﴿ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ ٱلرَّحۡمَٰنُ فَسۡـَٔلۡ بِهِۦ خَبِيرٗا ۝٥٩﴾ الفرقان:٥٩. فاستوى على عرشه باسمه الرحمن؛ لأن العرش محيط بالمخلوقات وقد وسعها؛ والرحمة محيطة بالخلق واسعة لهم على اختلاف أنواعهم كما قال تعالى: ﴿وَرَحۡمَتِي وَسِعَتۡ كُلَّ شَيۡءٖ﴾ الأعراف:١٥٦. فاستوى على أوسع المخلوقات بأوسع الصفات؛ ومن ثم وسعت رحمته كل شيء.

روى البخاري في صحيحه من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لمّا قضى الله الخلق؛ كتب في كِتابِهِ فهو عِنده فوق العرشِ: إِنّ رحمتي غلبت غضبِي) [١]؛ فتأمل اختصاص هذا الكتاب بذكر الرحمة؛ ووضعه عنده على العرش؛ وطابق بين ذلك وبين قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. وقول الله تعالى : ﴿ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۚ ٱلرَّحۡمَٰنُ فَسۡـَٔلۡ بِهِۦ خَبِيرٗا ۝٥٩﴾ الفرقان:٥٩. ينفتح لك باب عظيم من معرفة الرب تبارك وتعالى؛ إن لم يغلقه عنك التعطيل والتجهم [٢].

---

(١) البخاري في بدء الخلق، باب وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ٣/ ١١٦٦ (٣٠٢٢).

(٢) مدارج السالكين ١/ ٣٣ بتصرف.

قال أبو علي الفارسي: (الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة؛ يختص به الله تعالى؛ والرحيم إنما هو خاص بالمؤمنين؛ قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ وَمَلَـٰٓئِكَتُهُۥ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَـٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ ﴾ الأحزاب:٤٣)[١]. وقال ابن عباس ﷺ: (هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر) [٢]. وقال القرطبي: (الرحمن خاص الاسم عام الفعل؛ والرحيم عام الاسم خاص الفعل؛ وهذا قول الجمهور) [٣].

وقد ذكر الله ﷻ استواءه على عرشه مقرونا باسمه الرحمن؛ ليعم جميع الخلائق على اختلاف أنواعها برحمته؛ ولولا هذه الرحمة ما اتسعت الدنيا لكافر لحظة؛ فالرحمة هنا أظهرت عظمة الحكمة بجلال الأسماء وظهور الآلاء؛ ليتعظ من يتقلب في نعمته؛ وهو غافل عن رحمته وحكمته؛ قال تعالى: ﴿ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾ ﴾ الرحمن:١٣

كما أن الله ﷻ خص المؤمنين باسمه الرحيم فقال سبحانه: ﴿ وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ ﴾ الأحزاب:٤٣. وذلك ليميز بينهم وبين الكافرين؛ فالكافر سيعامل بعدله؛ والمؤمن سيعامل بفضله؛ وهذان الاسمان كلاهما عليهما مدار الحكمة في الدنيا والآخرة.

وما أجمل قول ابن القيم: (وأما الرحمة فهي التعلق والسبب الذي بين الله وبين عباده؛ فالتأليه منهم له؛ والربوبية منه لهم؛ والرحمة سبب واصل بينه

---

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١/ ١٠٥.

(٢) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٣/ ٣٥٩.

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١/ ١٠٥.

وبين عباده؛ بها أرسل إليهم رسله؛ وأنزل عليهم كتبه؛ وبها هداهم؛ وبها أسكنهم دار ثوابه؛ وبها رزقهم وعافاهم وأنعم عليهم؛ فبينهم وبينه سبب العبودية؛ وبينه وبينهم سبب الرحمة؛ واقتران ربوبيته برحمته كاقتران استوائه على عرشه برحمته فقوله ﷻ: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. مطابق لقوله تعالى: ﴿رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٢ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣﴾ الفاتحة:٢/ ٣. فإن شمول الربوبية وسعتها بحيث لا يخرج شيء عنها أقصى شمول الرحمة وسعتها؛ فوسع كل شيء برحمته وربوبيته) [1]. وعلى ذلك فإن اسم الرحمن واسم الرحيم هما اسم الله الأعظم على اعتبار علوهما عن غيرهما في الدلالة على معاني الكمال والحكمة.

٣- الاسم الأعظم هو الحي القيوم: وهو صحيح باعتبار عدة أوجه دلت على كمال مخصوص فوق جميع الأسماء؛ فهذان الاسمان عند اجتماعهما يختصان عن باقي الأسماء الحسنى بما فيهما من أبعاد اعتقاديه؛ ويعطيان من معاني الكمال ما ليس لغيرهما؛ فجميع الأسماء الحسنى والصفات العليا تدل باللزوم على أن الله ﷻ حي قيوم؛ فالحياة وصف ذاته؛ ومن أجلها كملت جميع أسمائه وصفاته؛ فلا يمكن أن يكون سميعا بصيرا عليما قديرا إلا إذا كان حيا؛ ولا يمكن أن يكون ملكا عزيزا قويا غنيا إلا إذا كان حيا؛ ولا يمكن أن يكون رحيما رءوفا مهيمنا عظيما إلا إذا كان حيا؛ ولا يمكن أن يكون جبارا متكبرا خالقا بارئا مصورا إلا إذا كان حيا.

ومن ثم فجميع أسماء الله ﷻ تدل على صفة الحياة التي تضمنها اسمه الحي باللزوم ؛ وهذه قضية عقلية وثابتة بأدلة نقلية بينها الله في القرآن بأفضل

---

(١) مدارج السالكين ١/ ٣٥.

بيان؛ وأجمل برهان؛ قال تعالى عن آلهة المشركين: ﴿إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾﴾ فاطر:١٤. فمعبوداتهم لا تستجيب لكونها موتى؛ والميت تزول صفاته بزوال ذاته؛ فلا يقال عالم وهو ميت؛ بل يقال كان عالما؛ ولا يقال غني قوي وهو ميت؛ بل يقال كان غنيا قويا؛ ولا يقال ملك وهو ميت؛ بل يقال كان ملكا عادلا أو ظالما.

كما أن ملكية الشيء أو حق التملك؛ إما أن يكون سببه اختراع الأشياء وإيجادها؛ أو دوام الحياة وكمالها؛ فالمخترع له حق براءة الاختراع؛ والمؤلف له حق الطبع والنشر؛ وعند البخاري من حديث عمر ﷺ أنه قال: (من أحيا أرضا ميِّتة فهِي له) [1]. ومن المعلوم أن أي ملك في الدنيا لا يمكن أن يؤسس ملكه بمفرده بل يساعده خاصته وقرابته؛ ويسانده حزبه وجماعته؛ أما رب العزة فهو الحي قبل وجود الأحياء؛ وهو الإله الحق الذي انفرد بإنشاء الخلق وإقامة الملك؛ قال تعالى: ﴿مَّا أَشْهَدتُّهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنفُسِهِمْ وَمَا كُنتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥١﴾﴾ الكهف:٥١.

ولما كان دوام الحياة وكمالها يؤدي إلى انتقال الملكية وثبوتها؛ فإن الحياة والقيومية أساس الربوبية؛ وكمال العظمة والملكية؛ قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾﴾ الرحمن:٢٦. وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾﴾ آل عمران:١٨٠.

---

(١) البخاري في المزارعة، باب من أحيا أرضا مواتا ٢/ ٢٨٣ (٢٢١٠).

والله ﷻ لما ذكر هذا الاسم الأعظم في أعظم آية قرآنية فقال: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ لَا تَأۡخُذُهُۥ سِنَةٞ وَلَا نَوۡمٞ ﴾ البقرة:٢٥٥. قال سبحانه بعدها مبينا التفرد بالملك والملكية: ﴿ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِ ﴾ البقرة:٢٥٥.

والقيم في اللغة هو السيد الذي يسوس الأمور ويدبرها؛ فقيم البلدة سيدها وأمينها ومدبرها؛ واسم الله القيوم تقدير فعله قام اللازم؛ وأقام المتعدي؛ قام بذاته فلا يحتاج إلى غيره؛ وأقام غيره لافتقاره إليه؛ والله ﷻ هو القائم بنفسه الذي بلغ مطلق الكمال في وصفه؛ وهو الباقي بجلاله وكماله على الدوام دون تأثر؛ أو تغيير؛ لأن الحي من البشر قد يكون موصوفا بالسمع لكن سمعه يتأثر بمرور الوقت فيفتقر إلى وسيلة للسماع؛ وقد يكون بصيرا لكنه يتأثر بعد مدة فيضع عدسة يستعين بها على الإبصار؛ فالحي قد يكون متصفا بالصفات لكنه يتأثر بالسنة والغفلة والنوم؛ ولو كان قائما دائما لكملت حياته وبقيت صفاته.

ولذلك فإن الله ﷻ أثبت الحياة والقيومية اللازمة لكمال أسمائه وصفاته بطريق الإثبات والنفي المتضمن لكمال المقابل؛ وهذه أبلغ طرق المدح التي اتبعها السلف الصالح في مدح ربهم؛ فمدار أوصاف الكمال وجميع الأسماء الحسنى تدل باللزوم على أن الله عز وجل حي قيوم؛ ومن ثم جعلهما النبي ﷺ اسم الله الأعظم على هذا الاعتبار[1].

قال ابن القيم: (صفة الحياة متضمنة لجميع صفات الكمال مستلزمة لها؛ وصفة القيومية متضمنة لجميع صفات الأفعال؛ ولهذا كان اسم الله الأعظم

(١) انظر مجموع الفتاوى ١٨/ ٣١١.

الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى هو اسم الحي القيوم؛ والحياة التامة تضاد جميع الأسقام والآلام؛ ولهذا لما كملت حياة أهل الجنة؛ لم يلحقهم هم ولا غم؛ ولا حزن ولا شيء من الآفات؛ ونقصان الحياة يضر بالأفعال وينافي القيومية؛ فكمال القيومية لكمال الحياة؛ فالحي المطلق التام لا يفوته صفة الكمال البتة؛ والقيوم لا يتعذر عليه فعل ممكن البتة)(١).

٤- الاسم الأعظم هو الأحد الصمد: وهو صحيح على اعتبار أن الاسمين معا يدلان على كمال مخصوص يلازم جميع الأسماء والصفات؛ فالأحد دل على أنه سبحانه المنفرد بأسمائه وصفاته وأفعاله عن كل ما سواه؛ فالأحدية هي الانفراد ونفي الشريك والشبيه والمثلية؛ كما أن الصمدية تعني السيادة المطلقة في كل وصف على حدة؛ فالصمد هو السيد الذي له الكمال المطلق في كل شيء؛ وهو المستغني عن كل شيء؛ وكل من سواه مفتقر إليه؛ يصمد إليه ويعتمد عليه؛ وهو الكامل في جميع صفاته وأفعاله؛ وليس فوقه أحد في كماله؛ وهو الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وسائر أمورهم؛ فالأمور أصمدت إليه؛ وقيامها وبقاؤها عليه؛ لا يقضي فيها غيره؛ وهو المقصود إليه في الرغائب؛ والمستغاث به عند المصائب؛ الذي يطعِم ولا يطعم؛ ولم يلد ولم يولد.

أما كمال الوصف المخصوص عند اجتماع الأحدية والصمدية؛ فيمكن القول إن الله ﷻ لما فطر النفوس على أن تلجأ إلى قوة عليا عند ضعفها؛ وتطلب غينا أعلى عند فقرها؛ وعليما خبيرا عند جهلها؛ ورءوفا شافيا عند مرضها؛ ومن كملت أوصافه عند اضطرارها؛ فإن الله ﷻ هو المستحق لأن

(١) الطب النبوي ص١٥٩.

يكون هو الصمد دون ما سواه؛ والمخلوق وإن كان صمدا من بعض الوجوه؛ فإن حقيقة الصمدية منتفية عنه؛ لأنه يقبل التفرق والزوال والتجزئة والانحلال؛ ويتقسم ويتبعض؛ فينفصل بعضه من بعض؛ وهو أيضا مفتقر إلى ما سواه؛ وكل ما سوى الله مفتقر إليه من كل وجه؛ فليس أحد يصمد إليه كل شيء؛ ولا يصمد هو إلى شيء إلا الله تبارك وتعالى؛ لأنه لا يجري عليه شيء من ذلك.

بل حقيقة الصمدية وكمالها لله وحده؛ ولا يمكن انعدامها بوجه من الوجوه؛ كما لا يمكن تثنية أحديته أيضا بوجه من الوجوه؛ فهو أحد لا يماثله ولا يشبهه شيء من الأشياء، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴿٤﴾ ﴾ الإخلاص:٤. وقد استعملت الأحدية هنا في النفي؛ أي ليس شيء من الأشياء كفوا له في شيء من الأشياء لأنه أحد؛ وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن الشخير ﷺ لما قال وفد بني عامر للرسول ﷺ: (أنت سيِّدنا؛ فقال: السّيِّد الله)[1].

كما أن هذا الاسم الأعظم؛ أو الأحد الصمد دل على أن الله لم يلد ولم يولد؛ ولم يكن له كفوا أحد؛ فإن الصمد هو الذي لا جوف له ولا أحشاء؛ فلا يدخل فيه شيء؛ ولا يأكل ولا يشرب؛ سبحانه وتعالى كما قال: ﴿ قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ﴾ الأنعام:١٤. وفي قراءة الأعمش وغيره ولا يطعم بالفتح[2].

(١) صحيح أبي داود ٣/ ٩١٢(٤٠٢١)، وانظر مجموع الفتاوى ١٧/ ٢٣٩ بتصرف.

(٢) انظر البرهان في علوم القرآن ١/ ٣٤١، والتبيان في إعراب القرآن ١/ ٢٣٧.

وقال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴿٥٧﴾ ﴾ الذاريات:٥٦/ ٥٧. ومن مخلوقاته الملائكة؛ وهم صمد لا يأكلون ولا يشربون؛ فالخالق لهم جل جلاله أحق بكل غنى وكمال جعله لبعض مخلوقاته [1].

وقد فسر بعض السلف الصمد بأنه الذي لا يأكل ولا يشرب؛ وأن الصمد هو المصمد الذي لا جوف له؛ فلا يخرج منه عين من الأعيان ولا يلد؛ وهو كلام صحيح على معنى أنه لا يفارقه شيء منه؛ ولهذا امتنع عليه أن يلد وأن يولد؛ وذلك أن الولادة والتولد؛ وكل ما يكون من هذه الألفاظ لا يكون إلا من أصلين؛ وما كان من المتولد عينا قائمة بنفسها؛ فلابد لها من مادة خرج منها؛ وقد نفى الله ذلك بقوله: ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ ﴾ الإخلاص:١. فإن الأحد هو الذي لا كفؤ له ولا نظير؛ فيمتنع أن تكون له صاحبة؛ والتولد إنما يكون بين شيئين؛ قال تعالى: ﴿ أَنَّىٰ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ ﴾ الأنعام:١٠١. فنفى سبحانه الولد بامتناع لازمه عليه؛ فإن انتفاء اللازم يدل على انتفاء الملزوم؛ وبأنه خالق كل شيء وكل ما سواه مخلوق له؛ ليس فيه شيء مولود له؛ فهو سبحانه غني بذاته؛ يمتنع في حقه أن يكون والدا؛ وأن يكون مولودا [2].

وقد ذكر ابن القيم أن سورة الإخلاص فيها كمال التوحيد العلمي الاعتقادي؛ وإثبات الأحدية لله المستلزمة نفي كل شركة عنه؛ وإثبات

---

(١) مجموع الفتاوى ١٧/ ٢٣٩ بتصرف.

(٢) السابق ١٧/ ٢٢٠ بتصرف.

الصمدية المستلزمة لإثبات كل كمال له؛ هذا مع كون الخلائق تصمد إليه في حوائجها؛ وتقصده الخليقة وتتوجه إليه؛ وفيها أيضا نفي الوالد والولد والكف عن طلبه؛ وهذا متضمن لنفي الأصل والفرع؛ والنظير والمماثل؛ ولذلك صارت هذه السورة تعدل ثلث القرآن؛ ففي اسمه الصمد إثبات كل الكمال؛ وفي نفي الكفء التنزيه عن الشبيه والمثال؛ وفي الأحد نفى كل شريك لرب العزة والجلال؛ وهذه الأصول الثلاثة هي مجامع التوحيد [1].

قال ابن تيمية: (كذلك فإن هذين الاسمين يستلزمان سائر أسماء الله الحسنى؛ وما فيها من التوحيد كله قولا وعملا؛ والنبي ﷺ ذكر هذين الاسمين فقال: (الله الواحد الصمد تعدل ثلث القرآن) [2]؛ وذلك أن كونه أحدا؛ وكونه الصمد يتضمن أنه الذي يقصده كل شيء لذاته؛ ولما يطلب منه؛ وأنه مستغن بنفسه عن كل شيء؛ وأنه بحيث لا يجوز عليه التفرق والفناء؛ وأنه لا نظير له في شيء من صفاته؛ ونحو ذلك مما ينافي الصمدية؛ وهذا يوجب أن يكون حيا عالما؛ قديرا ملكا قدوسا؛ سلاما مهيمنا عزيزا جبارا متكبرا)[3].

ومن ثم فإن اجتماع اسم الأحد مع الصمد واقترانهما يضيفان من معاني الجلال والعظمة ما ليس لغيرهما من الأسماء المنفردة؛ ولذلك ذكرهما النبي ﷺ على أنهما اسم الله الأعظم؛ فهو سبحانه متوحد صمد؛ سيد كمل في

---

(١) الطب النبوي ص١٤١ بتصرف.

(٢) رواه البخاري من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ ولفظه: (قال النّبِيّ ﷺ لأصحابِهِ: أيعجِز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآنِ في ليلةٍ؟ فشقّ ذلِك عليهِم وقالوا: أيّنا يطِيق ذلِك يا رسول اللهّ فقال: اللهّ الواحِد الصّمد ثلث القرآنِ) انظر كتاب فضائل القرآن، باب فضل قل هو الله أحد ٤/ ١٩١٦ (٤٧٢٧).

(٣) بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ٢/ ٤٥٩.

سؤدده وفي جميع أوصافه وعظمته؛ وحلمه ورحمته؛ وعلمه وحكمته؛ وهذه صفته؛ لا تنبغي لأحد إلا له.

- **دلالة اقتران أسماء الله الحسنى على صفات الكمال.**

علمنا أن أسماء الله كلها حسنى وكلها عظمى على اعتبار ما يناسبها من أحوال العباد؛ فالغني هو اسم الله الأعظم حال فقر العباد؛ والقوى هو الأعظم حال ضعفهم؛ والعليم حال جهلهم؛ والرزاق حال سعيهم وكسبهم؛ ويذكر ابن القيم أن كل اسم من أسماء الله الحسنى له أثر من الآثار في الخلق والأمر؛ لا بد من ترتبه عليه كترتب المرزوق والرزق على الرازق والرزاق؛ وترتب المرحوم وأسباب الرحمة على الرحمن الرحيم؛ وترتب المرئيات والمسموعات على السميع والبصير؛ ونظائر ذلك في جميع الأسماء؛ فلو لم يكن في عباده من يخطئ ويذنب ليتوب عليه ويغفر له ويعفو عنه لم تظهر آثار أسمائه الغفور والعفو والحليم والتواب وما جرى مجراها.

وظهور أثر هذه الأسماء ومتعلقاتها في الخليقة كظهور آثار سائر الأسماء الحسنى ومتعلقاتها؛ فكما أن اسمه الخالق يقتضي مخلوقا والبارئ يقتضي مبروءا؛ والمصور يقتضي مصورا ولا بد؛ فأسماؤه الغفار التواب تقتضي مغفورا له وما يغفره له؛ وكذلك من يتوب عليه وأمورا يتوب عليه من أجلها؛ ومن يحلم عنه ويعفو عنه وما يكون متعلق الحلم والعفو؛ فإن هذه الأمور متعلقة بالغير ومعانيها مستلزمة لمتعلقاتها [1].

ومن ثم فإن كل اسم من أسماء الله هو الأعظم في موضعه بظهور أثره في العباد وحكمة الله في ترتيب المصالح المقصودة والغايات الحميدة؛ والله ﷻ

(١) مفتاح دار السعادة ١/ ٢٨٧ بتصرف.

من حكمته أيضا أنه يقرن بين أسمائه في كثير من المواضع لتظهر دلالتها على أوصافه فتعطي كمالا فوق الكمال وجلال فوق الجلال بحيث تتجلى عظمة رب العزة والجلال في أسمائه وصفاته وأفعاله كما قال سبحانه: ﴿ تَبَـٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِى ٱلۡجَلَـٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ﴿٧٨﴾ ﴾ الرحمن:٧٨. وقد وردت أمثلة كثيرة في ذلك منها:

١- اقتران العزيز بالحكيم: هذان الاسمان كل منهما دال على الكمال الخاص الذي يقتضيه؛ وهو العزة المطلقة في العزيز والحكمة المطلقة في الحكيم؛ والجمع بينهما دال على كمال آخر؛ وهو أن عزته تعالى مقرونة بالحكمة؛ فعزته لا تقتضي ظلما وجورا كما يفعل العزيز مع من كان مقهورا؛ فإن العزيز منهم قد تأخذه العزة بالإثم؛ فيظلم غيره؛ ولا يحكم فعله؛ وقد سمع بعض الأعراب قارئا يقرأ قوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقۡطَعُوٓاْ أَيۡدِيَهُمَا جَزَآءَۢ بِمَا كَسَبَا نَكَـٰلٗا مِّنَ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٞ ﴿٣٨﴾ ﴾ المائدة:٣٨. فقرأها والله غفور رحيم؛ فقال: ليس هذا كلام الله؛ فقال: أتكذب بالقرآن؟ فقال: لا ولكن لا يحسن هذا؛ فرجع القارئ إلى خطئه؛ فقال: صدقت [(١)].

ونحن إذا تأملنا ختام الآيات بما ورد فيها من الأسماء والصفات وجدنا كلام الله مختتما بذكر الصفة التي يقتضيها ذلك المقام؛ والاسم الأعظم الذي يناسب هذه الأحكام؛ حتى كأن الأسماء والأوصاف ذكرت دليلا عليها وعلة لذكرها؛ كقوله تعالى: ﴿ إِن تُعَذِّبۡهُمۡ فَإِنَّهُمۡ عِبَادُكَۖ وَإِن تَغۡفِرۡ لَهُمۡ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ﴿١١٨﴾ ﴾ المائدة:١١٨. أي إن مغفرتك لهم صادرة عن عزة؛ وكمال قدرة؛ لا عن عجز أو جهل؛ أو فقر أو ضعف.

---

(١) انظر بتصرف شفاء العليل ص٢٠٠، وجلاء الأفهام ص٣١٨.

وقوله: ﴿تَنزِيلُ ٱلْكِتَٰبِ مِنَ ٱللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ ۝١﴾ الزمر:١. فذكر العزة المتضمنة لكمال القدرة والتصرف؛ والحكمة المتضمنة لكمال الحمد والعلم؛ ولهذا كثيرا ما يقرن تعالى بين هذين الاسمين في آيات التشريع والجزاء ليدل عباده على أن مصدر ذلك كله عن حكمة بالغة وعزة قاهرة؛ ففهم الموفّقون عن الله ﷻ مراده وحكمته؛ وانتهوا إلى ما وقفوا عليه؛ ووصلت إليه أفهامهم وعلومهم؛ وردوا علم ما غاب عنهم إلى أحكم الحاكمين؛ ومن هو بكل شيء عليم؛ وتحققوا بما عملوه من حكمته التي بهرت عقولهم؛ وأن لله في كل ما خلق وأمر وأثاب وعاقب من الحكم البوالغ ما تقتصر عقولهم عن إدراكه؛ وأنه تعالى هو الغني الحميد العليم الحكيم؛ فمصدر خلقه وأمره وثوابه وعقابه غناه وحمده وعلمه وحكمته؛ ليس مصدره مشيئة مجردة؛ وقدرة خالية من الحكمة والرحمة والمصلحة والغايات المحمودة المطلوبة له خلقا وأمرا؛ وأنه سبحانه لا يسأل عما يفعل لكمال عزته وحكمته [١].

٢- اقتران العزيز بالعليم: ذكر الله ﷻ هذين الاسمين مقترنين بعد بيان قدرته في تسيير الأجرام الفضائية والكواكب الدرية وترتيب مواقيتها الزمنية؛ كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَٱلشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ۝٣٨﴾ يس:٣٨. وذلك ليعلم الجميع أن كل شيء موجود إنما هو بعلم ومشيئة؛ وليس أمرا تلقائيا عفويا دون عزة وحكمة؛ فهذا التقدير لمسير الشمس والقمر والليل والنهار وحركات النجوم في مطالعها ومغاربها تقدير ناشئ عن عزته وعلمه؛ وذلك متضمن وقوعه على وجه حكمته وأمره

---

(١) انظر مفتاح دار السعادة ٢/ ٧٨ بتصرف.

والغاية التي وجدت من أجلها؛ وأنها مهما عظمت أجرامها واتسعت أرجاؤها؛ فلا يعز إيجادها؛ وتدبير أمورها على العزيز العليم؛ فقال سبحانه وتعالى: ﴿فَقَضَىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَآءٍ أَمْرَهَاۚ وَزَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَحِفْظًاۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿١٢﴾﴾ فصلت:١٢[1].

وقال تعالى في سورة الدخان: ﴿وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ ﴿٣٨﴾﴾ الدخان:٣٨. وقال في سورة الرحمن: ﴿وَٱلسَّمَآءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ ﴿٧﴾﴾ الرحمن:٧. وكل ذلك لتظهر أسماؤه وأحكامه؛ وإنعامه وإكرامه؛ حتى يلتزم العباد بتكليف الله لهم؛ ويوحدوا الله ﷻ كما أمرهم؛ فقال سبحانه وتعالى: ﴿أَلَّا تَطْغَوْاْ فِي ٱلْمِيزَانِ ﴿٨﴾ وَأَقِيمُواْ ٱلْوَزْنَ بِٱلْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُواْ ٱلْمِيزَانَ ﴿٩﴾﴾ الرحمن:٨ /٩.

٣- اقتران العزيز بالرحيم: ومن هذا أيضا ما ختم به سبحانه قصص الأنبياء في كثير من آيات القرآن؛ ففي سورة الشعراء يذكر في أعقاب كل قصة: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٩﴾﴾ الشعراء:٩. وقد كررت ثماني مرات؛ كل مرة عقب كل قصة؛ فالإشارة في كل واحدة بذلك إلى قصة النبي المذكور قبلها؛ وما اشتملت عليه من الآيات والعبر[2]؛ وقد ختمها باسمين مقترنين ليبين أن ما حكم به بين الرسل وأتباعهم؛ وأهل الحق وأعدائهم؛ صادر عن عزة ورحمة؛ فوضع العزة فيما يقابل النقمة من أعدائه؛ ووضع الرحمة فيما يقابل النصرة لأوليائه.

---

(١) الصواعق المرسلة ٤/ ١٥٧٠ بتصرف.

(٢) الإتقان ٢/ ١٨١.

قال الزركشي: (وأما مناسبة قوله العزيز الرحيم؛ فإنه تعالى نفى الإيمان عن الأكثر؛ فدل بالمفهوم على إيمان الأقل؛ فكانت العزة على من لم يؤمن والرحمة لمن آمن؛ وهما مرتبتان كترتيب الفريقين)[1]. فكل اسم وضع عن حكمة تظهر التناسب في الوصف؛ ومن ثم فإن ترتيب الأسماء لم يأت من فراغ؛ وإنما عن حكمة مرادة؛ ورسالة وبلاغ.

٤- اقتران السميع بالعليم: أمر الله ﷻ أن يقرن العبد بين هذين الاسمين عند الاستعاذة به من الشيطان فقال: ﴿وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾﴾ الأعراف:٢٠٠. وذلك لأنه يرانا ولا نراه؛ فناسب ذكر العليم مع السميع؛ وعند طلب الاستعاذة من شياطين الإنس ناسب ذكر البصير مع السميع.

قال ابن القيم: (وتأمل حكمة القرآن الكريم كيف جاء في الاستعاذة من الشيطان الذي نعلم وجوده ولا نراه بلفظ السميع العليم في الأعراف والسجدة؛ وجاءت الاستعاذة من شر الإنس الذين يؤنسون؛ ويرون بالإبصار بلفظ السميع البصير؛ فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُم بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾﴾ غافر:٥٦؛ لأن أفعال هؤلاء أفعال معاينة ترى بالبصر؛ وأما نزع الشيطان فوساوس وخطرات يلقيها في القلب يتعلق بها العلم؛ فأمر بالاستعاذة بالسميع العليم فيها؛ وأمر بالاستعاذة بالسميع البصير في باب ما يرى بالبصر ويدرك بالرؤية)[2].

---

(١) البرهان في علوم القرآن ٣/ ٢٠.

(٢) بدائع الفوائد ٢/ ٤٦٣.

٥- اقتران الحميد بالمجيد: الحميد سبحانه هو الذي له من الصفات وأسباب الحمد ما يقتضي أن يكون محمودا؛ وإن لم يحمده غيره فهو حميد في نفسه؛ والمحمود من تعلق به حمد الحامدين؛ وهكذا المجيد؛ والحمد والمجد إليهما يرجع الكمال كله؛ فإن الحمد يستلزم الثناء والمحبة للمحمود؛ فمن أحببته ولم تثن عليه لم تكن حامدا له حتى تكون مثنيا عليه محبا له؛ وهذا الثناء والحب تبع للأسباب المقتضية له؛ وهو ما عليه المحمود من صفات الكمال؛ ونعوت الجلال والإحسان إلى الغير؛ فإن هذه هي أسباب المحبة؛ وكلما كانت هذه الصفات أجمع وأكمل كان الحمد والحب أتم وأعظم.

والله سبحانه له الكمال المطلق الذي لا نقص فيه بوجه ما؛ والإحسان كله له ومنه؛ فهو أحق بكل حمد وبكل حب من كل جهة؛ فهو أهل أن يحب لذاته وصفاته وأفعاله وأسمائه وإحسانه وكل ما صدر منه سبحانه وتعالى؛ وأما المجد فهو مستلزم للعظمة والسعة والجلال التي يحمد من أجلها؛ ولهذا جمع سبحانه بين هذين الاسمين فقال: ﴿ قَالُوٓاْ أَتَعۡجَبِينَ مِنۡ أَمۡرِ ٱللَّهِۖ رَحۡمَتُ ٱللَّهِ وَبَرَكَٰتُهُۥ عَلَيۡكُمۡ أَهۡلَ ٱلۡبَيۡتِۚ إِنَّهُۥ حَمِيدٞ مَّجِيدٞ ﴿٧٣﴾ ﴾ هود:٧٣ [1].

٦- اقتران الغني بالحليم: جمع الله بين هذين الاسمين في قوله: ﴿ ۞ قَوۡلٞ مَّعۡرُوفٞ وَمَغۡفِرَةٌ خَيۡرٞ مِّن صَدَقَةٖ يَتۡبَعُهَآ أَذٗىۗ وَٱللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٞ ﴿٢٦٣﴾ ﴾ البقرة:٢٦٣.

وذلك ليبين للأغنياء أنه غني عنهم لن يستفيد شيئا منهم؛ وإنما الحظ الأوفر لهم أنفسهم؛ فالصدقة نفعها عائد عليهم؛ فكيف يمنون بنفقاتهم على ربهم؛ ويؤذون بها عباده مع غناه عنهم؛ وعن كل ما سواه؛ وهو مع هذا حليم إذ لا

(١) جلاء الأفهام ص٣١٨ بتصرف.

يعاجل المنان منهم بالعقوبة؛ وهذا وعيد ضمني وتحذير قوي لمن عاد في ذلك؛ وقد يكون المعنى أن الله سبحانه وتعالى مع غناه التام من كل وجه هو الموصوف بالحلم والتجاوز عن الذنب مع واسع عطائه وكمال نعمائه؛ فكيف يؤذي أحدكم غيره بمنه وأذاه مع قلة ما يعطي مهما بلغ في غناه[1].

٧- اقتران الغني بالكريم: جمع الله بين هذين الاسمين في قوله تعالى: ﴿وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۝٤٠﴾ النمل:٤٠. وفي اجتماع الاسمين من معاني الكمال الكثير والكثير؛ فليس كل غني كريما؛ وليس كل كريم غنيا؛ ولن يكتسي الغِني بالجمال إذا كان الغنيّ بخيلا؛ كما أنه لن يكتسي الكريم بالكمال إذا كان الكريم فقيرا؛ وليس من غني كريم له مطلق الغنى والكرم إلا رب العزة والجلال؛ فالله غني لا حاجة به إلى أحد سواه ولا يضره كفر من كفر من خلقه[2]. وهو سبحانه غني كريم؛ ومن كرمه كثرة فضله على من يكفر بنعمه؛ ويجعلها وسيلة إلى معصيته؛ والقصد أن كل اسم من أسماء الله يتضمن صفة من صفاته؛ وإذا اقترنت صفة كمال بأخرى نشأ عن ذلك كمال آخر يظهر أثره في حكمة الله وخلقه للأشياء.

٨- اقتران الواسع بالعليم: ورد هذان الاسمان في سبعة مواضع من القرآن؛ كما في قوله تعالى: ﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنۢبُلَةٍ مِّاْئَةُ حَبَّةٍ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ۝٢٦١﴾ البقرة:٢٦١.

---

(١) طريق الهجرتين وباب السعادتين ص٥٤٤ بتصرف.

(٢) تفسير الطبري ١٩/ ١٦٥.

وقد ختمت الآية باسمين مطابقين لسياقها؛ فلا يستبعد العبد هذه المضاعفة؛ ولا يضيق عنها عطنه؛ فإن المضاعف واسع العطاء؛ واسع الغنى؛ واسع الفضل؛ ومع ذلك فلا يظن أن سعة عطائه تقتضي حصولها لكل منفق؛ فإنه عليم بمن تصلح له هذه المضاعفة وهو أهل لها؛ ومن لا يستحقها ولا هو أهل لها؛ فإن كرمه وفضله لا يناقض حكمته؛ بل يضع فضله مواضعه لسعته ورحمته؛ ويمنعه من ليس من أهله بعلمه وحكمته [1].

٩- اقتران الغفور بالودود: سر اقتران هذين الاسمين في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ ﴿١٤﴾﴾ البروج:١٣ / ١٤ . أن العبد الذي بينه وبين الله محبة وود؛ لو أذنب ثم تاب واستغفر نادما صادقا؛ فإن الله يقبل توبته؛ ويعيد محبته؛ ويرجع الود أعظم مما كان. قال ابن القيم: (وهذا بخلاف ما يظنه من نقصت معرفته بربه من أنه سبحانه إذا غفر لعبده ذنبه؛ فإنه لا يعود الود الذي كان له منه قبل الجناية؛ واحتجوا في ذلك بأثر إسرائيلي مكذوب أن الله قال لداود عليه السلام: يا داود أما الذنب فقد غفرناه؛ وأما الود فلا يعود؛ وهذا كذب قطعا؛ فإن الود يعود بعد التوبة النصوح أعظم مما كان؛ فإنه سبحانه يحب التوابين؛ ولو لم يعد الود لما حصلت له محبته) [2].

١٠- اقتران الأول والآخر والظاهر والباطن: وردت هذه الأسماء في مجموعها دالة على معنى الإحاطة والكمال؛ وأنه لامناص للعبد من ركونه وافتقاره إلى رب العزة والجلال؛ فحصل من المعاني باقترانها جلال فوق الكمال الذي ينفرد به كل اسم منها فقال عز وجل: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْءَاخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ

(١) طريق الهجرتين ص٥٤٠ بتصرف.

(٢) السابق ص٣٥٧.

﴿وَٱلْبَاطِنُۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٣﴾ الحديد:٣. فاسمه الأول يقتضي التجرد من مطالعة العباد للأسباب وإن أخذوا بها؛ وأن يجردوا النظر إلى سابق فضله ورحمته؛ وأنه الذي ابتدأ بالإحسان من غير وسيلة من العبد؛ إذ لا وسيلة له في العدم قبل وجود أي وسيلة كانت هناك؛ وإنما هو عدم محض؛ وقد أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا؛ فمنه سبحانه الإعداد ومنه الإمداد؛ وفضله سابق على الوسائل التي هي في الأصل من فضله وجوده.

واسم الله الآخر يقتضي أيضا عدم ركونه ووثوقه بالأسباب والوقوف معها؛ فإنها تنعدم لا محالة؛ وتنقضي بالآخرية؛ ويبقى الله الأول الآخر بعدها؛ فالتعلق بها تعلق بعدم ينقضي؛ فهذان الاسمان يوجبان صحة الاضطرار إلى الله وحده؛ ودوام الفقر إليه دون ما سواه. وأما اسمه الظاهر فيقتضي تحقق العبد من علو الله المطلق على كل شيء؛ وأنه ليس فوقه شيء؛ وأنه قاهر فوق عباده؛ ومن ثم يصير لقلبه اتجاها يقصده؛ وربا يعبده؛ وإلها يتوجه إليه؛ ويوحده بخلاف من لا يدري أين ربه؟ فإنه ضائع مشتت القلب؛ ليس لقلبه قبلة يتوجه نحوها.

وأما اسمه الباطن سبحانه فيقتضي معرفة إحاطة الرب سبحانه بالعالم وعظمته؛ وأن العوالم كلها في قبضته؛ وأن الله قد أحاط بالخلائق أجمعين؛ فهذه الأسماء الأربعة هي أركان العلم والمعرفة؛ فأولية الله ﷻ سابقة على أولية كل ما سواه؛ وآخريته ثابتة بعد آخرية كل ما سواه؛ وظاهريته فوقيته وعلوه على كل شيء سواه؛ وبطونه سبحانه إحاطته بكل شيء بحيث يكون أقرب إليه من نفسه؛ فمدار هذه الأسماء الأربعة على الإحاطة الزمانية والمكانية؛ فكان لها من معاني الكمال عند الاجتماع ما ليس لكل اسم من هذه

الأسماء عند انفراده [1].

- **بطلان الاشتقاق التكليفي العقدي وجواز الاشتقاق اللغوي.**

قضية أسماء الله الحسنى هل هي مشتقة من الصفات؛ أم الصفات مشتقة من الأسماء لا بد أن نفرق فيها بين عدة جوانب أساسية توضح المسألة وتبين ما يحدث من اللبس في القضية:

الجانب الأول: إذا نظرنا إليها من جهة التكليف والحكم الشرعي؛ فإنه لا يجوز أن تشتق الأسماء من الصفات؛ وإنما الصفات هي المشتقة من الأسماء؛ فنشتق من السميع البصير صفة السمع والبصر؛ ومن العليم القدير العلم والقدرة؛ ومن العزيز الحكيم العزة والحكمة؛ ومن الكريم العظيم الكرم والعظمة؛ لكن لا يجوز أن نشتق نحن من صفات الذات والأفعال أسماء رب العزة والجلال؛ فقد وصف الله نفسه بالإرادة والاستواء والكلام والنزول والجلال وأنه يؤتي وينزع، ويعز ويذل، ويخفض ويميت، ويبديء ويعيد ويقضي ويقبر وييسر، لكن لا يجوز لنا أن نشتق له من هذه الصفات المريد والمستوى والمتكلم والنازل والجليل والمؤتي والنازع والمعز والمذل والخافض والمميت والمبديء والمعيد والقاضي والمقبر والميسر.

ومن الخطأ أن نسمى الله بهذه الأسماء أو بعضها؛ ومن فعل ذلك فقد سمى ربه بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ ؛ فأسماء الله الحسنى بإجماع السلف الصالح توقيفية على النص؛ لا بد فيها من أدلة قرآنية؛ أو ما صح عن رسول الله ﷺ في السنة النبوية؛ وليست أسماء الله ﷻ مسألة عقلية اجتهادية يشتق فيها الإنسان لربه من أوصافه وأفعاله ما يشاء من الأسماء؛

---

(١) السابق ص٣٩ بتصرف.

فكثير من العلماء جعلوا المرجعية في علمية الاسم واشتقاقه من الوصف إلى أنفسهم؛ وليس إلى النص الثابت في الكتاب والسنة؛ وهذا يعارض ما اتفق عليه أهل السنة والجماعة في كون الأسماء الحسنى توقيفية سمعية؛ وقد تقدم الكلام عن ذلك عند الحديث عن شروط الإحصاء؛ ومن ثم فإن الأسماء الحسنى على هذا الاعتبار لا تشتق من صفات الذات أو صفات الأفعال حتى لو كانت الصفة مطلقة في الكمال؛ أو مقيدة به في حال دون حال؛ ومن أجل ذلك كان باب صفات الله ﷻ أوسع من باب أسمائه الحسنى [1].

لقد حاول بعضهم بكل سبيل أن يصحح الأسماء المشتهرة التي لم يرد بها نص توقيفي، فسلك مسلك المعتزلة في العبث والابتداع العقلي، وزعم في تعريفه لأسماء الله الحسنى أنه لا يشترط فيها النص التوقيفي، وادعى أن أسماء الله الحسنى هي كل ما أذن به الشرع قرآنا وسنة، اسما أو وصفا أو اشتقاقا، وكل ما جاز أن ينسب إلى الله تعالى عقلا في إطار الكمال والجلال والتعظيم[2].

ومنهم من زعم أنه لا بد في اشتقاق الأسماء الحسنى من الصفات والأفعال أن يرد الوصف أو الفعل في القرآن والسنة، وبشرط دلالته على الكمال، وألا يوهم نقصا في حق الله تعالى، وادعى زورا بجهله أن الاشتقاق لا ينافي التوقيف، ثم نسب ذلك زورا وبهتانا إلى إجماع السلف.

وهؤلاء يلقون بعقولهم أحكاما جزافا، ويضعون قواعد لا تميز اسما، ولا وصفا، ولا موصوفا، وتدل على بطلان منهجهم في تمييز أسماء الله الحسنى، بل يميِّعون قواعد الاعتقاد التي يقوم عليها المنهج السلفي، فعامة الناس إذا طالبوهم

---

(١) انظر بتصرف بدائع الفوائد ١/ ١٦٢، ومدارج السالكين ٣/ ٤١٥.

(٢) كتاب الإلهيات ص١٤٨.

باستخراج الأسماء التي لم يرد بها توقيف نصي، والتي أجازوا لهم اشتقاقها من الأفعال الواردة في الدليل النقلي، فإن هؤلاء أنفسهم أول من يولون مدبرين ما لهم من القول بالتوقيف النصي من عاصم، حيث يعجزون عجزا تاما عن استخراجها وتمييزها بالنظر العقلي، ويظهر للعيان أنهم ما وضعوا تلك القواعد إلا لتبرير الأسماء المشتهرة التي لا دليل عليها في أي نص توقيفي موافقة لمذهبهم العقلي الاعتزالي في الجرأة على ربهم.

والسؤال الموجه لأمثال هؤلاء بيانا لفساد رأيهم يدور حول اشتقاق الأسماء من أفعال الله التوقيفية في القرآن فقط، فالله تعالى نسب الفعل "أفتي" إلى نفسه فقال: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ ﴾ النساء:١٢٧. فهل اشتقاق اسم المفتي الذي يؤخذ وفق قواعدهم من الفعل "أفتى" فيه نقص أم كمال؟ فإن كان نقصا فتسميته الله ﷻ بالضار المذل أولى بالنقص من جهة العقل؟ وإن كان اسم المفتي يعد كمالا، فما هي الأسماء التي تدل على الكمال اشتقاقا من بقية أفعال الله ﷻ في القرآن الكريم، وبيانها كالتالي:

١. الآبي من قوله: ﴿وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ التوبة:٣٢.
٢. الآخذ إن جاز أخذه من قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ آل عمران:١١.
٣. الآذن من قوله: ﴿قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾ يونس:٥٩.
٤. الآمر من قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ ... لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ بِالْعَدْلِ ﴾ النحل:٩٠.
٥. الباثث من قوله: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ البقرة:١٦٤.
٦. البادئ من قوله: ﴿كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ العنكبوت:٢٠.
٧. الباسط من قوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾ الرعد:٢٦.

٨. الباطش من قوله: ﴿ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ ﴾ الدخان:١٦.

٩. الباعث من قوله: ﴿ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا ﴾ المجادلة:٦.

١٠. الباني من قوله: ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ ﴾ الذاريات:٤٧.

١١. التائب من قوله: ﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ التوبة:١١٧.

١٢. التارك من قوله: ﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ ﴾ البقرة:١٧.

١٣. التالي من قوله: ﴿ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ ﴾ آل عمران:٥٨.

١٤. الجائي من قوله: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ ﴾ الفجر:٢٢.

١٥. الجاعل من قوله: ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ البقرة:٢٢.

١٦. الجامع من قوله: ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ﴾ المائدة:١٠٩.

١٧. الحائل من قوله: ﴿ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ الأنفال:٢٤.

١٨. الحاشر من قوله: ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ﴾ الأنعام:٢٢.

١٩. الحافف من قوله: ﴿ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ ﴾ الكهف:٣٢.

٢٠. الحافظ من قوله: ﴿ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ﴾ النساء:٣٤.

٢١. الحاكم من قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝١ ﴾ المائدة:١.

٢٢. الحامل من قوله: ﴿ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ ﴾ القمر:١٣.

٢٣. الخاتم من قوله: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ البقرة:٧.

٢٤. الخاذل من قوله: ﴿ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ ﴾ آل عمران:١٦٠.

٢٥. الخاسف من قوله: ﴿ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ ﴾ الإسراء:٦٨.

٢٦. الخالق من قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ الأنعام:١٠١.

٢٧. الداحي من قوله: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ ٣٠﴾ النازعات:٣٠.

٢٨. الداعي من قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَدْعُوٓاْ إِلَى ٱلْجَنَّةِ﴾ البقرة:٢٢١.

٢٩. الذاريء من قوله: ﴿قُلْ هُوَ ٱلَّذِى ذَرَأَكُمْ﴾ الملك:٢٤.

٣٠. الذاكر من قوله: ﴿فَٱذْكُرُونِىٓ أَذْكُرْكُمْ﴾ البقرة:١٥٢.

٣١. الذاهب من قوله: ﴿ذَهَبَ ٱللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ البقرة:١٧.

٣٢. الرائي من قوله: ﴿وَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ التوبة:٩٤.

٣٣. الرابط من قوله: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ الكهف:١٤.

٣٤. الراجع من قوله: ﴿فَإِن رَّجَعَكَ ٱللَّهُ﴾ التوبة:٨٣.

٣٥. الراحم من قوله: ﴿۞ وَلَوْ رَحِمْنَٰهُمْ﴾ المؤمنون:٧٥.

٣٦. الرادد من قوله: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَٰهُ أَسْفَلَ سَٰفِلِينَ ٥﴾ التين:٥.

٣٧. الرازق من قوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ٣﴾ البقرة:٣.

٣٨. الراضي من قوله: ﴿وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا﴾ المائدة:٣.

٣٩. الرافع من قوله: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَٰتٍ مَّن نَّشَآءُ﴾ الأنعام:٨٣.

٤٠. الرامي من قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ رَمَىٰ﴾ الأنفال:١٧.

٤١. الزائد من قوله: ﴿وَزَادَهُۥ بَسْطَةً فِى ٱلْعِلْمِ﴾ البقرة:٢٤٧.

٤٢. السائق من قوله: ﴿وَنَسُوقُ ٱلْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا﴾ مريم:٨٦.

٤٣. السائل من قوله: ﴿فَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ الأعراف:٦.

٤٤. الساخط من قوله: ﴿أَن سَخِطَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِمۡ﴾ المائدة:٨٠.

٤٥. السافع من قوله: ﴿لَنَسۡفَعَۢا بِٱلنَّاصِيَةِ ١٥﴾ العلق:١٥.

٤٦. المسقي من قوله: ﴿وَأَسۡقَيۡنَٰكُم مَّآءٗ فُرَاتٗا ٢٧﴾ المرسلات:٢٧.

٤٧. السالخ من قوله: ﴿وَءَايَةٞ لَّهُمُ ٱلَّيۡلُ نَسۡلَخُ مِنۡهُ ٱلنَّهَارَ﴾ يس:٣٧.

٤٨. السالك من قوله: ﴿فَسَلَكَهُۥ يَنَٰبِيعَ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ الزمر:٢١.

٤٩. السامع من قوله: ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَآ أَسۡمَعُ وَأَرَىٰ ٤٦﴾ طه:٤٦.

٥٠. الشادد من قوله: ﴿وَشَدَدۡنَآ أَسۡرَهُمۡ﴾ الإنسان:٢٨.

٥١. الشارح من قوله: ﴿أَلَمۡ نَشۡرَحۡ لَكَ صَدۡرَكَ ١﴾ الشرح:١.

٥٢. الشارع من قوله: ﴿۞شَرَعَ لَكُم ... وَعِيسَىٰٓ﴾ الشورى:١٣.

٥٣. الشافي من قوله: ﴿وَإِذَا مَرِضۡتُ فَهُوَ يَشۡفِينِ ٨٠﴾ الشعراء:٨٠.

٥٤. الشاقق من قوله: ﴿ثُمَّ شَقَقۡنَا ٱلۡأَرۡضَ شَقّٗا ٢٦﴾ عبس:٢٦.

٥٥. الشاهد من قوله: ﴿شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ﴾ آل عمران:١٨.

٥٦. الصابب من قوله: ﴿أَنَّا صَبَبۡنَا ٱلۡمَآءَ صَبّٗا ٢٥﴾ عبس:٢٥.

٥٧. الصادق من قوله: ﴿ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي صَدَقَنَا وَعۡدَهُۥ﴾ الزمر:٧٤.

٥٨. الصارف من قوله: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمۡ عَنۡهُمۡ﴾ آل عمران:١٥٢.

٥٩. الضارب من قوله: ﴿أَلَمۡ تَرَ كَيۡفَ ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلٗا﴾ إبراهيم:٢٤.

٦٠. الطابع من قوله: ﴿بَلۡ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَيۡهَا﴾ النساء:١٥٥.

٦١. الطاحي من قوله: ﴿وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا طَحَىٰهَا ٦﴾ الشمس:٦.

٦٢. الطالب من قوله: ﴿يَطْلُبُهُۥ حَثِيثًا﴾ الأعراف:٥٤.

٦٣. الطامس من قوله: ﴿وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰٓ أَعْيُنِهِمْ﴾ يس:٦٦.

٦٤. الطاوي من قوله: ﴿يَوْمَ نَطْوِى ٱلسَّمَآءَ﴾ الأنبياء:١٠٤.

٦٥. الظاهر من قوله: ﴿وَظَهَرَ أَمْرُ ٱللَّهِ﴾ التوبة:٤٨.

٦٦. العائد من قوله: ﴿وَإِنْ عُدتُّمْ عُدْنَا﴾ الإسراء:٨.

٦٧. العادد من قوله: ﴿لَّقَدْ أَحْصَىٰهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾﴾ مريم:٩٤.

٦٨. العادل من قوله: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾﴾ الانفطار:٧.

٦٩. العارض من قوله: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ﴾ البقرة:٣١.

٧٠. العاصم من قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ﴾ المائدة:٦٧.

٧١. العفو من قوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنكُمْ﴾ البقرة:١٨٧.

٧٢. العالم من قوله: ﴿عَلِمَ تَعْزِمُوا۟ عُقْدَةَ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ البقرة:٢٣٥.

٧٣. العامل من قوله: ﴿مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَآ أَنْعَٰمًا﴾ يس:٧١.

٧٤. العاهد من قوله: ﴿وَعَهِدْنَآ إِلَىٰٓ إِبْرَٰهِـۧمَ﴾ البقرة:١٢٥.

٧٥. الغاضب من قوله: ﴿وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ﴾ النساء:٩٣.

٧٦. الغافر من قوله: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ﴾ النساء:٤٨.

٧٧. الفاتح من قوله: ﴿أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ البقرة:٧٦.

٧٨. الفاتق من قوله: ﴿كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَٰهُمَا﴾ الأنبياء:٣٠.

٧٩. الفاتن من قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ الأنعام:٥٣.

٨٠. الفادي من قوله: ﴿ وَفَدَيْنَهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١٠٧﴾ ﴾ الصافات:١٠٧.

٨١. الفارش من قوله: ﴿ وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا ﴾ الذاريات:٤٨.

٨٢. الفارض من قوله: ﴿ قَدْ فَرَضَ ٱللَّهُ لَكُمْ ﴾ التحريم:٢.

٨٣. الفارغ من قوله: ﴿ سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ ﴾ الرحمن:٣١.

٨٤. الفارق من قوله: ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ ٱلْبَحْرَ ﴾ البقرة:٥٠.

٨٥. الفاصل من قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ ﴾ الحج:١٧.

٨٦. الفاطر من قوله: ﴿ قُلِ ٱلَّذِى فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ الإسراء:٥١.

٨٧. الفاعل من قوله: ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ ﴾ البقرة:٢٥٣.

٨٨. القائل من قوله: ﴿ قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ ﴾ البقرة:٣٣.

٨٩. القابض من قوله: ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَٰهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ الفرقان:٤٦.

٩٠. القابل من قوله: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ ﴾ الشورى:٢٥.

٩١. القاتل من قوله: ﴿ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ قَتَلَهُمْ ﴾ الأنفال:١٧.

٩٢. القادر من قوله: ﴿ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ ﴾ الفجر:١٦.

٩٣. القادم من قوله: ﴿ وَقَدِمْنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُوا۟ ﴾ الفرقان:٢٣.

٩٤. القاذف من قوله: ﴿ وَقَذَفَ فِى قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعْبَ ﴾ الأحزاب:٢٦.

٩٥. القاريء من قوله: ﴿ فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ ﴿١٨﴾ ﴾ القيامة:١٨.

٩٦. القاسم من قوله: ﴿ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُم مَّعِيشَتَهُمْ ﴾ الزخرف:٣٢.

٩٧. القاصص من قوله: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ ﴾ يوسف:٣.

٩٨. القاصم من قوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِن قَرْيَةٍ﴾ الأنبياء:١١.

٩٩. القاضي من قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَقْضِى بِٱلْحَقِّ﴾ غافر:٢٠.

١٠٠. القاطع من قوله: ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ ۝٤٦﴾ الحاقة:٤٦.

١٠١. الكائد من قوله: ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝١٦﴾ الطارق:١٦.

١٠٢. الكابت من قوله: ﴿أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنقَلِبُوا۟ خَآئِبِينَ﴾ آل عمران:١٢٧.

١٠٣. الكاتب من قوله: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا۟﴾ آل عمران:١٨١.

١٠٤. الكاره من قوله: ﴿وَلَٰكِن كَرِهَ ٱللَّهُ﴾ التوبة:٤٦.

١٠٥. الكاسي من قوله: ﴿ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾ البقرة:٢٥٩.

١٠٦. الكاشف من قوله: ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ﴾ الأعراف:١٣٥.

١٠٧. الكافي من قوله: ﴿إِنَّا كَفَيْنَٰكَ ٱلْمُسْتَهْزِءِينَ ۝٩٥﴾ الحجر:٩٥.

١٠٨. اللاعن من قوله: ﴿أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّآ﴾ النساء:٤٧.

١٠٩. المؤاخذ من قوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِظُلْمِهِم﴾ النحل:٦١.

١١٠. المؤجل من قوله: ﴿وَبَلَغْنَآ أَجَلَنَا ٱلَّذِىٓ أَجَّلْتَ لَنَا﴾ الأنعام:١٢٨.

١١١. المؤخر من قوله: ﴿وَلَن يُؤَخِّرَ ٱللَّهُ نَفْسًا﴾ المنافقون:١١.

١١٢. المؤلف من قوله: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ الأنفال:٦٣.

١١٣. المؤوي من قوله: ﴿وَءَاوَيْنَٰهُمَآ إِلَىٰ رَبْوَةٍ﴾ المؤمنون:٥٠.

١١٤. المؤيد من قوله: ﴿وَأَيَّدْنَٰهُ بِرُوحِ ٱلْقُدُسِ﴾ البقرة:٨٧.

١١٥. الماحق من قوله: ﴿يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوٰا۟﴾ البقرة:٢٧٦.

١١٦. الماحي من قوله: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾ الرعد:٣٩.

١١٧. المادد من قوله: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا﴾ الحجر:١٩.

١١٨. المارج من قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ الفرقان:٥٣.

١١٩. الماسس من قوله: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ﴾ الأنعام:١٧.

١٢٠. الماسخ من قوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ﴾ يس:٦٧.

١٢١. الماسك من قوله: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ﴾ الحج:٦٥.

١٢٢. الماكر من قوله: ﴿وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ﴾ آل عمران:٥٤.

١٢٣. المانن من قوله: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ آل عمران:١٦٤.

١٢٤. المبارِك من قوله: ﴿وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا﴾ فصلت:١٠.

١٢٥. المبتلي من قوله: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ البقرة:١٢٤.

١٢٦. المبدِّل من قوله: ﴿بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ النساء:٥٦.

١٢٧. المبدِل من قوله: ﴿عَسَى رَبُّنَا أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا﴾ القلم:٣٢.

١٢٨. المبديء من قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ ﴿١٣﴾﴾ البروج:١٣.

١٢٩. المبشر من قوله: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ﴾ مريم:٧.

١٣٠. المبطل من قوله: ﴿وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ﴾ الأنفال:٨.

١٣١. المبقي من قوله: ﴿وَثَمُودَا فَمَا أَبْقَى ﴿٥١﴾﴾ النجم:٥١.

١٣٢. المبكي من قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴿٤٣﴾﴾ النجم:٤٣.

١٣٣. المبلي من قوله: ﴿كَذَلِكَ نَبْلُوهُم﴾ الأعراف:١٦٣.

١٣٤ . المبوِّئ من قوله: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ الحج:٢٦.

١٣٥ . المبيِّن من قوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾ البقرة:١١٨.

١٣٦ . المتأذن من قوله: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ إبراهيم:٧.

١٣٧ . المتبِّر من قوله: ﴿وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ﴿٣٩﴾﴾ الفرقان:٣٩.

١٣٨ . المتبع من قوله: ﴿وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ القصص:٤٢.

١٣٩ . المتجاوز من قوله: ﴿وَنَتَجَاوَزُ عَن سَيِّئَاتِهِمْ﴾ الأحقاف:١٦.

١٤٠ . المتجلي من قوله: ﴿فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ الأعراف:١٤٣.

١٤١ . المتخذ من قوله: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾﴾ النساء:١٢٥.

١٤٢ . المتقبل من قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ المائدة:٢٧.

١٤٣ . المتكلم من قوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ﴾ النساء:١٦٤.

١٤٤ . المتوفي من قوله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ الزمر:٤٢.

١٤٥ . المتولي من قوله: ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾﴾ الأعراف:١٩٦.

١٤٦ . المثبت من قوله: ﴿وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ البقرة:٢٥٠.

١٤٧ . المثبط من قوله: ﴿فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا﴾ التوبة:٤٦.

١٤٨ . المثيب من قوله: ﴿فَأَثَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا﴾ المائدة:٨٥.

١٤٩ . المجازي من قوله: ﴿وَجَزَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ الإنسان:١٢.

١٥٠ . المجاوز من قوله: ﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾ الأعراف:١٣٨.

١٥١ . المجتبي من قوله: ﴿فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ القلم:٥٠.

١٥٢. المجنِب من قوله: ﴿وَٱجۡنُبۡنِي وَبَنِيَّ﴾ إبراهيم:٣٥.

١٥٣. المجيب من قوله: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌۖ أُجِيبُ﴾ البقرة:١٨٦.

١٥٤. المجير من قوله: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيۡهِ﴾ المؤمنون:٨٨.

١٥٥. المحاسب من قوله: ﴿يُحَاسِبۡكُم بِهِ ٱللَّهُۖ﴾ البقرة:٢٨٤.

١٥٦. المحب من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلتَّوَّٰبِينَ﴾ البقرة:٢٢٢.

١٥٧. المحبب من قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيۡكُمُ ٱلۡإِيمَٰنَ﴾ الحجرات:٧.

١٥٨. المحذر من قوله: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفۡسَهُۥ﴾ آل عمران:٢٨.

١٥٩. المحرِّم من قوله: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلۡبَيۡعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ البقرة:٢٧٥.

١٦٠. المحسِن من قوله: ﴿ٱلَّذِيٓ أَحۡسَنَ كُلَّ شَيۡءٍ خَلَقَهُۥ﴾ السجدة:٧.

١٦١. المحصي من قوله: ﴿لَّقَدۡ أَحۡصَىٰهُمۡ وَعَدَّهُمۡ عَدّٗا ٩٤﴾ مريم:٩٤.

١٦٢. المحضر من قوله: ﴿ثُمَّ لَنُحۡضِرَنَّهُمۡ حَوۡلَ جَهَنَّمَ جِثِيّٗا﴾ مريم:٦٨.

١٦٣. المحفي من قوله: ﴿إِن يَسۡـَٔلۡكُمُوهَا فَيُحۡفِكُمۡ تَبۡخَلُواْ﴾ محمد:٣٧.

١٦٤. المحِق من قوله: ﴿لِيُحِقَّ ٱلۡحَقَّ﴾ الأنفال:٨.

١٦٥. المحِل من قوله: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلۡبَيۡعَ﴾ البقرة:٢٧٥.

١٦٦. المحلِل من قوله: ﴿وَٱحۡلُلۡ عُقۡدَةٗ مِّن لِّسَانِي ٢٧﴾ طه:٢٧.

١٦٧. المحيط من قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِٱلنَّاسِ﴾ الإسراء:٦٠.

١٦٨. الحائف من قوله: ﴿أَمۡ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِمۡ﴾ النور:٥٠.

١٦٩. المحيي من قوله: ﴿وَكُنتُمۡ أَمۡوَٰتٗا فَأَحۡيَٰكُمۡ﴾ البقرة:٢٨.

١٧٠ . المختار من قوله: ﴿ وَلَقَدِ ٱخْتَرْنَٰهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ الدخان:٣٢.

١٧١ . المختص من قوله: ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَشَآءُ ﴾ آل عمران:٧٤.

١٧٢ . المخرج من قوله: ﴿ فَأَخْرَجَ بِهِۦ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ ﴾ إبراهيم:٣٢.

١٧٣ . المخزي من قوله: ﴿ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ التوبة:١٤.

١٧٤ . المخفّف من قوله: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ ﴾ النساء:٢٨.

١٧٥ . المخلِص من قوله: ﴿ إِنَّآ أَخْلَصْنَٰهُم بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى ٱلدَّارِ ﴾ ص:٤٦.

١٧٦ . المخلِف من قوله: ﴿ فَهُوَ يُخْلِفُهُۥ ﴾ سبأ:٣٩.

١٧٧ . المخوِّف من قوله: ﴿ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَٰنًا ﴾ الإسراء:٦٠.

١٧٨ . المخوِّل من قوله: ﴿ وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَٰكُمْ ﴾ الأنعام:٩٤.

١٧٩ . المدافِع من قوله: ﴿ يُدَٰفِعُ عَنِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ ﴾ الحج:٣٨.

١٨٠ . المداول من قوله: ﴿ وَتِلْكَ ٱلْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا ﴾ آل عمران:١٤٠.

١٨١ . المدبر من قوله: ﴿ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ﴾ السجدة:٥.

١٨٢ . المدخِل من قوله: ﴿ رَبَّنَآ إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ ٱلنَّارَ ﴾ آل عمران:١٩٢.

١٨٣ . المدرِك من قوله: ﴿ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ ﴾ الأنعام:١٠٣.

١٨٤ . المدمدم من قوله: ﴿ فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم ﴾ الشمس:١٤.

١٨٥ . المدمر من قوله: ﴿ وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ ﴾ الأعراف:١٣٧.

١٨٦ . المذلّ من قوله: ﴿ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ ۖ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ﴾ آل عمران:٢٦.

١٨٧ . المذلِل من قوله: ﴿ وَذَلَّلْنَٰهَا لَهُمْ ﴾ يس:٧٢.

١٨٨. المذهِب من قوله: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ النساء:١٣٣.

١٨٩. المزيغ من قوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓاْ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ الصف:٥.

١٩٠. المذيق من قوله: ﴿إِذًا لَّأَذَقْنَٰكَ ضِعْفَ ٱلْحَيَوٰةِ﴾ الإسراء:٧٥.

١٩١. المربي من قوله: ﴿يَمْحَقُ ٱللَّهُ ٱلرِّبَوٰاْ وَيُرْبِى ٱلصَّدَقَٰتِ﴾ البقرة:٢٧٦.

١٩٢. المرتضِي من قوله: ﴿ٱلَّذِى ٱرْتَضَىٰ لَهُمْ﴾ النور:٥٥.

١٩٣. المرتل من قوله: ﴿وَرَتَّلْنَٰهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾﴾ الفرقان:٣٢.

١٩٤. المرجع من قوله: ﴿فَٱرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَٰلِحًا﴾ السجدة:١٢.

١٩٥. المرسِل من قوله: ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ﴾ البقرة:١١٩.

١٩٦. المرسي من قوله: ﴿وَٱلْجِبَالَ أَرْسَىٰهَا ﴿٣٢﴾﴾ النازعات:٣٢.

١٩٧. المركِّب من قوله: ﴿فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾﴾ الانفطار:٨.

١٩٨. المركِس من قوله: ﴿وَٱللَّهُ أَرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوٓاْ﴾ النساء:٨٨.

١٩٩. المرهق من قوله: ﴿سَأُرْهِقُهُۥ صَعُودًا ﴿١٧﴾﴾ المدثر:١٧.

٢٠٠. المرِي من قوله: ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ البقرة:١٢٨.

٢٠١. المريد من قوله: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ بِكُمُ ٱلْيُسْرَ﴾ البقرة:١٨٥.

٢٠٢. المزجي من قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُزْجِى سَحَابًا﴾ النور:٤٣.

٢٠٣. المزكي من قوله: ﴿بَلِ ٱللَّهُ يُزَكِّى مَن يَشَآءُ﴾ النساء:٤٩.

٢٠٤. المزلف من قوله: ﴿وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ ٱلْءَاخَرِينَ ﴿٦٤﴾﴾ الشعراء:٦٤.

٢٠٥. المزوج من قوله: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَٰثًا﴾ الشورى:٥٠.

٢٠٦. المزيغ من قوله: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓاْ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمۡ﴾الصف:٥.

٢٠٧. المزيِّل من قوله: ﴿فَزَيَّلۡنَا بَيۡنَهُمۡ﴾يونس:٢٨.

٢٠٨. المزيِّن من قوله: ﴿وَزَيَّنَهُۥ فِي قُلُوبِكُمۡ﴾ الحجرات:٧.

٢٠٩. المسارع من قوله: ﴿نُسَارِعُ لَهُمۡ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِ﴾المؤمنون:٥٦.

٢١٠. المسبغ من قوله: ﴿وَأَسۡبَغَ عَلَيۡكُمۡ نِعَمَهُۥ﴾ لقمان:٢٠ .

٢١١. المستبدل من قوله: ﴿وَيَسۡتَبۡدِلۡ قَوۡمًا غَيۡرَكُمۡ﴾ التوبة:٣٩.

٢١٢. المستجيب من قوله: ﴿فَٱسۡتَجَابَ لَهُمۡ رَبُّهُمۡ﴾ آل عمران:١٩٥.

٢١٣. المستخلف من قوله: ﴿لَيَسۡتَخۡلِفَنَّهُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ﴾ النور:٥٥.

٢١٤. المستدرج لقوله: ﴿سَنَسۡتَدۡرِجُهُم مِّنۡ حَيۡثُ لَا يَعۡلَمُونَ﴾الأعراف:١٨٢.

٢١٥. المستطيع من قوله: ﴿هَلۡ يَسۡتَطِيعُ رَبُّكَ﴾المائدة:١١٢.

٢١٦. المستعمر من قوله: ﴿وَٱسۡتَعۡمَرَكُمۡ فِيهَا﴾ هود:٦١.

٢١٧. المستنسخ من قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا نَسۡتَنسِخُ مَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ﴾ الجاثية:٢٩.

٢١٨. المستهزئ من قوله: ﴿ٱللَّهُ يَسۡتَهۡزِئُ بِهِمۡ﴾ البقرة:١٥.

٢١٩. المستوي من قوله: ﴿ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ﴾ الأعراف:٥٤.

٢٢٠. المسحِت من قوله: ﴿فَيُسۡحِتَكُم بِعَذَابٍ﴾طه:٦١.

٢٢١. المسخر من قوله: ﴿وَسَخَّرَ ٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَ﴾الرعد:٢.

٢٢٢. المسقط من قوله: ﴿أَوۡ نُسۡقِطۡ عَلَيۡهِمۡ كِسَفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ﴾سبأ:٩.

٢٢٣. المسكن من قوله: ﴿وَلَنُسۡكِنَنَّكُمُ ٱلۡأَرۡضَ﴾إبراهيم:١٤.

٢٢٤. المسلط من قوله: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ النساء:٩٠.

٢٢٥. المسمِع من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَآءُ﴾ فاطر:٢٢.

٢٢٦. المسلم من قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ سَلَّمَ﴾ الأنفال:٤٣.

٢٢٧. المسوي من قوله: ﴿فَسَوَّىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ﴾ البقرة:٢٩.

٢٢٨. المسير من قوله: ﴿وَيَوْمَ نُسَيِّرُ ٱلْجِبَالَ﴾ الكهف:٤٧.

٢٢٩. المسيل من قوله: ﴿وَأَسَلْنَا لَهُۥ عَيْنَ ٱلْقِطْرِ﴾ سبأ:١٢.

٢٣٠. المشتري من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ﴾ التوبة:١١١.

٢٣١. المشرِك من قوله: ﴿وَأَشْرِكْهُ فِىٓ أَمْرِى (٣٢)﴾ طه:٣٢.

٢٣٢. الشائي من قوله: ﴿فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ (٨)﴾ الانفطار:٨.

٢٣٣. المصرف من قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِى هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ﴾ الإسراء:٤١.

٢٣٤. المصطفي من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصْطَفَىٰ لَكُمُ ٱلدِّينَ﴾ البقرة:١٣٢.

٢٣٥. المصطنع من قوله: ﴿وَٱصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِى (٤١)﴾ طه:٤١.

٢٣٦. المصفِي من قوله: ﴿أَفَأَصْفَىٰكُمْ رَبُّكُم بِٱلْبَنِينَ﴾ الإسراء:٤٠.

٢٣٧. المصلح من قوله: ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ (٢)﴾ محمد:٢.

٢٣٨. المصلِي من قوله: ﴿سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦)﴾ المدثر:٢٦.

٢٣٩. المصلّي من قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَلِّى عَلَيْكُمْ﴾ الأحزاب:٤٣.

٢٤٠. المصِم من قوله: ﴿لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ﴾ محمد:٢٣.

٢٤١. المصور من قوله: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ﴾ آل عمران:٦.

٢٤٢. المصيب من قوله: ﴿عَذَابِيٓ أُصِيبُ بِهِۦ مَنۡ أَشَآءُ﴾ الأعراف:١٥٦.

٢٤٣. المضاعف من قوله: ﴿وَإِن تَكُ حَسَنَةٗ يُضَٰعِفۡهَا﴾ النساء:٤٠.

٢٤٤. المضحك من قوله: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَضۡحَكَ وَأَبۡكَىٰ ٤٣﴾ النجم:٤٣.

٢٤٥. المضطر من قوله: ﴿ثُمَّ أَضۡطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ﴾ البقرة:١٢٦.

٢٤٦. المضلل من قوله: ﴿مَن يَشَإِ ٱللَّهُ يُضۡلِلۡهُ﴾ الأنعام:٣٩.

٢٤٧. المطعم من قوله: ﴿ٱلَّذِيٓ أَطۡعَمَهُم مِّن جُوعٖ﴾ قريش:٤.

٢٤٨. المطهر من قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰكِ وَطَهَّرَكِ﴾ آل عمران:٤٢.

٢٤٩. المظفر من قوله: ﴿مِنۢ بَعۡدِ أَنۡ أَظۡفَرَكُمۡ عَلَيۡهِمۡ﴾ الفتح:٢٤.

٢٥٠. المظلّل من قوله: ﴿وَظَلَّلۡنَا عَلَيۡكُمُ ٱلۡغَمَامَ﴾ البقرة:٥٧.

٢٥١. المظهر من قوله: ﴿لِيُظۡهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ﴾ الصف:٩.

٢٥٢. المعثر من قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَعۡثَرۡنَا عَلَيۡهِمۡ﴾ الكهف:٢١.

٢٥٣. المعجّل من قوله: ﴿عَجَّلۡنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ﴾ الإسراء:١٨.

٢٥٤. المعد من قوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُۥ عَذَابًا عَظِيمٗا ٩٣﴾ النساء:٩٣.

٢٥٥. المعذب من قوله: ﴿وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ﴾ البقرة:٢٨٤.

٢٥٦. المعرّف من قوله: ﴿وَيُدۡخِلُهُمُ ٱلۡجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمۡ ٦﴾ محمد:٦.

٢٥٧. المعز من قوله: ﴿وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ﴾ ال عمران:٢٦.

٢٥٨. المعطي من قوله: ﴿ٱلَّذِيٓ أَعۡطَىٰ كُلَّ شَيۡءٍ خَلۡقَهُۥ ثُمَّ هَدَىٰ﴾ طه:٥٠.

٢٥٩. المعقب من قوله: ﴿فَأَعۡقَبَهُمۡ نِفَاقٗا فِي قُلُوبِهِمۡ﴾ التوبة:٧٧.

٢٦٠. المعلّم من قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ البقرة:٢٨٢.

٢٦١. المعمّر من قوله: ﴿وَمَن نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾ يس:٦٨.

٢٦٢. المعمِي من قوله: ﴿وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ﴿٢٣﴾﴾ محمد:٢٣.

٢٦٣. المعيد من قوله: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ الروم:١١.

٢٦٤. المغرق من قوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ يونس:٧٣.

٢٦٥. المغري من قوله: ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ﴾ المائدة:١٤.

٢٦٦. المغشي من قوله: ﴿يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾ الأعراف:٥٤.

٢٦٧. المغطش من قوله: ﴿وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا﴾ النازعات:٢٩.

٢٦٨. المغفِل من قوله: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾ الكهف:٢٨.

٢٦٩. المغني من قوله: ﴿فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ﴾ التوبة:٢٨.

٢٧٠. المغوي من قوله: ﴿إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ﴾ هود:٣٤.

٢٧١. المفتي من قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ النساء:١٢٧.

٢٧٢. المفجر من قوله: ﴿وَفَجَّرْنَا ﴿١٣﴾ تَجْرِي﴾ القمر:١٢.

٢٧٣. المفرغ من قوله: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ البقرة:٢٥٠.

٢٧٤. المفصل من قوله: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾﴾ الإسراء:١٢.

٢٧٥. المفضل من قوله: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ﴾ البقرة:٢٥٣.

٢٧٦. المفهم من قوله: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ الأنبياء:٧٩.

٢٧٧. المفيئ من قوله: ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ الحشر:٧.

٢٧٨. المقاتل من قوله: ﴿قَـٰتَلَهُمُ ٱللَّهُ﴾ التوبة:٣٠.

٢٧٩. المقبر من قوله: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُۥ فَأَقْبَرَهُۥ ۝٢١﴾ عبس:٢١.

٢٨٠. المقدر من قوله: ﴿وَٱللَّهُ يُقَدِّرُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ﴾ المزمل:٢٠.

٢٨١. المقرب من قوله: ﴿وَقَرَّبْنَـٰهُ نَجِيًّا ۝٥٢﴾ مريم:٥٢.

٢٨٢. المقريء من قوله: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰٓ ۝٦﴾ الأعلى:٦.

٢٨٣. المقسم من قوله: ﴿۞ فَلَآ أُقْسِمُ﴾ الواقعة:٧٥.

٢٨٤. المقطع من قوله: ﴿وَقَطَّعْنَـٰهُمُ ٱثْنَتَىْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا﴾ الأعراف:١٦٠.

٢٨٥. المقفي من قوله: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ بِٱلرُّسُلِ﴾ البقرة:٨٧.

٢٨٦. المقلب من قوله: ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ﴾ الكهف:١٨.

٢٨٧. المقلل من قوله: ﴿وَيُقَلِّلُكُمْ فِىٓ أَعْيُنِهِمْ﴾ الأنفال:٤٤.

٢٨٨. المقني من قوله: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۝٤٨﴾ النجم:٤٨.

٢٨٩. المقيِّض من قوله: ﴿۞ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَآءَ﴾ فصلت:٢٥.

٢٩٠. المكرم من قوله: ﴿۞ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِىٓ ءَادَمَ﴾ الإسراء:٧٠.

٢٩١. المكرِّه من قوله: ﴿وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفْرَ﴾ الحجرات:٧.

٢٩٢. المكفِّر من قوله: ﴿كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝٢﴾ محمد:٢.

٢٩٣. المكمِل من قوله: ﴿ٱلْيَوْمَ مَخْمَصَةٍ غَيْرَ دِينَكُمْ﴾ المائدة:٣.

٢٩٤. الملبِس من قوله: ﴿يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا﴾ الأنعام:٦٥.

٢٩٥. الملحِق من قوله: ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ الطور:٢١.

٢٩٦. الملزم من قوله: ﴿ وَكُلَّ إِنسَٰنٍ أَلْزَمْنَٰهُ طَٰٓئِرَهُۥ ﴾الإسراء:١٣.

٢٩٧. الملقِي من قوله: ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّى ﴾ طه:٣٩.

٢٩٨. الملقى من قوله: ﴿وَلَقَّىٰهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴿١١﴾ ﴾ الإنسان:١١.

٢٩٩. الملهم من قوله: ﴿ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَىٰهَا ﴿٨﴾ ﴾ الشمس:٨.

٣٠٠. الممتحن من قوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾الحجرات:٣.

٣٠١. الممحِّص لقوله: ﴿وَلِيُمَحِّصَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾ آل عمران:١٤١.

٣٠٢. الممِد لقوله: ﴿أَلَن يَكْفِيَكُمْ أَن يُمِدَّكُمْ رَبُّكُم ﴾ آل عمران:١٢٤.

٣٠٣. الممزِّق من قوله: ﴿وَمَزَّقْنَٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ﴾ سبأ:١٩.

٣٠٤. الممسِك من قوله: ﴿ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱلرَّحْمَٰنُ ﴾ الملك:١٩.

٣٠٥. الممطر من قوله: ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ﴾ الأعراف:٨٤.

٣٠٦. الممكِن من قوله: ﴿فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ ﴾ الأنفال:٧١.

٣٠٧. الممكِّن من قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ ﴾ يوسف:٢١.

٣٠٨. المملي من قوله: ﴿أَنَّمَا نُمْلِى لَهُمْ خَيْرٌ ﴾ آل عمران:١٧٨.

٣٠٩. الممتِّع من قوله: ﴿وَمَتَّعْنَٰهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٩٨﴾ ﴾ يونس:٩٨.

٣١٠. الممهِّد من قوله: ﴿ وَمَهَّدتُّ لَهُۥ تَمْهِيدًا ﴿١٤﴾ ﴾ المدثر:١٤.

٣١١. المميت من قوله: ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُۥ فَأَقْبَرَهُۥ ﴿٢١﴾ ﴾ عبس:٢١.

٣١٢. المائز من قوله: ﴿حَتَّىٰ يَمِيزَ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ ﴾آل عمران:١٧٩.

٣١٣. المنادي من قوله: ﴿وَنَادَىٰهُمَا رَبُّهُمَآ ﴾ الأعراف:٢٢.

٣١٤. المنبئ من قوله: ﴿قَالَ نَبَّأَنِيَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْخَبِيرُ ۝٣﴾ التحريم:٣.

٣١٥. المنبت من قوله: ﴿وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ﴾ الحجر:١٩.

٣١٦. المنتقم من قوله: ﴿فَٱنتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَٰهُمْ﴾ الأعراف:١٣٦.

٣١٧. المنجِّي من قوله: ﴿فَٱلْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ﴾ يونس:٩٢.

٣١٨. المنزِّل من قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ ٱلْمَنَّ وَٱلسَّلْوَىٰ﴾ البقرة:٥٧.

٣١٩. المنسِي من قوله: ﴿مَا نَنسَخْ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ البقرة:١٠٦.

٣٢٠. المنشِئ من قوله: ﴿ثُمَّ ٱللَّهُ يُنشِئُ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْءَاخِرَةَ﴾ العنكبوت:٢٠.

٣٢١. المنشِر من قوله: ﴿ثُمَّ إِذَا شَآءَ أَنشَرَهُۥ ۝٢٢﴾ عبس:٢٢.

٣٢٢. المنشز من قوله: ﴿كَيْفَ نُنشِزُهَا﴾ البقرة:٢٥٩.

٣٢٣. المنطِق من قوله: ﴿ٱلَّذِىٓ أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فصلت:٢١.

٣٢٤. المنظِر من قوله: ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِيٓ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ ص:٧٩.

٣٢٥. المنعم من قوله: ﴿صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ الفاتحة:٧.

٣٢٦. المنفق من قوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ﴾ المائدة:٦٤.

٣٢٧. المنقذ من قوله: ﴿فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ آل عمران:١٠٣.

٣٢٨. المنقص من قوله: ﴿نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ الرعد:٤١.

٣٢٩. المنكّس من قوله: ﴿وَمَن نُّعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِى ٱلْخَلْقِ﴾ يس:٦٨.

٣٣٠. المهلك من قوله: ﴿أَلَمْ نُهْلِكِ ٱلْأَوَّلِينَ ۝١٦﴾ المرسلات:١٦.

٣٣١. المهيئ من قوله: ﴿وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝١٠﴾ الكهف:١٠.

٣٣٢. المواعد من قوله: ﴿وَوَٰعَدۡنَا مُوسَىٰ ثَلَٰثِينَ لَيۡلَةٗ﴾ الأعراف:١٤٢.

٣٣٣. الموبق من قوله: ﴿أَوۡ يُوبِقۡهُنَّ بِمَا كَسَبُواْ﴾ الشورى:٣٤.

٣٣٤. الموحي من قوله: ﴿نُوحِيهِ إِلَيۡكَ﴾ آل عمران:٤٤.

٣٣٥. المورث من قوله: ﴿وَأَوۡرَثۡنَا ٱلۡقَوۡمَ﴾ الأعراف:١٣٧.

٣٣٦. الموزع من قوله: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوۡزِعۡنِيٓ أَنۡ أَشۡكُرَ نِعۡمَتَكَ﴾ النمل:١٩.

٣٣٧. الموصل من قوله: ﴿۞ وَلَقَدۡ وَصَّلۡنَا لَهُمُ ٱلۡقَوۡلَ﴾ القصص:٥١.

٣٣٨. الموصي من قوله: ﴿يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِيٓ أَوۡلَٰدِكُمۡ﴾ النساء:١١.

٣٣٩. الموفق من قوله: ﴿إِن يُرِيدَآ إِصۡلَٰحٗا يُوَفِّقِ ٱللَّهُ بَيۡنَهُمَآ﴾ النساء:٣٥.

٣٤٠. الموفي من قوله: ﴿وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَهُۥ فَوَفَّىٰهُ حِسَابَهُۥ﴾ النور:٣٩.

٣٤١. الموكِّل من قوله: ﴿فَقَدۡ وَكَّلۡنَا بِهَا قَوۡمٗا﴾ الأنعام:٨٩.

٣٤٢. المولج من قوله: ﴿تُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ﴾ آل عمران:٢٧.

٣٤٣. المولِّي من قوله: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبۡلَةٗ تَرۡضَىٰهَا﴾ البقرة:١٤٤.

٣٤٤. الميسر من قوله: ﴿وَنُيَسِّرُكَ لِلۡيُسۡرَىٰ ٨﴾ الأعلى:٨.

٣٤٥. النابذ من قوله: ﴿فَنَبَذۡنَٰهُ بِٱلۡعَرَآءِ وَهُوَ سَقِيمٞ﴾ الصافات:١٤٥.

٣٤٦. الناتق من قوله: ﴿۞ وَإِذۡ نَتَقۡنَا ٱلۡجَبَلَ فَوۡقَهُمۡ﴾ الأعراف:١٧١.

٣٤٧. النازع من قوله: ﴿وَتَنزِعُ ٱلۡمُلۡكَ مِمَّن تَشَآءُ﴾ آل عمران:٢٦.

٣٤٨. الناسخ من قوله: ﴿۞ مَا نَنسَخۡ مِنۡ ءَايَةٍ أَوۡ نُنسِهَا﴾ البقرة:١٠٦.

٣٤٩. الناسف من قوله: ﴿فَقُلۡ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسۡفٗا ١٠٥﴾ طه:١٠٥.

٣٥٠. الناسي من قوله: ﴿نَسُواْ ٱللَّهَ فَنَسِيَهُمۡ﴾ التوبة:٦٧.

٣٥١. الناشر من قوله: ﴿يَنشُرۡ لَكُمۡ رَبُّكُم مِّن رَّحۡمَتِهِۦ﴾ الكهف:١٦.

٣٥٢. الناصر من قوله: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا﴾ غافر:٥١.

٣٥٣. الناظر من قوله: ﴿فَيَنظُرَ كَيۡفَ تَعۡمَلُونَ﴾ الأعراف:١٢٩.

٣٥٤. النافخ من قوله: ﴿فَنَفَخۡنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا﴾ الأنبياء:٩١.

٣٥٥. الناهي من قوله: ﴿وَيَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِ﴾ النحل:٩٠.

٣٥٦. الهادي من قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهۡدِي﴾ البقرة:٢٧٢.

٣٥٧. الواجد من قوله: ﴿أَلَمۡ يَجِدۡكَ يَتِيمٗا فَـَٔاوَىٰ ٦﴾ الضحى:٦.

٣٥٨. الواذر من قوله: ﴿وَنَذَرُهُمۡ فِي طُغۡيَٰنِهِمۡ يَعۡمَهُونَ﴾ الأنعام:١١٠.

٣٥٩. الوارث من قوله: ﴿إِنَّا نَحۡنُ نَرِثُ ٱلۡأَرۡضَ وَمَنۡ عَلَيۡهَا﴾ مريم:٤٠.

٣٦٠. الواسع من قوله: ﴿وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيۡءٍ عِلۡمًا﴾ الأعراف:٨٩.

٣٦١. الواسم من قوله: ﴿سَنَسِمُهُۥ عَلَى ٱلۡخُرۡطُومِ ١٦﴾ القلم:١٦.

٣٦٢. الواضع من قوله: ﴿وَوَضَعۡنَا عَنكَ وِزۡرَكَ ٢﴾ الشرح:٢.

٣٦٣. الواعد من قوله: ﴿وَٱللَّهُ يَعِدُكُم مَّغۡفِرَةٗ مِّنۡهُ وَفَضۡلٗا﴾ البقرة:٢٦٨.

٣٦٤. الواعظ من قوله: ﴿يَعِظُكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ﴾ النحل:٩٠.

٣٦٥. الواقي من قوله: ﴿١٢ مُّتَّكِـِٔينَ شَرَّ ذَٰلِكَ ٱلۡيَوۡمِ﴾ الإنسان:١١.

٣٦٦. الواهب من قوله: ﴿وَهَبۡ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحۡمَةً﴾ آل عمران:٨.

تلك هي الأسماء التي يمكن أخذها على رأيهم الباطل اشتقاقا من أفعال الله الواردة في القرآن الكريم، والتي لا يستطيع أحد ممن يجوزون الاشتقاق

بشرط الكمال أن يقطع أو يقرر إن كانت تلك الأسماء المشتقة تدل على النقص أو تدل على الكمال.

ولا نحسب عاقلا مؤهلا فضلا عن شيخ يدعي الانتماء لمنهج السلف يجيز لعامة الناس أن يشتقوا أسماء الله من الأفعال بشرط الكمال، ثم يعجز هو عن تمييزها وانتقائها، ولا يقوم بتحديدها، وهو عندهم المرجع الأعلى في إصدار القواعد والفتوى؛ وبهذا علم قطعا بطلان زعمهم بأن عقيدة أهل السنة والجماعة دون نكير هي اشتقاق أسماء الله من الأفعال بشرط الكمال.

ونحن نعتقد أن تلك الأسماء لا يجوز تسمية الله ﷻ بها إلا ما ورد به النص التوقيفي بصيغة الاسم اشتقاقا منها، بحيث يتوفر فيه العلمية والدلالة على الوصفية معا، سواء كانت مطلقة أو مقيدة، وعلى القواعد التي تقدمت في إحصاء أسماء الله التوقيفية الثابتة في الكتاب والسنة.

الجانب الثاني: هو الجانب الاعتقادي؛ فإذا نظرنا إلى اشتقاق الأسماء والصفات من الجانب الاعتقادي وكيفية توحيد المسلم لربه؟ فإنه لا يصح قياس الخالق على المخلوق في قضية الاشتقاق؛ لأن الله تعالى ليس كمثله شيء في ذاته المقدسة، أو أسمائه الحسنى، أو صفاته العليا، أو أفعاله سبحانه؛ ولا يقاس على خلقه بقياس تمثيلي أو بقياس شمولي؛ فمن المعلوم أن الإنسان في بدايته وعند أول خلقه وتكوينه يكون ناقصا في أوصافه وأفعاله؛ من أجل ذلك صح اكتساب ما يليق به من أنواع الكمال كالشرف والعلم والقوة والمال وما يحمد عليه من جميل الصفات والأفعال؛ إذ كمالهم وصلاحهم عن أفعالهم؛ فالعبد أسماؤه وصفاته عن أفعاله؛ فيحدث له اسم العالم والكامل بعد حدوث العلم والكمال فيه؛ ويكتسب مالا فيصبح غنيا ويحمده الناس

فيصبح محمودا؛ ويتحرى الصدق فيكون صادقا؛ فهم يكمِّلون نقصهم الذاتي بفعل كمال كسبي؛ فيظهر بين الناس حسنهم وحسن أسمائهم وأوصافهم وأفعالهم [١].

أما رب العزة والجلال فأفعاله عن جلال أسمائه وكمال أوصافه؛ وهي مشتقة منها كما ورد في المسند وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الرحمن بن عوف ﷺ أن النبي ﷺ قال: (قال الله ﷻ: أنا الرّحمن خلقت الرّحِم؛ وشققت لها مِن اسمِي اسما فمن وصلها وصلته ومن قطعها بتتّه) [٢].

وهذا الحديث دليل واضح على أن الله ﷻ أفعاله صادرة عن أسمائه وأوصافه بعكس أسماء المخلوقين وأوصافهم التي تصدر عن أفعالهم؛ فعقيدة التوحيد تقتضي الإيمان بأن أفعال الله ﷻ صادرة عن كماله؛ كمل ففعل؛ وأن كمال المخلوق صادر عن أفعاله؛ فعل فكمل الكمال اللائق به؛ ومن ثم اشتقت الأسماء للمخلوق بعد أن كمل بالفعل؛ أما الرب فلم يزل كاملا على الدوام بأسمائه وصفاته أولا وأبدا [٣].

ولذلك فإن عقيدة أهل السنة والجماعة تثبت توحيد الربوبية كوصف دائم لله أولا وأبدا وتفرده سبحانه بوصف الغنى والكمال في كل ما علمنا وما لم نعلم من الأسماء والصفات والأفعال، فتوحيد الربوبية والأسماء والصفات يقوم على إثبات وصف الأولية لله بلا قبلية، والآخرية بلا بعدية، ولازمه وصف الغنى والكمال كوصف ذاتي انفرد به رب العزة والجلال؛ قال الله

---

(١) انظر بتصرف كتب ورسائل وفتاوى ابن تيمية في العقيدة ٨/ ٣٨٧.
(٢) مسند الإمام أحمد ١/ ١٩١(١٦٥٩)، وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ٢/ ٤٩ (٥٢٠).
(٣) انظر بتصرف بدائع الفوائد ١/ ١٦٩.

تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْءَاخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ ﴾ الحديد:٣ .

أما توحيد الله بالعبودية فإنه يقوم في المقابل على إثبات وصف الأولية للمخلوق مسبوقا بالقبلية، والآخرية التي تلحقها البعدية، ولازمه وصف الحاجة والافتقار كوصف ذاتي لكل مخلوق على وجه الاضطرار.

روى الإمام مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا آوى إلى فراشه قال: (اللهمّ ربّ السّمواتِ، وربّ الأرضِ، وربّ العرشِ العظِيمِ، ربّنا وربّ كل شيء، فالق الحبِّ والنّوى، ومنزِل التّوراةِ والإِنجِيل والفرقانِ، أعوذ بِك مِن شرِّ كل شيء أنت آخِذ بِناصِيتِهِ، اللهمّ أنت الأوّل، فليس قبلك شيء، وأنت الآخِر، فليس بعدك شيء وأنت الظّاهِر، فليس فوقك شيء، وأنت الباطِن فليس دونك شيء، اقضِ عنّا الدّين، واغنِنا مِن الفقرِ)[1].

والأول سبحانه هو الذي لم يسبقه في الوجود شيء، وهو الذي علا بذاته وشأنه فوق كل شيء، وهو الذي لا يحتاج إلى غيره في شيء، وهو المستغني بنفسه عن كل شيء، فالأول اسم دل على وصف الأولية، وأولية الله تقدمه على كل من سواه في الزمان، فهي بمعنى القبلية وخلاف البعدية، أو التقدم خلاف التأخر.

ومن الأولية أيضا تقدمه سبحانه على غيره تقدما مطلقا في كل وصف كمال وهذا علو الشأن ومعنى الكمال في الذات والصفات في مقابل العجز والقصور لغيره من المخلوقات، فلا يدانيه ولا يساويه أحد من خلقه؛ لأنه سبحانه منفرد بذاته ووصفه وفعله، فالأول هو المتصف بالأولية، والأولية

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣).

وصف لله ﷻ، وليست لأحد سواه .

واعتقاد العبد أن الله ﷻ هو الأول الغني بذاته يستلزم اعتقاده في كمال أوصافه أيضا، فهو أوّلي بأولية ذاته وصفاته؛ فلم يكتسب وصفا كان مفقودا أو كمالا لم يكن موجودا، كما هو الحال بين المخلوقات في اكتساب أوصاف الكمال، وإذا علم المسلم أن أصله من طين، وله بداية ونهاية وحياة إلى حين، أيقن أن ما قام به من الكمال مرجعه إلى رب العالمين، وأن طاعته تعود إلى توفيق الله وفضله، وأن الفرع لا محالة سيرجع إلى أصله، ومن ثم يسارع إلى محبة الأولية في طلب الخير، وطلب الأسبقية في التزام الأمر، وحرصه على المزيد من الأجر. قال الله تعالى في وصف عباده الموحدين: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِ وَهُمۡ لَهَا سَٰبِقُونَ ٦١﴾ المؤمنون:٦١.

واسم الله الآخر دل على وصف البقاء والآخرية، فهو الآخر الذي ليس بعده شيء، وهذا يوجب على العبد أن يجعل الله وحده غايته التي لا غاية له سواه؛ ولا مطلوب له وراءه، فكما انتهت إليه الأواخر، وكان بعد كل آخر، فكذلك يجعل نهايته إليه، فليس وراءه مرمى ينتهي إليه، فتجد الموحد يعود بافتقاره إلى ربه، ويجعل المرجعية في فعله إلى ما ارتضاه لعبده، لعلمه أن الله ﷻ مالك الإرادات، ورب القلوب والنيات، يصرفها كيف شاء، فما شاء أن يزيغه منها أزاغه، وما شاء أن يقيمه منها أقامه.

وتوحيد الله في اسمه الآخر يوجب صحة الاضطرار، وكمال الافتقار، ويحول بين العبد وبين رؤية الأعمال والأحوال، ويحول بينه وبين الخروج عن رق العبودية إلى دعوى ما ليس له، وكيف يدّعي مع الله حالا من قلبه وإرادته وحركته الظاهرة والباطنة بيد ربه ومليكه، لا يملك هو منها شيئا، وإنما هي

بيد مقلب القلوب ومصرفها كيف يشاء، فالإيمان بهذا هو نظام التوحيد، ومتى انحل من القلب انحل نظام التوحيد؛ وينبغي أن يعلم أن أولية الله جل جلاله التي دل عليه اسمه الأول على ثلاثة أنواع:

النوع الأول: الأولية الذاتية، وهي أولية حياة وقيومية، وعلو ذاتي وفوقية، ملازمة للذات الإلهية، فهي أولية وحدانية تنفي التعدد والمثلية عن الذات الإلهية، وهي أولية كمال ذاتي لازمة للغنى الذاتي والقيام بالنفس، ولا تتعلق بالمشيئة الإلهية ولا ترتبط بزمن أو مكان. قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ البقرة:٢٥٥ .

كما أن الأولية الذاتية وأولية الفوقية والحياة والقيومية هي أساس كل أولية وصفية أو فعلية، فجميع أسماء الله وصفاته وأفعاله تدل باللزوم على أن الله ﷻ حي قيوم، فالأول سبحانه هو الذي لم يسبقه في الوجود شيء، وهو الذي علا بذاته فوق كل شيء، وهو الذي لا يحتاج إلى غيره في شيء، وهو المستغني بنفسه عن كل شيء.

النوع الثاني: الأولية الوصفية، وهي أولية تفرد وتقدم وأسبقية، وعلو الشأن والأحدية، وانتفاء الشبيه في الوصفية، وقد تكون تلك الأولية في الصفات الذاتية أو الفعلية، فقد تتعلق بالمشيئة أو لا تتعلق، فأوليته الوصفية تقدمه سبحانه على غيره تقدما مطلقا في كل وصف كمال أثبته الله لنفسه سواء كان وصفا ذاتيا أو وصفا فعليا.

ومثال الأولية في الوصف الذاتي أوليته في وصف العلم والقدرة والسمع والبصر والعزة، والغنى والحكمة والقوة والكبرياء والعظمة، والسيادة

والصمدية والجمال والأحدية، وسائر الأسماء الدالة على الصفات الذاتية، كلها حسنى وكلها عظمى.

ومثال ذلك ذكر الأسماء الحسنى؛ سواء مطلقة أو مقيدة؛ وذكر الصفات العليا ثم التنبيه على الأولية بأفعل التفضيل والخيرية، كما في اسميه العليم والأعلم. قال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا (٤٤) ﴾ فاطر:٤٤. وقال: ﴿ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ الإسراء:٥٥.

ومن ذلك العزيز والأعز، فاسم الله العزيز كما في قوله سبحانه وتعالى: ﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيَبْتَغُونَ عِندَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا (١٣٩) ﴾ النساء:١٣٩. وقوله سبحانه وتعالى: ﴿ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَٰكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٨) ﴾ المنافقون:٨ .

ومن ذلك الشديد والأشد كقول الله سبحانه وتعالى: ﴿ كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٥٢) ﴾ الأنفال:٥٢. وقوله: ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا (٨٤) ﴾ النساء:٨٤ .

ومن ذلك الكبير والأكبر كقوله تعالى: ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ

ٱلْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ ﴾ الرعد:٩. وقوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾ ﴾ الحج:٦٢.

ومن ذلك أيضا الغني والأغنى كقوله تعالى: ﴿ ۞ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلْفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِ ۖ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ ﴾ فاطر:١٥. وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشركاءِ عنِ الشِّركِ، من عمِل عملا أشرك فِيهِ معِي غيرِي تركته وشِركه)[(١)].

ومثال الأولية في الوصف الفعلي كالخلق والرحمة والحكم والنصرة والرزق والرأفة والمكر في موضع الكمال كما قال ﷻ: ﴿ وَمَكَرُوا۟ وَمَكَرَ ٱللَّهُ ۖ وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ﴿٥٤﴾ ﴾ آل عمران:٥٤. وقال تعالى عن الأولية في وصف النصرة: ﴿ بَلِ ٱللَّهُ مَوْلَىٰكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ ٱلنَّٰصِرِينَ ﴿١٥٠﴾ ﴾ آل عمران:١٥٠ .

وقال تعالى عن الأولية في وصف الإرزاق: ﴿ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَآ أَنزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِّنكَ ۖ وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿١١٤﴾ ﴾ المائدة:١١٤.

وأولية الوصف كما تقدم ألا يدانيه ولا يساويه أحد من خلقه؛ لأنه سبحانه منفرد بذاته ووصفه وفعله، وهذا معنى الكمال في الذات والصفات في مقابل العجز والقصور لغيره من المخلوقات، فالأول هو المتصف بالأولية، والأولية وصف لله؛ وليست لأحد سواه.

النوع الثالث: الأولية الفعلية، وهي أولية فعلية متعلقة بالمشيئة، ومرتبطة

---

(١) رواه مسلم في الزهد والرقائق، باب من أشرك في عمله ٤/ ٢٢٨٩ (٢٩٨٥).

بزمن، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وجميع أفعال الله ﷻ له الأولية وعلو الشأن فيها كالنزول والمجئ والمحبة والرضا والغضب والمقت والقبض والبسط؛ فكل فعل لله لايسمو إليه فعل من سواه ولا يدانيه.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ينزِل ربّنا تبارك وتعالى كل ليلةٍ إِلى السّماءِ الدّنيا حِين يبقى ثلث الليلِ الآخِر. يقول: من يدعونِي فأستجِيب له؟ من يسألنِي فأعطِيه؟ من يستغفِرنِي فأغفِر له؟) [1]. والشاهد أن نزوله تعلق بمشيئته وزمن فعله ولا شبيه له فيه فله سبحانه علو الشأن والأولية في فعله.

وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ نَطْوِى ٱلسَّمَآءَ كَطَىِّ ٱلسِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ۚ كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ ۚ وَعْدًا عَلَيْنَآ ۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ﴿١٠٤﴾ ﴾ الأنبياء:١٠٤.

وهكذا أولية الله الفعلية تعنى تقدمه سبحانه على غيره تقدما مطلقا في كل فعل، والشواهد كثيرة فيها ارتباط وصف الأولية الفعلية بالمشيئة والزمان أو المكان، وهكذا جميع أفعال الله ﷻ.

وعلى ذلك فإن الأسماء الحسنى والصفات الذاتية وأصل الصفات الفعلية من جهة المشيئة والإمكانية هي في حقيقتها أولية أبدية بأولية الذات الإلهية؛ وطالما أنه سبحانه ليس كمثله شيء في ذاته وأسمائه وصفاته؛ وأن الاشتقاق في حقه ليس كالاشتقاق في حقنا؛ فإن الأسماء الحسنى دالة على الصفات ومرتبطة بها؛ والصفات يشتق الله لنفسه منها ما يشاء من الأسماء؛ فهذا حقه وفعله فيما يخصه؛ قال ﷻ: ﴿ فَسُبْحَٰنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٢٢﴾ لَا يُسْـَٔلُ عَمَّا

---

(١) رواه البخاري في أبواب التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ١/ ٣٨٤ (١٠٩٤)، ومسلم في صلاة المسافرين، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل ١/ ٥٢١ (٧٥٨).

يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْـَٔلُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الأنبياء:٢٢/٢٣.

لكن المسلم الموحد صاحب العقيدة الصحيحة لا يجوز له أن يشتق لله من أوصافه وأفعاله ما يشاء من الأسماء؛ لأنها توقيفية على النص كما سبق؛ ولأن دورنا حيال أسماء الله الحسنى الإحصاء؛ ثم الحفظ والدعاء؛ وليس الاشتقاق والإنشاء؛ وهذا الجانب مع الجانب اللغوي هو ما يعنيه من قال من العلماء بأن الأسماء مشتقة من الصفات؛ ردا منهم على المعتزلة الذين جعلوا أسماء الله بلا مسمى، وأعلاما بلا أوصاف لا يجوز فيه الاشتقاق اللغوي؛ ولا دلالة الاسم على أوصاف الكمال؛ كقول ابن القيم رحمه الله: (أسماؤه مشتقة من صفاته وصفاته قديمة به فأسماؤه غير مخلوقة) [١].

وكذلك قول ابن القيم رحمه الله: (والرب تعالى يشتق له من أوصافه وأفعاله أسماء؛ ولا يشتق له من مخلوقاته؛ وكل اسم من أسمائه فهو مشتق من صفة من صفاته أو فعل قائم به؛ فلو كان يشتق له اسم باعتبار المخلوق المنفصل؛ فإنه يسمى متكونا ومتحركا وساكنا وطويلا وأبيض وغير ذلك لأنه خالق هذه الصفات؛ فلما لم يطلق عليه اسم من ذلك مع أنه خالقه علم إنما يشتق أسمائه من أفعاله وأوصافه القائمة به؛ وهو سبحانه لا يتصف بما هو مخلوق منفصل عنه ولا يتسمى باسمه) [٢]. وهذا الكلام يتضح أكثر من خلال الجانب اللغوي.

الجانب الثالث: إذا نظرنا إلى اشتقاق الأسماء والصفات من الجانب اللغوي؛ فمن جهة اللغة واشتقاق الألفاظ يصح القول بأن الأسماء الحسنى

---

(١) شفاء العليل ص ٢٧٧، ومدارج السالكين ١/ ٣٧.

(٢) السابق ص ٢٧١.

مشتقة من الصفات والأفعال؛ وأنها ملاقية لمصادرها اللغوية في اللفظ والمعنى؛ لأن الأسماء دالة على الصفات والأفعال، وليست جامدة، وكذلك الأفعال يؤخذ منها أسماء الفاعل وصيغ المبالغة، ولا محذور في اشتقاق أسماء الله تعالى بهذا المعنى؛ وتسمية النحاة المصدر والمشتق منه أصلا وفرعا؛ ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر؛ وإنما هو باعتبار أن أحدهما متضمن للآخر وزيادة؛ لا أن العرب تكلموا بالأسماء أولا؛ ثم اشتقوا منها الأفعال؛ فإن التخاطب بالأفعال ضروري كالتخاطب بالأسماء لا فرق بينهما؛ فالاشتقاق هنا إنما هو اشتقاق تلازم يسمى المتضمِّن فيه مشتقا؛ والمتضمّن مشتقا منه؛ ولا محذور في ذلك [(١)].

قال ابن القيم: (زعم السهيلي وشيخه ابن العربي أن اسم الله غير مشتق؛ لأن الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها؛ واسمه سبحانه قديم لا مادة له فيستحيل الاشتقاق؛ ولا ريب أنه إن أريد بالاشتقاق هذا المعنى فهو باطل؛ ولكن من قال بالاشتقاق لم يرد هذا المعنى ولا ألمّ بقلبه؛ وإنما أراد أنه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية؛ كسائر أسمائه الحسنى من العليم والقدير فإنها مشتقة من مصادرها بلا ريب؛ وهي قديمة والقديم لا مادة له؛ فما كان جوابكم عن هذه الأسماء؛ كان جواب من قال بالاشتقاق في الله تعالى؛ ثم الجواب عن الجميع أنا لا نعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرها في اللفظ والمعنى؛ لا أنها متولدة منها تولد الفرع من أصله) [(٢)].

---

(١) انظر بتصرف مجموع الفتاوى ١٧/ ٢٣١، وشرح قصيدة ابن القيم ١/ ١٢.

(٢) بدائع الفوائد ١/ ٢٧، وانظر أيضا حول هذه النقطة الفرق بين الفرق للبغدادي ص ٣٢٧، والفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ٥/ ٢٣، ودرء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ١٠/ ٢٣١.

ولولا أن الأسماء تتنوع في اشتقاقاتها اللغوية؛ ومبانيها اللفظية لما ظهرت معاني التخاطب في الكلام اللغوي بين الإنسانية؛ والله ﷻ إنما أنزل القرآن بالعربية؛ والقرآن تضمن ذكر الأسماء والصفات الإلهية التي أراد من عباده أن يعرفوها ويدعوه بها. قال أبو هلال العسكري: (كل اسمين يجريان على معنى من المعاني؛ وعين من الأعيان في لغة واحدة؛ فإن كل واحد منهما يقتضي خلاف ما يقتضيه الآخر)[١].

والمدقق بعمق في أسماء الله الحسنى ودلالتها على معاني الكمال يجد أنه لا يوجد اسمان يتطابقان دلاليا؛ سواء جاء الاختلاف من المعنى المعجمي للاسم حيث يختلف الاسمان في الجذر ويتقارب معناهما؛ فيظن ترادفهما؛ أو جاء الاختلاف من المعنى الصرفي حين يتفق الاسمان في الجذر فيظن تكرارهما؛ فمن النوع الأول التمييز الدلالي بين اسم الله الحميد واسمه الشكور؛ فكلاهما اسمان لله ﷻ مختلفان في الجذر متقاربان في المعنى لكن لا يتطابقان[٢].

وقد جمع النبي ﷺ بين الحمد والشكر في موضع واحد بأداة العطف؛ والأصل في العطف اقتضاء المغايرة كما ورد عند أحمد وصححه الألباني من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (عجِبت لِلمؤمِنِ إِن

(١) الفروق اللغوية ص١١.

(٢) انظر أسماء الله الحسنى دراسة في البنية والدلالة للدكتور أحمد مختار عمر ص٨٣، وأنبه على أن كل ما سيأتي إلى نهاية الحديث عن الجانب اللغوي؛ فإنه للأمانة العلمية مختصر من الفصل الثالث من هذا البحث المتميز للدكتور أحمد مختار، ولكن بصياغة وتصرف، وتنسيق وتخريج منهجي يتناسب مع موضوعنا ومنهجنا في بيان قضية الاشتقاق في الأسماء الحسنى.

أصابه خيرٌ حمِد الله وشكر، وإنّ أصابته مصِيبةٌ حمِد الله وصبر)[1]؛ قال أبو هلال العسكري: (يعطف الشيء على الشيء وإن كانا يرجعان إلى شيء واحد إذا كان في أحدهما خلاف للآخر)[2].

وقد ذكر في الفرق بينهما أن الشكر هو الاعتراف بالنعمة على جهة التعظيم لمن أنعم بها، ولا يصح إلا على النعمة؛ أما الحمد فهو الذكر الجميل على جهة التعظيم ويصح على النعمة وغير النعمة[3].

وأما النوع الثاني وهو مجيء الاختلاف من المعنى الصرفي؛ فإنما يتلمس حين يتفق الاسمان في الجذر ويختلفان في الوزن؛ فينفي احتمال الترادف بينهما أو ثبات المعنى للاسم ذاته اختلاف معنى الصيغة في كل اسم؛ واشتقاقه من فعلين يختلفان في التجرد والزيادة؛ كاسم الله المبين والقيوم؛ فإن كانا مشتقين من المجرد كبان وقام على وزن فعل حمل الاسم المأخوذ من الفعل مجرد أصل المعنى؛ وهو الظاهر الواضح المتميز في المبين؛ والقيام بالنفس وكمال الوصف والبقاء على الدوام في القيوم.

أما تلك التي أخذت من وزن أفعل؛ فقد أضافت الصيغة فيها معنى التعدية؛ وهو المعنى الغالب على وزن أفعل[4]؛ فيكون معنى المبين الذي أبان لكل مخلوق علة وجوده وغايته؛ وأبان لهم طلاقة قدرته مع بالغ حكمته؛ وأبان لهم الأدلة القاطعة على وحدانيته؛ وأبان لهم دينهم بأحكام شريعته؛ ولا يعذب أحدا من خلقه إلا بعد بيان حجته؛ ومعنى القيوم الذي أقام أمور

---

(١) مسند الإمام أحمد ١/ ١٧٣ (١٤٩٢)، وصحيح الجامع (٣٩٨٦)، ومشكاة المصابيح (١٧٣٣).

(٢) الفروق اللغوية ص١١.

(٣) الفروق ص٣٥.

(٤) انظر شرح الشافية ١/ ٨٣، وشذا العرف ٣٨، ٣٩، نقلا عن دكتور أحمد مختار ص ٨٥.

الخلق؛ وتولى تدبير الرزق؛ وأبقاهم لمقتضى حكمته؛ فالمعنى يتغير في الاسم بتغير الاشتقاق في الفعل من حيث الأصل والزيادة.

وهناك من التنوع في معاني الأسماء ما نتج عن اختلاف الوزن فيه؛ عن طريق اشتقاق الاسم من فعلين مزيدين يختلفان في نوع الزيادة مما جعل كلا منهما يكتسب معناه الصرفي من معنى فعله المزيد؛ كالقادر والمقتدر من فعّل وافتعل؛ قدّر واقتدر؛ وسيأتي ذكر الفرق بينهما في شرحنا للأسماء الحسنى إن شاء الله تعالى.

وكذلك ورد من أسماء الله تعالى ما هو مأخوذ من فِعلٍ على وزن تفاعل وله نظير من الجذر الثلاثي المجرد وهو العلي والمتعال؛ فالعلي الذي يتصف بعلو الفوقية؛ أما المتعال فهو الذي يتصف بعلو الشأن على سبيل المبالغة والإطلاق؛ وأيضا ورد من أسماء الله ما هو مأخوذ من فِعلٍ على وزن تفعّل ولهما نظير من الفعل الثلاثي المجرد؛ وهما الكبير والمتكبر؛ ذكر البيهقي أن التاء في المتكبر هي تاء التفرد والتخصيص بالكبر لا تاء التعاطي والتكلف[1].

وقد ذهب بعضهم إلى أن أسماء الله التي هي صيغة مبالغة كلها مجاز؛ إذ هي موضوعة للمبالغة ولا مبالغة فيها؛ لأن المبالغة هي أن تثبت للشيء أكثر مما له؛ وصفات الله تعالى متناهية في الكمال؛ لا يمكن المبالغة فيها؛ والمبالغة أيضا تكون في صفات تقبل الزيادة والنقصان؛ وصفات الله تعالى منزهة عن ذلك؛ وقد ذكرنا أن ذلك يصح من الجانب الاعتقادي؛ وإن كان فيه نظر من الجانب اللغوي؛ كما أن المحققين ذهبوا إلى أن المبالغة في حق الله تعالى لا تعني زيادة الفعل؛ ولكن تعني تعدد المفعولات وكثرة المتعلقات؛ فالله تواب لكثرة

---

(١) كتاب الأسماء والصفات للبيهقي ص٩٤.

قبوله من يتوب إليه من عباده؛ والله قدير باعتبار تكثير التعلق؛ وليس تكثير الوصف؛ والله عليم باعتبار عموم العلم لكل الأفراد لا باعتبار المبالغة في الوصف؛ إذ العلم لا يصح التفاوت فيه [١].

ومن التنوع الدلالي لأسماء الله الحسنى التوقيفية أيضا الفرق بين معاني الصيغ داخل المشتق الواحد؛ حيث يثير تعدد الصيغ في كل من الصفة المشبهة؛ وصيغ المبالغة سؤالا هاما وهو: هل معانيها كلها واحدة؛ أو هناك فروق بينها؟

علمنا أن الحديث عن نفي الترادف يستلزم في حال اتحاد المعنى المعجمي عدم الاتحاد في المعنى الصرفي؛ أو معنى الصيغة؛ ويؤكد هذا الاتجاه تنوع الاستعمال القرآني وعدم استخدامه وزنا معينا من أوزان النوع الواحد تبعا للمعنى المراد إبرازه؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٣﴾﴾ البقرة:١٧٣. مع قوله تعالى: ﴿رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لِيَ مِنَّ ﴿٦٦﴾﴾ ص:٦٦. فماذا يمكن أن يلحظ من فروق بين أوزان الصفة المشبهة؟ أو بين أوزان صيغ المبالغة؟

على الرغم من دقة الإجابة عن هذا السؤال وصعوبتها إلا أنه يمكن تلمس هذه الفروق؛ فبالنسبة للصفة المشبهة فالملحظ الأساسي عنها أن اختلاف أوزانها يعكس تفاوتا في درجة دلالتها على الثبوت والدوام من ناحية؛ كما يعكس اختلاف الدلالة الصرفية لأفعالها من ناحية أخرى؛ فوزن فعلان على سبيل المثال يفيد ثبوت الصفة؛ ولكن بشكل أقل؛ ولكن لا يبلغ في تجدده ووقوعه مبلغ اسم الفاعل؛ لأن زواله بطيء مثل شبعان وظمآن

---

(١) انظر البرهان ٢/ ٥٠٧:٥٠٨.

وغضبان وريان؛ ولكنه يعوض هذا بدلالته على معنى الامتلاء أو ضده؛ وهذا بخلاف وزن فعيل الذي يفيد ثبوت الصفة بقدر كبير من الدوام والاستمرار؛ نحو طويل وقصير ودميم وعقيم؛ أو على وجه قريب من ذلك نحو نحيف وسمين؛ أما وزن فعِل فيرتبط عادة بالصفات الداخلية تبعا لفعله؛ مثل فرح وطرب وقلق.

وأما بالنسبة لصيغ المبالغة فعلى الرغم من دلالتها جميعا على كثرة المعنى كما وكيفا من ناحية؛ واشتقاقها من الأفعال المتعدية عادة من ناحية أخرى؛ فإنه يفرق بينها لغويا عدة أشياء: منها اختلافها في درجة القوة تبعا لاختلاف أبنيتها على حد قولهم: إن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى؛ فوزن فعّال مثلا أو فعّول أو فعّول أدل على المبالغة من فعول أو فعيل؛ وهما أدل على المبالغة من فعِل. ومنها تميز وزن فعّال بارتباطه بمعنى التكرار والوقوع وقتا بعد وقت. ومنها تميز وزن فعيل بكثرة استخدامه للمبالغة في الصفات الدالة على الثبوت؛ فعليم يدل على أنه لكثرة علمه وتبحره فيه أصبح له طبيعة ثابتة وسجية ملازمة [1].

قال أبو هلال العسكري: (إذا كان الرجل قويا على الفعل قيل: فعول؛ مثل صبور وشكور؛ وإذا فعل الفعل وقتا بعد وقت قيل: فعّال؛ مثل علام وصبار؛ وإذا كان عادة له قيل: مفعال؛ مثل معوان ومعطاء.. ومن لا يتحقق المعاني يظن أن ذلك كله يفيد المبالغة فقط؛ وليس الأمر كذلك؛ بل هي مع إفادتها المبالغة تفيد المعاني التي ذكرناها) [2].

---

(١) انظر أسماء الله الحسنى دراسة في البنية والدلالة للدكتور أحمد مختار ص٩٥، ص٩٦ بتصرف.

(٢) الفروق اللغوية ص١٢، ١٣.

ومعظم الأسماء الحسنى جاءت على صيغ دالة على الفاعل؛ فمنها ما دل على وجود الصفة؛ دون قصد المقارنة؛ ويضم اسم الفاعل وهو ما يدل على التجدد والحدوث كالخالق والقاهر والرازق والشاكر والمالك والقادر والوارث؛ ومنها ما دل على الصفة المشبهة وهي ما يدل على الثبات والدوام كما في وزن فعلان كالرحمن؛ ووزن فعّول كالقدوس؛ ووزن فعل كالأحد الصمد الحكم؛ ووزن فعل كالبر والحق والحي والرب؛ وكذلك على وزن فعّول كالقيوم؛ ومنها ما دل على صيغ المبالغة وهي ما يدل على التأكيد والمبالغة في الشيء؛ كالأسماء التي وردت على وزن فعّال مثل التواب الغفار الفتاح الجبار الوهاب القهار الخلاق الرزاق؛ وعلى وزن فعيل كالسميع البصير العليم الخبير الحسيب النصير الحفيظ الرقيب اللطيف القريب العلي العظيم الغني الحكيم العزيز الرحيم القدير الحليم الكريم الحميد المجيد الوكيل الشهيد المليك الكبير القوي المتين؛ وعلى وزن فعول كالرءوف الودود الشكور العفو الغفور؛ وعلى وزن فعِل كالملك؛ ومنها ما جاء على اسم التفضيل؛ وهو ما يدل على وجود الصفة مع قصد المقارنة كالأول والآخر والأكرم والأعلى[1].

وهناك عدد من الأسماء الحسنى ورد بصيغ مشتركة بين الصفة المشبهة وصيغ المبالغة؛ مثل وزن فعيل كحسيب وحفيظ وحكيم ورحيم وستير وسميع وعزيز وعليم وبصير وجميل وحليم وخبير ورقيب؛ وأيضا وزن فعول مثل شكور وغفور وودود وعفو ورءوف، وكذلك وزن فعِل الذي ورد منه اسم الله الملك.

---

(١) أسماء الله الحسنى دراسة في البنية ص٩٦ بتصرف.

وقد يسأل سائل عن كيفية التمييز بين النوعين؟ على الرغم من صعوبة ذلك واختلاف العلماء حول معايير الفصل بين النوعين؛ بل تساهل بعضهم في إطلاق أحد النوعين على الآخر لاشتراكهما في الدلالة على قوة المعنى؛ على الرغم من ذلك يمكن طرح معيارين للتفريق بين النوعين:

أحدهما: اتخاذ معنى الصيغة فيصلا حين الحكم؛ ورد كل ما جاء من فعيل بمعنى اسم الفاعل سواء كان بمعنى فاعل أو مفعِل أو مفاعِل إلى الصفة المشبهة إذا كان المراد من الحدث الدلالة على الثبوت؛ وإلى صيغة المبالغة إذا كان المراد الدلالة على كثرة وقوع الفعل وتكراره.

الثاني: اتخاذ التعدي واللزوم مقياسا آخر؛ فما كان من اللازم كان أولى أن ينسب إلى الصفة المشبهة؛ وما كان من المتعدي كان أولى أن ينسب إلى صيغ المبالغة؛ وبهذا يمكن توجيه ما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡحَكِيمُ ٣٢﴾ البقرة:٣٢. قال في الفروق اللغوية: (الحكيم بمعنى المحكِم؛ مثل البديع بمعنى المبدع.. أو بمعنى العالم بإحكام الأمور) [١]؛ فعلى الأول يكون صيغة مبالغة لتعديه إلى مفعول؛ وعلى الثاني يكون صفة مشبهة.

وكذلك القول في الحسيب؛ فإذا كان من فعل متعد فهو صيغة مبالغة؛ وإذا كان من فعل لازم فهو صفة مشبهة؛ وأيضا الحفيظ والرحيم والستير والسميع والعليم كلها صيغ مبالغة؛ لأنها من فعل متعد؛ أما العزيز فهو صفة مشبهة لأنه من فعل لازم؛ وكذلك العلي صفة مشبهة لأنه من فعل لازم؛ وقس على ذلك [٢].

---

(١) الفروق اللغوية ص٧٧.

(٢) أسماء الله الحسنى دراسة في البنية ص٩٨ بتصرف.

وأغلب أسماء الله الحسنى سواء كان الاسم مطلقا أو مقيدا، إما يرد بصيغة اسم الفاعل، أو يرد بصيغة المبالغة من اسم الفاعل، كفعال ومفعال، وفعول، وفعيل، وفعل، أو يرد بصيغة أفعل التفضيل.

ومثال ما ورد بصيغة اسم الفاعل من الأسماء المطلقة: المهيمن؛ الخالق؛ البارئ؛ المصوّر؛ الظّاهر؛ الباطن؛ الواحد؛ الواسع؛ المبين؛ المجيب؛ المقدّم؛ المؤخّر؛ القابض؛ الباسط؛ الرّازق؛ القاهر؛ المسعّر؛ الشّاكر؛ القادر؛ المالك؛ المحسن؛ الشّافي؛ المعطي؛ المقيت؛ الوارث.

ومن الأسماء التي وردت بصيغة اسم الفاعل، ولا بد أن تذكر مقيدة، ولا يجوز إطلاقها على الله ﷻ إلا بالإضافة أو القرينة التي وردت معها في نص الكتاب والسنة: البالغ؛ الجامع؛ الحاسب؛ الجاعل؛ الخادع؛ الرافع؛ الزارع؛ الشاهد؛ العالم؛ الغافر؛ القابل؛ الغالب؛ الفاطر؛ الفالق؛ الفاعل؛ القائم؛ الكافي؛ الكاشف؛ الماكر؛ الماهد؛ المبتلي؛ المبرم؛ المبدي؛ المتم؛ المتوفي؛ المحي؛ المخرج؛ المخزي؛ المرسل؛ المستمع؛ المطهر؛ المعذب؛ الممد؛ المنتقم؛ المنذر؛ المنشئ؛ المهلك؛ الموسع؛ الكاتب؛ المحيط؛ الموهن؛ الهادي؛ الصادق؛ الصانعٌ؛ المجري؛ المنزل؛ الهازم؛ المقلب؛ المثبت؛ المصرف؛ الناصر؛ المذهب؛ الصاحب؛ الخليفة.

هذه جميعها أسماء الله المضافة والمقيدة التي ردت بصيغة اسم الفاعل وتفيد المدح والثناء على الله ﷻ بذكر غيرها من أنواع المضاف أو القرينة الواردة معها في النص، ولا يجوز إطلاق ما قيده الله ورسوله ﷺ.

ومن أمثلة أسماء الله الحسنى المطلقة مما ورد بصيغ المبالغة من اسم الفاعل: الرّحيم؛ الملك؛ العزيز؛ الجبّار؛ السميع؛ البصير؛ النّصير؛ القدير؛

اللطيف؛ الخبير؛ الجميل؛ الحيي؛ الستير؛ الكبير؛ القهّار؛ العظيم؛ الشّكور؛ الحليم؛ العليم؛ التّواب؛ الحكيم؛ الكريم؛ القريب؛ الغفور؛ الودود؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتّاح؛ الشّهيد؛ المليك؛ الديان؛ المنانّ؛ الخلاّق؛ الرزاق؛ الوكيل؛ الرّقيب؛ الحسيب؛ الرّفيق؛ الغفّار؛ الرّءوف؛ الوهّاب.

ومما ورد في الكتاب والسنة بصيغ المبالغة من اسم الفاعل من أسماء الله المقيدة التي تذكر على ما ورد نصها: البديع؛ الرفيع؛ السريع؛ العلام؛ الشديد؛ الفعال؛ الكفيل؛ الطبيب؛ القيام .

ومن أمثلة أسماء الله الحسنى مما ورد بصيغة أفعل التفضيل من الأسماء المطلقة: الأعلى؛ والأكرم. ومن المقيدة: الأرحم؛ الأحكم؛ الأسرع؛ الأقرب؛ الأبقى؛ الأحق؛ الأشد؛ الأولى؛ الأعلم؛ الأجل؛ الأغير؛ الأصبر؛ الأكبر؛ الأغنى. وهناك بعض الأسماء من باب الصفة المشبهة نحو الرب؛ الرحمن؛ الأول؛ الآخر.

- أنواع الدلالات الوضعية وتعلقها بالأسماء والصفات التوقيفية.

الدلالة المقصودة في البحث هي الدلالة اللفظية الوضعية؛ وهي فهم المعنى عند إطلاق اللفظ [1]؛ أو هي العلم بالمعنى المقصود؛ أو الحقيقة التي يؤول إليها الكلام عند صدوره من المتكلم [2]؛ وتنقسم هذه الدلالة عند العلماء إلى ثلاثة أقسام.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (الماهية التي يعنيها المتكلم بلفظه؛ دلالة

---

(١) انظر بتصرف تحرير القواعد المنطقية لقطب الدين محمود بن محمد الرازي ص ٢٩، نشر مصطفى البابي الحلبي القاهرة سنة ١٣٦٧ هـ.

(٢) الرد على المنطقيين لابن تيمية ص٧٤، والإحكام في أصول الأحكام للآمدي ١/ ٣٧.

لفظه عليها دلالة مطابقة ودلالته على ما دخل فيها دلالة تضمن؛ ودلالته على ما يلزمها وهو خارج عنها دلالة الالتزام)[١]. وبيان تلك الدلالات مفصلة على النحو التالي:

١- دلالة المطابقة: وهي دلالة اللفظ على ما عناه المتكلم ووضعه له؛ أو هي دلالة اللفظ على الحقيقة والمعنى المقصود؛ مثل دلالة لفظ البيت على مجموع الجدران والسقف والأبواب والنوافذ[٢]؛ فمن المعلوم أن الألفاظ أو الأسماء تطلق على الأشياء لتتميز بها عن غيرها؛ وكل اسم أو لفظ في أي لغة وعلى أي لسان ينطبق في دلالته بين العقلاء على شيء متعارف عليه؛ سواء بالوضع اللغوي؛ أو لغة التخاطب التي فطرت عليها الإنسانية؛ أو الوضع الشرعي المرتبط بالشرائع الدينية؛ كلفظ الصلاة والزكاة والصيام والركوع والسجود في الإسلام؛ أو الوضع العرفي الذي يصطلح عليه أهل بلد ما أو قرية أو قبيلة؛ أو الوضع الاصطلاحي الذي يتعارف عليه أهل علم من العلوم؛ فالألفاظ المنطوقة أو المكتوبة لها مدلولات معينة؛ يعيها القلب ويدرك معناها؛ ولها في الواقع مدلولات من قبل المتكلم.

قال ابن تيمية: (والمعنى المدلول عليه باللفظ لا بد أن يكون مطابقا للفظ؛ فتكون دلالة اللفظ عليه بالمطابقة.. وليست دلالة المطابقة دلالة اللفظ على ما وضع له كما يظنه بعض الناس.. بل يجب الفرق بين ما وضع له اللفظ وبين ما عناه المتكلم باللفظ وبين ما يحمل المستمع عليه اللفظ؛ فالمتكلم إذا استعمل اللفظ في معنى فذلك المعنى هو الذي عناه باللفظ؛ وسمي معنى

---

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/ ٤٥٣.

(٢) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية١٠/ ١٢، وانظر له أيضا الصفدية ٢/ ١٥٤.

لأنه عني به أي قصد وأريد بذلك فهو مراد المتكلم ومقصوده بلفظه.. وكل لفظ استعمل في معنى فدلالته عليه مطابقة لأن اللفظ طابق المعنى بأي لغة كان؛ سواء سمي ذلك حقيقة أو مجازا) (١).

ومن أمثلة دلالة المطابقة؛ دلالة لفظ المسجد على مسماه في أي وضع شرعي أو عرفي أو اصطلاحي؛ إذ يدل في الوضع الشرعي على شيء معين جعل للصلاة والجماعة والجمع؛ فلو قال أحدهم لأخيه انتظرني في المسجد فإنه لا ينتظره في السوق؛ لعلمه أن المسجد لفظ يدل على مكان معلوم جعل للصلاة والعبادة؛ وأن لفظ السوق يدل على مكان آخر وضع للبيع والشراء.

وأيضا لو قال المشتري للبائع: أعطني تفاحا؛ فإن البائع يعطيه شيئا معينا أو فاكهة معلومة يطلق عليها هذا اللفظ؛ وليس إذا قال له أعطني تفاحا أعطاه عنبا أو برتقالا؛ أو جزرا أو خيارا؛ لأن الله ﷻ فطر العقلاء على أن يتعلموا الأسماء؛ وما تنطبق عليه من مدلولات في واقعهم؛ فالمشتري والبائع يعلمان أن لفظ التفاح يدل على شيء معين غير الذي يدل عليه لفظ البرتقال؛ لكن لو قلت للبائع: أعطني خيارا فأعطاك برتقالا؛ فذلك لسببين: إما لأنه لم يسمع فيعاد اللفظ؛ أو لأنه لم يعقل؛ ومثل هذا لا يعد من العقلاء ولا يصلح للبيع والشراء.

وإذا قيل محمد رسول الله ﷺ فإن المسلم يعلم أن ذلك ينطبق على خاتم الأنبياء؛ ولا ينصرف ذهنه إلى عيسى عليه السلام أو موسى عليه السلام أو غيرهما من الأنبياء؛ لأن كل لفظ أو اسم ينطبق على شيء معين دون غيره؛ وإذا قيل الخالق هو الله ﷻ؛ فإن الذهن يفهم من دلالة الاسم أنه ينطبق على ذات الله

---

(١) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٥/ ٤٥٢.

تعالى المتصفة بصفة الخلق؛ ولا ينصرف إلى ذات أخرى إلا عند من فسدت فطرتهم ونسبوا الخالقية لغيره؛ كما أن الذهن لا ينصرف أيضا عند النطق باسم الخالق إلى صفة أخرى غير صفة الخلق؛ لأن اسم الله الخالق يدل بالمطابقة على ذات الله وصفة الخلق معا؛ فلا ينصرف إلى صفة الرزق أو القوة أو العزة أو الحكمة أو غير ذلك من الصفات؛ ولأن صفة الخلق تدل على شيء غير الذي تدل عليه صفة الرزق؛ وصفة القوة يفهم منها شيء غير الذي يفهم من صفة العزة أو الحكمة إلا عند من فسد إدراكهم في فهم دلالة اللفظ على معناه وقالوا بأن أسماء الله الحسنى التي تعرف الله بها إلى عباده في الكتاب والسنة لا تدل بالمطابقة إلا على ذات الله فقط ولا تدل على شيء من الصفات البتة؛ فعندهم اسم الله السميع يدل على ذات الله فقط؛ ولا معنى لاسمه السميع؛ بل معنى السميع عندهم هو معنى الملك الخلاق القدير الرزاق.. إلى غير ذلك من أسماء الله الحسنى التي أمر عباده بأن يدعوه بها وقد تحدثنا عن ذلك في بيان أن أسماء الله أعلام وأوصاف.

والله ﷻ لما علم آدم الأسماء فقال: ﴿ وَعَلَّمَ ءَادَمَ ٱلۡأَسۡمَآءَ كُلَّهَا ﴾ البقرة:٣١. علمه الأسماء كألفاظ تدل بالمطابقة على تمييز الأشياء والعلم بخصائصها والتعرف على حقائقها ذاتا وصفة مطابقة وتضمنا والتزاما؛ وليس الذي تعلمه آدم عليه السلام كما يفهم البعض هو مجرد ألفاظ أو كلمات يستعملها هو وأبناؤه؛ بل إنه تعلم الشيء واسمه وخاصيته وأنواع دلالته مطابقة وتضمنا والتزاما؛ فالذي عرضه الله سبحانه على الملائكة أعيان الأشياء بذواتها وصفاتها؛ وليست معاني أو كلمات لا مدلول لها ولا حقيقة؛ وإنما علم الله آدم الشيء المادي المحسوس الذي يمكن أن يحمل الاسم المعين؛ وكذلك تأثير

كل شيء في غيره؛ وما ينشأ عن ذلك من المعاني والعلوم؛ وهذا واضح بين بدليل أن الله جل شأنه قال بعد ذلك: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٣١)﴾ البقرة:٣١.

قال ابن القيم: (فكانت حكمة ذلك التعليم تعريف مراد المتكلم؛ فلو لم يحصل له المعرفة كان في ذلك إبطال لحكمة الله؛ وإفساد لمصالح بني آدم وسلب الإنسان خاصيته التي ميزه بها على سائر الحيوان) [(١)].

ودلالة المطابقة هي الدلالة الأصلية في الألفاظ التي وضعت لمعانيها؛ وهي تكشف عن نية القائل بمجرد صدور اللفظ؛ فلا يستفصل فيها عن مراده؛ وسميت بالمطابقة لمطابقة المعنى للفظ وموافقته؛ كقولهم طابق النعل النعل إذا توافقا؛ والمراد من تطابق اللفظ والمعنى هو عدم زيادة اللفظ على المعنى أو قصوره عنه [(٢)].

٢- دلالة التضمن: وهي دلالة اللفظ على بعض المعنى المقصود من قبل المتكلم أو هي دلالة اللفظ الموضوعة من قبل المتكلم على جزء المعنى المقصود؛ أو هي دلالة اللفظ الوضعية على جزء مسماه [(٣)]؛ كدلالة لفظ الشجرة على الأوراق؛ فإن الشجرة تضمنت الأوراق وغيرها؛ فالذهن يتصور الأوراق وبقية الأجزاء مباشرة عند النطق بلفظ الشجرة؛ فيتصور

---

(١) الصواعق المرسلة ٢/ ٦٤٣.

(٢) انظر بتصرف البحر المحيط للزركشي ٢/ ٢٧٢، وانظر أيضا شرح الكوكب المنير لتقي الدين أبي البقاء الفتوحي ص٣٥، وحاشية العطار على شرح الخبيصي لأبي السعادات حسن العطار ص٥٠.

(٣) انظر الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ص٧٦، وانظر أيضا التقرير والتحبير في شرح التحرير لمحمد بن محمد بن أمير حاج ١/ ٩٩.

بدلالة التضمن فروعها وخشبها وثمارها وجميع ما حوت من أجزاء.

ومثال ذلك أيضا دلالة لفظ المدرسة على الفصول والتلاميذ والمدرسين؛ فإن الذهن يتصور مباشرة أن لفظ المدرسة ينطبق على عدة أشياء يطلق عليها مجتمعه هذا اللفظ؛ وكذلك أيضا دلالة لفظ الصلاة في الاصطلاح الشرعي على الوقوف والركوع والسجود والجلوس بهيئة مخصوصة؛ وغير ذلك من الحركات والسكنات التي تضمنتها الصلاة؛ فلفظ الصلاة يدل على كل جزء من أجزائها بالتضمن؛ وسميت دلالة التضمن بذلك لكون الجزء ضمن المعنى الموضوع له [1]؛ فدلالة المطابقة تشمل عموم ما دل عليه اللفظ؛ ودلالة التضمن موضوعة لخصوصه.

أما بالنسبة لأسماء الله تعالى فكل اسم يدل على الذات وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فاسم الله العزيز يدل على صفة العزة وحدها بالتضمن؛ كما يدل أيضا على ذات الله وحدها بالتضمن؛ ويدل على ذات الله وعلى صفة العزة معا بالمطابقة. قال ابن القيم: (الاسم من أسمائه له دلالات؛ دلالة على الذات والصفة بالمطابقة؛ ودلالة على أحدهما بالتضمن) [2].

٣- دلالة اللزوم: هي دلالة الاسم على معنى يخرج عن دلالة المطابقة والتضمن، وهو لازم لوجوده لزوما عقليا يتصوره الذهن عند ذكر الاسم؛ وسمي لازما لارتباطه بمدلول اللفظ وامتناع انفكاكه عنه [3].

ومثال ذلك دلالة الشيء على سبب وجوده كدلالة البعرة على البعير؛

---

(١) انظر المرشد السليم في المنطق الحديث والقديم للدكتور عوض الله جاد حجازي ص٤٧.

(٢) بدائع الفوائد ص١٧٠.

(٣) انظر التوقيف على مهمات التعاريف للمناوي ص٦١٥ بتصرف.

والأثر على المسير؛ وكدلالة الحمل على الزواج أو الزنا؛ إلا في بعض الخوارق الاستثنائية؛ ولذلك لما جاء الملك مريم؛ وأعلمها أنها ستحمل وتلد؛ أخبرته أن الولد يكون من طريق مشروع أو ممنوع بدلالة اللزوم؛ ولم يحدث أنها تزوجت؛ أو وقع الاحتمال الثاني وهذا ليس شأنها؛ فأخبرها أن هذا خارج عن اللوازم العقلية؛ كما ورد في قوله تعالى: ﴿ قَالَ إِنَّمَآ أَنَا۠ رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَٰمٗا زَكِيّٗا ﴿١٩﴾ قَالَتۡ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٞ وَلَمۡ يَمۡسَسۡنِي بَشَرٞ وَلَمۡ أَكُ بَغِيّٗا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٞۖ وَلِنَجۡعَلَهُۥٓ ءَايَةٗ لِّلنَّاسِ وَرَحۡمَةٗ مِّنَّاۚ وَكَانَ أَمۡرٗا مَّقۡضِيّٗا ﴿٢١﴾ ﴾ مريم:١٩ / ٢١.

ومن ثم فإن دلالة اللزوم مبنية على فهم العقل لترابط الأسباب بحيث ترتبط العلة بمعلولها والنتيجة بسببها؛ فدلالة السقف على الأعمدة دلالة لزوم لأن العاقل يعلم أن السقف لا يوجد إلا بعد وجود الحائط أو الأعمدة؛ فالذهن لا يتصور السقف إلا مرفوعا على شيء؛ فلفظ السقف دلنا على الأعمدة باللزوم مع ملاحظة أن الأعمدة ليست مما دل عليه لفظ السقف بالمطابقة أو بالتضمن؛ فدلالة اللزوم من الدلالات العقلية والقواعد الشمولية التي تصح بها لغة التخاطب بين الإنسانية وطرق الاستدلال على توحيد الربوبية؛ فالذي يعلم بدلالة اللزوم أن السقف يلزمه أعمدة يوقن عند ذلك بقدرة الخالق؛ وأنه ليس كمثله شيء عندما يقرأ قوله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِي رَفَعَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ بِغَيۡرِ عَمَدٖ تَرَوۡنَهَا ﴾ الرعد:٢.

والله ﷻ كثيرا ما يدعو العقلاء إلى النظر بدلالة اللزوم إلى ما في الكون من آيات تدل على عظمة أوصافه وكمال أفعاله.

قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱخْتِلَٰفِ ٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلْأَلْبَٰبِ ﴿١٩٠﴾﴾ آل عمران: ١٩٠.

ومن ثم فإن دلالة اللزوم هي دلالة الشيء على سببه؛ أما دلالة الشيء على نتيجته وتوقع حدوثها فهي دلالة التزام كدلالة الغيوم على اقتراب المطر؛ وكدلالة الفعل على رد الفعل؛ فلكل فعل رد فعل بالالتزام؛ وكل رد فعل ناشئ عن فعل باللزوم؛ ودلالة الالتزام من إضافة المسبب إلى السبب [1].

وكما أن الأسماء الحسنى تدل على الصفات بالمطابقة والتضمن فإنها أيضا تدل على الصفات باللزوم كدلالة اسم الله الخالق على صفة العلم والقدرة؛ فاسم الله الخالق يدل على ذات الله وصفة الخالقية بالمطابقة؛ ويدل على أحدهما بالتضمن؛ ويدل على العلم والقدرة باللزوم؛ لأن العاجز والجاهل لا يخلق؛ ولذلك لما ذكر الله خلق السماوات والأرض عقب بذكر ما دل عليه الخلق باللزوم فذكر صفة القدرة وصفة العلم؛ قال تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ ٱلْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴿١٢﴾﴾ الطلاق: ١٢.

ومن وفقه الله لفهم دلالة اللزوم المتعلقة بالأقوال والأفعال فكانت أقواله صادرة عن حكمة؛ وأفعاله عن روية وفطنة؛ ووزن جميع أموره بدقة بحيث يقدر المنفعة والمضرة ويتخير الأحسن والأفضل على الدوام؛ فقد وفق إلى خير كثير كما قال تعالى: ﴿يُؤْتِى ٱلْحِكْمَةَ مَن يَشَآءُ ۚ وَمَن يُؤْتَ ٱلْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِىَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ البقرة: ٢٦٩.

---

(١) انظر بتصرف حاشية الصبان على شرح الملوي ص ٥٣.

وأغلب ما يحل بالإنسان من بلاء وشقاء سببه الغفلة عن لازم قوله وفعله؛ وقد ثبت عند الإمام البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إنّ العبد ليتكلم بالكلمةِ ما يتبين فيها يزلّ بها في النار أبعد مما بين المشرق) [١]؛ وعند البخاري في رواية أخرى: (وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط اللهّ لا يلقي لها بالا يهوي بها في جهنم) [٢].

ولذلك اختلفوا في لازم القول؛ هل هو قول يحاسب عليه الإنسان؟ فقال بعضهم: إذا كان هذا اللازم لازما من قوله؛ لزم أن يكون قولا له محاسبا عليه؛ لأن ذلك هو الأصل؛ لاسيما إذا قرب التلازم؛ ورد آخرون ذلك وقالوا هذا مردود بأن الإنسان بشر؛ وله حالات نفسية وخارجية توجب الذهول عن اللازم؛ فقد يغفل أو يسهو أو ينغلق فكره؛ أو يقول القول في مضايق المناظرات من غير تفكير في لوازمه [٣].

وكثير من العامة يغفلون عن لوازم كلامهم؛ إما لجهلهم؛ أو سرعة اندفاعهم؛ أو ما شابه ذلك من تقلب الأحوال؛ ولو حوسبوا على ذلك لعجز من يحصي لوازم الأقوال والأفعال؛ روي أن أعرابيا خرج إلى الحج مع أصحابه فلما كان في طريق العودة إلى أهله لقيه بعض أقربائه؛ فسأله عن أهله ومنزله؛ فقال: لما خرجت إلى الحج بعد ثلاثة أيام وقع في بيتك حريق أتى على أهلك ومنزلك؛ فرفع الأعرابي يديه إلى السماء وقال: ما أحسن هذا يا رب؛ تأمرنا بعمارة بيتك وتخرب علينا بيوتنا [٤] .

---

(١) البخاري في الرقاق؛ باب حفظ اللسان ٥/ ٢٣٧٧ (٦١١٢).

(٢) الموضع السابق حديث رقم (٦١١٣).

(٣) مجموع الفتاوى ٢/ ٢١٧.

(٤) جمهرة خطب العرب ٣/ ٣٤٠.

وكذلك خرجت أعرابية إلى الحج فلما كانت في بعض الطريق عطبت راحلتها فرفعت يديها إلى السماء وقالت: يا رب أخرجتني من بيتي إلى بيتك فلا بيتي ولا بيتك [(١)]. ومثل هذا الكلام لوازمه كفر؛ لكن القائل في الغالب غافل عن لازم قوله.

وأخذ الحجاج أعرابيا سرق فأمر بضربه؛ فلما قرعه السوط قال: يا رب شكرا حتى ضرب سبعمائة سوط؛ فلقيه أشعب فقال له: تدري لم ضربك الحجاج سبعمائة سوط؟ قال: لا؛ قال: لكثرة شكرك؛ فإن الله يقول: ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ إبراهيم:٧ . قال الأعرابي: وهذا في القرآن؟ قال: نعم؛ فقال: يا رب لا شكرا فلا تزدن؛ أسأت في شكري فاعف عني؛ باعد ثواب الشاكرين مني[(٢)].

وسمع أعرابي إماما يقرأ: ﴿وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ البقرة:٢٢١. قرأها بفتح التاء؛ فقال الأعرابي: ولا إن آمنوا أيضا؛ يقصد أن اللواط محرم؛ فقيل له: إنه يلحن؛ وليس هكذا يقرأ؟ فقال: أخروه قبحه الله؛ لا تجعلوه إماما؛ فإنه يحل ما حرم الله [(٣)].

قال ابن تيمية: (فخلق كثير من الناس ينفون ألفاظا أو يثبتونها بل ينفون معاني أو يثبتونها ويكون ذلك مستلزما لأمور هي كفر؛ وهم لا يعلمون بالملازمة بل يتناقضون وما أكثر تناقض الناس لاسيما في هذا الباب؛ وليس

---

(١) السابق ٣/ ٣٤٠.

(٢) السابق ٣/ ٣٨.

(٣) السابق ٣/ ٣٤٢.

التناقض كفرا)[١]؛ ثم فصل المسألة وبين أن لازم قول الإنسان نوعان:

أحدهما: لازم قوله الحق؛ فهذا مما يجب عليه أن يلتزمه؛ فإن لازم الحق حق ويجوز أن يضاف إليه إذا علم من حاله أنه لا يمتنع من التزامه بعد ظهوره؛ وكثير مما يضيفه الناس إلى مذهب الأئمة من هذا الباب.

الثاني: لازم قوله الذي ليس بحق؛ فهذا لا يجب التزامه؛ إذ أكثر ما فيه أنه قد تناقض؛ وقد ثبت أن التناقض واقع من كل عالم غير النبيين؛ ثم إن عرف من حاله أنه يلتزمه بعد ظهوره له فقد يضاف إليه وإلا فلا يجوز أن يضاف إليه قول لو ظهر له فساده لم يلتزمه[٢].

ولما كان قول الله حق؛ وليس فيه اختلاف ظاهر أو تناقض مضمر كما قال تعالى عن كتابه العزيز: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ (٤١) لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (٤٢)﴾ فصلت:٤١ / ٤٢؛ وكذلك لما كان قول رسوله ﷺ حق حيث قال الله في شأنه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى (٤)﴾ النجم:٣ / ٤. فإن اللازم من كلام الله ورسوله ﷺ إذا صح أن يكون لازما فهو حق؛ وذلك لأن لازم الحق حق والله ﷻ عالم بما يكون لازما من كلامه وكلام رسوله ﷺ وأن العقلاء سيدركون ذلك بدلالة اللزوم[٣].

ومن ثم فإن في دلالة أسماء الله تعالى على ذاته وصفاته تكون بالمطابقة

---

(١) مجموع الفتاوى ٥/ ٣٠٦.

(٢) السابق ٢٩/ ٤٢، والفتاوى الكبرى ٣/ ٤٢٥.

(٣) انظر بتصرف القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى ص١٤.

والتضمن واللزوم؛ الاسم يدل على الذات والصفة بدلالة المطابقة؛ ويدل على ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل باللزوم على أوصاف أخرى غير الوصف الذي اشتق منه؛ فالرحمن يدل على ذات الله وعلى صفة الرحمة بالمطابقة ويدل على الذات وحدها بالتضمن وعلى صفة الرحمة وحدها بالتضمن؛ ويدل على الحياة والعلم والقدرة التزاما؛ وهذا ينطبق على جميع الأسماء الحسنى ودلالتها على الصفات (١).

وتجدر الإشارة إلى أن الأسماء الحسنى عند المعتزلة تدل على الذات بالمطابقة فقط لأنهم ينفون الصفات؛ فالأسماء عندهم تنعدم فيها دلالة التضمن واللزوم مع كونها أدلة عقلية صحيحة تؤيد صحيح المنقول ؛ فما أعجب تناقضهم إذ يدعون تعظيم العقل وأنهم أهل التوحيد والعدل وهم أبعد الناس عن صريح المعقول.

ومن ثم لا بد أن ننبه على خطأ غير مقصود في ذكر دلالة الأسماء على الصفات ذكره الشيخ حافظ حكمي رحمه الله؛ وتناقله كثير من الدعاة دون تحقق في فهم المسألة حيث قال رحمه الله: (فدلالة اسمه تعالى الرحمن على ذاته ﷻ مطابقة؛ وعلى صفة الرحمة تضمنا؛ وعلى الحياة وغيرها التزاما؛ وهكذا سائر أسمائه تبارك وتعالى) (٢)؛ فقوله بأن الرحمن يدل على ذات الله بالمطابقة هو في حقيقته مذهب المعتزلة؛ والصواب أنه يدل على الذات بالتضمن وعلى الرحمة بالتضمن وعليهما معا بالمطابقة؛ والشيخ لا يقصد مذهب المعتزلة لأنه أثبت الصفات وهم ينفونها فتنبه.

---

(١) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٥٠، وبدائع الفوائد ١/ ١٧٠.
(٢) معارج القبول ١/ ١١٩.

- **موقف المسلم من الأسماء المشهورة التي لم تثبت.**

موقف المسلم من الأسماء المشهورة التي لم تثبت ولا دليل عليها من كتاب أو سنة هو موقفه الذي أمر الله ﷻ به؛ فالمسلم يقبل ما ورد عن الله في أسمائه وقام عليه الدليل ويؤمن بها؛ ويرد ما لم يرد في كتاب الله أو في سنة رسوله ﷺ ؛ وتلك عقيدة أهل السنة والجماعة أنهم لا يسمون الله إلا بما سمى به نفسه في كتابه أو فيما صح عن رسوله ﷺ لا يتجاوز في ذلك القرآن والحديث؛ وكل مسلم يلزمه أن يصدق الله في خبره على شرط العلم واليقين؛ وأن يطيعه في أمره على شرط الإخلاص المحبة والقبول والانقياد.

أما إلزامنا بقول الوليد بن مسلم أو بعض شيوخه الذين سموا الله ﷻ بأسماء لا دليل عليها في رواية الترمذي؛ كالخافض؛ المعز؛ المذل؛ العدل؛ الجليل؛ الباعث؛ المحصي؛ المبديء؛ المعيد؛ المميت؛ الواجد؛ الماجد؛ المقسط؛ المغني؛ المانع؛ الضار؛ النافع؛ الباقي؛ الرشيد؛ الصبور؛ وغير ذلك من الأسماء التي لم تثبت؛ فهذا ليس بلازم؛ ولا نعتقد أن هذه من الأسماء الصحيحة التي نسمى الله ﷻ بها؛ مهما كانت شهرتها؛ ومهما طال إنشاد الناس لها على مر السنين.

ونعذر من سبق وسمى الله ﷻ بها ظنا منه أنها من كلام النبي ﷺ ؛ ونوقر علماءنا من السلف والخلف الذين هم ورثة الأنبياء؛ ولا نظن أبدا أن أحدا منهم يجيز لنفسه تسمية الله ﷻ بما لم يسم به نفسه في كتابه؛ أو فيما صح عن رسوله ﷻ؛ أو أن أحدا منهم يتجاوز في ذلك القرآن والحديث؛ فهم الذين جاهدوا المخالفين وذموا اعتقادهم؛ لأنهم نفوا دلالة أسماء الله ﷻ على أوصافه؛ فكيف نعتقد في أهل السبق والفضل أنهم يتمسكوا باسم لا دليل

عليه؛ ويردوا أسماء ثبتت بنص القرآن وصحيح السنة؟

وإنما قلنا ذلك ونبهنا عليه لأن بعض الأخوة لما طرح عليه الموضوع هالته المسألة؛ فبدأ يعقب بتعليقات وتعميمات يخشى من خلالها كما صرح لي بعضهم رد الفعل لدى العامة والخاصة في العالم الإسلامي؛ كقول بعضهم: هل بقاء المسلم على اعتقاده في أن الأسماء الحسنى هي المشهورة منذ زمن بعيد؛ أو هل عدم العلم بهذه الأسماء التسعة والتسعين التي وردت في هذا البحث الجديد؛ يؤثر على توحيد المسلم لله في باب الأسماء والصفات وما تعلق بذلك من أمور العقيدة والعبودية؛ فإن كان مؤثرا فقد قدحنا في السابقين؛ وإن لم يكن مؤثرا فليس للبحث أهمية؟ وهل قضية إحصاء التسعة والتسعين اسما وجمعها من الكتاب والسنة مسألة قطعية أو ظنية؟

بخصوص مسألة القطعي والظني في الأمور الاعتقادية؛ فإن المعروف عن الصحابة والتابعين أنهم كانوا يتلقون نصوص القرآن وما ثبت في السنة بالتصديق والتسليم؛ ويقابلونها بالخضوع والحب والتعظيم؛ لا يفرقون فيها بين متواتر وآحاد؛ بل جميع ما صح وثبت عن رسول الله ﷺ وحي من الله إلى سائر العباد؛ لا بد لهم أن يصدقوا خبره بشرط اليقين ولا بد من تنفيذ أمره بكمال الانقياد.

ولو قلنا كما قال البعض بأن أحاديث الآحاد لا تدل على اليقين في أمور الاعتقاد فيلزمهم رد كل ما جاء في كتب السنة إلا قليلا من متواتر الإسناد؛ وهذا فيه إبطال السنة كأساس للإسلام وتمييع مقنع للشرائع والأحكام؛ ولا يدعي أحد بأن نتائج بحثه ملزمة لجميع المسلمين؛ ولكن الملزم لكل للمسلمين الصادقين أنهم إذا علموا أن الأسماء المذكورة الثابتة بالدليل

الصحيح تزيد على ما ثبت في رواية الوليد بن مسلم التي اشتهرت منذ زمن بعيد بثلاثين اسما وهي: المولى؛ النصير؛ القدير؛ الوتر؛ الجميل؛ الحيي؛ الستير؛ المبين؛ الأحد؛ القريب؛ المليك؛ المسعر؛ الرازق؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المنان؛ الخلاق؛ المحسن؛ الشافي؛ المعطي؛ الرفيق؛ السيد؛ الطيب؛ الأكرم؛ الجواد؛ السبوح؛ الرب؛ الأعلى؛ الإله.

وكلها أسماء وردت في نص الكتاب أو صحيح السنة؛ إذا علم المسلم ذلك لزمه أن يؤمن بها ولا يسعه ردها؛ وأنه يجوز له أن يسمي ولده بالتعبد لها؛ وكذلك يدعو الله بها دعاء مسألة ودعاء عبادة.

لكن العجب أن يصر مسلم على أن الأسماء المشهورة التي لم تثبت هي أسماء صحيحة؛ وحجته في ذلك أنه ألف الآباء والأجداد يحفظونها من مئات السنين؛ فكيف يغيرها لنتيجة وصل إليها أحد الباحثين؟ سبحان الله؛ كيف يتأتى لمسلم شهد ألا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ أن يفضل طريقة الآباء على الثابت الصحيح من الأسماء؟ هل العادات والموروثات الثقافية مهما كان انتشارها مقدمة على النصوص القرآنية والنبوية؟

وقد قال الله ﷻ: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾﴾ الزمر: ١٧/ ١٨.

إن الكلام عن نتيجة البحث لا يقال فيها كما ذكر البعض؛ هل قطعية أو ظنية؟ بل ما يقال فيها إن الأمر أسفر عن بيان الأسماء الحسنى الثابتة في القرآن وصحيح السنة؛ فهل يردها المسلم لأنه لم يألف سماعها في الأسماء المشتهرة من مئات السنين؟

كما أن الأغرب والأعجب التناقض البين في موقف البعض ممن تمسك بها

لم يثبت من الأسماء المشهورة؛ فإن كان ذا منهج سلفي حديثي أثري فهو أعلم من غيره برواية الترمذي؛ وأن الأسماء مدرجة فيها كاجتهاد شخصي من قبل الوليد بن مسلم؛ أو عن بعض شيوخه من أهل الحديث؛ وكذلك يعلم أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص وأنه لا يجوز لأي شخص أن يسمى الله ﷻ إلا بما سمى به نفسه في كتابه أو سماه به رسوله ﷺ فيما صح عنه؛ وإلا صار ذلك ميلا بأسماء الله عما يجب فيها؛ من إحصائها؛ ثم حفظها؛ ثم دعائه بها كما أمرنا؛ ثم حذرنا فقال: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف:١٨٠. فبأي دليل تمسك به صاحب المنهج السلفي الأثري الحديثي واعتمد عليه في تسمية الله ﷻ بالخافض؛ المعز؛ المذل؛ العدل؛ الجليل؛ الباعث؛ المحصي؛ المبديء؛ المعيد؛ المميت؛ الواجد؛ الماجد؛ المقسط؛ المغني؛ المانع؛ الضار؛ النافع؛ الباقي؛ الرشيد؛ الصبور؟ أليس الأولى بالمسلم لاسيما إن كان عالما أن ينصر ما جاء من الأسماء الحسنى في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ؟

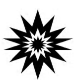
أما إن كان المتمسك بالأسماء المشهورة التي لم تثبت ذا منهج عقلي أو أشعري كلامي؛ فالتناقض في حقه أشد وأعجب؛ لأن عقيدة المتكلمين في باب الصفات مبنية على أنهم لا يثبتون من أوصاف الله بالعقل إلا شيئا قليلا؛ وما ورد منها في النقل حتى لو كان قرآنا وظنوا أنه مخالف للعقل أولوه تأويلا؛ ولا يتردد بعضهم في نفي ظاهره وتعطيله عن مدلوله تعطيلا؛ فهم لا يصفون الله إلا بدليل نصي قطعي الثبوت؛ وبشرط ألا يوهم تشبيها وتمثيلا؛ على حد قولهم أو ظنهم في هذا الباب.

أما عقيدتهم في أسماء الله فهم يثبتونها كما أثبتها الله لنفسه؛ وكما سماه بها

رسوله ﷺ؛ ويتفقون جميعا على أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص ـ شأنهم في ذلك شأن السلف؛ ومن انتسب لأهل السنة والجماعة ـ وحيث إنه لم يثبت حديث صحيح عن النبي ﷺ سرد فيه الأسماء الحسنى في نص واحد؛ وأن المشهور على ألسنة الناس؛ إنما هي أسماء مدرجة مضطربة من جمع الوليد بن مسلم عن بعض شيوخه من أهل الحديث؛ أو اجتهاده الشخصي؛ فهل يعقل أن نتمسك في باب الأسماء الحسنى الذي هو أشرف أبواب العقيدة على الإطلاق بقول الوليد بن مسلم؛ ونقدمه على اسم من الأسماء ثبت بدليل قطعي ورد في القرآن؛ في حين أن الدليل النصي مهما كان قطعيا في ثبوته يأتي عندهم في ترتيبه بعد تقديم القواطع العقلية؟ فأي تناقض مع النفس يجيزه المسلم في موقفه من أسماء ربه؟

أما عن الذي تساءل إن كان عدم الأخذ بالأسماء التسعة والتسعين التي وردت في هذا البحث يؤثر في توحيد الله؛ فإن ذلك يعد قدحا في اعتقاد السابقين؟ فأقول تقدم أن منهج الصحابة والتابعين وسلف الأمة في أبسط صوره الإيمانية الفطرية؛ أنهم كانوا يصدقون خبر الله ورسوله ﷺ في ذكر أسمائه وصفاته تصديقا جازما؛ وينفذون الأمر تنفيذا كاملا؛ ولا يشركون بالله شيئا؛ ويعلمون أن الله ليس كمثله شيء فيما أخبرهم به عن نفسه؛ وهذا المبدأ ـ بعيدا عن الفلسفات العقلية والآراء الكلامية ـ هو غاية من جاء من بعدهم؛ وسار على نهجهم في مختلف العصور؛ مهما تنوعت كلماته أو عبر عن اعتقاداته في توحيد الله؛ فالذي شهد منهم أنه لا إله إلا الله قد عقد في نفسه عقدا أن يكون الله ﷻ هو المعبود الحق الذي يصدق في خبره دون تكذيب؛ ويطاع في أمره دون عصيان؛ وهذا مجمل حقيقة الإيمان التي نزل بها القرآن وفهمها أصحاب اللسان.

ومن ثم فإن أهل العلم السابقين الذين اجتهدوا في إحصاء الأسماء الحسنى التسعة والتسعين؛ وجمعها؛ وتعريف الناس بها؛ مهما كانت نتيجة أبحاثهم فهم أهل العلم والسبق والفضل؛ وقد كنت قبل البحث لا أجد في الحديث عن أسماء الله إلا ما ورد في كتبهم؛ وما قدموه من جهدهم في الإجابة عن أي سؤال في موضوع الأسماء؛ والمسلم لن يتأثر توحيده طالما أنه على الإيمان المجمل؛ وأنه لو علم خبر الله سيصدقه تصديقا جازما؛ ولو علم أمره سينفذه تنفيذا كاملا؛ فدور أهل العلم في كل عصر ومصر أن يبينوا العلم للناس ويصدعوا به؛ ولا يكتمونه خوفا من جائر؛ أو اعتقاد سائر دائر؛ يفتقر إلى الدليل المبين منذ مئات السنين.





- دعاء المسألة ودعاء العبادة في المعاني اللغوية والاصطلاحية.
- بيان ابن القيم للمقصود بدعاء المسألة ودعاء العبادة.
- أنواع دعاء المسألة وتعلقها بالأسماء الحسنى التوقيفية.
- آداب دعاء اللّه دعاء المسألة بأسمائه الحسنى التوقيفية .
- التفاضل والتكامل بين دعاء المسألة ودعاء العبادة.
- دعاء العبادة ومقتضى آثار توحيد اللّه في أسمائه الحسنى.
- حكم تسمية العباد بأسماء اللّه الحسنى والتعبد بالإضافة إليها.
- خطورة الشرك في الدعاء والعلة في كون الشرك ظلما عظيما.
- التحذير من أنواع الإلحاد في أسماء اللّه الحسنى.







- **دعاء المسألة ودعاء العبادة في المعاني اللغوية والاصطلاحية.**

أصل الدعاء إمالة الشيء إليك بكلام يكون منك طلبا أو نداءً؛ أو رغبة؛ أو رجاءً؛ أو سؤالا؛ وابتهالا؛ يقال: دعا الرجل دعوا ودعاء ناداه؛ والاسم الدعوة؛ ودعوت فلانا أي صحت به واستدعيته [1].

قال عنتر بن شداد:

يدعون عنتر والرماح كأنها : أشطان بئر في لبان الأدهم

يقولون: يا عنتر؛ وتداعى القوم دعا بعضهم بعضا حتى يجتمعوا [2].

وهو داع وهم دعاة؛ ينادون في الناس بتوحيد الله وعبادته؛ وعند البخاري من حديث جابر ﷺ أن الملائكة قالت عن النبي ﷺ: (إِنّ لِصاحِبِكم هذا مثلاً فاضرِبوا له مثلاً.. فقالوا: مثله كمثلِ رجلٍ بنى دارًا؛ وجعل فِيها مأدبةً وبعث داعِيًا فمن أجاب الدّاعِي دخل الدّار وأكل مِن المأدبةِ؛ ومن لم يجِبِ الدّاعِي لم يدخلِ الدّار ولم يأكل مِن المأدبةِ؛ فقالوا: أوِّلوها له يفقهها؛ فقال: بعضهم إِنّه نائِمٌ؛ وقال بعضهم: إِنّ العين نائِمةٌ والقلب يقظان؛ فقالوا: فالدّار الجنّة والدّاعِي محمّدٌ ﷺ فمن أطاع محمّدًا ﷺ فقد أطاع الله؛ ومن عصى محمّدًا ﷺ فقد عصى الله ومحمّدٌ ﷺ فرقٌ بين النّاسِ) [3].

---

(١) معجم مقاييس اللغة ٢/ ٢٧٩؛ ولسان العرب ١٤/ ٢٥٧؛ والقاموس المحيط ١/ ١٦٥٥.

(٢) المغرب في ترتيب المعرب ١/ ٢٨٩؛ وشأن الدعاء للخطابي ص٣.

(٣) البخاري في الاعتصام؛ باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ ٦/ ٢٦٥٥ (٦٨٥٢).

والتداعي أن يدعو بعضهم بعضا للاجتماع على شيء؛ وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث ثوبان ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يوشِك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إِلى قصعتِها..الحديث)[١].

ويقال: دعوت الله أدعوه دعاءً؛ ابتهلت إليه بالسؤال؛ ورغبت فيما عنده من الخير؛ ودعا لفلان طلب له الخير؛ ودعا على فلان طلب له الشر[٢].

أما الدعاء من جهة الشرع فقد عرفه الخطابي بقوله: (معنى الدعاء استدعاء العبدِ ربّه ﷻ العناية؛ واستمداده منه المعونة؛ وحقيقته إظهار الافتقار إلى الله تعالى والتبرّؤ من الحول والقوة؛ وهو سمة العبودية واستشعار الذلة البشريّة؛ وفيه معنى الثناء على الله ﷻ؛ وإضافة الجود والكرم إليه)[٣].

والدعاء يرد في القرآن والسنة على عدة معاني:

١ - النداء: كما في قوله ﷻ: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱسْتَجِيبُوا۟ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ الأنفال:٢٤.

وعند البخاري من حديث سعيد بن المعلى ﷺ أنه قال: (كنت أصلِّي في المسجِدِ فدعانِي رسول الله ﷺ فلم أجِبه؛ فقلت: يا رسول الله إِنِّي كنت أصلّي؛ فقال: ألم يقلِ الله: استجِيبوا لله ولِلرّسولِ إِذا دعاكم)[٤].

٢ - الطلب والسؤال: كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى

---

(١) أبو داود في الملاحم؛ باب في تداعي الأمم على الإسلام ٤/ ١١١ (٤٢٩٧) وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ٢/ ٦٤٧(٩٥٨).

(٢) المعجم الوسيط ١/ ٢٦٨.

(٣) شأن الدعاء للخطابي ص٤.

(٤) البخاري في التفسير ؛ باب ما جاء في فاتحة الكتاب٤/ ١٦٢٣ (٤٢٠٤).

قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ البقرة:١٨٦. وقوله سبحانه: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿٣٦﴾﴾ طه:٣٦.

وعند البخاري من حديث جابر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من قال حِين يسمع النِّداء: اللهمّ ربّ هذِهِ الدّعوةِ التّامّةِ؛ والصّلاةِ القائِمةِ؛ آتِ محمّدًا الوسِيلة والفضِيلة؛ وابعثه مقامًا محمودًا الذِي وعدته؛ حلت له شفاعتِي يوم القِيامةِ)[1].

وعند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا سمِعتم المؤذّن فقولوا مِثل ما يقول؛ ثمّ صلّوا علي؛ فإِنّه من صلى علي صلاةً صلى الله عليهِ بِها عشرًا؛ ثمّ سلوا الله لِي الوسِيلة؛ فإِنّها منزِلةٌ فِي الجنّةِ لا تنبغِي إِلاّ لِعبدٍ مِن عِبادِ الله؛ وأرجو أن أكون أنا هو؛ فمن سأل لِي الوسِيلة حلت له الشّفاعة)[2].

٣- العبادة: لما روى عند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث النعمان بن بشير ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (الدّعاء هو العِبادة؛ ثمّ قرأ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِيٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾﴾ غافر:٦٠)[3].

٤- الاستغاثة: كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَءَيْتَكُمْ إِنْ أَتَىٰكُمْ عَذَابُ ٱللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ ٱلسَّاعَةُ أَغَيْرَ ٱللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٤٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن

---

(١) البخاري في الأذان؛ باب الدعاء ثم النداء ١/ ٢٢٢ (٥٨٩).

(٢) مسلم في الصلاة؛ باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه١/ ٢٨٨ (٣٨٤).

(٣) رواه الترمذي في كتاب التفسير؛ باب سورة المؤمن ٥/ ٢٧٤(٣٢٤٧)؛ وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٦٢٧).

شَآءَ وَتَنسَوۡنَ مَا تُشۡرِكُونَ ﴿٤١﴾ الأنعام: ٤٠/ ٤١.

وقوله: ﴿ أَمَّن يُجِيبُ ٱلۡمُضۡطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكۡشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجۡعَلُكُمۡ خُلَفَآءَ ٱلۡأَرۡضِۗ أَءِلَٰهٞ مَّعَ ٱللَّهِۚ قَلِيلٗا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ ﴾ النمل: ٦٢.

وورد الدعاء بمعان أخرى أغلبها يعود لما سبق؛ كالحث على الشيء والاستفهام والقول والتسمية وغيرها [١].

والمسألة لغة أصلها استدعاء الشيء وطلب معرفته والسؤال عنه؛ فاستدعاء المال أو ما يؤدي إليه طلبه والحرص عليه وسؤال الآخرين منه؛ واستدعاء المعرفة طلبها والحرص على حصولها؛ روى الترمذي وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا تحِل المسألة لِغني ولا لِذِي مِرّةٍ سوِي) [٢].

وعند البخاري من حديث أنس بن مالك ﷺ قال: (بينما نحن جلوسٌ مع النّبِي ﷺ فِي المسجِدِ دخل رجل على جمل؛ فأناخه فِي المسجِدِ؛ ثمّ عقله؛ ثمّ قال لهم: أيّكم محمّدٌ؟ والنّبِيّ ﷺ متّكِئٌ بين ظهرانيهِم؛ فقلنا: هذا الرّجل الأبيض المتّكِئ؛ فقال له الرّجل: ابن عبدِ المطّلِبِ؟ فقال له النّبِيّ ﷺ : قد أجبتك؛ فقال الرّجل لِلنّبِيِّ ﷺ : إِنِّي سائِلك فمشدِّدٌ عليك فِي المسألةِ؛ فلا تجِد علي فِي نفسِك؛ فقال: سل عمّا بدا لك؟ فقال: أسألك بِربِّك وربِّ من قبلك آلله أرسلك إِلى النّاسِ كلِّهِم؟ فقال: اللهمّ نعم.. الحديث) [٣].

والسؤال إن كان من العبد لربه كان طلبا ورجاء؛ ومدحا وثناء؛ ورغبة

(١) لسان العرب ١٤/ ٢٥٨؛ والمفردات للراغب الأصبهاني ص٣١٥؛ وفتح الباري ١١/ ٩٤.

(٢) الترمذي في الزكاة؛ باب ما جاء من لا تحل له الصدقة ٣/ ٤٢(٦٥٢).

(٣) البخاري في العلم؛ باب ما جاء في العلم وقوله تعالى: وقل رب زدني علما ١/ ٣٥ (٦٣).

ودعاءا؛ واضطرارا والتجاء؛ وإن كان من الله لعبده كان تكليفا وابتلاءا؛ ومحاسبة وجزاءا؛ وتشريفا وتعريفا؛ فمن النوع الأول قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ البقرة:١٨٦. وقوله تعالى: ﴿قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾﴾ طه:٣٦. لما طلب منه آخاه هارون وزيرا؛ وقوله: ﴿وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ إبراهيم:٣٤. أي من كل حوائجكم وما تطلبونه بلسان حالكم أو مقالكم [١].

وكذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَن تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ هود:٤٦/ ٤٧. وقوله: ﴿يَسْأَلُهُ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴿٢٩﴾﴾ الرحمن:٢٩. والسؤال في الآية يشمل كل أوجه المعاني المذكورة [٢].

وعند مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (سألت ربِّي ثلاثًا؛ فأعطانِي ثِنتينِ ومنعني واحِدةً؛ سألت ربِّي أن لا يهلِك أمّتِي بِالسّنةِ فأعطانِيها؛ وسألته أن لا يهلِك أمّتِي بِالغرقِ فأعطانِيها؛ وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنِيها) [٣].

ومن النوع الثاني قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٣٦﴾ إِن يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴿٣٧﴾﴾ محمد:٣٦/٣٧. أي لا يأمركم بإخراج جميعها في فريضة الزكاة

---

(١) تفسير ابن كثير ٢/ ٥٤١.

(٢) تفسير القرطبي ١٧/ ١٦٦؛ وتفسير أبي السعود ٨/ ١٨٠.

(٣) مسلم في الفتن وأشراط الساعة؛ باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض ٤/ ٢٢١٦ (٢٨٩٠).

تكليفا وابتلاء[1].

وقوله ﷻ: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾﴾ الحجر:٩٢. أي سؤال محاسبة وجزاء؛ ومثله قوله: ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٨﴾﴾ التكاثر:٨.

وفي سؤال التشريف وتعريف الفضل والمكانة روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يتعاقبون فِيكم ملائِكةٌ بِالليلِ وملائِكةٌ بِالنّهارِ؛ ويجتمِعون فِي صلاةِ الفجرِ وصلاةِ العصرِ؛ ثمّ يعرج الذِين باتوا فِيكم؛ فيسألهم ربّهم وهو أعلم بِهِم: كيف تركتم عِبادِي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلّون وأتيناهم وهم يصلّون)[2].

وأما العبادة في اللغة فهي الخضوع والتذلل من قولهم: طريق معبّد أي مذلل بكثرة الوطء عليه؛ يقال: تعبّد فلان لفلان إذا تذلل له؛ وكل خضوع ليس فوقه خضوع فهو عبادة؛ طاعة كان للمعبود أو غير طاعة؛ وكل طاعة لله على جهة المحبة والخضوع والتذلل فهي عبادة[3].

والعبادة من جهة المعنى الشرعي تعني الخضوع التام المقترن بالإرادة وتعظيم المحبوب فإن كان الخضوع والطاعة بغير إرادة فلا تسمى عبادة؛ بل هي في هذه الحالة إكراه وإلزام.

قال ابن القيم: (والعبادة تجمع أصلين؛ غاية الحب بغاية الذل والخضوع والعرب تقول: طريق معبد أي مذلل؛ والتعبد التذلل والخضوع؛ فمن أحببته ولم تكن خاضعا له لم تكن عابدا له؛ ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عابدا له

---

(١) تفسير القرطبي ١٦/ ٢٥٧؛ وفتح القدير ٥/ ٤٢.

(٢) مسلم في المساجد؛ باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما ١/ ٤٣٩ (٦٣٢).

(٣) لسان العرب ١٤/ ٢٥٨؛ والمفردات للراغب الأصفهاني ص٣١٥.

حتى تكون محبا خاضعا)[(١)].

وقال أيضا: (العبادة هي الحب مع الذل؛ فكل من ذللت له وأطعته وأحببته دون الله فأنت عابد له)[(٢)].

وقال ابن تيمية: (فالإله الذي يألهه القلب بكمال الحب والتعظيم والإجلال والإكرام والخوف والرجاء ونحو ذلك؛ وهذه العبادة هي التي يحبها الله ويرضاها؛ وبها وصف المصطفين من عباده وبها بعث رسله)[(٣)].

والأصل في العبادة طلب العلو والتعظيم للمعبود؛ فلما كان العبادة مبنية على الخضوع والتذلل والافتقار مع كمال المحبة والتعظيم؛ فإنها في المقابل مبنية أيضا على إثبات علو المعبود وتوحيده وتقديسه وتعظيمه؛ وكلما ازداد الموحد طاعة وخضوعا وسجودا وتذللا وافتقارا؛ كان أعلى توحيدا وأكثر تقديسا وتعظيما.

ومن ثم كان السجود للمعبود أعلى برهان على توحيد العبادة ؛ وأيضا فإن المسلم يكون في سجوده على أعلى درجات القرب من الله ﷻ؛ روى مسلم من حديث أَبِي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (أقرب ما يكون العبد من ربِّهِ وهو ساجدٌ فأكثِروا الدّعاء)[(٤)].

وعند أبي داود وحسنه الألباني من حديث عقبة بن عامر ﷺ أنه قال: (لَمّا نزلت: ﴿ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾ ﴾ الواقعة:٧٤. قال رسول الله ﷺ :

(١) مدارج السالكين لابن القيم ١/ ٧٤.
(٢) السابق ٢/ ١٨٢.
(٣) مجموع الفتاوى ١٠/ ١٥٧.
(٤) مسلم في الصلاة؛ باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٠ (٤٨٢).

اجعلوها في ركوعِكم؛ فلمّا نزلت: ﴿سَبِّحِ ٱسۡمَ رَبِّكَ ٱلۡأَعۡلَى ١﴾ الأعلى:١.؛ قال: اجعلوها في سجودِكم)[1].

ولما كان السجود دليلا عمليا على توحيد العبادة للمعبود؛ وأنهم لا ينازعون الله في اسمه الرب الأعلى الإله؛ فإنه سبحانه لعن إبليس وطرده من رحمته لمنازعته الربوبية والعلو والألوهية عند امتناعه عن السجود.

قال تعالى: ﴿قَالَ يَٰٓإِبۡلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسۡجُدَ لِمَا خَلَقۡتُ بِيَدَيَّۖ أَسۡتَكۡبَرۡتَ أَمۡ كُنتَ مِنَ ٱلۡعَالِينَ ٧٥﴾ ص:٧٥. وقد بين الله ﷻ أن امتناعه كان طلبا للكبرياء أو العلو لا غير؛ ولذلك طرده من رحمته؛ وأخرجه من جنته؛ لأن ذلك لا ينبغي إلا لله.

والسجود للمعبود أو أداء الصلاة في الإسلام أمره عظيم؛ ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة؛ روى مسلم من حديث جابر ﷺ أنه قال: (سمِعت النَّبِيّ ﷺ يقول: إِنّ بين الرّجلِ وبين الشِّركِ والكفرِ ترك الصّلاةِ)[2].

ومن ثم فإن السجود للمعبود برهان التوحيد والطاعة والعبودية؛ ونفي الاستكبار والمنازعة على الربوبية؛ فالكبرياء شأن الرب وليس من شأن العبد ولا بد أن ينضم مع سائر المخلوقات في وصف الخضوع والسجود؛ لأن الكون بأسره لا صلاح له إلا بتوحيد المعبود؛ قال تعالى: ﴿لَوۡ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَاۚ فَسُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلۡعَرۡشِ عَمَّا يَصِفُونَ ٢٢﴾ الأنبياء:٢٢.

- بيان ابن القيم للمقصود بدعاء المسألة ودعاء العبادة.

أمر الله ﷻ عباده أن يدعوه بأسمائه الحسنى فقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ

---

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب ما يقول الرجل في ركوعه ١/ ٢٣٠ (٨٦٩)؛ مشكاة المصابيح (٨٧٩).
(٢) مسلم في الإيمان؛ باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة١/ ٨٨ (٨٢).

﴿الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف: ١٨٠. قال الإمام القرطبي في تفسيرها: (فادعوه بها أي اطلبوا منه بأسمائه؛ فيطلب بكل اسم ما يليق به تقول: يا رحيم ارحمني؛ يا حكيم احكم لي؛ يا رزاق ارزقني)[(١)].

وقال ابن القيم في معنى الدعاء بها: (وهو مرتبتان: إحداهما دعاء ثناء وعبادة والثاني دعاء طلب ومسألة؛ فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى؛ وكذلك لا يسأل إلا بها؛ فلا يقال يا موجود؛ أو يا شيء؛ أو يا ذات اغفر لي وارحمني؛ بل يسأل في كل مطلوب باسم يكون مقتضيا لذلك المطلوب؛ فيكون السائل متوسلا إليه بذلك الاسم؛ ومن تأمل أدعية الرسل ولاسيما خاتمهم وإمامهم وجدها مطابقة لهذا)[(٢)].

ويمكن القول إن أمره تعالى للمكلفين أن يدعوه بأسمائه الحسنى يشمل المعاني السابقة للدعاء التي وردت في الكتاب والسنة؛ وهي نداء الله بها؛ والطلب والسؤال بذكرها؛ والثناء عليه ومدحه بها؛ وظهور الداعي بسلوك العبودية الذي يوحد الله في كل اسم منها.

وبصورة أخرى يصح القول بأن دعاء الله بأسمائه يكون بلسان المقال أو بلسان الحال؛ فلسان المقال هو المدح والثناء والطلب والسؤال؛ ولسان الحال هو الخضوع وتوحيد العبودية لله في الأقوال والأفعال؛ وعلى هذا المعنى قسم المحققون من العلماء ما ورد في الآية من الأمر بالدعاء إلى نوعين:

الأول: دعاء مسألة؛ ويكون بلسان المقال؛ وهو طلب ما ينفع الداعي من

---

(١) تفسير القرطبي ٧/ ٣٢٧؛ وانظر تفسير الواحدي ١/ ٤٢٣.

(٢) بدائع الفوائد ١/ ١٧١.

جلب منفعة أو دفع مضرة؛ فيسأل الله بأسمائه الحسنى التي تناسب حاجته وحاله ومطلبه ويتوسل إلى الله بذكرها وذكر ما تضمنته من كمال الأوصاف وجلالها؛ فيردد في دعائه من أسماء الله ما يناسبه عند تقلب الأحوال؛ ويظهر في دعائه وأقواله إيمانه بالتوحيد وأوصاف الكمال؛ ففي حال فقره يدعو ويستعين ويثني ويستغيث بالمعطي الجواد المحسن الواسع الغني؛ وفي حال ضعفه يبتهل إلى القادر القدير المقتدر المهيمن القوي وفي حال الذلة وقلة الحيلة يناسبه أن يلتجأ في دعائه وابتهاله إلى ربه بذكر أسمائه العزيز الجبار المتكبر الأعلى المتعالي العلي.

وعند الندم بعد الخطأ واقتراف الذنب؛ يناسبه الدعاء باسمه الرحمن الرحيم اللطيف التواب الغفور الغفار الحيي الستير؛ وفي حال السعي والكسب يدعو الرازق الرزاق المنان السميع البصير؛ وفي حال الجهل والبحث عن أسباب العلم والفهم يناسبه الدعاء باسمه الحسيب الرقيب العليم الحكيم الخبير؛ وفي حال الحرب وقتال العدو فنعم المولى ونعم النصير؛ وهكذا يدعو ويتوسل ويبتهل ويتضرع إلى ربه بذكر ما يناسب مقامه وموضعه وحاله وما ينفعه من أسماء الله الحسنى؛ أو بعبارة أخرى يقدم بين يدي سؤاله الثناء على الله بأسمائه وأوصافه وأفعاله ما يتناسب مع أحواله فيثني على الله ويلح في التجائه وندائه؛ ويصدق في مناجاته وسؤاله ودعائه.

الثاني: دعاء العبادة ويكون بلسان الحال؛ وهو تعبد لله يظهر التوحيد في كل اسم من أسمائه وكل وصف من أوصافه؛ فهو دعاء سلوكي ومظهر أخلاقي وحال إيماني يبدوا فيه المسلم موحدا لله في كل اسم من الأسماء الحسنى بحيث تنطق أفعاله أنه لا معبود بحق سواه؛ وتسابق أقواله في شهادته ألا إله إلا الله؛ وأنه سبحانه المتوحد في أسمائه وأوصافه لا سمي له في علاه؛ فقد يكون

العبد الموحد في ذروة غناه مبتلى بالمال فيما استخلفه الله واسترعاه؛ فيظهر بمظهر الفقر والتواضع لعلمه أن الله هو الغني المتوحد في غناه؛ وأن المال ماله وهو مستخلف عليه مخول فيه مبتلى به في هذه الحياة؛ فتجده يلين لإخوانه؛ ولا يعرف بينهم بالغني من شدة توحيده وإيمانه.

ولو كان الموحد شريفا حسيبا عليا نسيبا بدت عليه بدعاء العبادة مظاهر الذل والافتقار؛ وخضع بجنانه وبنيانه وكيانه إلى الحسيب الجبار القهار المتعال؛ لعلمه أن المتوحد في الحسب والكبرياء وما تضمنته هذه الأسماء هو الله؛ وأن الحسيب لا يكون حسيا إذا عبد هواه أو تكبر واستعلى على خلق الله؛ فسلوكه سلوك المخلصين من العبيد؛ وأفعاله بدعاء العبادة تنطق بشهادة التوحيد؛ وسوف يأتي عن هذا الموضوع المزيد والمزيد في كل اسم من أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة إن شاء الله.

والمقصود بدعاء العبادة هو أثر أسماء الله ﷻ على اعتقاد العبد وأقواله وأفعاله بحيث يراعي في سلوكه توحيد العبودية لله في كل اسم أو وصف على حدة؛ فهو دعاء بلسان الحال أو دعاء سلوكي ومظهر أخلاقي وحال إيماني يبدو فيه المسلم موحدا لله في كل اسم من الأسماء الحسنى بحيث تنطق أفعاله أنه لا معبود بحق سواه وأنه بفعله هذا يشهد ألا إله إلا الله؛ فالغني يظهر في سلوكه بمظهر الفقر توحيدا لله في اسمه الغني؛ والقوي يظهر بمظهر الضعف توحيدا لله في اسمه القوي؛ وهكذا يراعي كل اسم من أسماء الله في سلوكه دعاء وتعظيما وخشية وإجلالا.

وقد أفرد ابن القيم رحمه الله فصلا في بيان دعاء العبادة ودعاء المسألة؛ وبين أن الدعاء في القرآن يراد به هذا تارة؛ وهذا تارة؛ ويراد به مجموعهما؛ وهما متلازمان؛ فإن دعاء المسألة هو طلب ما ينفع الداعي وطلب كشف ما يضره

أو دفعه؛ وكل من يملك الضر والنفع فإنه المعبود حقا؛ والمعبود لا بد أن يكون مالكا للنفع والضرر. ولهذا أنكر الله تعالى على من عبد من دونه مالا يملك ضرا ولا نفعا؛ لأن المعبود يدعى للنفع والضر دعاء مسألة؛ ويدعي خوفا ورجاء دعاء عبادة؛ فعلم أن النوعين متلازمان؛ فكل دعاء عبادة مستلزم لدعاء المسألة؛ وكل دعاء مسألة متضمن لدعاء العبادة[1].

وقد ذكر ابن القيم الأدلة القرآنية على هذين النوعين والتي يمكن تلخيصها في النقاط التالية:

١- ما ورد في قول الله ﷻ: ﴿ ٱدْعُواْ رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُواْ فِى ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَٰحِهَا وَٱدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ ﴾ الأعراف:٥٥/ ٥٦. فهاتان الآيتان مشتملتان على آداب نوعي الدعاء دعاء العبادة؛ ودعاء المسألة؛ وقد نفى الله ﷻ عمن عبد من دونه إمكانية النفع والضر القاصر والمتعدي؛ فهم لا يملكونه لأنفسهم ولا لعابديهم؛ قال تعالى: ﴿وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً لَّا يَخْلُقُونَ شَيْـًٔا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوٰةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾ ﴾الفرقان:٣. وإذا كان هذا حالهم؛ فإن الذي يدعى ويسأل للنفع والضرر هو المعبود حقا.

٢- قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ ﴾ البقرة:١٨٦. وهذا يتناول نوعي الدعاء وبكل منهما فسرت الآية؛ فقيل: أعطيه إذا سألني؛ وقيل:

---

(١) السابق ٣/ ٥١٣ بتصرف.

أثيبه إذا عبدني. والقولان متلازمان؛ وليس هذا من استعمال اللفظ المشترك في معنييه كليهما؛ أو استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه؛ بل هذا استعمال له في حقيقته الواحدة المتضمنة للأمرين جميعا.

٣- ما ورد في قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾ ﴾ الفرقان:٧٧. قيل: لولا دعاؤكم إياه؛ وقيل: دعاؤه إياكم إلى عبادته؛ فيكون المصدر مضافا إلى المفعول؛ وعلى الأول مضافا إلى الفاعل؛ وهو الأرجح من القولين؛ وعلى هذا فالمراد به نوعا الدعاء؛ وهو في دعاء العبادة أظهر؛ أي ما يعبأ بكم ربي لولا أنكم تعبدونه؛ وعبادته تستلزم مسألته؛ فالنوعان داخلان فيه.

٤- قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ غافر:٦٠. فالدعاء يتضمن النوعين؛ وهو في دعاء العبادة أظهر؛ ولهذا عقبه بقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ ﴾ غافر:٦٠. فالدعاء هو دعاء العبادة؛ وقد فسر الدعاء في الآية بهذا وهذا. وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث النعمان ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: الدّعاء هو العِبادة؛ ثمّ قرأ: ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾ ﴾ غافر:٦٠[1].

٥- قوله تعالى عن خليله إبراهيم ﷺ: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٩﴾ ﴾ إبراهيم:٣٩. فالمراد بالسمع

---

(١) رواه الترمذي في كتاب التفسير؛ باب سورة المؤمن ٥/ ٢٧٤(٣٢٤٧)؛ وانظر صحيح الترغيب والترهيب للشيخ الألباني (١٦٢٧).

هنا السمع الخاص؛ وهو سمع الإجابة والقبول لا السمع العام لأنه سميع لكل مسموع؛ وإذا كان كذلك فالدعاء هنا يتناول دعاء الثناء ودعاء الطلب؛ وسمع الرب تبارك وتعالى له إثابته على الثناء؛ وإجابته للطلب فهو سميع لهذا وهذا.

٦- قوله تعالى عن زكريا عليه السلام: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِّي وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنۢ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿٤﴾ ﴾مريم:٤؛ فقد قيل: إنه دعاء المسألة؛ والمعنى إنك عودتني إجابتك وإسعافك ولم تشقني بالرد والحرمان؛ فهو توسل إليه تعالى بما سلف من إجابته وإحسانه؛ وقدم ذلك أمام طلبه الولد وجعله وسيلة إلى ربه فطلب منه أن يجاريه على عادته التي عوده من قضاء حوائجه إذا ما سأله.

٧- قول الله تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُواْ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾الإسراء:١١٠. فهذا الدعاء دعاء المسألة؛ وقد ذكر في سبب النزول عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ ثَم البيت؛ فجهر بالدعاء؛ فجعل يقول: يا الله يا رحمن؛ فسمعته أهل مكة؛ فأقبلوا عليه؛ فأنزل الله: ﴿ قُلِ ٱدْعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُواْ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾الإسراء:١١٠. إلى آخر الآية)[(١)]. وروي عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: (كان النبي ﷺ ساجدا يدعو يا رحمن يا رحيم؛ فقال المشركون: هذا يزعم أنه يدعو واحدا؛ وهو يدعو مثنى مثنى؛ فأنزل الله تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدْعُواْ ٱلرَّحْمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدْعُواْ فَلَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾الآية)[(٢)].

---

(١) خلق أفعال العباد للبخاري ص٨٢.

(٢) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ١٥/ ١٨٢.

وقيل إن الدعاء هاهنا بمعنى التسمية كقولهم: دعوت ولدي سعيدا؛ وادعه بعبد الله ونحوه؛ والمعنى سموا الله أو سموا الرحمن؛ فالدعاء هاهنا بمعنى التسمية؛ وليس ذلك عين المراد؛ بل المراد بالدعاء معناه المعهود المطرد في القرآن؛ وهو دعاء السؤال ودعاء الثناء؛ ولكنه متضمن معنى التسمية؛ فليس المراد مجرد التسمية الخالية عن العبادة والطلب بل التسمية الواقعة في دعاء الثناء والطلب؛ فعلى هذا المعنى يصح أن يكون في تدعوا معنى تسموا؛ والمعنى أيا ما تسموا في ثنائكم ودعائكم وسؤالكم.

٨- ما ورد في قول الله تعالى: ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الطور:٢٨. فهذا أظهر في دعاء العبادة المتضمن للسؤال رغبة ورهبة؛ والمعنى إنا كنا من قبل نخلص له العبادة؛ وبهذا استحقوا أن وقاهم عذاب السموم لا بمجرد السؤال المشترك بين الناجي وغيره؛ فإن الله سبحانه يسأله من في السموات ومن في الأرض؛ والفوز والنجاة إنما هي بإخلاص العبادة لله لا بمجرد السؤال والطلب؛ وكذلك قوله عن فتية أصحاب الكهف: ﴿ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَن نَّدْعُوَ مِن دُونِهِ إِلَٰهًا لَّقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا ﴿١٤﴾ ﴾ الكهف:١٤. وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ ﴾ الصافات:١٢٥. فهذا أظهر في دعاء العبادة[1].

إن دعاء المسألة بأسماء الله من هو أعلى أنواع التوسل المشروع، وبيان ذلك أنه إذا كان مدح المخلوق قبل سؤاله بذكر القليل من أوصاف كماله يعد سببا للإجابة وتحقيق المطلوب؛ فإن مدح الخالق قبل سؤاله بذكر أسمائه وصفاته

(١) بدائع الفوائد ٣/ ٥١٣ وما بعدها بتصرف.

وأفعاله يعد أساسا متينا في دعاء المسألة من باب أولى؛ لاسيما أن المخلوق يمدح بوصف مكتسب زائل لا يدوم؛ وربما يمدح بما لا يستحق؛ وربما يمدح نفاقا وكذبا؛ كما أن مدح المسئول قبل السؤال يعود النفع فيه على السائل والمسئول؛ أما رب العزة والجلال فما زال بأسمائه وصفاته أولا قبل خلقه؛ لم يزدد بكونهم شيئا لم يكن قبلهم من صفته؛ وكما كان بأسمائه وصفاته أزليا كذلك لا يزال عليها أبديا؛ هو الغني بذاته عن العالمين؛ كل شيء إليه فقير؛ وكل أمر عليه يسير؛ لا يحتاج إلى شيء؛ وهو كما قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١ [1]. فالله ﷻ أهل الثناء والمجد؛ مهما بالغت في مدحه فلن توفيه شيئا من حقه، أو ما ينبغي لجلال وجهه وجمال وصفه وكمال فعله.

كما أن المادح لربه هو المستفيد من ثنائه ومدحه؛ أما رب العزة والجلال فهو غني عن مدح العالمين؛ ولما أمرنا سبحانه أن نمدحه ونسأله وندعوه فإن ذلك لنفعنا، وليس لنفعه ﷻ.

روى مسلم من حديث أبي ذر ﵁ أن النبي ﷺ قال فيما روى عن الله تبارك وتعالى: (يا عِبادِي إِنِّي حرّمت الظّلم على نفسِي وجعلته بينكم محرّمًا فلا تظالموا؛ يا عِبادِي كلّكم ضالٌّ إِلاّ من هديته فاستهدونِي أهدِكم؛ يا عِبادِي كلّكم جائِعٌ إِلاّ من أطعمته فاستطعِمونِي أطعِمكم؛ يا عِبادِي كلّكم عارٍ إِلاّ من كسوته فاستكسونِي أكسكم؛ يا عِبادِي إِنّكم تخطِئون بِالليلِ والنّهارِ؛ وأنا أغفِر الذّنوب جمِيعًا فاستغفِرونِي أغفِر لكم؛ يا عِبادِي إِنّكم لن تبلغوا ضرِّي فتضرّونِي ولن تبلغوا نفعِي فتنفعونِي؛ يا عِبادِي لو أنّ أوّلكم وآخِركم وإِنسكم

---

(١) شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ص١٢٧ بتصرف.

وجِنّكم كانوا على أتقى قلبِ رجلٍ واحِدٍ مِنكم ما زاد ذلِك فِي ملكِي شيئًا؛ يا عِبادِي لو أنّ أوّلكم وآخِركم وإِنسكم وجِنّكم كانوا على أفجرِ قلبِ رجلٍ واحِدٍ ما نقص ذلِك مِن ملكِي شيئًا؛ يا عِبادِي لو أنّ أوّلكم وآخِركم وإِنسكم وجِنّكم قاموا فِي صعِيدٍ واحِدٍ فسألونِي فأعطيت كل إِنسانٍ مسألته ما نقص ذلِك مِمّا عِندِي إِلاّ كما ينقص المِخيط إِذا أدخِل البحر؛ يا عِبادِي إِنّما هِي أعمالكم أحصِيها لكم ثمّ أوفِّيكم إِيّاها؛ فمن وجد خيرًا فليحمدِ الله؛ ومن وجد غير ذلِك فلا يلومنّ إِلاّ نفسه)[1].

وقد وردت نصوص نبوية كثيرة تدل على أن الداعي يتوجب عليه أن يثني على ربه قبل السؤال والدعاء؛ وأن يصلي أيضا على خاتم الأنبياء ﷺ؛ روى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث فضالة بين عبيد رضي الله عنه أنه قال: (سمِع رسول الله ﷺ رجلًا يدعو فِي صلاتِهِ؛ لم يمجِّدِ الله تعالى؛ ولم يصلّ على النّبِيِّ ﷺ؛ فقال رسول الله ﷺ: عجِل هذا، ثمّ دعاه فقال له أو لِغيرِهِ: إِذا صلى أحدكم؛ فليبدأ بِتمجِيدِ ربِّهِ جل وعزّ؛ والثّناءِ عليهِ؛ ثمّ يصلّي على النّبِيِّ ﷺ ثمّ يدعو بعد بِما شاء)[2].

وروى النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث زيد بن خارجة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (صلّوا عليّ واجتهِدوا فِي الدّعاءِ؛ وقولوا: اللهمّ صلِّ على محمّدٍ؛ وعلى آلِ محمّدٍ)[3].

وروى الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (كنت أصلِّي والنّبِيّ ﷺ وأبو بكرٍ وعمر معه؛ فلمّا جلست بدأت بِالثّناءِ

---

(١) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب تحريم الظلم ٤/ ١٩٩٤ (٢٥٧٧).
(٢) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب الدعاء ٢/ ٧٧ (١٤٨١)؛ وانظر صفة الصلاة للألباني ص١٨١.
(٣) النسائي في كتاب السهو ٣/ ٤٨ (١٢٩٢)؛ صحيح الجامع (٣٧٨٣).

على الله؛ ثمّ الصّلاةِ على النّبِيِّ ﷺ ؛ ثمّ دعوت لِنفسِي؛ فقال النّبِيّ ﷺ : سل تعطه؛ سَل تعطه)[1].

والله ﷻ يحب أن يثني عليه عبده بأسمائه وصفاته قبل سؤاله ودعائه؛ روى البخاري من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا أحد أغير مِن الله؛ ولِذلِك حرّم الفواحِش ما ظهر مِنها وما بطن؛ ولا شيء أحبّ إِليهِ المدح مِن الله لِذلِك مدح نفسه)[2].

وفي حديث الشفاعة عند البخاري من حديث أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فيأتونِي فأستأذِن على ربّى في دارِهِ فيؤذن لِي عليهِ؛ فإِذا رأيته وقعت ساجِدًا؛ فيدعني ما شاء الله أن يدعني؛ فيقول: ارفع محمّد؛ وقل يسمع؛ واشفع تشفّع؛ وسل تعط؛ قال: فأرفع رأسي فأثني على ربِّي بِثناءٍ وتحمِيدٍ يعلّمنِيهِ)[3].

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ أعوذ بِرِضاك مِن سخطِك؛ وبِمعافاتِك مِن عقوبتِك؛ وأعوذ بِك مِنك؛ لا أحصِى ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسِك)[4].

وأنواع التوسل التي شرعها الله تعالى لعباده وحث عليها ثلاثة أنواع أعلاها وأشرفها التوسل إليه بأسمائه الحسنى وصفاته وأفعاله؛ كما في قول يوسف ﷺ: ﴿ ۞ رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِي مِنَ ٱلْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ۚ فَاطِرَ

---

(١) الترمذي في أبواب الصلاة؛ باب ما ذكر في الثناء على الله والصلاة على النبي ﷺ ٢/ ٤٤٨ (٥٩٣) وانظر مشكاة المصابيح للشيخ الألباني (٩٣١).

(٢) البخاري في التفسير؛ باب قوله ولا تقربوا الفواحش ٤/ ١٦٩٦ (٤٣٥٨).

(٣) البخاري في التوحيد؛ باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ٦/ ٢٧٠٨ (٧٠٠٢).

(٤) مسلم في الصلاة؛ باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٢ (٤٨٦).

ﭐلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ أَنتَ وَلِيِّۦ فِي ٱلدُّنۡيَا وَٱلۡأٓخِرَةِۖ تَوَفَّنِي مُسۡلِمٗا وَأَلۡحِقۡنِي بِٱلصَّٰلِحِينَ ١٠١﴾ يوسف:١٠١.

وعند مسلم من حديث علي ﷺ في دعاء النبي ﷺ إذا قام إلى الصلاة: (اللهمّ أنت الملِك لا إله إلاّ أنت؛ أنت ربِّي وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بِذنبِي فاغفِر لي ذنوبِي جمِيعًا إِنّه لا يغفِر الذّنوب إلاّ أنت.. الحديث)[١].

وروى النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث محجن بن الأدرع ﷺ أنه قال: (دخل رسول الله ﷺ المسجِد إذا رجلٌ قد قضى صلاته وهو يتشهّد؛ فقال: اللهمّ إنِّي أسألك يا ألله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد؛ الذِي لم يلِد ولم يولد؛ ولم يكن له كفواً أحدٌ أن تغفِر لِي ذنوبِي؛ إنّك أنت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ : قد غفِر له ثلاثاً)[٢].

هذا أعلى أنواع التوسل إلى الله وهو تنفيذ وطاعة لقوله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. والمعنى ادعوا الله تعالى متوسلين إليه بأسمائه الحسنى؛ والأسماء كما علمنا تدل على الصفات بالتضمن واللزوم.

ومن ذلك أيضا ما رواه النسائي وصححه الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (كنت مع رسولِ الله ﷺ جالِسًا ورجلٌ قائِمٌ يصلِّي؛ فلمّا ركع وسجد وتشهّد دعا فقال فِي دعائِهِ: اللهمّ إنِّي أسألك بِأنّ لك الحمد؛ لا إله إلاّ أنت المنّان؛ بدِيع السّموات والأرضِ؛ يا ذا الجلالِ والإِكرامِ؛ يا حيّ يا قيّوم إنِّي أسألك؛ فقال النّبِي ﷺ لأصحابِهِ: تدرون بِما دعا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: والذِي نفسِي بِيدِهِ؛ لقد دعا الله بِاسمِهِ العظِيمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب؛

(١) مسلم في صلاة المسافرين باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

(٢) النسائي في السهو؛ باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)؛ صحيح أبي داود ٢/ ١٨٥ (٨٦٩).

وإِذا سئِل بِهِ أعطى) [1].

أما النوع الثاني من التوسل فهو التوسل إلى الله تعالى بفعل العمل الصالح وهو من دعاء العبادة؛ كأن يذكر الداعي عملا صالحا ذا بال فيه خوفه من الله سبحانه؛ وتقواه إياه؛ وإيثاره رضاه على كل شيء؛ وطاعته له جل شأنه؛ ثم يتوسل به إلى ربه في دعائه ليكون أرجى لقبوله وإجابته.

وهذا توسل شرعه الله وارتضاه، كما في قول الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ إِنَّنَآ ءَامَنَّا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ۝١٦﴾ آل عمران:١٦. وقوله ﷻ: ﴿رَّبَّنَآ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَـٰنِ أَنْ ءَامِنُوا۟ بِرَبِّكُمْ فَـَٔامَنَّا ۚ رَبَّنَا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّـَٔاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ۝١٩٣﴾ آل عمران:١٩٣. وأمثال هذه الآيات الكريمات المباركات.

وعند البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنه أنه رسول الله ﷺ قال: (انطلق ثلاثة رهطٍ مِمّن كان قبلكم حتّى أووا المبِيت إِلى غارٍ فدخلوه؛ فانحدرت صخرةٌ مِن الجبلِ؛ فسدّت عليهِم الغار؛ فقالوا: إِنّه لا ينجِيكم مِن هذِهِ الصّخرةِ إِلاّ أن تدعوا الله بِصالِحِ أعمالِكم؛ فقال رجلٌ مِنهم: اللّهمّ كان لِي أبوانِ شيخانِ كبِيرانِ، وكنت لا أَغبِق قبلهما أهلاً ولا مالاً ، فنأى بِي فِي طلبِ شيءٍ يومًا؛ فلم أرِح عليهِما حتّى ناما؛ فحلبت لهما غبوقهما؛ فوجدتهما نائِمينِ؛ وكرِهت أن أغبِق قبلهما أهلاً أو مالاً؛ فلبِثت والقدح على يديّ أنتظِر استِيقاظهما حتّى برق الفجر؛ فاستيقظا؛ فشرِبا غبوقهما؛ اللّهمّ إِن كنت فعلت ذلِك ابتِغاء وجهِك؛ ففرِّج عنّا ما نحن فِيهِ مِن هذِهِ الصّخرةِ؛ فانفرجت شيئًا لا يستطِيعون الخروج. قال النّبِيّ ﷺ: وقال الآخر: اللّهمّ كانت لِي بِنت عمٍّ كانت

---

(١) الموضع السابق ٢/ ٥٢ (١٣٠٠)؛ مشكاة المصابيح (٢٢٩٠).

أحبّ النّاسِ إِليّ؛ فأردتها عن نفسِها؛ فامتنعت مِنِّي؛ حتّى ألّمت بِها سنةٌ مِن السِّنِين؛ فجاءتني فأعطيتها عِشرِين ومِئة دِينارٍ على أن تخلِّي بيني وبين نفسِها؛ ففعلت؛ حتّى إِذا قدرت عليها قالت: لا أحِلّ لك أن تفضّ الخاتم إِلاّ بِحقِّهِ؛ فتحرّجت مِن الوقوعِ عليها؛ فانصرفت عنها وهي أحبّ النّاسِ إِليّ؛ وتركت الذّهب الّذِي أعطيتها. اللّهمّ إِن كنت فعلت ذلِك ابتِغاء وجهِك؛ فافرج عنّا ما نحن فِيهِ؛ فانفرجتِ الصّخرة غير أنّهم لا يستطِيعون الخروج مِنها. قال النّبِيّ ﷺ: وقال الثّالِث: اللّهمّ إِنِّي استأجرت أجراء؛ فأعطيتهم أجرهم غير رجلٍ واحِدٍ؛ ترك الّذِي له وذهب؛ فثمّرت أجره حتّى كثرت مِنه الأموال؛ فجاءنِي بعد حِينٍ. فقال: يا عبد الله؛ أدِّ إِليّ أجرِي؟ فقلت له: كلّ ما ترى مِن أجرِك مِن الإِبِلِ والبقرِ والغنمِ والرّقِيقِ؛ فقال: يا عبد الله لا تستهزِئ بِي؛ فقلت: إِنِّي لا أستهزِئ بِك؛ فأخذه كلّه؛ فاستاقه؛ فلم يترك مِنه شيئًا؛ اللّهمّ فإِن كنت فعلت ذلِك ابتِغاء وجهِك؛ فافرج عنّا ما نحن فِيهِ؛ فانفرجتِ الصّخرة؛ فخرجوا يمشون)[1].

وأما النوع الثالث فهو التوسل إلى الله تعالى بدعاء الأحياء من المؤمنين الصالحين؛ كأن يقع المسلم في ضيق شديد؛ أو تحل به مصيبة؛ ويعلم من نفسه التفريط في حق الله تبارك وتعالى؛ فيطلب ممن يعتقد فيه الصلاح والتقوى؛ أو الفضل والعلم بالكتاب والسنة أن يدعوا له ربه؛ ليفرج عنه كربه؛ ويذهب عنه همه؛ فهذا نوع آخر من التوسل المشروع دلت عليه النصوص.

روى البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (بينما النّبِيّ ﷺ يخطب يوم الجمعةِ إِذ قام رجلٌ فقال: يا رسول الله؛ هلك الكراع وهلك الشّاء؛ فادع الله أن

(١) البخاري في الإجارة؛ باب من استأجر أجيرا فترك أجره فعمل فيه المستأجر فزاد ٢/ ٧٩٣ (٢١٥٢)؛ وانظر التوسل أنواعه وأحكامه للشيخ الألباني ص٣٢؛ ط ٣ المكتب الإسلامي؛ بيروت.

يسقِينا؛ فمدّ يديهِ ودعا) (١).

وروى أيضا من حديث أنس بن مالك ﷺ: (أنّ عمر بن الخطّابِ كان إِذا قحطوا استسقى بِالعبّاسِ بنِ عبدِ المطّلِبِ فقال: اللهمّ إِنّا كنّا نتوسّل إِليك بِنبِيِّنا فتسقِينا؛ وإِنّا نتوسّل إِليك بِعمِّ نبِيِّنا فاسقِنا؛ قال: فيسقون) (٢).

ومعنى قول عمر ﷺ إنا كنا نتوسل إليك بنبينا ﷺ وإنا نتوسل إليك بعم نبينا أننا كنا نقصد نبينا ﷺ ونطلب منه أن يدعو لنا ونتقرب إلى الله بدعائه؛ والآن وقد انتقل ﷺ إلى الرفيق الأعلى؛ ولم يعد من الممكن أن يدعو لنا؛ فإننا نتوجه إلى عم نبينا العباس ﷺ، ونطلب منه أن يدعو لنا (٣).

• أنواع دعاء المسألة وتعلقها بالأسماء الحسنى التوقيفية.

١- أن يكون الدعاء بالاسم المطلق وهو أعلاه؛ لأنه يدل بالتضمن على وصف كمال مطلق بحيث يكون الاسم في غاية الحسن؛ ومن ذلك استعاذة مريم: ﴿قَالَتْ إِنِّيٓ أَعُوذُ بِٱلرَّحْمَٰنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيًّا ۝١٨﴾ مريم:١٨.

وقوله تعالى عن إبراهيم ﷺ والذين معه: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ وَٱغْفِرْ لَنَا رَبَّنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝٥﴾ الممتحنة:٥.

ومما ورد في السنة من الدعاء بالاسم المطلق ما رواه البخاري من حديث أبي بكرٍ ﷺ أنه قال للنبي ﷺ : (علِّمني دعاءً أدعو بهِ فِي صلاتِي؛ قال: قلِ اللهمّ إِنِّي ظلمت نفسِي ظلمًا كثِيرًا؛ ولا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت؛ فاغفِر لِي مغفِرةً مِن

---

(١) البخاري في الجمعة؛ باب رفع اليدين في الخطبة ١/ ٣١٥ (٨٩٠).

(٢) البخاري في الاستسقاء؛ باب ذكر العباس بن عبد المطلب ﷺ ٣/ ١٣٦٠ (٣٥٠٧).

(٣) التوسل أنواعه وأحكامه للشيخ الألباني ص٤١.

عِندِك وارحمنِي؛ إِنّك أنت الغفور الرّحِيم)[١].

وعند مسلم من حديث علي بن أبي طالب ﷺ في دعاء النبي ﷺ إذا قام إلى الصلاة قال: (اللهمّ أنت الملِك لا إِله إِلاّ أنت؛ أنت ربِّي وأنا عبدك ظلمت نفسي؛ واعترفت بِذنبِي؛ فاغفِر لي ذنوبِي جمِيعًا؛ إِنّه لا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت.. الحديث)[٢].

وروى الإمام مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا آوى إلى فراشه قال: (اللهمّ ربّ السّمواتِ وربّ الأرضِ وربّ العرشِ العظِيمِ؛ ربّنا وربّ كلِّ شيء فالِق الحبِّ والنّوى؛ ومنزِل التّوراةِ والإِنجِيلِ والفرقانِ؛ أعوذ بِك مِن شرِّ كلِّ شيء أنت آخِذٌ بِناصِيتِهِ؛ اللهمّ أنت الأوّل فليس قبلك شيء؛ وأنت الآخِر فليس بعدك شيء وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء وأنت الباطِن فليس دونك شيء؛ اقضِ عنّا الدّين واغنِنا مِن الفقرِ)[٣]. فهذه النصوص ورد فيها دعاء مسألة باسم الله الرحمن والعزيز الحكيم؛ والغفور الرحيم؛ والملك؛ والأول الآخر الظاهر الباطن.

٢- أن يكون دعاء المسألة بالاسم المقيد؛ وهذا النوع شأنه شأن الدعاء بجميع الأسماء المقيدة التي ثبتت في الكتاب والسنة؛ ومن ذلك قوله تعالى عن زكريا ؏: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُۥ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴿٣٨﴾﴾ آل عمران:٣٨. فاسم الله السميع من الأسماء الحسنى المطلقة ولكنه ورد مقيدا في هذا الموضع؛ ومثله أيضا الدعاء باسم الله البصير حال

(١) البخاري في كتاب الدعوات؛ باب الدعاء قبل السلام ١/ ٢٨٦ (٧٩٩).
(٢) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).
(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب ما يقول ثم النوم ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣).

التقييد كما في قول موسى عليه السلام: ﴿وَٱجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَٰرُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ ٱشْدُدْ بِهِۦٓ أَزْرِي ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكْهُ فِيٓ أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿٣٦﴾﴾ طه:٢٩/ ٣٦.

وكذلك اسم الله المولى في قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُۥ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ۚ رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِۦ ۖ وَٱعْفُ عَنَّا وَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَآ ۚ أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾ البقرة:٢٨٦.

وأيضا اسم الله النصير فيما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث أنس رضي الله عنه أنه قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غزا قال: اللهمّ أنت عضدِي ونصِيرِي؛ بِك أحول؛ وبِك أصول؛ وبِك أقاتِل)[1].

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني أن أبا بكر رضي الله عنه قال: يا رسول الله مرني بشيء أقوله إذا أصبحت وإذا أمسيت قال: (قل اللهمّ عالِمَ الغيبِ والشّهادةِ ؛ فاطِر السّماواتِ والأرضِ؛ ربّ كلّ شيءٍ ومليكه أشهد أن لا إِله إِلاّ أنت؛ أعوذ بِك مِن شرِّ نفسِي ومِن شرِّ الشّيطانِ وشِركِهِ؛ قال: قله إذا أصبحت وإذا أمسيت؛ وإِذا أخذت مضجعك)[2].

٣- أن يكون دعاء المسألة بالوصف الذي دل عليه الاسم سواء كان وصف ذات أو فعل؛ فمن دعاء المسألة بوصف الذات الدعاء بالعزة التي دل عليها اسم الله العزيز فيما رواه مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: (اللهمّ إِني أعوذ بِعِزّتِك لا إِله إِلاّ أنت أن تضلني؛ أنت الحي

---

(١) أبو داود في الجهاد؛ باب ما يدعى ثم اللقاء ٣/ ٤٢ (٢٦٣٢)؛ وانظر الكلم الطيب (١٢٦).

(٢) الترمذي في الدعوات ٥/ ٤٦٧ (٣٣٩٢)؛ وانظر السلسلة الصحيحة (٢٧٥٣).

الذي لا يموت والجِنّ والإِنس يموتون)[(١)].

وكذلك الدعاء بالعظمة التي دل عليها اسمه العظيم فيما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﷺ أنه قال: (لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاءِ الدّعواتِ حِين يمسِي وحِين يصبِح.. وذكر منها: وأعوذ بِعظمتِك أن أغتال مِن تحتِي)[(٢)].

أما الدعاء بوصف الفعل؛ فمثاله ما ورد من الدعاء بالفتح الذي دل عليه اسم الله الفتاح في دعاء نبي الله نوح ﷺ: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ (١١٧) فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١١٨)﴾ الشعراء:١١٧/ ١١٨. والدعاء بفعل الإجابة الذي دل عليه اسم الله المجيب في قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ النمل:٦٢. وكذلك الدعاء بفعل الإبراء الذي دل عليه اسمه البارئ سبحانه فيما رواه مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان إِذا اشتكى رسول الله ﷺ رقاه جِبرِيل؛ قال: بِاسمِ الله يبرِيك ومِن كلِّ داءٍ يشفِيك..)[(٣)].

وكذلك الدعاء بوصف المغفرة والرحمة والمعافاة والإكرام والتوسيع؛ وكلها أوصاف دل عليها اسم الله الغفار الرحيم العفو الكريم الواسع، روى مسلم من حديث عوف بن مالك ﷺ أنه قال: (صلى رسول الله ﷺ على جنازة؛ فحفظت من دعائه: اللهمّ اغفِر له وارحمه؛ وعافِهِ واعف عنه؛ وأكرِم نزله؛ ووسِّع مدخله..)[(٤)].

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب التعوذ من شر ما عمل ٤/ ٢٠٨٦ (٢٧١٧).

(٢) أبو داود في كتاب الأدب؛ باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٨ (٥٠٧٤)؛ صحيح الجامع (١٢٧٤).

(٣) مسلم في السلام؛ باب رآه والمرض والرقى ٤/ ١٧١٨ (٢١٨٥).

(٤) مسلم في الجنائز؛ باب الدعاء للميت ٢/ ٦٦٢ (٩٦٣).

والدعاء بفعل القبض الذي تضمنه اسم الله القابض فيما رواه الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إِنِّي أسألك فِعل الخيراتِ؛ وترك المنكراتِ وحبّ المساكِينِ؛ وإِذا أردت بِعِبادِك فِتنةً؛ فاقبِضني إِليك غير مفتون)[1].

٤- أن يكون الدعاء والمدح والثناء بلسان المقال؛ ويكون دعاء المسألة بلسان الحال؛ ومن ذلك ما رواه البخاري من حديث ابن عباس ﷺ قال: (كان النّبِيّ ﷺ يدعو عِند الكربِ: لا إِله إِلاّ الله العظِيم الحلِيم؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ ربّ العرشِ العظِيمِ)[2].

وكذلك ما ورد عند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث علي ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: (ألا أعلِّمك كلِماتٍ إِذا قلتهنّ غفر الله لك؛ وإِن كنت مغفورًا لك؛ قال قل: لا إِله إِلاّ الله العلِي العظِيم؛ لا إِله إِلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ لا إِله إِلاّ الله؛ سبحان الله ربِّ السّماوات السّبع وربِّ العرشِ العظِيمِ؛ الحمد لله ربِّ العالمِين)[3].

٥- أن يكون الدعاء بمقتضى الاسم؛ فهذا يشمله دعاء المسألة؛ والمقصود الدعاء بمقتضى الطلب أو الخبر في سياق النص الذي ورد فيه ذكر الاسم أو الوصف؛ كقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُواْ وَجَٰهَدُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ أُوْلَٰٓئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ ٱللَّهِۚ وَٱللَّهُ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ﴿٢١٨﴾ ﴾البقرة:٢١٨.

وقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ

(١) الترمذي في التفسير؛ باب ومن سورة ص ٥/ ٣٦٦ (٣٢٣٣)؛ صحيح الجامع (٥٩).
(٢) البخاري في كتاب الدعوات؛ باب الدعاء ثم الكرب ٥/ ٢٣٣٦ (٥٩٨٥).
(٣) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٢٩ (٣٥٠٤)؛ وانظر صحيح الجامع (٢٦٢١).

غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١١٠﴾﴾ النساء:١١٠. وقوله سبحانه: ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٤﴾﴾ المائدة:٧٤.

يقول الداعي: اللهم إني أرجو رحمتك؛ إنك أنت الغفور الرحيم؛ اللهم إني عملت سوءا وظلمت نفسي؛ فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم؛ اللهم إني أتوب إليك وأستغفرك يا غفور يا رحيم.

وأيضا قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾﴾ التوبة:١١٨.

ومقتضى الدعاء بالآية أن المسلم لو تخلف عن تنفيذ أمر الله ورسوله ﷺ ففعل محرما أو ترك واجبا؛ أو أحس بمرارة الذنب؛ وندم وأسف على ما سبق من الود والحب؛ وضاقت عليه الأرض بما رحبت؛ فله أن يدعو دعاء مسألة بمقتضى حال الثلاثة الذين خلفوا عن غزة تبوك؛ فيقول مثلا: اللهم ضاقت علي الأرض بما رحبت؛ وضاقت علي نفسي؛ وأيقنت أنه لا ملجأ منك إلا إليك؛ فتب علي إنك أنت التواب الرحيم.

وكذلك قوله تعالى عن نبيه شعيب عليه السلام لما قال لقومه: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾﴾ هود:٩٠. فالموحد لله في أسمائه الحسنى يقول في دعاء المسألة: اللهم إني أستغفرك وأتوب إليك إنك أنت الرحيم الودود.

ويمكن الدعاء أيضا بمقتضى الاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾ الحج:٧٨. فالموحد يطلب من ربه أن

يمَسِّكُه بشرعه؛ وأن ينير له سبل الهداية والصلاح؛ وأن يبصره بأسباب النجاح والفلاح؛ وأن يجعل له بصيرة في قلبه؛ وعصمة في قربه؛ وأن يتولاه بحفظه؛ وينصره على عدوه.

وكذلك الدعاء بمقتضى قوله تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱلْحَىِّ ٱلَّذِى لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِۦ ۚ وَكَفَىٰ بِهِۦ بِذُنُوبِ عِبَادِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾ ﴾الفرقان:٥٨.

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًۢا بَيْنِى وَبَيْنَكُمْ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرًۢا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾ ﴾ الإسراء:٩٦. يقول في دعائه: اللهم يا خبير يا بصير؛ سبحانك وبحمدك؛ توكلت عليك في مسألتي؛ وأنت عليم بذنبي؛ فاغفر لي وعافني وارزقني؛ واقض حاجتي ويسر أمري؛ ويسمي لربه ما يشاء.

وقس على ذلك ما ورد في قوله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء: ﴿قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الأعراف:٢٣.

وقوله سبحانه عن نبيه نوح عليه السلام: ﴿ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِى وَتَرْحَمْنِىٓ أَكُن مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ ﴿٤٧﴾ ﴾هود:٤٧. وقوله لسيدنا محمد ﷺ : ﴿وَٱسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١٠٦﴾ ﴾ النساء:١٠٦. فالمسلم يتأول القرآن قولا وفعلا؛ أي ينفذ مقتضى الطلب أو الخبر قولا وفعلا؛ فالقول أن يقول في دعاء المسألة: اللهم اغفر لي؛ إنك أنت الغفور الرحيم؛ والفعل يكون في دعاء العبادة بالصدق مع ربه بالإخلاص في التوبة والاستغفار.

وقد كان النبي ﷺ يتأول القرآن على هذا النحو كما ورد عند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان النَّبِيّ ﷺ يكثِر أن يقول فِي ركوعِهِ وسجودِهِ: سبحانك اللهمّ ربّنا وبِحمدِك اللهمّ اغفِر لِي؛ يتأوّل

القرآن) [١].

وهي رضي الله عنها تعني أنه كان ينفذ أمر الله له في سورة النصر: ﴿إِذَا جَآءَ نَصۡرُ ٱللَّهِ وَٱلۡفَتۡحُ ١ وَرَأَيۡتَ ٱلنَّاسَ يَدۡخُلُونَ فِي دِينِ ٱللَّهِ أَفۡوَاجٗا ٢ فَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ وَٱسۡتَغۡفِرۡهُۚ إِنَّهُۥ كَانَ تَوَّابَۢا ٣﴾ النصر: ١/ ٣..

والمراد بالتأويل الحقيقة التي يؤول إليها الكلام؛ وهذا المقصود بالتأويل في عرف السلف؛ فتأويل الأمر عندهم تنفيذه؛ أو فعل المأمور به وترك المنهي عنه؛ وتأويل الخبر عندهم وقوعه وحدوثه مطابقا لما ذكره المتكلم؛ سواء في الماضي أو الحاضر والمستقبل [٢].

والقصد أن الدعاء عبودية لله تعالى وافتقار إليه؛ وتذلل بين يديه؛ فكلما كثره العبد وطوله وأعاده وأبداه ونوع جمله كان ذلك أبلغ في عبوديته وإظهار فقره وتذلله وحاجته وكان ذلك أقرب له من ربه وأعظم لثوابه؛ وهذا بخلاف المخلوق؛ فَإنك كلما أكثرت من سؤاله؛ وكررت حوائجك إليه؛ أثقلت عليه؛ وهان أمرك بين يديه؛ وكلما تركت سؤاله كان أعظم عنده وأحب إليه.

أما رب العزة سبحانه فكلما سألته كنت أقرب إليه وأحب إليه؛ وكلما

---

(١) البخاري في كتاب الأذان؛ باب التسبيح والدعاء في السجود ١/ ٢٨١ (٧٨٤).

(٢) ليس معنى التأويل عند السلف هو ما اشتهر عند أغلب الناس من صرف المعنى الراجح إلى آخر مرجوح بدليل أو بغير دليل؛ كتأويل المتكلمين لاستواء الله على العرش بالاستيلاء والغلبة والقهر؛ وتأويل اليدين بالقوة والقدرة؛ أو النعمة والرحمة؛ أو ما شابه ذلك؛ فإن السلف لا يعرفون ذلك؛ ولا قال أحد منهم بمثل هذا التأويل بل التأويل عندهم هو ما ورد في القرآن والسنة؛ وهو بمعنى الحقيقة التي يؤول إليها الكلام؛ أو التفسير والبيان وقد شرحناه في عدة مواضع؛ انظر توحيد الصفات بين اعتقاد السلف وتأويلات الخلف ص٤٢؛ ومختصر القواعد السلفية في الصفات الربانية ص٣٥؛ والمحكم والمتشابه وقضية التأويل ص٢٣.

ألححت عليه في الدعاء أحبك؛ ومن لم يسأله يغضب عليه؛ فالله يغضب إن تركت سؤاله؛ وبني آدم حين يسأل يغضب؛ فالمطلوب يزيد بزيادة الطلب وينقص بنقصانه (١).

ومن ثم سوف نستقصي في بحثنا ما استطعنا من أدعية مأثورة على تفصيل هذه الأنواع المذكورة في كل اسم من أسماء الله الحسنى.

- **آداب الدعاء بأسمائه الحسنى التوقيفية دعاء مسألة.**

إذا اقترن دعاء المسألة بالآداب الشرعية كان من أعظم الأسباب الإيمانية وأقواها في تحصيل المنافع الدنيوية والدرجات العلية في الآخرة؛ بل يكون الداعي في توسله من حيث نوع التوسل ورفعته وحقيقته وكيفيته في أعلى درجات القرب من الله ﷻ فلو أن الموحد في دعائه لربه باسمه ووصفه كان مخلصا في دعائه متقيدا بطريقة نبيه ﷺ وعلى ثقة من ربه في إجابة مطلبه ملتزما بآداب الدعاء الشرعية فقد تأول بحق قول الله ﷻ: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف: ١٨٠.

والله ﷻ أمرنا بالإخلاص في الدعاء فقال: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۗ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ غافر: ٦٥. وأمر بأن يكون الداعي على ثقة ويقين بأن الإجابة حاصلة؛ وأن الله تعالى يستحي من عبده إذا صدق في دعائه أن يخيب رجاءه ويرده صفر اليدين.

روى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إِنَّ ربّكم تبارك وتعالى حيِيٌّ كرِيمٌ؛ يستحيِي مِن عبدِهِ إِذا

(١) انظر جلاء الأفهام في فضل الصلاة والسلام على محمد خير الأنام لابن القيم ص٢٩٩ بصرف.

رفع يديه إليه أن يردّهما صِفرًا)[١].

وعند الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ادعوا الله وأنتم موقِنون بِالإِجابةِ؛ واعلموا أنّ الله لا يستجِيب دعاءً مِن قلبٍ غافِلٍ لاهٍ)[٢].

ومن آداب دعاء المسألة استحضار القلب بالخشوع؛ والرغبة في الثواب؛ والخشية والرهبة والخوف من العقاب؛ كما قال الله تعالى في وصف نبيه زكريا عليه السلام: ﴿فَٱسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَوَهَبْنَا لَهُۥ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُۥ زَوْجَهُۥٓ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا۟ لَنَا خَٰشِعِينَ ﴿٩٠﴾﴾ الأنبياء:٩٠.

يضاف إلى ذلك قوة العزم والجزم في الدعاء؛ ولا يعلقه بالمشيئة؛ روى البخاري من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا دعا أحدكم فليعزِمِ المسألة؛ ولا يقولنّ اللهمّ إِن شِئت فأعطِنِي؛ إِنّه لا مستكرِه له)[٣]. فهذه من الآداب الشرعية والتوجيهات النبوية.

وإذا كان الدعاء بالأسماء الحسنى مطلوبا في كل زمان ومكان إلا أنه في بعض المواطن التي تضيق فيها الأسباب بالإنسان أقوى مسألة؛ وأسرع استجابة؛ فالله ﷻ يحب العبد الملح في الدعاء؛ والإلحاح فيه يزداد مع الاضطرار وصدق الالتجاء.

قال تعالى: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب الدعاء ٢/ ٧٨ (١٤٨٨)؛ وصحيح ابن ماجة ٢/ ٣٣١ (٣١١٧).

(٢) الترمذي ٥/ ٥١٧ (٣٤٧٩)؛ والسلسلة الصحيحة (٥٩٤).

(٣) البخاري في الدعوات؛ باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره له ٥/ ٢٣٣٤ (٥٩٧٩).

﴿خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَإِلَٰهٌ مَّعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ (٦٢)﴾ النمل:٦٢.

إذا ضاقت بالعبد السبل؛ وانقطعت بالمكروب الحيل؛ فأول ما يفعله أن يستغيث بربه؛ ويلجأ إلى الله بما يناسب حاله من الأسماء؛ ويضرع إليه ويبتهل في الدعاء؛ كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ (٢٢)﴾ يونس:٢٢.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال وهو في قبة له يوم بدر: (أنشدك عهدك ووعدك؛ اللهمّ إِن شِئت لم تعبد بعد اليومِ أبدًا؛ فأخذ أبو بكرٍ بيدِهِ وقال: حسبك يا رسول الله؛ فقد ألححت على ربِّك؛ وهو في الدِّرعِ فخرج وهو يقول: سيهزم الجمع ويولّون الدّبر؛ بلِ السّاعة موعِدهم والسّاعة أدهى وأمرّ)[1].

وروى أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما أصاب أحداً قطّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهمّ إِنِّي عبدك وابن عبدِك وابن أمتِك ناصِيتِي بيدِك ماضٍ فِي حكمك عدلٌ فِي قضاؤك؛ أسألك بِكلِّ اسم هو لك سمّيت بِهِ نفسك؛ أو علمته أحداً مِن خلقِك؛ أو أنزلته فِي كِتابِك؛ أَوِ استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك؛ أن تجعل القرآن ربيع قلبِي ونور صدرِي وجلاء حزنِي وذهاب همِّي؛ إِلاّ أذهب الله همّه وحزنه وأبدله مكانه فرجاً؛ قال: فقِيل يا رسول الله: ألا نتعلمها فقال: بلى؛ ينبغِي لِمن سمِعها أن

---

(١) البخاري في الجهاد؛ باب بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر ٤/ ١٨٤٦ (٤٥٩٦).

يتعلمها)[١].

ومن آداب الدعاء ألا يدعو بقطيعة أرحام؛ أو بمحرم أو إثم؛ أو زور أو بهتان؛ أو ما شابه ذلك من أنواع العصيان؛ فقد روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا يزال يستجاب لِلعبدِ؛ ما لم يدع بِإِثمٍ؛ أو قطِيعةِ رحِمٍ؛ ما لم يستعجِل قِيل يا رسول الله: ما الاستِعجال؟ قال: يقول قد دعوت؛ وقد دعوت؛ فلم أر يستجِيب لِي؛ فيستحسِر عِند ذلِك ويدع الدّعاء)[٢].

كما أن الداعي ينبغي ألا يحجِّر رحمة الله في الدعاء؛ أو يبخل بدعائه على إخوانه ضنا بالفضل لنفسه ومنعا للأجر لغيره؛ فرحمة الله تعالى وسعت كل شيء؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قال: (قام رسول الله ﷺ فِي صلاةٍ وقمنا معه؛ فقال أعرابِيٌّ وهو فِي الصّلاةِ: اللهمّ ارحمنِي ومحمّدًا؛ ولا ترحم معنا أحدًا؛ فلمّا سلم النّبِيّ ﷺ قال لِلأعرابِيِّ: لقد حجّرت واسِعًا؛ يرِيد رحمة الله)[٣].

وعند مسلم من حديث جندب ﷺ أن رسول الله ﷺ حدّث: (أنّ رجلا قال: والله لا يغفِر الله لِفلانٍ؛ وإِنّ الله تعالى قال: من ذا الذِي يتألى عليّ أن لا أغفِر لِفلانٍ؛ فإِنِّي قد غفرت لِفلانٍ وأحبطت عملك؛ أو كما قال)[٤].

ومن آداب الدعاء أن يدعو وقت السحر في جوف الليل قبيل الفجر؛ فهو أعظم وقت لنيل المغفرة والثواب؛ فالله ﷻ ينزل إلى السماء الدنيا وينادي العباد: هل من تائب؟ هل من مستغفر؟

---

(١) مسند أحمد ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)؛ السلسلة الصحيحة (١٩٩).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل ٤/ ٢٠٩٦ (٢٧٣٥).

(٣) البخاري كتاب الأدب، باب رحمة الله بالناس ٨/ ١١ (٦٠١٠).

(٤) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله ٤/ ٢٠٢٣ (٢٦٢١).

وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ينزِل ربّنا تبارك وتعالى كل ليلةٍ إِلى السّماءِ الدّنيا حِين يبقى ثلث الليلِ الآخِر؛ يقول: من يدعونِي فأستجِيب له؟ من يسألنِي فأعطِيه؟ من يستغفِرنِي فأغفِر له؟) [١].

وعند الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي أمامة ﷺ أنه قال: (قِيل يا رسول الله: أيّ الدّعاءِ أسمع؟ قال: جوف الليلِ الآخِرِ ودبر الصّلواتِ المكتوباتِ) [٢].

والمسلم إذا دعا الله دعاء مسألة؛ فيستحب أن يكرر دعاءه ثلاث مرات؛ أو يزيد عن ذلك عند الضيق والكربات؛ فعند مسلم عن ابن مسعود ﷺ أنه قال: (بينما رسول الله ﷺ يصلِّي عِند البيتِ؛ وأبو جهلٍ وأصحابٌ له جلوسٌ وقد نحِرت جزورٌ بِالأمسِ؛ فقال أبو جهلٍ: أيّكم يقوم إِلى سلا جزورِ بنِي فلانٍ فيأخذه فيضعه فِي كتِفي محمّدٍ إِذا سجد؟ فانبعث أشقى القومِ؛ فأخذه؛ فلمّا سجد النّبِيّ ﷺ وضعه بين كتِفيهِ؛ فاستضحكوا وجعل بعضهم يمِيل على بعضٍ؛ وأنا قائِمٌ أنظر؛ لو كانت لِي منعةٌ طرحته عن ظهرِ رسولِ الله ﷺ؛ والنّبِيّ ﷺ ساجِدٌ ما يرفع رأسه؛ حتّى انطلق إِنسانٌ فأخبر فاطِمة؛ فجاءت وهِي جويرِيةٌ؛ فطرحته عنه؛ ثمّ أقبلت عليهِم تشتِمهم؛ فلمّا قضى النّبِيّ ﷺ صلاته؛ رفع صوته؛ ثمّ دعا عليهِم؛ وكان إِذا دعا دعا ثلاثًا؛ وإِذا سأل سأل ثلاثًا؛ ثمّ قال: اللهمّ عليك بِقريشٍ؛ ثلاث مرّاتٍ؛ فلمّا سمِعوا صوته؛ ذهب عنهم الضِّحك؛ وخافوا دعوته؛ ثمّ قال: اللهمّ عليك بِأبِي جهلِ بنِ هِشامٍ وعتبة بنِ ربِيعة وشيبة بنِ ربِيعة والولِيدِ بنِ عقبة وأميّة بنِ خلفٍ وعقبة بنِ أبِي معيطٍ؛ وذكر السّابِع ولم أحفظه؛ فو الذِي بعث محمّدًا ﷺ بِالحقِّ؛ لقد رأيت

---

(١) البخاري في التهجد؛ باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ١/ ٣٨٤ (١٠٩٤).

(٢) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٢٦ (٣٤٩٩)؛ مشكاة المصابيح (٩٦٨).

الذين سمّى صرعى يوم بدرٍ؛ ثمّ سحِبوا إِلى القلِيبِ؛ قلِيبِ بدرٍ)[١].

ويستحب للداعي أن يدعو في بعض المواضع التي حث النبي ﷺ عليها كالدعاء في السجود؛ وبين الأذان والإقامة؛ وإذا شعر بالظلم والقهر؛ روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول ﷺ قال: (أقرب ما يكون العبد مِن ربِّهِ وهو ساجِدٌ فأكثِروا الدّعاء)[٢].

وروى أيضا من حديث ابن عباس ﷺ قال: (كشف رسول الله ﷺ السِّتارة؛ والنّاس صفوفٌ خلف أبِي بكرٍ؛ فقال: أيّها النّاس إِنّه لم يبق مِن مبشِّراتِ النّبوّةِ إِلا الرّؤيا الصّالِحة؛ يراها المسلِم أو ترى له؛ ألا وإِنِّي نهِيت أن أقرأ القرآن راكِعًا أو ساجِدًا؛ فأمّا الرّكوع فعظِّموا فِيهِ الرّبّ ﷻ؛ وأمّا السّجود فاجتهِدوا فِي الدّعاءِ فقمِنٌ أن يستجاب لكم)[٣].

وعند أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ : (إِنّ الدّعاء لا يردّ بين الأذانِ والإِقامةِ؛ فادعوا)[٤].

وعند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ في وصية النبي ﷺ لمعاذ ﷺ: (واتّقِ دعوة المظلومِ؛ فإِنّه ليس بينه وبين الله حِجابٌ)[٥].

وينبغي للداعي في دعاء مسألته أن يكون على طاعة لله ﷻ وتوحيد له في العبودية؛ وأن يمتثل للأوامر الشرعية؛ وألا يفعل شيئا حرمه الله؛ لأن ذلك من موانع الإجابة وتأخير الاستجابة لمطلبه. روى مسلم في صحيحه من حديث

(١) رواه البخاري في كتاب الوضوء؛ باب إذا ألقي على ظهر المصلي قذر أو جيفة ١/ ٩٤ (٢٣٧).
(٢) مسلم في الصلاة؛ باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٠ (٤٨٢).
(٣) الموضع السابق؛ باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ١/ ٣٤٨ (٤٧٩).
(٤) المسند ٣/ ١٥٥ (١٢٦٠٦)؛ وانظر الثمر المستطاب في فقه السنة والكتاب للألباني ١/ ١٩٨.
(٥) البخاري في الزكاة؛ باب أخذ الصدقة من الأغنياء ٢/ ٥٤٤ (١٤٢٥).

أبي هريرة ﷺ أن رسول ﷺ قال: (أيّها النّاس؛ إِنّ الله طيّبٌ لا يقبل إِلاّ طيّبًا؛ وإِنّ الله أمر المؤمِنين بِما أمر بِهِ المرسلِين فقال: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَٰتِ وَٱعۡمَلُواْ صَٰلِحًاۖ إِنِّي بِمَا تَعۡمَلُونَ عَلِيمٞ ٥١ ﴾ المؤمنون:٥١. وقال: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقۡنَٰكُمۡ ﴾ البقرة:١٧٢. ثمّ ذكر الرّجل يطِيل السّفر أشعث أغبر يمدّ يديهِ إِلى السّماءِ: يا ربِّ يا ربِّ؛ ومطعمه حرامٌ ومشربه حرامٌ وملبسه حرامٌ وغذِي بِالحرامِ فأنّى يستجاب لِذلِك)(١).

ومن محذورات دعاء المسألة ألا يتعجل في إجابة الدعاء؛ وألا يجهر بالنداء اتقاءً للفتنة والرياء؛ وأن يحذر أيضا من التجاوز والاعتداء في الدعاء؛ ولا يتمنى الموت عند الضرر والبلاء.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول ﷺ قال: (يستجاب لأحدِكم ما لم يعجل يقول: دعوت فلم يستجب لي)(٢).

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث أبي سعيد ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ما مِن مسلِمٍ يدعو بِدعوةٍ ليس فِيها إِثمٌ ولا قطِيعة رحِمٍ إِلاّ أعطاه الله بِها إِحدى ثلاثٍ: إِمّا أن تعجّل له دعوته؛ وإِمّا أن يدّخِرها له فِي الآخِرةِ؛ وإِمّا أن يصرِف عنه مِن السّوءِ مِثلها؛ قالوا: إِذاً نكثِر؟ قال: الله أكثر)(٣).

وعند البخاري من حديث أبي موسى ﷺ أنه قال: (لّما غزا رسول الله ﷺ خيبر أو قال: لّما توجّه رسول الله ﷺ أشرف النّاس على وادٍ؛ فرفعوا أصواتهم بِالتّكبِيرِ الله أكبر؛ الله أكبر؛ لا إِله إِلاّ الله؛ فقال رسول الله ﷺ: أربعوا على

---

(١) مسلم في الزكاة؛ باب قبول الصدقة من الكسب الطيب ٢/ ٧٠٣ (١٠١٥).

(٢) البخاري في الدعوات؛ باب يستجاب للعبد ما لم يعجل ٥/ ٢٣٣٥ (٥٩٨١).

(٣) أحمد وصححه الألباني في تخريج العقيدة الطحاوية ص٥٢٢.

أنفسِكم؛ إِنّكم لا تدعون أصمّ ولا غائِبًا؛ إِنّكم تدعون سمِيعًا قرِيبًا وهو معكم) (١). فينبغي على الداعي أن يكون وسطاً في دعوته كما أنه وسط في منهجيته؛ فلا يؤذي أحدا بصوته ولا يشق عليه في متابعته بالتأمين.

وروى أبو داود وقال الألباني: حسن صحيح من حديث أبي نعامة عن ابن لسعد ﷺ أنه قال: (سمِعني أبِى وأنا أقول: اللهمّ إِنِّي أسألك الجنّة ونعِيمها وبهجتها؛ وكذا وكذا؛ وأعوذ بِك مِن النّارِ وسلاسِلِها وأغلالِها؛ وكذا وكذا فقال: يا بني إِنِّي سمِعت رسول الله يقول: سيكون قومٌ يعتدون فِي الدّعاءِ فإِيّاك أن تكون مِنهم؛ إِن أعطِيت الجنّة أعطِيتها وما فِيها مِن الخيرِ؛ وإِن أعِذت مِن النّارِ أعِذت مِنها وما فِيها مِن الشّرِّ) (٢).

ومن الاعتداء في الدعاء أن يشمل ما يناقض المشيئة والحكمة كالدعاء بالبقاء في الدنيا أبد الآبدين؛ أو إهلاك الناس أجمعين؛ أو يدعوا بإباحة ما حرمه الله على المكلفين أو ما شابه ذلك؛ وعند مسلم من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يتمنّينّ أحدكم الموت لِضرٍّ نزل بِهِ؛ فإِن كان لا بدّ متمنِّيًا فليقلِ: اللهمّ أحيِني ما كانتِ الحياة خيرًا لِي وتوفنِي إِذا كانتِ الوفاة خيرًا لِي) (٣). فتمني الموت من التجاوز في الدعاء؛ لأنه يكون عن خلل في الإيمان بالقضاء والقدر؛ فلا بد من الصبر على البلاء والشكر على النعماء والاستعانة بالله والإلحاح في الدعاء.

هذه بعض آداب الدعاء إذا انضمت إلى دعاء الله بالأسماء الحسنى مع فهم دقيق؛ وإيمان عميق؛ واتصال وثيق بالله؛ كان ذلك من أقوى الأسباب تأثيرا؛

---

(١) البخاري في المغازي؛ باب غزوة خيبر ٤/ ١٥٤١ (٣٩٦٨).

(٢) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب الدعاء ٢/ ٧٧ (١٤٨٠).

(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب تمني كراهة الموت لضر نزل به ٤/ ٢٠٦٤ (٢٦٨٠).

وأرجى عند الله إجابة وقبولا؛ قال ابن القيم: (وكذلك الدعاء فإنه من أقوى الأسباب في دفع المكروه وحصول المطلوب؛ ولكن قد يتخلف عنه أثره؛ إما لضعفه في نفسه بأن يكون دعاء لا يحبه الله لما فيه من العدوان؛ وإما لضعف القلب وعدم إقباله على الله .. وقت الدعاء .. وإما لحصول المانع من الإجابة من أكل الحرام؛ والظلم؛ ورين الذنوب على القلوب؛ واستيلاء الغفلة؛ والسهو؛ واللهو؛ وغلبتها عليها)[1].

- **التفاضل والتكامل بين دعاء المسألة ودعاء العبادة.**

هل دعاء العبادة أفضل أم دعاء المسألة؟ تكلم البعض في التفاضل بين نوعي الدعاء من حيث التقديم والتأخير في الدرجة والرتبة؛ فقدم بعضهم دعاء المسألة؛ وقد الآخرون دعاء العبادة؛ والقضية بين نوعي الدعاء قضية تكامل؛ يتكامل كل نوع مع الآخر في تحقيق توحيد العبودية؛ لأن الإيمان أو العبودية تحقيقها يكون بالقلب واللسان والجوارح؛ وأحكام العبودية موجهة إلى كل منها؛ فدعاء المسألة غالبا ما يكون بقول اللسان، ودعاء العبادة غالبا ما يكون بالجنان والأركان.

والأصل في اللسان القول؛ ووظيفته الأولى التي خلق من أجلها ومن الله على الإنسان بها؛ هي إخراج ما في القلب من علم أو فكر أو نية أو عمل؛ حسب المراد عند الخطاب مع الآخرين؛ وهو الوسيلة الأولى للتفاهم والتفاعل معهم وبه صار متكلما.

والأصل في الجوارح الاستطاعة والعمل؛ ثم الخضوع والطاعة والانقياد؛ وأحكام العبودية موزعة على هذه الأركان بحيث تتكامل في مجموعها لأداء

(١) الجواب الكافي لابن قيم الجوزية ١/ ٣.

الغاية التي خلق من أجلها الإنسان.

قال ابن القيم رحمه الله: (ورحى العبودية تدور على خمس عشرة قاعدة من كملها كمل مراتب العبودية؛ وبيانها أن العبودية منقسمة على القلب اللسان والجوارح وعلى كل منها عبودية تخصه؛ والأحكام التي للعبودية خمسة؛ واجب ومستحب وحرام ومكروه ومباح؛ وهي لكل واحد من القلب واللسان والجوارح)[1].

وقد جعل الله ﷻ العبودية غاية ما ينتهي إليه الموحدون فقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦﴾ الذاريات:٥٦. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: (هذه اللام ليست هي اللام التي يسميها النحاة لام العاقبة والصيرورة.. هي اللام المعروفة وهي لام كي ولام التعليل التي إذا حذفت انتصب المصدر المجرور بها علي المفعول له؛ وتسمي العلة الغائية وهي متقدمة في العلم والإرادة متأخرة في الوجود والحصول؛ وهذه العلة هي المراد المطلوب المقصود من الفعل.. فمقتضي اللام في قوله وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون الإرادة الدينية الشرعية؛ وهذه قد يقع مرادها وقد لا يقع؛ فهو العمل الذي خلق العباد له)[2].

ولما كانت غاية المسلم هي تحقيق العبودية وتوحيد الله فيها؛ فإن أداءها يتكامل في ذات العبد بين دعاء المسألة ودعاء العبادة؛ وقد تقدم أن دعاء العبادة هو مقتضى قول العبد: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ الفاتحة:٥. ويكون بلسان الحال؛ أو هو تعبد لله يظهر التوحيد في كل اسم من أسمائه؛ وكل وصف من أوصافه؛ بحيث

---

(١) مدارج السالكين ١/ ١٠٩.

(٢) دقائق التفسير ٢ / ٥٢٨.

تنطق أفعاله بشهادة لا إله إلا الله؛ وأنه لا معبود بحق سواه؛ أما دعاء المسألة فهو مقتضى قول الموحدين في دعائهم: ﴿ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ الفاتحة:٥ . وهو استعانة منهم بلسان المقال؛ وطلب ما ينفع الداعي من جلب منفعة أو دفع مضرة؛ فيسأل الله بأسمائه الحسنى التي تناسب حاجته وحاله ومطلبه؛ ويتوسل إلى الله بذكرها وذكر ما تضمنته من كمال الأوصاف وجلالها؛ ويردد في دعائه من أسماء الله ما يناسبه عند تقلب الأحوال؛ وقد تقدم ذكر ذلك في الجزء الخاص بدعاء المسألة.

غير أن الأمر في تقديم دعاء العبادة على دعاء المسألة؛ وطلب الاستعانة إنما هو باعتبار منزلة كل منهما في الدلالة على توحيد الله ﷻ؛ فتقديم دعاء العبادة مثلا على الاستعانة في فاتحة الكتاب من باب تقديم الغايات على الوسائل؛ إذ العبادة غاية العباد التي خلقوا لها والاستعانة وسيلة إليها؛ كما أن قوله إياك نعبد متعلق بألوهيته واسمه الله؛ وإياك نستعين متعلق بربوبيته واسمه الرب؛ فقدم إياك نعبد على إياك نستعين كما قدم اسم الله على الرب في أول السورة فقال: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ﴾ الفاتحة:٢. لأن إياك نعبد فيها ما اختص به الرب؛ فكان من الشطر الأول الذي هو ثناء على الله تعالى لكونه أولى به؛ وإياك نستعين فيها ما اختص به العبد فكان من الشطر الذي له وهو اهدنا الصراط المستقيم إلى آخر السورة.

كما أن العبادة المطلقة تتضمن الاستعانة من غير عكس؛ فكل عابد لله عبودية تامة مستعين به ولا ينعكس؛ لأن صاحب الأغراض والشهوات قد يستعين به على شهواته فكانت العبادة أكمل وأتم ولهذا كانت فيها اختص به الرب؛ ولأن الاستعانة أيضا جزء من العبادة من غير عكس.

وكذلك فإن الاستعانة طلب منه والعبادة طلب له؛ ولأن العبادة لا تكون إلا من مخلص؛ والاستعانة تكون من مخلص ومن غير مخلص؛ ولأن العبادة حقه سبحانه الذي أوجبه عليك؛ والاستعانة طلب العون على العبادة وهو بيان صدقته التي تصدق بها عليك؛ وأداء حقه أهم من التعرض لصدقته.

ومن ذلك أيضا أن العبادة شكر نعمته عليك؛ والله يحب أن يشكر؛ والإعانة فعله بك وتوفيقه لك؛ فإذا التزمت عبوديته ودخلت تحت رقها أعانك عليها؛ فكان التزامها والدخول تحت رقها سببا لنيل الإعانة؛ وكلما كان العبد أتم عبودية كانت الإعانة من الله له أعظم؛ والعبودية محفوفة بإعانتين؛ إعانة قبلها على التزامها والقيام بها؛ وإعانة بعدها على شكرها بعبودية أخرى؛ وهكذا أبدا حتى يقضي العبد نحبه.

ومن ذلك أيضا أن إياك نعبد له وإياك نستعين به؛ وما له مقدم على ما به؛ لأن ما له متعلق بمحبته ورضاه؛ وما به متعلق بمشيئته؛ وما تعلق بمحبته أكمل مما تعلق بمجرد مشيئته؛ فإن الكون كله متعلق بمشيئته وكذلك الملائكة والشياطين والمؤمنون والكفار والطاعات والمعاصي؛ والمتعلق بمحبته طاعاتهم وإيمانهم وتوحيدهم لله فقط فالكفار أهل مشيئته والمؤمنون أهل محبته؛ ولهذا لا يستقر في النار شيء لله أبدا وكل ما فيها فإنه به تعالى وبمشيئته؛ فهذه الأسرار يتبين بها حكمة تقديم إياك نعبد على إياك نستعين [(١)]؛ قال ابن تيمية: (تأملت أنفع الدعاء؛ فإذا هو سؤال العون على مرضاته؛ ثم رأيته في الفاتحة في إياك نعبد وإياك نستعين) [(٢)].

---

(١) مدارج السالكين ١/ ٧٥ بتصرف.

(٢) السابق ١/ ٧٨.

وربما يكون دعاء المسألة في بعض المواطن له أعلى المنازل في توحيد الله وعبادته؛ وذلك عندما يدرك العبد أن عصمته في طاعته؛ وأن عبادته مرهونة بتوفيق الله ورعايته؛ وأن بلوغ جنته كان بسبب عونه وهدايته.

قال تعالى: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى هَدَىٰنَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِىَ لَوْلَآ أَنْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِّ وَنُودُوٓا۟ أَن تِلْكُمُ ٱلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾﴾ الأعراف:٤٣.

فأعمالهم سبب في دخول الجنة؛ وليست من باب المقابلة والعدل؛ وإنما هي من باب الكرم والفضل.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (لن يدخِل أحدًا عمله الجنّة قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: لا؛ ولا أنا؛ إلاّ أن يتغمّدنِي الله بِفضلٍ ورحمةٍ فسدِّدوا وقارِبوا ولا يتمنّينَّ أحدكم الموت؛ إمّا محسِنًا فلعله أن يزداد خيرًا؛ وإمّا مسِيئًا فلعله أن يستعتِب)[1]. فدعاء الله العصمة والنجاة من أعلى المنازل في توحيد العبودية لله؛ والمعصوم من عصمه الله واستجاب منه هذا الدعاء.

ويذكر ابن القيم رحمه الله أن الناس في العبادة والاستعانة أربعة أقسام؛ أجلها وأفضلها أهل العبادة والاستعانة بالله عليها؛ فعبادة الله غاية مرادهم وطلبهم منه أن يعينهم عليها ويوفقهم للقيام بها؛ ولهذا كان من أفضل ما يسأل الرب تبارك وتعالى الإعانة على مرضاته؛ وهو الذي علمه النبي ﷺ لمعاذ بن جبل ﷺ.

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث معاذ ﷺ أن رسول الله ﷺ أخذ بيده وقال: (يا معاذ والله إني لأحبك؛ والله إني لأحبك؛ فقال: أوصِيك يا معاذ

---

(١) البخاري في كتاب المرضى؛ باب نهي تمني المريض الموت٥/ ٢١٤٧ (٥٣٤٩).

لا تدعنّ في دبرِ كلِّ صلاةٍ تقول: اللهمّ أعِنِّي على ذِكرِك وشكرِك وحسنِ عِبادتِك)[١]. فأنفع الدعاء طلب العون على مرضاته؛ وأفضل المواهب إسعافه بهذا المطلوب؛ وجميع الأدعية المأثورة مدارها على هذا وعلى دفع ما يضاده؛ وعلى تكميله وتيسير أسبابه[٢].

وخلاصة القول أن التكامل حاصل بين دعاء العبادة ودعاء المسألة؛ بل كل منهما يدل على النوع الآخر؛ إما بدلالة المطابقة؛ أو التضمن؛ أو اللزوم؛ وكل حسب الموطن المناسب للعبد من جهة تنفيذه لأحكام العبودية كما أو كيفا؛ وقد أمر الله ﷻ المسلمين أن يدعوه بأسمائه الحسنى فقال: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. وهذا يشمل الطلب؛ والسؤال؛ والنداء؛ والعبادة؛ والمدح؛ والثناء.

- **دعاء العبادة ومقتضى آثار توحيد الله في أسمائه الحسنى.**

لما خلق الله ﷻ العباد خلقهم لحكمة إلهية تظهر مقتضى آثار توحيد الله في أسمائه الحسنى وصفاته العليا؛ فهو سبحانه لم يخلق الخلق عبثا؛ ولم يترك العباد سدى؛ قال الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَٰكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾﴾ المؤمنون: ١١٥. وقال سبحانه وتعالى: ﴿أَيَحْسَبُ ٱلْإِنسَٰنُ أَن يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾﴾ القيامة:٣٦. فكل مخلوق مهما دق حجمه؛ أو عظم شأنه؛ وجوده له علة مرتبطة بأسماء رب العزة والجلال؛ وما دلت عليه من أوصاف الكمال؛ قال الله ﷻ: ﴿وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ ﴿٣٨﴾ مَا خَلَقْنَٰهُمَآ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾﴾ الدخان:٣٨/ ٣٩.

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب في الاستغفار ٢/ ٨٦ (١٥٢٢)؛ صحيح الجامع (٧٩٦٩).

(٢) مدارج السالكين ١/ ٧٨ بتصرف.

ومعنى بالحق الحكم والغايات المحمودة التي لأجلها خلق الله ذلك كله؛ وأعلى هذه الغايات أن يعبد ويعرف بأسمائه وصفاته وأفعاله وآياته؛ وأن يحب ويدعى ويشكر ويذكر؛ فالله ﷻ له الكمال في أسمائه وأوصافه وأفعاله؛ ولا بد من ظهور آثارها في العالم؛ فمن أسمائه الرحمن الرحيم؛ وهذا يقتضي مرحوما ورحمة؛ ومن أسمائه المالك الملك المليك؛ وهذا يقتضي وجود ملك ومملوك؛ ومن أسمائه المحسن؛ ويقتضي ذلك وجود الإحسان ومن يحسن إليه من الخلق؛ وهو سبحانه الرزاق؛ ولا بد من وجود الرزق؛ ومن يرزقه في الملك؛ وهو أيضا غفار حليم تواب؛ جواد منان وهاب؛ حفيظ لطيف وكيل رقيب؛ قابض باسط قريب مجيب؛ وهذه الأسماء تقتضي وجود مخلوقات تتعلق بها وآثار تعرف من خلالها؛ فلم يكن بد من وجود متعلقاتها وآثارها وإلا تعطلت الأوصاف وبطلت الأسماء.

ومن ثم كانت حكمة الله ﷻ في وجود الخلائق وابتلائها؛ وظهور الإنسانية واستخلافها؛ فتظهر أنواع الكمالات للموحدين؛ ومعنى التوحيد للخلائق أجمعين؛ ويفهموا حقيقة أمر الله ونهيه؛ ودينه وشرعه؛ وقضائه وقدره؛ وكيف يدبر الأمر ويبرم القضاء؛ ويتصرف في ملكه كيف شاء؛ ويثيب ويعاقب بأنواع الجزاء فيجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته؛ فيوجد ثم أثر عدله لأنه الحَكَم؛ وأثر فضله لأنه المعطي المقيت؛ وأثر حمده ومجده وشكره لأنه الحميد المجيد الشاكر الشكور؛ وأثر لطفه وعفوه وتوبته ومغفرته لأنه اللطيف العفو التواب الغفور؛ فيحمد على ذلك ويشكر؛ ويذكر بالحمد في السماء والأرض؛ يقينا من العباد أنه لا إله الله ولا معبود بحق سواه؛ وأن عبادته تظهر آثار أسمائه وصفاته على تنوعها وكثرتها وعندها تشهد مخلوقاته بأن الله ربها

وفاطرها ومليكها وأنه وحده إلهها ومعبودها [١].

والله ﷻ من حكمته وعدله أنه جعل الإنسان خليفة في أرضه مستأمنا في ملكه؛ لأنه قبل الأمانة حين رفضتها السماوات والأرض والجبال فقال ﷻ: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَٰنُ إِنَّهُۥ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾﴾ الأحزاب:٧٢.

وهنا يظهر مقتضى توحيد العبد لربه في أسمائه وصفاته؛ فالله ﷻ استخلف الإنسان في الأرض؛ وهو معه من فوق عرشه محيط به؛ يتابعه ويراه ويسمعه؛ لكنه بين أن استخلافه في هذه الدار علي وجه الابتلاء والاختبار؛ وتخويله في الأمانة على وجه الترقب والانتظار؛ وجزائه عند الحساب إما إلى جنة وإما إلي نار؛ كما قال رب العزة والجلال: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفُورُ ﴿٢﴾﴾ الملك:٢. وقال ﷻ: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَٰهُ سَمِيعًۢا بَصِيرًا ﴿٢﴾﴾ الإنسان:٢.

وينبغي التنبه إلى أن استخلاف الإنسان في الأرض ليس عن غيبة المستخلِف كما يتوهم من لم يفهم الآيات علي الوجه الصحيح؛ حيث ظن أن الإنسان لو كان خليفة لله في الأرض لاقتضى ذلك معاني النقص في حق الله ﷻ؛ وأن الله ما غاب عن ملكه حتى يستخلف غيره.

وهذا يصح لو كان استخلافا مطلقا في معاني الربوبية؛ لكن المقصود هو استخلاف مقيد على سبيل الابتلاء والامتحان؛ كما أن الاستخلاف وإن اقتضى الغياب بين الناس في العادة؛ إلا أنه في استخلاف الله للإنسان كان السبب

---

(١) شفاء العليل لابن القيم ص١٩٨ بتصرف.

المباشر في وجود عالم الغيب وعالم الشهادة؛ وهذه قضيه كبيرة؛ وحقيقة مثيرة؛ كشفت عنها آيات كثيرة؛ بينتها مفصلة في كتاب منة القدير في توحيد الربوبية ومسائل الإيمان بالقضاء والقدر والحكمة والتدبير.

وهنا أقول وأؤكد أن استخلاف الإنسان في الأرض ترتب عليه تهيئة الكون في مرحلته الأخيرة؛ بحيث يحقق معنى الابتلاء بوجود عالم الغيب والشهادة؛ ولهذا أيضا هيأ الله الإنسان بمدارك محدودة لا يستطيع تجاوزها؛ ومن ثم فإن الغيب والشهادة؛ ليس بالنسبة لعلم الله بخلقه؛ ولكن بالنسبة لعلم الإنسان بمخلوقات ربه؛ وذلك ليظهر مقتضى إيمان العبد بالغيب؛ وتوحيده لله في أسمائه وصفاته؛ فيوحد الله في اسمه العليم؛ وما دل عليه الاسم من وصف العلم؛ وأن علم الله علم مطلق شامل لكل صغيرة وكبيرة في الخلق كما قال الله ﷻ: ﴿عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلۡكَبِيرُ ٱلۡمُتَعَالِ ۝٩﴾ الرعد: ٩.

وفي المقابل يقر الموحد بمحدودية علمه؛ ولا يفتن به مهما بلغ شأنه؛ قال الله ﷻ: ﴿وَمَآ أُوتِيتُم مِّنَ ٱلۡعِلۡمِ إِلَّا قَلِيلٗا ۝٨٥﴾ الإسراء:٨٥. ومطلوب منه أيضا ألا يدعي علم ما لا يخصه مما انفرد الله به؛ كعلم الغيب وأمور التقدير؛ أو الاطلاع على اللوح وما دون فيه من تقرير المصير؛ قال تعالى: ﴿قُل لَّا يَعۡلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ ٱلۡغَيۡبَ إِلَّا ٱللَّهُۚ وَمَا يَشۡعُرُونَ أَيَّانَ يُبۡعَثُونَ ۝٦٥﴾ النمل:٦٥.

وكما وحد العبد ربه في اسمه العليم؛ فإنه مطالب بتوحيده أيضا في اسمه السميع البصير الرقيب الخبير؛ لأن علمه مهما بلغ محدود؛ وحواسه لها حدود وقيود؛ سيحاسب عليها في يوم موعود؛ فمطلوب من جهة الأمر والتكليف والمدح والتشريف أن ينطق بشهادة الحق؛ وأن يترك قول الزور ويتحرى الصدق؛ ليكون وقافا عند حدود مداركه؛ وينسب مطلق الكمال في الوصف

إلى خالقه ومالكه؛ ومن ثم يوحد الله في اسمه السميع؛ البصير؛ الرقيب؛ الخبير؛ المالك؛ الملك؛ المليك؛ قال تعالى: ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ أُو۟لَٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْـُٔولًا ﴿٣٦﴾ ﴾ الإسراء:٣٦.

وعند البخاري من حديث أبي بكرة عن أبيه ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ألا أنبِّئكم بِأكبرِ الكبائِرِ؟ قلنا: بلي يا رسول الله؛ قال: الإِشراك بِالله وعقوق الوالِدينِ؛ وكان متّكِئًا فجلس فقال: ألا وقول الزّورِ وشهادة الزّورِ ألا وقول الزّورِ وشهادة الزّورِ؛ فما زال يقولها حتى قلت: لا يسكت)[(١)].

ومن أجل ذلك أيضا كلف الله الإنسان بالتصديق الجازم لأركان الإيمان؛ وأولها وأعلاها الإيمان بالله وربوبيته وأسمائه وصفاته؛ واستحقاقه وحده توحيد العبودية ومعاني الألوهية؛ فالموحد يجب أن يصدِّق الله في كل خبر عن عالم الغيب؛ وينفذ ما أمره به وشرعه له في عالم الشهادة؛ فالشريعة إنما هي توجيه للعبد في السلوك الأمثل تجاه ما استأمنه الله واسترعاه وخوله وابتلاه؛ والأمانة في الأصل مرد الأمر فيها إلى ربها ومالكها.

وهكذا سيوحد المسلم ربه في أسمائه الحسنى ويعلم أن الله منفرد بها؛ وأن ما منحه من أسماء وخلع عليه من أوصاف إنما كان ذلك بفضله؛ ليشكر الله على نعمه ويوحده في اسمه ووصفه؛ وأنه سبحانه ليس كمثله شيء؛ فلا يتشبه بالله أو يشبه الله بخلقه؛ أو يشبه المخلوق بالخالق؛ لأن الشرك يخرج العبد عن دوره في الحياة إلى منازعة الله في ربوبيته وإلوهيته وتعطيل أسمائه وصفاته؛ فما منحه الله من اسم أو صف ينبغي أن يوحد الله فيه؛ فإن خلع عليه وصف الغنى فلأن الله هو الغني؛ وإن أكرمه بوصف القوة؛ فلأن الله هو القوي؛ وهكذا في

---

(١) البخاري في كتاب الأدب؛ باب عقوق الوالدين من الكبائر٥/ ٢٢٢٩ (٥٦٣١).

كل وصف يناله العبد بفضل الله وكرم؛ه وما أسبغ علينا من نعمه.

وكل ذلك يدفع الموحد إلى توحيد الله في مقتضى أسمائه الحسنى وهي: الرّحمن؛ الرّحِيم؛ الملِك؛ القدّوس؛ السّلام؛ المؤمِن؛ المهيمِن؛ العزِيز؛ الجبّار؛ المتكبِّر؛ الخالِق؛ البارِئ؛ المصوِّر؛ الأوّل؛ الآخِر؛ الظّاهِر؛ الباطِن؛ السّمِيع؛ البصِير؛ المولى؛ النّصِير؛ العفوّ؛ القدِير؛ اللطِيف؛ الخبِير؛ الوِتر؛ الجمِيل؛ الحيِيّ؛ السِّتير؛ الكبِير؛ المتعال؛ الواحِد؛ القهّار؛ الحقّ؛ المبِين؛ القوِيّ؛ المتِين؛ الحيّ؛ القيّوم؛ العلِيّ؛ العظِيم؛ الشّكور؛ الحلِيم؛ الواسِع؛ العلِيم؛ التّواب؛ الحكِيم؛ الغنِيّ؛ الكرِيم؛ الأحد؛ الصّمد؛ القرِيب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولِيّ؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتّاح؛ الشّهيد؛ المقدِّم؛ المؤخِّر؛ الملِيك؛ المقتدِر؛ المسعِّر؛ القابِض؛ الباسِط؛ الرّازِق؛ القاهِر؛ الديّان؛ الشّاكِر؛ المنانّ؛ القادِر؛ الخلاّق؛ المالِك؛ الرّزّاق؛ الوكيل؛ الرّقيب؛ المحسِن؛ الحسيب؛ الشّافِي؛ الرِّفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ السّيِّد؛ الطّيِّب؛ الحكم؛ الأكرم؛ البرّ؛ الغفّار؛ الرّءوف؛ الوهّاب؛ الجواد؛ السّبوح؛ الوارِث؛ الرّبّ؛ الأعلى؛ الإِله.

ولما أدرك الموحدون هذه الحكم وتلك الغايات؛ سعوا في تحقيق مقتضى الأسماء والصفات؛ فجعلوا حياتهم لله؛ وعقدوا قلوبهم على ترك مخالفته ومعاصيه؛ وقد تقدم ذلك بما يغني عن الإعادة.

والقصد أن السير إلى مرضاة الله ﷻ من طريق الأسماءِ والصفات شأنه عجيب؛ لاسيما إذا اقترن بالفهم الصحيح لدور الإنسان في الحياة؛ وأن الله استخلفه استخلافا مقيدا بالخضوع للتكليف وإظهار العبودية؛ والعمل في أرض الله بالإرادة الشرعية؛ وليس كما يفهمه البعض نيابة عن الله في معنى من معاني الربوبية؛ أو مشاركة له في الأسماء والصفات الإلهية؛ أو تخويلا لغيره في إرادته الكونية؛ سبحانه وتعالى أن يتخذ شريكا له في ملكه؛ أو يتخذ لنفسه وليا

من الذل وينعزل عن خلقه.

قال تعالى: ﴿ وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ﴿١١١﴾ ﴾ الإسراء: ١١١.

ومن ثم إذا ظلم الإنسان نفسه وخلع رداء العبودية لينازع ربه في وصف الربوبية؛ أو يشاركه في العلو والكبرياء؛ وعظمة الأوصاف والأسماء؛ فليس للظالم إلا الشقاء والحرمان؛ ودوام العذاب في النيران؛ وليس بعد البعد عن الجنان خسران.

روى أبو داود عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يقول الله ﷻ: الكِبرِياء رِدائِي؛ والعظمة إِزارِي؛ فمن نازعني شيئًا مِنهما أَلقيته فِي جهنّم)[1].

وإذا كانت طبيعة العبد الأمين في علاقته بسيده الذي استودعه أمانة أن يرجع إليه في طلب العون والهداية؛ فإن القرآن جاء بإحياء فطرة التوحيد في نفوس المستخلفين؛ ورد الملك إلى رب العالمين؛ لكي يبقى الإنسان في علاقته بربه دائم الصلة؛ ويرجع علي الدوام إلى الذي خوله؛ ويتوكل على الله في كل مسألة؛ فيقف عند أوامر التكليف وقوف الموقنين الراسخين؛ وحاله في الإيمان كحال القائلين: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾﴾ الفاتحة:٥.

ومن ثم فإن الموحد لله حقا يضع في اعتقاده توحيد الربوبية؛ ويظهِر في سلوكه توحيد العبودية؛ ويعظم الله في أسمائه وصفاته بالقلب واللسان والجوارح؛ ويصرف إليه كل معاني العلو والتوحيد؛ وهذا هو المقصود من دعاء العبادة. قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْحَىُّ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ

(١) أبو داود في اللباس؛ باب ما جاء في الكبر ٤/ ٥٩ (٤٠٩٠)؛ صحيح الجامع (٤٣١١).

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٥)﴾ غافر:٦٥.

وقال سبحانه: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (٦٠)﴾ غافر:٦٠.

وقال أيضا: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (١٢٣)﴾ هود:١٢٣.

وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمر ﵄ أن النبي ﷺ كان يقول عند سفره: (سبحان الذِي سخّر لنا هذا؛ وما كنّا له مقرِنِين؛ وإِنّا إِلى ربِّنا لمنقلِبون؛ اللهمّ إِنّا نسألك فِي سفرِنا هذا البِرّ والتّقوى؛ ومِن العملِ ما ترضى؛ اللهمّ هوِّن علينا سفرنا هذا؛ واطوِ عنّا بعده؛ اللهمّ أنت الصّاحِب فِي السّفرِ؛ والخلِيفة فِي الأهلِ؛ اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن وعثاءِ السّفرِ؛ وكآبةِ المنظرِ؛ وسوءِ المنقلبِ فِي المالِ والأهلِ)[1].

انظر إلى قوله ﷺ والخليفة في الأهل؛ تجد فيه كمال التواضع والافتقار؛ لأن الله لما استخلف النبي ﷺ في أهله واسترعاه فيهم؛ وأودعهم أمانة عنده على سبيل الابتلاء والاختبار؛ كان سلوك النبي ﷺ في المقابل هو طلب العون والدعاء؛ وإظهار مقتضى التوحيد في الأسماء؛ وأن بداية الأمر منه؛ وتمامه عليه؛ ومنتهاه إليه؛ فطلب العون من ربه؛ واعترف له بعجزه؛ واعترف بضعفه في إبقاء الأمانة محفوظة على شرعه؛ فدعا ربه أن يكون خليفته في أهله؛ وأن يعاونه في المحافظة عليهم؛ وكأنه يعيد الأمانة؛ أو الوديعة إلى صاحبها.

وإذا أدرك الموحد ذلك كانت حقيقة توحيده؛ ودعاء العبادة في اعتقاده؛

---

(١) مسلم في الحج؛ باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره ٣/ ٩٧٨(١٣٤٢).

وأقواله وسلوكه بادية في إفراده سبحانه بكماله في خلقه وأمره؛ وقضائه وقدره؛ ووعده ووعيده؛ ومنعه وإكرامه؛ وعدله وفضله؛ وعفوه وإنعامه؛ وسعة حلمه؛ وشدة بطشه؛ وأن الله قد اقتضى كماله المقدس أنه كل يوم هو في شأن؛ فمن جملة شؤونه أن يغفر ذنبا؛ ويفرج كربا؛ ويشفي مريضا؛ ويفك عانيا؛ وينصر مظلوما؛ ويغيث ملهوفا؛ ويجبر كسيرا؛ ويغني فقيرا؛ ويجيب دعوة؛ ويقيل عثرة؛ ويعز ذليلا؛ ويذل متكبرا؛ ويقصم جبارا؛ ويميت ويحيي؛ ويضحك ويبكي؛ ويخفض ويرفع؛ ويعطي ويمنع؛ ويرسل رسله من الملائكة ومن البشر لتنفيذ أوامره؛ وسوق مقاديره التي قدرها إلى مواقيتها التي وقتها؛ وهذا كله لم يكن ليحصل إلا في دار ابتلاء وامتحان؛ واستخلاف للإنسان في الأرض[1].

ويذكر ابن القيم أن يوم الميعاد الأكبر؛ هو يوم مظهر الأسماء والصفات وأحكامها؛ ولهذا يقول سبحانه: ﴿يَوْمَ هُم بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾﴾ غافر:١٦. وقال جل جلاله: ﴿الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَٰنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾﴾ الفرقان: ٢٦. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ ﴿١٩﴾﴾ الانفطار: ١٩. حتى إن الله سبحانه ليتعرف إلى عباده في ذلك اليوم بأسماء وصفات لم يعرفوها في هذه الدار؛ فهو يوم ظهور المملكة العظمى؛ والأسماء الحسنى والصفات العلى.

وتأمل ما أخبر به الله ورسوله ﷺ من شأن ذلك اليوم وأحكامه؛ وظهور عزته تعالى وعظمته؛ وعدله وفضله ورحمته؛ وآثار صفاته المقدسة؛ وكيف أن دار الابتلاء جرى على أهلها أيضا مقتضى الأسماء؛ ثم أعقبها دارا للجزاء

---

(١) شفاء العليل ص٢٤٤ بتصرف.

يجري على أهلها أيضا أحكام الأسماء والصفات.

ومن ثم فإن تعطيل أسمائه وصفاته عن مقتضاها تعطيل لربوبية الله وعزته؛ وملكه وإلوهيته؛ وعدله وحكمته؛ ومن فتح الله له بابا من الفقه في أحكام الأسماء والصفات؛ أدرك بولوجه اختصاصها لآثارها؛ واستحالة تعطيلها؛ وكيف تعلقت بمقتضياتها؟ فإنه بلغ أعظم نعمة؛ وأكبر منة يمن بها الله على عباده؛ وهذا باب عزيز من أبواب الإيمان؛ يفتحه الله على من يشاء؛ ويحرم منه من يشاء[1].

- **حكم تسمية العباد بأسماء الله الحسنى والتعبد بالإضافة إليها.**

حقيقة التسمية بين البشر تعريف الشخص باسم مخصوص يتميز به عن غيره؛ بحيث يتصور الذهن وجوده عند ذكره؛ وهذا فرع عن تعريف الاسم العام؛ وهو ما وضع للدلالة على علم لتمييزه عن غيره؛ أما التسمية في حق الخالق؛ فلا تخضع لأحكامنا؛ لأن الله ﷻ متوحد في اسمه ووصفه؛ ولا يقاس على خلقه بقياس تمثيلي أو شمولي؛ فهو سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء؛ وأسماؤه لا أولية لها ولا آخرية؛ وهي أيضا علمية ووصفية معا.

أما أسماء البشر؛ فقد تحدثنا في دلالة الأسماء على الصفات عن نقطة جوهرية في فهم قضية التسمي بالأسماء؛ وهى أنه لا بد من التمييز بين الاسم ودلالته الوضعية عندما يستعمل في حق المخلوق؛ والاسم ودلالته النقلية عندما يستعمل في حق الخالق؛ فهذه المسألة بالغة الأهمية في فهم قضية توحيد الأسماء والصفات.

ذلك لأن الأصل في التسمي بالاسم بين البشر منذ ولادتهم ارتباطه على

---

(١) اقتبسنا بعض المعاني بصياغة تناسب الموضوع من كلام ابن القيم في الموضع السابق ص٢٤٣.

الدوام بمسماه كعلم بلا وصف؛ أو اسم فارغ من الوصفية؛ فإن استجد الوصف عبرنا عن ذلك بقدر زائد يناسبه؛ فإن دام اقتران الوصف بمسماه؛ ربما ينقلب الوصف اسما في العرف عند البعض؛ وينادى به الشخص كعلم يميزه عن غيره؛ لكنه ما يلبث أن يزول بفناء ذاته وانتقاله إلى الآخرة؛ ومن ثم إن جاز الوصف أو الاسم في حقه فهو مقيد محدود؛ ولا يكون مطلقا أبدا؛ ولذلك من تسمى الملك فلان؛ أو المقدم فلان؛ أو الرقيب فلان؛ أو الكبير فلان؛ سرعان ما يزول عنه الوصف بالتقاعد؛ أو انتقال الدرجة والرتبة؛ أو بحلول الأجل المحتوم؛ فنقول: كان ملكا عادلا؛ أو كان رقيبا ظالما؛ وعند مسلم من حديث صهيب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال في قصة أصحاب الأخدود: (كان مَلِكٌ فِيمن كان قبلكم.. الحديث)[1].

وهنا ترى الحكمة العليا في التزام التسمية الشرعة؛ فإذا مات الشخص مهما بلغ في الوصف؛ فلا يحمل معه في قبره إلا ما قدم من صالح عمله بعد أن زال عن الدنيا باسمه ووصفه؛ وأشرف أعماله التي يقدمها لنفعه؛ عبودية ربه وتوحيده لله ﷻ فيها؛ ولهذا من أحب الأسماء عبد الله وعبد الرحمن، وهي صفته من يوم ولادته إلى يوم مماته.

وقد ذكرنا أن العرب كان من شأنهم أن يسموا أولادهم بأسماء الجماد والحيوان لما يرون فيها من بعض الصفات النبيلة كتسميتهم صخرا أو حربا؛ أو أسدا أو كلبا؛ أو جحشا أو كعبا؛ وهم يقصدون بهذه التسمية في المقام الأول تمييز الشخص عن غيره لأنه لا بد لكل فرد من اسم يميزه بالعلمية؛ ويتطلعون أيضا أن تتحقق فيه الوصفية التي تضمنها الاسم مستقبلا؛ ولما جاء الإسلام

---

(١) مسلم في الزهد والرقائق؛ باب قصة أصحاب الأخدود ٤/ ٢٢٩٩ (٣٠٠٥).

أدب المسلمين في أسمائهم وأسماء أبنائهم فشرع لهم آدابا وأحكاما ينبغي مراعاتها؛ فالتسمية حين الولادة حق مشروع للأب دون الأم.

قال ابن القيم رحمه الله: (التسمية حق للأب لا للأم؛ وهذا مما لا نزاع فيه بين الناس؛ وأن الأبوين إذا تنازعا في تسمية الولد فهي للأب؛ كما أنه يدعى لأبيه لا لأمه فيقال: فلان ابن فلان؛ قال تعالى: ﴿ ٱدْعُوهُمْ لِآبَآئِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ الأحزاب:٥)[١].

ولما كان الإنسان يوم ولادته لا حول له ولا قوة في تسميته؛ أمر النبي ﷺ الآباء بالإحسان إلى أولادهم؛ وأن يتخيروا أحب الأسماء لهم؛ روى مسلم من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أحبّ أسمائِكم إِلى الله عبد الله وعبد الرّحمن)[٢].

ويلتحق بهذين الاسمين ما كان مثلهما كعبد الرحيم؛ وعبد الملك؛ وعبد الصمد؛ وسائر الأسماء الحسنى[٣].

وعند البخاري من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أنه قال: (ولِد لِرجلٍ مِنّا غلامٌ؛ فسمّاه القاسِم؛ فقالتِ الأنصار: لا نكنِيك أبا القاسِمِ؛ ولا ننعِمك عينًا؛ فأتى النّبِيّ ﷺ فقال: يا رسول الله ولِد لي غلامٌ فسمّيته القاسِم؛ فقالتِ الأنصار: لا نكنِيك أبا القاسِمِ؛ ولا ننعِمك عينًا؛ فقال النّبِيّ ﷺ : أحسنتِ الأنصار؛ سمّوا بِاسمِي؛ ولا تكنّوا بِكنيتِي؛ فإِنّما أنا قاسِمٌ)[٤].

---

(١) تحفة المودود بأحكام المولود ص١٣٥.
(٢) مسلم في كتاب الأدب؛ باب النهي عن التكني بأبي القاسم ٣/ ١٦٨٢ (٢١٣٢).
(٣) انظر تحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي للمباركفوري ٨/ ١٠٠.
(٤) البخاري في فرض الخمس؛ باب قول الله تعالى فأن لله خمسه وللرسول ٣/ ١١٣٤ (٢٩٤٧).

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي وهب الجشمي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (تسمّوا بِأسماءِ الأنبِياءِ؛ وأحبّ الأسماءِ إِلى الله عبد الله وعبد الرّحمنِ؛ وأصدقها حارِثٌ وهمّامٌ؛ وأقبحها حربٌ ومرّة) [1].

أما المكروه من الأسماء والمحرم؛ فقد ذكر ابن حزم الأندلسي اتفاق العلماء على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد العزى؛ وعبد هبل؛ وعبد عمرو؛ وعبد الكعبة؛ وما أشبه ذلك؛ فلا تحل التسمية بعبد علي؛ ولا عبد الحسين؛ ولا عبد الكعبة [2].

وروى مسلم من حديث سمرة بن جندب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أحبّ الكلامِ إِلى الله أربعٌ؛ سبحان الله؛ والحمد لله؛ ولا إِله إِلاّ الله؛ والله أكبر؛ لا يضرّك بأيِّهِنّ بدأت؛ ولا تسمِّينّ غلامك يسارًا؛ ولا رباحًا؛ ولا نجِيحًا؛ ولا أفلح؛ فإِنّك تقول: أثمّ هو؟ فلا يكون؛ فيقول: لا إِنّما هنّ أربعٌ فلا تزِيدنّ عليّ) [3].

قال ابن القيم رحمه الله: (وفي معنى هذا مبارك؛ ومفلح؛ وخير؛ وسرور؛ ونعمة؛ وما أشبه ذلك؛ فإن المعنى الذي كره له النبي ﷺ التسمية بتلك الأربع موجود فيها؛ فإنه يقال أعندك خير؟ أعندك سرور؟ أعندك نعمة؟ فيقول: لا؛ فتشمئز القلوب من ذلك وتتطير به؛ وتدخل في باب المنطق المكروه.. وفيه

---

(١) أبو داود في كتاب الأدب؛ باب في تغيير الأسماء ٤/ ٢٨٧(٤٩٥٠)؛ الأدب المفرد (٨١٤).

(٢) تحفة المودود ص ١١٣؛ قال ابن القيم في التعقيب على رأي ابن حزم: (أما قوله أنا ابن عبد المطلب فهذا ليس من باب إنشاء التسمية بذلك؛ وإنما هو باب الإخبار بالاسم الذي عرف به المسمى دون غيره؛ والأخبار بمثل ذلك على وجه تعريف المسمى لا يحرم.. فباب الإخبار أوسع من باب الإنشاء؛ فيجوز ما لا يجوز في الإنشاء) انظر السابق ص١١٤.

(٣) مسلم في كتاب الأدب؛ باب كراهة التسمية بالأسماء القبيحة وبنافع ونحوه٣/ ١٦٨٥ (٢١٣٧).

معنى آخر يقتضي النهي؛ وهو تزكية النفس؛ بأنه مبارك ومفلح؛ وقد لا يكون كذلك)[١].

ومن سوء الأدب في التسمية التسمية بأسماء الشياطين كخنزب؛ والولهان والأعور؛ والأجدع؛ ومنها أسماء الفراعنة والجبابرة كفرعون؛ وقارون؛ وهامان؛ ومنها أسماء الملائكة كجبرائيل؛ وميكائيل؛ وإسرافيل؛ فإنه يكره تسمية الآدميين بها؛ ومنها الأسماء التي لها معان تكرهها النفوس ولا تلائمها كحرب؛ ومرة؛ وكلب؛ وحية؛ وأشباهها[٢].

وإذا لم يحسن الأب تسمية ولده فعلى الولد بعد بلوغ الرشد أن يغير اسمه؛ لأن الاسم كما يدعى به الشخص في الدنيا؛ فإنه يدعى به يوم القيامة؛ فإن كان الاسم يؤذي النفس في الدنيا فهو في الآخرة من باب أولى؛ والصواب الذي دلت عليه السنة الصحيحة الصريحة ونص عليه الأئمة كالبخاري وغيره؛ أن المرء يدعى لأبيه في الدنيا والآخرة؛ وليس كما يظن البعض أنه يدعى بأمه يوم القيامة.

روى مسلم من حديث عبد الله بن عمر ﵄ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا جمع الله الأَوّلِين والآخِرِين يوم القِيامةِ؛ يرفع لِكلِّ غادِرٍ لِواءٌ؛ فقِيل: هذِهِ غدرة فلانِ بنِ فلانٍ)[٣].

ولا حرج في تغيير الاسم لأن النبي ﷺ فعل ذلك وأمر به؛ روى مسلم من حديث عبد الله بن عمر ﵄: (أَنّ ابنةً لِعمر كانت يقال لها عاصِية؛ فسمّاها

(١) تحفة المودود ص١١٦.

(٢) السابق ص١١٧ بتصرف.

(٣) مسلم في الجهاد والسير؛ باب تحريم الغدر ٣/ ١٣٥٩ (١٧٣٥).

رسول الله ﷺ جميلة)[١].

وروى أيضا من حديث زينب بنت أم سلمة أنها قالت: (كان اسمِي برّة فسمّانِي رسول الله ﷺ زينب؛ قالت: ودخلت عليهِ زينب بِنت جحشٍ واسمها برّة فسمّاها زينب)[٢].

وروى البخاري من حديث سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده رضي الله عنه أن أتى النبي ﷺ: (فقال: ما اسمك؛ قال حزنٌ؛ قال: أنت سهلٌ؛ قال: لا أغيِّر اسمًا سمّانِيهِ أبِي؛ قال ابن المسيّبِ: فما زالتِ الحزونة فِينا بعد)[٣].

وقال أبو داود رحمه الله بعد أن أورد هذا الحديث: (وغير النبي ﷺ اسم العاص وعزيز؛ وعتلة؛ وشيطان؛ والحكم؛ وغراب؛ وحباب؛ وشهاب؛ فسماه هشاما؛ وسمى حربا سلما؛ وسمى المضطجع المنبعث؛ وأرضا تسمى عفرة سماها خضرة؛ وشعب الضلالة سماه شعب الهدى؛ وبنو الزنية سماهم بني الرشدة؛ وسمى بني مغوية بني رشدة؛ قال أبو داود: تركت أسانيدها للاختصار)[٤].

قال ابن القيم رحمه الله: (ومما يمنع تسمية الإنسان به أسماء الرب تبارك وتعالى؛ فلا يجوز التسمية بالأحد والصمد ولا بالخالق ولا بالرازق؛ وكذلك سائر الأسماء المختصة بالرب تبارك وتعالى؛ ولا تجوز تسمية الملوك بالقاهر والظاهر كما لا يجوز تسميتهم بالجبار والمتكبر والأول والآخر والباطن

---

(١) مسلم في كتاب الأدب؛ باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن ٣/ ١٦٨٧ (٢١٣٩).

(٢) الموضع السابق حديث رقم (٢١٤٢).

(٣) البخاري في كتاب الأدب؛ باب اسم الحزن ٥/ ٢٢٨٨ (٥٨٣٦)؛ والحزونية الغلظة.

(٤) سنن أبي داود ٤/ ٢٨٩.

وعلام الغيوب)[1].

وقد ثبت عند أبي داوود وصححه الألباني من حديث شريح بن هانئ: (أنّه لمّا وفد إلى رسول الله ﷺ مع قومِهِ سمِعهم يكنونه بِأبِي الحكمِ فدعاه رسول الله ﷺ فقال: إِنّ الله هو الحكم وإِليهِ الحكم فلم تكنى أبا الحكمِ؛ فقال: إِنّ قومِي إِذا اختلفوا فِي شيءٍ أتونِي فحكمت بينهم فرضِي كِلا الفرِيقينِ؛ فقال رسول الله ﷺ: ما أحسن هذا فما لك مِن الولدِ؟ قال لي شريحٌ ومسلمٌ وعبد الله؛ قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريحٌ؛ قال: فأنت أبو شريح)[2].

ومن المحرم أيضا التسمية بملك الملوك؛ وسلطان السلاطين؛ وشاهنشاه؛ وقد روى مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أخنع اسمٍ عِند الله رجلٌ تسمّى ملِك الأملاكِ)[3]. وفي رواية أخرى عنده قال: (أغيظ رجلٍ على الله يوم القِيامةِ؛ وأخبثه وأغيظه عليهِ؛ رجلٌ كان يسمّى ملِك الأملاكِ؛ لا ملِك إِلاّ الله)[4].

قال بن القيم: (وفي معنى ذلك كراهية التسمية بقاضي القضاء؛ وحاكم الحكام؛ فإن حاكم الحكام في الحقيقة هو الله؛ وقد كان جماعة من أهل الدين والفضل يتورعون عن إطلاق لفظ قاضي القضاة وحاكم الحكام قياسا على ما يبغضه الله ورسوله من التسمية بملك الأملاك؛ وهذا محض القياس؛ وكذلك تحرم التسمية بسيد الناس؛ وسيد الكل؛ كما يحرم سيد ولد آدم؛ فان هذا ليس لأحد إلا لرسول الله وحده؛ فهو سيد ولد آدم؛ فلا يحل لأحد أن يطلق على

---

(١) تحفة المودود ص١٢٥.

(٢) أبو داود في الأدب؛ باب في تغيير الاسم القبيح ٤/ ٢٨٩ (٤٩٥٥)؛ الأدب المفرد (٨١١).

(٣) مسلم في كتاب الآداب؛ باب تحريم التسمي بملك الأملاك وبملك الملوك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).

(٤) الموضع السابق.

غيره ذلك)[١].

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن الشخير ﵁ أنه قال: (انطلقت في وفدِ بني عامرٍ إلى رسولِ الله ﷺ فقلنا: أنت سيِّدنا؛ فقال: السَّيِّد الله؛ قلنا: وأفضلنا فضلاً؛ وأعظمنا طولاً؛ فقال: قولوا بِقولِكم أو بعضِ قولِكم ولا يستجرِينّكم الشّيطان)[٢].

ولا ينافي هذا قوله: أنا سيد ولد آدم؛ فإن هذا إخبار منه عما أعطاه الله من سيادة النوع الإنساني وفضله وشرفه عليهم[٣].

قال ابن القيم: (وأما الأسماء التي تطلق عليه وعلى غيره كالسميع والبصير والرءوف والرحيم؛ فيجوز أن يخبر بمعانيها عن المخلوق؛ ولا يجوز أن يتسمى بها على الإطلاق؛ بحيث يطلق عليه كما يطلق على الرب تعالى)[٤].

ومن ثم لا يجوز تسمية الإنسان باسم من أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة على إطلاق الاسم؛ ولا يتعبد بالتسمي لاسم لم يسم الله نفسه به؛ ولا يتعبد لاسم ذكره الله مقيدا، فيطلقه هو اختصارا في تعبده فيوهم النقص؛ لأن الله حذرنا من تسميته بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة نبيه ﷺ قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف:١٨٠.

وينبغي التنبه إلى أن التعبد لله بالإضافة لأسمائه الحسنى من آداب دعاء

---

(١) تحفة المودود ص١١٥.

(٢) أبو داود في كتاب الأدب ٤/ ٢٥٤ (٤٨٠٦)؛ وانظر صحيح أبي داود ٣/ ٩١٢(٤٠٢١).

(٣) تحفة المودود ص١٢٦ بتصرف.

(٤) السابق ص١٢٧.

العبادة وتوحيد العبودية لله ﷻ. قال ابن تيمية: (شريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده تعبيد الخلق لربهم كما سنه رسول الله ﷺ ؛ وتغيير الأسماء الشركية إلى الأسماء الإسلامية والأسماء الكفرية إلى الأسماء الإيمانية؛ وعامة ما سمى به النبي عبد الله وعبد الرحمن؛ كما قال تعالى: ﴿قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠. فإن هذين الاسمين هما أصل بقية أسماء الله تعالى؛ وكان شيخ الإسلام الهروي قد سمى أهل بلده بعامة أسماء الله الحسنى؛ وكذلك أهل بيتنا غلب على أسمائهم التعبيد لله كعبد الله؛ وعبد الرحمن؛ وعبد الغني؛ والسلام؛ والقاهر؛ واللطيف؛ والحكيم؛ والعزيز؛ والرحيم؛ والمحسن؛ والأحد؛ والواحد؛ والقادر؛ والكريم؛ والملك؛ والحق. وقد ثبت في صحيح مسلم عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: "أحب الأسماء إلى الله؛ عبد الله؛ وعبد الرحمن؛ وأصدقها حارث وهمام؛ وأقبحها حرب ومرة". وكان من شعار أصحاب رسول الله ﷺ معه في الحروب؛ يا بني عبد الرحمن؛ يا بني عبد الله؛ يا بني عبيد الله؛ كما قالوا ذلك يوم بدر وحنين والفتح والطائف؛ فكان شعار المهاجرين يا بني عبد الرحمن؛ وشعار الخزرج يا بني عبد الله؛ وشعار الأوس يا بني عبيد الله) [1].

- **خطورة الشرك في الدعاء والعلة في كون الشرك ظلما عظيما.**

من الأمور المهلكة؛ والكبائر الموبقة؛ أن يجعل الإنسان شريكا لله في الربوبية والعبودية والأسماء والصفات؛ قال تعالى: ﴿إِنَّهُۥ مَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدۡ حَرَّمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ ٱلۡجَنَّةَ وَمَأۡوَىٰهُ ٱلنَّارُۖ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنۡ أَنصَارٖ ٧٢﴾ المائدة:٧٢.

---

(١) كتب ورسائل وفتاوى ابن تيمية في العقيدة ١/ ٣٧٩.

وروى البخاري من حديث ابن مسعود ﷺ أنه قال: (سألت رسول الله ﷺ: أيّ الذّنبِ عِند الله أكبر؟ قال: أن تجعل لله نِدًّا وهو خلقك)[1].

وأصل الشرك التشارك في شيء؛ أو مخالطة الشريكين؛ والشريك المشارك؛ وشاركت فلانا صرت شريكه؛ وأشرك بالله جعل له شريكا فيما انفرد به؛ والشرك بالله مبناه على منازعة الله في أوصافه بالتشبيه[2].

وانطلاقا من المعاني والمدلولات اللغوية لكلمة الشرك في الأصول القرآنية والنبوية والتي ترجع إلى الشراكة والمشابهة بين اثنين أو أكثر في وصف من الأوصاف، فإن الشرك بالله يرجع في حقيقته إلى ثلاثة أصناف أو أنواع هي أسباب الشرك الحقيقية:

السبب الأول: التشبه بالخالق، وهو السبب في شرك الربوبية، ومبناه على طلب العلو الذاتي والاستكبار، وعدم الافتقار إلى رب العزة والجلال، والتشبه بالله في العلو والكبرياء، وتأليه النفس بالاستعلاء، ودعوة الناس إلى الخضوع له والذكر لاسمه ووصفه بالمدح والثناء والتعظيم والإطراء.

وهذا الشرك في الربوبية هو الذي نفاه الله عن عيسى عليه السلام وبرأه منه؛ وبين أنه عبد لله لا يستنكف عن توحيد العبودية.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ءَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ٱتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَٰهَيْنِ مِن دُونِ ٱللَّهِۖ قَالَ سُبْحَٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيٓ أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّۚ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥۚ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَآ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَۚ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَآ أَمَرْتَنِي بِهِۦٓ أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْۚ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْۖ فَلَمَّا

(١) البخاري في التفسير؛ باب قوله تعالى: فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون ٤/ ١٦٢٦ (٤٢٠٧).

(٢) لسان العرب ١٠/ ٤٤٨؛ كتاب العين ٥/ ٢٩٣؛ والمغرب ١/ ٤٤١.

﴿تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (١١٧) إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ المائدة:١١٦/ ١١٨.

قال ابن القيم: (وأما في جانب التشبه به، فمن تعاظم وتكبر ودعا الناس إلى إطرائه في المدح والتعظيم والخضوع والرجاء، وتعليق القلب به خوفا ورجاء والتجاء واستعانة، فقد أشرك بالله ونازعه في ربوبيته وإلهيته، وهو حقيق بأن يهينه غاية الهوان، ويذله غاية الذل، ويجعله تحت أقدام خلقه، وفي الصحيح عنه قال يقول الله ﷻ: "العظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني واحدا منهما عذبته"(١). وإذا كان المصور الذي يصنع الصورة بيده من أشد الناس عذابا يوم القيامة لتشبه بالله في مجرد الصنعة، فما الظن بالتشبه بالله في الربوبية والإلهية، كما قال النبي ﷺ: "أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون(٢)، يقال لهم: أحيوا ما خلقتم"(٣).

وفي الصحيحين عنه أنه ﷺ قال: "قال الله: ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقي، فليخلقوا ذرة، فليخلقوا شعيرة"(٤). فنبه بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منهما وأكبر، والمقصود أن هذا حال من تشبه به في صنعة صورة، فكيف حال من تشبه به في خواص ربوبيته وإلهيته؟)(٥).

---

(١) رواه مسلم في البر والصلة والأدب، باب تحريم الكبر ٤/ ٢٠٢٣ (٢٦٢٠).

(٢) رواه البخاري في كتاب اللباس، باب عذاب المصورين يوم القيامة ٥/ ٢٢٢٠ (٥٦٠٦).

(٣) روى البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال لهم أحيوا ما خلقتم)، انظر صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى {والله خلقكم وما تعملون ٦/ ٢٧٤٧ (٧١١٩)، وصحيح مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان ٣/ ١٦٦٩ (٢١٠٨).

(٤) البخاري في التوحيد، باب قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون ٦/ ٢٧٤٧ (٧١٢٠).

(٥) الجواب الكافي لابن القيم ص٩٥ نشر دار الكتب العلمية؛ بيروت.

السبب الثاني: تشبيه المخلوق بالخالق، وهو السبب في شرك العبادة ومبناه على الغلو في تعظيم المخلوق وإعطاؤه منزلة فوق منزلته، حتى جعلوا فيه حظا من الإلهية، وشبهوه بالله سبحانه، وهذا هو التشبيه الواقع في سائر الأمم، وهو الذي أبطله الله سبحانه وحذر العباد منه، وبعث رسله وأنزل كتبه بإنكاره والرد على أهله، فهو سبحانه نهى عن تشبيه غيره به، وحرم على العباد أن يجعلوا غيره مثيلا له، وندا له وشبها نظيرا.

قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ أَنَّ ٱلْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ ﴾ البقرة:١٦٥.

قال ابن القيم: (حقيقة الشرك هو التشبه بالخالق والتشبيه للمخلوق به، هذا هو التشبيه في الحقيقة، لا إثبات صفات الكمال التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسوله ﷺ، فعكس من نكس الله قلبه وأعمى عين بصيرته الأمر، وجعل التوحيد تشبيها، والتشبيه تعظيما وطاعة، فالمشرك مشبه للمخلوق بالخالق في خصائص الإلهية، فإن من خصائص الإلهية التفرد بملك الضر والنفع والعطاء والمنع، وذلك يوجب تعليق الدعاء والخوف والرجاء والتوكل به وحده، فمن علق ذلك بمخلوق فقد شبهه بالخالق، وجعل من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا أفضل من غيره، تشبيها بمن له الأمر كله، فأزمة الأمور كلها بيديه، ومرجعها إليه، فما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، لا مانع لما أعطى، ولا معطى لما منع، بل إذا فتح لعبده باب رحمته لم يمسكها أحد، وإن أمسكها عنه لم يرسلها إليه أحد، فمن أقبح التشبيه تشبيه

هذا العاجز الفقير بالذات بالقادر الغني بالذات)[١].

السبب الثالث: تشبيه الخالق بالمخلوق، وهو السبب في شرك الأسماء والصفات، وهو الذي وقع فيه المتكلمون الجهمية وخالفوا فيه الفطرة الإنسانية، وظنوا أن نصوص القرآن والسنة تدل عليه، وأنها نصوص توهم التشبيه والجسمية، فبالغوا في نفي ما توهموه من التشبيه بالتأويل الباطل، وتحريف الكلم عن مواضعه، وصرفه عن حقائقه بالمجازات والمجازفات وغرائب اللغات.

قال ابن القيم: (ليس في الأمم المعروفة أمة جعلته سبحانه مثلا لشيء من مخلوقاته، فجعلت المخلوق أصلا وشبهت به الخالق، فهذا لا يعرف في طائفة من طوائف بني آدم، وإنما تشبيه المخلوق بالخالق هو المعروف في طوائف أهل الشرك غلوا فيمن يعظمونه ويحبونه حتى شبهوه بالخالق، وأعطوه خصائص الإلهية، بل صرحوا أنه إله، وأنكروا جعل الآلهة إلها واحدا)[٢].

والمشركون منذ القدم صرحوا في المخلوق الذي ألهوه وشبهوه بالخالق أنه إله معبود، يرجى ويخاف ويعظم، ويسجد له، ويحلف باسمه، وتقرب له القرابين إلى غير ذلك من خصائص العبادة التي لا تنبغي إلا لله تعالى، فكل مشرك مشبه لإلهه ومعبوده بالله سبحانه، وإن لم يشبهه به من كل وجه، حتى إن الذين كفروا وصفوه سبحانه بالنقائص والعيوب ووصفوا المخلوق الذي عظموه بالكمال[٣].

---

(١) المصدر السابق ص٩٤.

(٢) إغاثة اللهفان لابن القيم ٢/ ٢٢٦.

(٣) المصدر السابق ٢/ ٢٢٧ بتصرف.

قال تعالى: ﴿ لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓاْ إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُواْ وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنۢبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُواْ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ﴾ آل عمران:١٨١. وقال: ﴿ أَلَكُمُ ٱلذَّكَرُ وَلَهُ ٱلْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ ﴿٢٢﴾ إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ ۚ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ ﴿٢٣﴾ ﴾ النجم:٢١/ ٢٣.

ومن ثم فإنه لم يكن في الأمم من مثله بخلقه، وجعل المخلوق أصلا يقاس عليه الخالق ويشبه به، وإنما كان التمثيل والتشبيه في سائر الأمم أنهم شبهوا المخلوق بالخالق وشبهوا أوثانهم ومعبوداتهم بالله في الإلهية.

وهذا التشبيه هو أصل عبادة الأصنام فأعرض أهل الكلام من الجهمية عنه وعن بيان بطلانه، وصرفوا مجادلاتهم العقلية ونهاية إقدامهم إلى إنكار تشبيه الخالق بالمخلوق الذي لم تعرفه أمة من الأمم، وبالغوا فيه حتى عطلوا حقائق الأسماء والصفات وحرفوها عن مواضعها ونفوا عن الله صفات الكمال.

وهذا موضع مهم نافع جدا يعرف به الفرق بين ما نزه الرب سبحانه نفسه عنه من التشبيه، وذم به المشركين المشبهين العادلين به خلقه، وبين ما ينفيه الجهمية المعطلة من صفات كماله بحجة نفي التشبيه عن الله، ويزعمون أن ما ورد من نفي التشبيه في القرآن هو ما أرادوه من تعطيل الصفات؛ وحقيقة الأمر أن القرآن مملوء من إبطال تشبيه المخلوق بالخالق وأن يكون في المخلوقات ما يشبه الرب تعالى أو يماثله، فهذا هو الذي قصد بالقرآن إبطالا لما عليه المشركون والمشبهون العادلون بالله تعالى غيره [1].

---

(١) المصدر السابق ٢/ ٢٢٨ بتصرف.

وقال: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ۗ وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ أَنَّ ٱلْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ ﴾ البقرة:١٦٥.

هؤلاء جعلوا المخلوق مماثلا للخالق، فالند الشبه، يقال: فلان ند فلان ونديده، أي مثله وشبهه، ومنه ما رواه النسائي وصححه الشيخ الألباني: (أَن يَهُودِيّا أَتَى النبِيَّ ﷺ فَقَال: إِنكُمْ تُنَدِّدُون، وَإِنكُمْ تُشْرِكُون تَقُولون: مَا شَاءَ اللهُ وشئت، وَتَقُولون: وَالكَعْبَةِ، فَأَمَرَهُمُ النبِيُّ ﷺ إِذا أَرَادُوا أَن يَحْلفُوا أَن يَقُولوا: وَرَبِّ الكَعْبَةِ، وَيَقُولون: مَا شَاءَ اللهُ، ثمَّ شئت)[1].

وعند أحمد في المسند من حديث ابْن عَباس رضي الله عنه: (أَن رَجُلا قَال: يَا رَسُول الله، مَا شَاءَ اللهُ وشئت، فَقَال: جَعَلتَنِي لله عَدْلا، بَل مَا شَاءَ اللهُ وَحْدَهُ)[2]. فالذي أنكره الله سبحانه عليهم هو تشبيه المَخلوق به حتى جعلوه ندا لله تعالى يعبدونه كما يعبدون الله، فأنكر هذا التشبيه عليهم، وهو أصل عبادة الأصنام.

ونظير هذا قوله سبحانه: ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ ٱلظُّلُمَٰتِ وَٱلنُّورَ ۖ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾ ﴾ الأنعام:١. أي يعدلون به غيره، فيجعلون له من خلقه عدلا وشبها. والعدل التسوية، يقال: عدل الشيء بالشيء إذا سواه به، ومعنى يعدلون به يشركون به غيره، يقال: عدل الكافر بربه عدلا وعدولا إذا سوى به غيره فعبده، ويقال: عدلت الشيء بالشيء

---

(١) رواه النسائي في كتاب الأيمان والنذور، باب الحلف بالكعبة ٣/ ١٢٤ (٤٧١٤)، وصححه الشيخ الألباني، انظر السلسلة الصحيحة (١٣٦).

(٢) رواه أحمد في المسند ١/ ٢٨٣ (٢٥٦١)، وابن أبي شيبة في المصنف ٦/ ٧٤ (٢٩٥٧٣)، وصححه الألباني، انظر السلسلة الصحيحة (١٣٩).

أعدله عدو لا إذا ساويته به(١).

ومثله قول الله تعالى عن هؤلاء المشبهين الذين شبهوا المخلوق بالخالق يقولون في النار لآلهتم: ﴿تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٍ ٩٧ إِذۡ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ٩٨﴾ الشعراء:٩٧/ ٩٨. فاعترفوا أنهم كانوا في أعظم الضلال وأبينه، إذ جعلوا لله شبها وعدلا من خلقه سووهم به في العبادة والتعظيم.

وقال تعالى: ﴿رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا فَٱعۡبُدۡهُ وَٱصۡطَبِرۡ لِعِبَٰدَتِهِۦۚ هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ٦٥﴾ مريم:٦٥. أي شبيها ومماثلا وهو من يساميه، وذلك نفي عن المخلوق أن يكون مشابها للخالق ومماثلا له بحيث يستحق العبادة والتعظيم، ولم يقل سبحانه هل تعلمه سميا أو مشبها لغيره؛ فإن هذا لم يقله أحد؛ بل المشركون المشبهون جعلوا بعض المخلوقات مشابها له مساميا وندا وعدلا؛ فأنكر عليهم هذا التشبيه والتمثيل(٢).

ومن هنا يعلم أن إثبات صفات الكمال التي أثبتها الله لنفسه في كتابه وفي سنة رسوله ﷺ لا يتضمن التشبيه والتمثيل؛ لا بالكاملين من الخلق؛ ولا بالناقصين، وأن نفي تلك الصفات يستلزم تشبيهه بأنقص الناقصين، فانظر إلى الجهمية وأتباعهم جاءوا إلى التشبيه المذموم؛ وهو تشبيه المشركين الذي بني على تشبيه المخلوق الخالق؛ فأعرضوا عنه صفحا، وجاءوا إلى الكمال والمدح الذي وصف الله به نفسه فجعلوه تشبيها وتمثيلا؛ عكس ما يثبته القرآن وجاء به من كل وجه(٣).

---

(١) انظر لسان العرب ١١/ ٤٣٦، وتهذيب اللغة ٢/ ١٢٥.
(٢) إغاثة اللهفان لابن القيم ٢/ ٢٣٠ بتصرف.
(٣) المصدر السابق ٢/ ٢٣١ بتصرف.

ومن خطورة الشرك أنه ينفي حقيقة الواحدية؛ والواحدية صفة الواحد، وهو اسم لله سبحانه ينفي التعدد والمثلية، فالله ﷻ واحد لا شريك يماثله، ولا هو ثالث ثلاثة كما زعم النصارى، بل هو واحد قائم بنفسه لا يفتقر إلى غيره أزَلا وأبَدا، وهو الكامل في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله.

قال تعالى: ﴿يَٰٓأَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ لَا تَغۡلُواْ فِي دِينِكُمۡ وَلَا تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلۡحَقَّۚ إِنَّمَا ٱلۡمَسِيحُ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلۡقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرۡيَمَ وَرُوحٞ مِّنۡهُۖ فَـَٔامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۖ وَلَا تَقُولُواْ ثَلَٰثَةٌۚ ٱنتَهُواْ خَيۡرٗا لَّكُمۡۚ إِنَّمَا ٱللَّهُ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ سُبۡحَٰنَهُۥٓ أَن يَكُونَ لَهُۥ وَلَدٞۘ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلٗا ١٧١﴾ النساء:١٧١.

كما أن وجود عيسى عليه السلام أو وجود المخلوقات التي أُلهت لم يزده كمالا كان مفقودا، أو يزيل عنه نقصا كان موجودا، فالوحدانية قائمة على معنى الغنى بالنفس والانفراد بكمال الوصف.

قال تعالى: ﴿رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا فَٱعۡبُدۡهُ وَٱصۡطَبِرۡ لِعِبَٰدَتِهِۦۚ هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ٦٥﴾ مريم:٦٥. فهو سبحانه وحده الذي خلق الخلق بلا معين؛ ولا ظهير، ولا وزير ولا مشير، ومن ثم فإنه وحده المنفرد بالملك، وليس لأحد في ملكه شرك، ومن سوى بين الله وبين أحد من خلقه وجعله شريكا له في صفته أو فعله فقد عطل وصف الواحدية التي انفرد بها رب العزة والجلال.

ومعلوم أن الذي علا بذاته وارتفع ارتفاعا مطلقا فوق الكل ينفرد بالوحدانية والعلو والعظمة والمجد والرفعة بدلالة اللزوم، والله ﷻ واحد في علوه، مستو على عرشه، بائن من خلقه، لا شيء من ذاته في خلقه، ولا خلقه في شيء من ذاته، يعلم أعمالهم، ويسمع أقوالهم، ويرى أفعالهم، ولا تخفى عليه

منهم خافية.

ومن خطورة الشرك أيضا أنه ينفي حقيقة الأحدية؛ والأحدية وصف الأحد؛ وهو اسم لله سبحانه ينفي الشبيه بالكلية، فهو المنفرد بذاته ووصفه؛ المباين لغيره، كما بين في معنى الأحدية أنه لم يكن له كفوا أحد وأنه لا سمي له.

قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝١ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝٤﴾ الإخلاص:١/ ٤. وقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝١١﴾ الشورى:١١.

والأحدية هي الانفراد ونفي الشبيه بالكلية وتعني انفراده سبحانه بذاته وصفاته وأفعاله عن الأقيسة والقواعد والقوانين التي تحكم ذوات المخلوقين وصفاتهم وأفعالهم، وانفراده سبحانه عن كل شيء من أوصاف المخلوقين يكون بجميع ما ثبت له من أوصاف الكمال، فالأحد هو المنفرد الذي لا شبيه له فنحكم على كيفية أوصافه من خلاله، ولا يستوي مع سائر الخلق فيسري عليه قانون أو قياس أو قواعد تحكمه كما تحكمهم، لأنه المتصف بالتوحيد المنفرد عن أحكام العبيد، فلا شبيه يدانيه ولا نظير يساويه، وهو منفرد بكل معاني الكمال، متوحد منزه عن النقائص والعيوب التي تنافي معاني الإلوهية والربوبية، فتعالى في أحديته عن الشريك والظهير والولي والنصير، وتعالى في كمال حياته وقوميته ومشيئته وقدرته، وتعالى في كمال حكمته وحجته، وتعالى في كمال علمه عن الغفلة والنسيان، وعن ترك الخلق سدى دون غاية لخلق الجن والإنسان.

ومن خطورة الشرك أنه ينفي حقيقة الوترية؛ والوترية وصف الوتر وهو اسم لله سبحانه ينفي الشفعية والزوجية فالله تعالى وتر انفرد عن خلقه بالوترية

فجعلهم على معنى الشفعية والزوجية، بحيث لا تعتدل المخلوقات ولا تستقر إلا بالزوجية، ولا تهنأ على الفردية والوترية، فالرجل لا يهنأ إلا بزوجته، ولا يشعر بالسعادة إلا مع أسرته، والتوافق بين محبتهم ومحبته، فيراعى في قراره ضروريات أولاده وزوجته.

ولا يمكن أن تستمر الحياة التي قدرها الله ﷻ على خلقه بغير الزوجية، حتى في تكوين أدق المواد الطبيعية، فقال تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٤٩﴾ فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥٠﴾ وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٥١﴾﴾ الذاريات:٤٩/ ٥١ .

جعلهم الله على الزوجية ليفروا إليه وحده دون أحد من خلقه، وألا يجعلوا معه إلها آخر، ومن هنا كانت الزوجية مقابلة للوترية، قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٤٥﴾﴾ النجم:٤٥.

وقال سبحانه: ﴿خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّن بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّىٰ تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾﴾ الزمر:٦.

ومن المعلوم أن الذرات في قيامها متزاوجة، سالبها يرتبط بموجبها، ولا تهدأ ولا تستقر إلا بالتزاوج بين بعضها البعض؛ وتلك بناية الخلق بتقدير الحق بنيت على الزوجية والشفعية، أما ربنا ﷻ فذاته صمدية، وصفاته فردية، فهو المنفرد بالواحدية والأحدية والوترية.

والعلة في كون الشرك بجميع أنواعه هو الظلم العظيم أن الإنسان خلق الله لعبادته وذلك باستخلافه في أرضه على وجه الابتلاء والامتحان، فاستأمنه

وابتلاه وخوله واسترعاه، ومن ثم فإن دور الإنسان في الحياة مقصور على تنفيذ أوامره الشرعية فيما خوله الله واسترعاه، ولا يعني استخلافه في الأرض على وجه الابتلاء استحقاقه هو أو غيره لشيء من معاني الربوبية والملكية الحقيقية الأصلية التي انفرد بها، فهذا حق لله وحده لا يصح المساس به على الإطلاق، بل المساس به شرك بالله وظلم لا يغفر إلا بالتوبة، وقد بين الله للعباد في غير موضع من كتابه أن استخلافهم في الأرض ليحققوا توحيد العبودية، وليس لمشاركة الله في أوصاف في الربوبية.

ومن ثم فإن الله ﷻ لن يقبل منهم أن يتخذوا شريكا له في ملكه، أو منازعا له في تدبير شئون خلقه، ولن يقبل منهم عملا فيه نصيب لغيره، كما قال سبحانه وتعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُۚ وَمَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفۡتَرَىٰٓ إِثۡمًا عَظِيمًا ﴿٤٨﴾ ﴾ النساء:٤٨.

وقال تعالى أيضا: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُۚ وَمَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدۡ ضَلَّ ضَلَٰلَۢا بَعِيدًا ﴿١١٦﴾ ﴾ النساء:١١٦.

ومن أعظم الظلم أن الإنسان الذي كرمه الله ﷻ في ملكه، واستخلفه في أرضه، ووكل ملائكته بحفظه، والقيام على تدبير أمره، من أعظم الظلم أن يسوى بين الله ﷻ الذي ليس كمثله شيء، والمخلوق العاجز الفقير الذي لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا، ولا موتا ولا حياة ولا نشورا، يسوى بينه وبين الله ﷻ في المحبة والخوف والرجاء، والخضوع التعظيم والدعاء.

قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمۡ كَحُبِّ ٱللَّهِۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِۗ وَلَوۡ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ إِذۡ يَرَوۡنَ ٱلۡعَذَابَ أَنَّ ٱلۡقُوَّةَ لِلَّهِ

جَمِيعًا وَأَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ ﴾ البقرة:١٦٥.

وكل من تشبه بالله في أسمائه وأوصافه وتعالى عن حد العبودية؛ فقد أشرك بالله في الربوبية؛ ومن شبه المخلوق بالخالق ووصفه بأوصاف العظمة التي لا تنبغي إلا لله فقد وقع في شرك العبودية؛ ومن شبه الخالق بالمخلوق فمثل وكيف وعطل وحرف فقد وقع في شرك الأسماء والصفات.

وكثيرا ما يذكر دعاء المشركين لآلهتهم في القرآن كتعبير عن دعاء المسألة والعبادة معا؛ وإن كان دعاؤهم يغلب عليه دعاء المسألة في بعض المواضع؛ وفي مواضع أخرى يغلب عليه دعاء العبادة؛ فقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَالُكُمْ ۖ فَٱدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا۟ لَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿١٩٤﴾ ﴾ الأعراف:١٩٤. هذا الدعاء الأغلب فيه دعاء المسألة لأنه يردا به النداء والطلب والسؤال؛ وقد بين الله أن تلك المعبودات لا تستجيب لانتفاء صفات الإلوهية اللازمة للإجابة.

وكذلك قوله: ﴿ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا۟ دُعَآءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا۟ مَا ٱسْتَجَابُوا۟ لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾ ﴾ فاطر:١٤. وقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فِى ٱلْبَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلَّآ إِيَّاهُ ۖ فَلَمَّا نَجَّىٰكُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ ۚ وَكَانَ ٱلْإِنسَٰنُ كَفُورًا ﴿٦٧﴾ ﴾ الإسراء:٦٧. هذا الدعاء الأغلب فيه دعاء المسألة؛ لقوله تعالى: لا يسمعوا دعاءكم؛ وقوله: ضل من تدعون هو دعاء مسألة واستغاثة؛ ولما أيقن المشركون أنه لا يجيب المضطر إذا دعاه إلا الله وحده؛ وأخلصوا له في دعاء المسألة.

روي النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه

أنه قال: (لمّا كان يوم فتحِ مكّة أمّن رسول الله ﷺ النّاس إِلاّ أربعة نفرٍ وامرأتينِ؛ وقال: اقتلوهم وإِن وجدتموهم متعلِّقِين بِأستارِ الكعبةِ.. قال: وأمّا عِكرِمة فركِب البحر فأصابتهم عاصِفٌ؛ فقال أصحاب السّفِينةِ: أخلِصوا فإِنّ آلِهتكم لا تغنِي عنكم شيئًا ها هنا؛ فقال عِكرِمة: والله لئِن لم ينجِّنِي مِن البحرِ إِلاّ الإِخلاص لا ينجِّينِي فِي البرِّ غيره؛ اللهمّ إِنّ لك عليّ عهدًا إِن أنت عافيتني مِمّا أنا فِيهِ أن آتِي محمّدًا ﷺ حتّى أضع يدي في يدِهِ فلأجِدنّه عفوًّا كرِيمًا؛ فجاء فأسلم)[1].

وقد يكون دعاء المشركين لآلهتهم محمول على دعاء العبادة كقول الله تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَـٰشِفَـٰتُ ضُرِّهِۦٓ أَوْ أَرَادَنِى بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَـٰتُ رَحْمَتِهِۦ ۚ قُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ ۖ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ ٱلْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٣٨﴾﴾ الزمر:٣٨. فمعنى ما تدعون أي ما تعبدون.

وقال تعالى عن خليله إبراهيم ﷺ: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَأَدْعُوا۟ رَبِّى عَسَىٰٓ أَلَّآ أَكُونَ بِدُعَآءِ رَبِّى شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا ٱعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَـٰقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾﴾ مريم:٤٨/ ٤٩. فالدليل ظاهر في دعاء العبادة المتضمن دعاء المسألة؛ والقصد أن دعاء المشركين لأوثانهم؛ يراد به دعاء العبادة تارة؛ ودعاء المسألة تارة أخرى؛ وإن كان شيخ الإسلام قد جعله في دعاء العبادة المتضمن دعاء المسألة؛ قال ابن تيمية: (وكل موضع ذكر فيه دعاء المشركين لأوثانهم؛ فالمراد به دعاء العبادة المتضمن دعاء المسألة؛ فهو في دعاء العبادة أظهر لوجوه ثلاثة:

---

(١) النسائي في كتاب تحريم الدماء؛ باب الحكم في المرتد ٧/ ١٠٥ (٤٠٦٧).

أحدها: أنهم قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ الزمر:٣. فاعترفوا بأن دعاءهم إياهم عبادتهم لهم.

الثاني: أن الله تعالى فسر هذا الدعاء في موضع آخر كقوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِن دُونِ ٱللَّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ أَوْ يَنتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾﴾ الشعراء:٩٢/ ٩٣. وقوله ﷻ: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَٰرِدُونَ ﴿٩٨﴾﴾ الأنبياء:٩٨. وقوله: ﴿لَآ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾﴾ الكافرون:٢. فدعاؤهم لآلهتهم هو عبادتهم.

الثالث: أنهم كانوا يعبدونها في الرخاء؛ فإذا جاءتهم الشدائد دعوا الله وحده وتركوها؛ ومع هذا فكانوا يسألونها بعض حوائجهم ويطلبون منها؛ وكان دعاؤهم لها دعاء عبادة ودعاء مسألة)[1].

- **التحذير من أنواع الإلحاد في أسماء الله الحسنى.**

والله ﷻ كما أمر عباده أن يدعوه بأسمائه الحسنى؛ فإنه حذر من الإلحاد فيها؛ فقال جل شأنه: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف:١٨٠. قال ابن القيم: (والإلحاد في أسمائه هو العدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها؛ وهو مأخوذ من الميل كما يدل عليه مادته لحد؛ فمنه اللحد وهو الشق في جانب القبر الذي قد مال عن الوسط؛ ومنه الملحد في الدين؛ المائل عن الحق إلى الباطل؛ تقول العرب: التحد فلان إلى فلان إذا عدل إليه)[2].

---

(١) مجموع الفتاوى ١٥/ ١٣؛ وانظر للمقارنة بدائع الفوائد لابن القيم الجوزية٣/ ٥١٥.

(٢) بدائع الفوائد ١/ ١٧٩.

ويمكن القول على المعنى الظاهر في آية الأعراف أن الله ﷻ أمر بإخلاص الدعاء له بأسمائه الحسنى وأوصافه العليا؛ وأمر ألا يصرف شيء من ذلك إلى غيره؛ وهو المعنى الظاهر للإلحاد فيها؛ فإن دعاء غير الله يستلزم وصفه بما لا يجوز إلا في حقه من أنواع الكمال التي تضمنتها الأسماء؛ فالذي يدعو غير الله من القباب والأوثان؛ ويطلب منه الرحمة والمدد والغفران؛ ويصرف إليه دعاء المسألة أو دعاء العبادة؛ فقد شبه المخلوق بالخالق؛ وسوى بينهما في صفات الكمال ووقع في شرك الإلوهية؛ لأن دعاءهم يستلزم تشبيه من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا بمن كانت أزمة الأمور بيديه؛ ومرجعها إليه؛ فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن [1].

ومن ثم فإن صرف دعاء المسألة للأموات إلحاد في توحيد الأسماء والصفات من جهة؛ ومن جهة أخرى شرك ظاهر في العبادة؛ فالذي يستغيث ويطلب المدد من غير الله يثبت له بدلالة اللزوم صفة الحياة؛ لأنه لو اعتقد أنه ميت ما توجه إليه بالنداء والدعاء ويثبت أيضا أنه يسمع ويبصر ويعلم ويقدر؛ ويثبت أيضا أنه قوي غني؛ فالفقير الضعيف لا يدعى ولا يقصد.

قال تعالى: ﴿ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ ٱلْمُلْكُ ۚ وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا۟ دُعَآءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا۟ مَا ٱسْتَجَابُوا۟ لَكُمْ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ ۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾﴾ فاطر:١٣/ ١٤.

وقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥٓ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُوا۟ ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُوا۟ لَهُۥ ۖ وَإِن يَسْلُبْهُمُ ٱلذُّبَابُ شَيْـًٔا لَّا يَسْتَنقِذُوهُ

(١) إغاثة اللهفان ١/ ١٠١؛ والفوائد ص٢٨ بتصرف.

﴿مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٣)﴾ الحج: ٧٣.

نفي الله عنهم أوصاف الكمال التي انفرد بها عمن سواه؛ فمن السميع لما ذهب المشرك إلى أصم أبكم؟ ومن البصير لما استغاث بعاجز أعمى؟ ومن الغنى لما توجه إلي فقير معدم؟ ومن القوي القدير لما عكف على ضريح ميت ضعيف فقير؟

قال تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢)﴾ فاطر: ١٩/ ٢٢.

ومن ثم فإن حقيقة دعاء المسألة وكذلك دعاء العبادة؛ إنما هي توجه لله بأسمائه وصفاته؛ وإفراده سبحانه بالتعظيم والدعاء والحب الخوف والرجاء؛ فإذا صرف شيئا من ذلك لغير الله فإنه إلحاد وميل وشرك.

وينبغي على كل مسلم في عصرنا ألا يفتن بما يراه من أفعال بعض الجهلة من المسلمين حيث يراهم متوجهين إلي الأضرحة والقباب؛ ويطوفون حولها خاشعين مقبلين العمائم والأعتاب؛ يدعونهم ويضرعون إليهم؛ ويطلبون المدد منهم ويقدمون من أنواع النذور أجود ما عندهم؛ مستبيحين حرمة الأدلة في النهي عن بناء القبور على المساجد؛ وشد الرحال إلي الأضرحة والموالد؛ زاعمين أن الأولياء يتحكمون في المنافذ والطرقات؛ ويحمون زوارهم ولو كانوا علي أبعد المسافات؛ فدعاء الأموات شرك بالله وإلحاد؛ وقد أمر النبي ﷺ جميع المسلمين قبل موته ألا يتخذوا القبور مساجد سدا لذرائع الشرك؛ وحتى لا يدعى فيها غير الإله الحق؛ فعند مسلم من حديث جندب رضي الله عنه قال: (سمِعت النّبِي ﷺ قبل أن يموت بِخمسٍ وهو يقول: ألا وإِنّ من كان قبلكم

كانوا يتّخِذون قبور أنبيائِهم وصالِحِيهِم مساجِد؛ ألا فلا تتّخِذوا القبور مساجِد إِنِّي أنهاكم عن ذلِك)[١].

وقال تعالى: ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَٰجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُواْ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ ﴾ الجن:١٨. وقال في موضع آخر: ﴿ فِى بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا ٱسْمُهُۥ يُسَبِّحُ لَهُۥ فِيهَا بِٱلْغُدُوِّ وَٱلْءَاصَالِ ﴿٣٦﴾ ﴾ النور:٣٦. فالشرك في الدعاء له صلة وثيقة بالإلحاد في الأسماء؛ لأنه تشبيه للمخلوق بالخالق وتسوية بينهما فيما انفرد به الله من الأسماء والصفات. قال قتادة في معنى قوله تعالى: ﴿ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ﴾ أي يشركون[٢]. وقال عطاء: الإلحاد هو المضاهاة[٣].

والله ﷻ يسأل المشركين وهم يعذبون في جهنم تبكيتا لهم على إلحادهم وشركهم بالله تعالى: ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِن دُونِ ٱللَّهِ هَلْ يَنصُرُونَكُمْ أَوْ يَنتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُبْكِبُواْ فِيهَا هُمْ وَٱلْغَاوُۥنَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُواْ وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَآ أَضَلَّنَآ إِلَّا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ ﴾ الشعراء:٩٢/ ٩٩.

وقد بلغ من إلحاد المشركين القدماء في الجاهلية؛ أنهم اشتقوا من أسماء الله الحسنى أسماء للأصنام؛ كما فعلوا في اشتقاق العزى من العزيز؛ واشتقاق اللات من الإله[٤].

ومن الإلحاد في الأسماء التشبه بالخالق فيما انفرد به من أوصاف الكمال

---

(١) مسلم في كتاب المساجد؛ باب النهي عن بناء المساجد على القبور ١/ ٣٧٧ (٥٣٢).
(٢) تفسير ابن أبي حاتم ٥/ ١٦٢٣.
(٣) الدر المنثور للسيوطي ٣/ ٢٧١.
(٤) بدائع الفوائد لابن القيم ١/ ١٧٩ بتصرف.

كمن تعاظم وتكبر ودعا الناس إلى إطرائه بالمدح والتعظيم؛ وتعليق القلوب به خوفاً ورجاءً واستغاثة والتجاءً وغير ذلك من دعاء المسألة والعبادة؛ فهذا قد تشبه بالله وألحد في أسمائه ونازعه في ربوبيته؛ فالعبد إذا خلع عن نفسه رداء العبودية فإنه سينازع الله في أوصاف الربوبية ويتشبه به في العلو والكبرياء؛ وعظمة الأوصاف والأسماء؛ وقد تقدم بيان ذلك مفصلا.

وكذلك من الإلحاد في الأسماء والميل بها عما يجب لها التشبه به سبحانه في الاسم الذي لا ينبغي إلا له وحده؛ كملك الأملاك وحاكم الحكام؛ ومن وصف نفسه بالسمو والمعالي وصاحب العظمة التعالي؛ وغير ذلك من المصطلحات التي لا تليق بمقام العبودية.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أغيظ رجلٍ على الله يوم القِيامةِ وأخبثه وأغيظه عليهِ رجلٍ كان يسمّى ملك الأملاكِ؛ لا ملك إِلا الله)[1].

ومن الإلحاد في أسماء الله الحسنى تشبيه الخالق بالمخلوق؛ وهو شرك الأسماء والصفات؛ فالتوحيد في باب الصفات يقصد به إفراد الله ﷻ بذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله عن الأقيسة والقواعد والقوانين التي تحكم ذوات المخلوقين وصفاتهم وأفعالهم؛ قال تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١.

وباب الأسماء الحسنى لم يسلم من إلحاد الملحدين وتعطيل المبطلين بحجج عقلية سقيمة وآراء فكرية عقيمة؛ فمن ذلك تعطيل الجهمية وأتباعهم لأسماء الله عن معانيها وجحد حقائقها؛ كقولهم: إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفة ولا

---

(١) مسلم في الأدب؛ باب تحريم التسمي بملك الأملاك وبملك الملوك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).

معنى فيزعمون أنه سميع بلا سمع؛ وبصير بلا بصر؛ وهذا من أعظم الإلحاد فيها عقلا وشرعا ولغة وفطرة وهو يقابل إلحاد المشركين؛ فإن أولئك أعطوا من أسمائه وصفاته لآلهتهم؛ وهؤلاء سلبوا كماله وجحدوها وعطلوها وكلاهما ألحد في أسمائه.

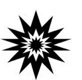
ومما ينبغي التحذير منه تعطيل أوصاف الله بحجة أن إثباتها تشبيه للخالق بالمخلوق؛ فقد يتوهم كثير من الناس في بعض الصفات أو أكثرها أو كلها أنها تماثل صفات المخلوقين؛ ثم يريد أن ينفي ذلك الذي فهمه فيقع عدة محاذير مركبة؛ أولها أنه مثل ما فهمه من النصوص من صفات الله بصفات المخلوقين وظن أن مدلولها هو التمثيل؛ وثانيها أنه إذ جعل ذلك هو مفهومها وعطله بقيت النصوص معطلة عما دلت عليه؛ فيبقى مع جنايته على النصوص وظنه السيئ الذي ظنه بالله ورسوله ﷺ حيث ظن أن ما يفهم من كلامهما هو التمثيل الباطل؛ يبقى وقد عطل ما أودع الله ورسوله ﷺ في كلامهما من إثبات الصفات والمعاني الإلهية اللائقة بجلاله؛ ولا يكتفي بذلك بل ينفي تلك الصفات عن الله ﷻ بغير علم فيكون معطلا لما يستحقه الرب؛ كما أنه يصف ربه بنقيض تلك الصفات من صفات الأموات والجمادات أو صفات المعدومات؛ أو يلوى عنق النصوص بتأويل باطل مجرد عن الدليل فيكون قد عطل ومثل ووقع في تحريفات مغلفة بأنواع من التأويلات؛ فيجمع بين التحريف والتعطيل والتكييف والتمثيل؛ فيكون ملحدا في أسماء الله وصفاته وآياته [1].

ومن الشرك والإلحاد في الأسماء الحسني أيضا أن يسمى الله بما لم يسم به

---

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٨٠ بتصرف.

نفسه كتسمية النصارى له أبا وتسمية الفلاسفة له موجبا بذاته أو علة فاعلة بالطبع ونحو ذلك؛ وكذلك وصفه بما يتعالى عنه ويتقدس كقول اليهود إنه فقير؛ وقولهم إنه استراح بعد أن خلق خلقه وقولهم يد الله مغلولة؛ وأمثال ذلك مما هو إلحاد في أسمائه وصفاته[1].



(١) السابق ١/ ١٧٩ بتصرف.

الباب الخامس
مراتب إحصاء أسماء الله الحسنى

- أولا: الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.
- ثانيا: شرح الاسم وتفسير معناه.
- ثالثا: دلالة الاسم على أوصاف اللّه.
- رابعا: الدعاء بالاسم دعاء مسألة.
- خامسا: الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

هو اللّه الذي لا إله إلا هو الرحْمن؛ الرحيم؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيْمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ البارئ؛ المصور؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ السميع؛ البصير؛ المولى؛ النصير؛ العفو؛ القدير؛ اللطيف؛ الخبير؛ الوتر؛ الجميل؛ الحيي؛ الستير؛ الكبير؛ المتعال؛ الواحد؛ القهار؛ الحق؛ المبين؛ القوي؛ المتين؛ الحي؛ القيوم؛ العلي؛ العظيم؛ الشكور؛ الحليم؛ الواسع؛ العليم؛ التواب؛ الحكيم؛ الغني؛ الكريم؛ الأحد؛ الصمد؛ القريب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولي؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتاح؛ الشهيد؛ المقدم؛ المؤخر؛ المليك؛ المقْتدرْ؛ المسعر؛ القابض؛ الباسط؛ الرازق؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المنان؛ القادر؛ الخلاق؛ المالك؛ الرزاق؛ الوكيل؛ الرقيب؛ المحْسن؛ الحسيب؛ الشافي؛ الرفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ السيد؛ الطيب؛ الحكم؛ الأكرم؛ البر؛ الغفار؛ الرءوف؛ الوهاب؛ الجواد؛ السبوح؛ الوارث؛ الرب؛ الأعلى؛ الإله.







بشر النبي ﷺ من أحصى أسماء الله الحسنى بالجنة؛ فقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ لله تِسعة وتِسعِين اسما مِائة إِلاّ واحِدا؛ من أحصاها دخل الجنّة)[1].

وقد تحدث أهل العلم كثيرا عن معنى الإحصاء الوارد في الحديث فمن قائل: إن إحصاءها هو معرفتها والقيام بعبوديتها؛ كما أن القرآن لا ينفع حفظ ألفاظه من لا يعمل به.

وقيل: معناه عدها حتى يستوفيها؛ بمعنى أن لا يقتصر على بعضها؛ فيدعو الله بها كلها؛ ويثني عليه بجميعها؛ فيستوجب الموعود عليها من الثواب.

وقال آخرون: أحصاها أطاق القيام بحق هذه الأسماء وعمل بمقتضاها وحافظ على ما تقتضيه؛ وصدق بمعانيها؛ وهو أن يعتبر معانيها فيلزم نفسه بموجبها؛ فإذا قال الرزاق وثق بالرزق وكذا سائر الأسماء.

وقيل: أحصاها أطاقها؛ أي أحسن المراعاة لها فعمل بها؛ فإذا قال الحكيم سلم لجميع أوامره وأقداره؛ وأنها جميعها على مقتضى الحكمة. وإذا قال القدوس استحضر كونه مقدسا منزها عن جميع النقائض.

وقال البخاري وغيره من المحققين: إن معنى أحصاها حفظها؛ وهذا هو

---

(١) أخرجه البخاري في الشروط؛ باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧)؛ ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٧).

الأظهر لثبوته نصا في الخير[١]. والإشارة هنا إلى ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ قال: (لله تِسعة وتِسعون اسما؛ من حفِظها دخل الجنّة وإنّ اللهّ وِترٌ يحِبّ الوِتر)[٢].

ومن أفضل المعاني الجامعة لما قيل في معنى الإحصاء ما ذكره ابن القيم رحمه الله حيث بين أن مراتب إحصاء الأسماء الحسنى التي من أحصاها دخل الجنة ثلاث مراتب: المرتبة الأولى إحصاء ألفاظها وعددها. المرتبة الثانية فهم معانيها ومدلولها. المرتبة الثالثة دعاؤه بها؛ وهو مرتبتان: إحداهما دعاء ثناء وعبادة؛ والثانية دعاء طلب ومسألة. فلا يثنى عليه إلا بأسمائه الحسنى وصفاته العلى؛ وكذلك لا يسأل إلا بها[٣].

ومن ثم فإن مقصدنا بمراتب الإحصاء التي سنعرضها في هذا الباب المسوعي الذي يتناول كل اسم من أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، هي تلك المراتب التي تستوفي جميع الآراء السابقة في معنى الإحصاء؛ وهي مراحل استيفاء الاسم علما وعملا؛ وقولا وفعلا؛ بداية من التعريف به والدليل على كونه من أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.

ثم تفسير معناه وشرحه؛ ثم فهم دلالته على أوصاف الكمال بأنواع الدلالات المختلفة، سواء كانت مطابقة أو تضمنا أو التزاما؛ ثم التعرف على كيفية الدعاء بالاسم دعاء مسألة؛ وكيف يدعو الموحد ربه بكل اسم من الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة استجابة لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ

---

(١) انظر في معنى قول النبي ﷺ من أحصاها دخل الجنة؛ شر النووي على صحيح مسلم ١٧/ ٥؛ وفتح الباري ١١/ ٢٢٦؛ وتحفة الأحوزي ٩/ ٣٣٨؛ ومعارج القبول ١/ ١٢٥.

(٢) مسلم في الذكر ؛ باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٢ (٢٦٧٧).

(٣) بدائع الفوائد ١/ ١٧١ بتصرف.

ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ﴾[الأعراف:١٨٠]؟

وما هو الدعاء القرآني أو الدعاء النبوي الصحيح المأثور في كل اسم من الأسماء بمفرده؟ ثم الأكثر أهمية في مراتب إحصاء الاسم هو الدعاء به دعاء عبادة؟ أو كيفية التعرف على أثر الاسم في سلوك العبد وتوحيده لله فيه؛ من خلال انضباط أقواله وأفعاله؟ وكيف يظهر تعظيم العبد للاسم في أذكاره؛ وسائر أموره؛ وتسميته لنفسه وأولاده؟

ولذلك سوف نتناول في كل اسم من أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة خمسة محاور أساسية: المحور الأول هو ذكر الدليل النقلي على ثبوت الاسم وإحصائه وتتبعه في الكتاب والسنة. والمحور الثاني يتناول شرح الاسم وتفسير معناه اللغوي ثم معناه الشرعي من خلال تفسير القرآن بالقرآن ثم بالسنة ثم بالمأثور من كلام الصحابة ﷺ والتابعين وعلماء السلف الصالح. والمحور الثالث دلالة الاسم على أوصاف الله والبحث عن المواضع التي ورد بها النقل الصحيح ودلت على إثبات الوصف سواء كان وصف ذات أو وصف فعل؛ والمحور الرابع الدعاء بالاسم دعاء طلب ومسألة؛ وكيف يثني الداعي على ربه بأسمائه وصفاته قبل دعائه. أما المحور الخامس والأخير فهو الدعاء بالاسم دعاء عبادة؛ وتتبع من تعبد لأسماء الله من أهل العلم سلفا وخلفا. وقد راعينا في هذه المحاور منهجا تبدو معالمه فيما يلي:

أولا: الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه. سوف نتناول إن شاء الله مراتب الإحصاء للأسماء التي انطبقت عليها شروط الإحصاء؛ وهي على ترتيب ورودها المختار: الرّحمن؛ الرّحِيم؛ الملِك؛ القدّوس؛ السّلام؛ المؤمِن؛ المهيمِن؛ العزِيز؛ الجبّار؛ المتكبِّر؛ الخالِق؛ البارِئ؛ المصوِّر؛ الأوّل؛ الآخِر؛ الظّاهِر؛

الباطِن؛ السّمِيع؛ البصِير؛ المولى؛ النّصِير؛ العفوّ؛ القدِير؛ اللّطِيف؛ الخبِير؛ الوِتر؛ الجمِيل؛ الحيِيّ؛ السِّتير؛ الكبِير؛ المتعال؛ الواحِد؛ القهّار؛ الحقّ؛ المبِين؛ القوِيّ؛ المتِين؛ الحيّ؛ القيّوم؛ العلِيّ؛ العظِيم؛ الشّكور؛ الحلِيم؛ الواسِع؛ العلِيم؛ التّواب؛ الحكِيم؛ الغنِيّ؛ الكرِيم؛ الأحد؛ الصّمد؛ القرِيب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولِيّ؛ الحميد؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الفتّاح؛ الشّهيد؛ المقدِّم؛ المؤخِّر؛ الملِيك؛ المقتدِر؛ المسعِّر؛ القابِض؛ الباسِط؛ الرّازِق؛ القاهِر؛ الديّان؛ الشّاكِر؛ المنانّ؛ القادِر؛ الخلاّق؛ المالِك؛ الرّزّاق؛ الوكيل؛ الرّقيب؛ المحسِن؛ الحسيب؛ الشّافِي؛ الرِّفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ السّيِّد؛ الطّيِّب؛ الحكم؛ الأكرم؛ البرّ؛ الغفّار؛ الرّءوف؛ الوهّاب؛ الجواد؛ السّبوح؛ الوارِث؛ الرّبّ؛ الأعلى؛ الإِله.

وقد استخدمت في دراستها المنهج الاستقصائي الحصري لكل ما جاء في الكتاب والسنة مما وصلنا في المكتبة الإسلامية؛ بتقنية البحث الحاسوبي على جميع الموسوعات الإسلامية الإلكترونية؛ والمواقع التراثية على الشبكة الدولية للإنترنت والتي ظهرت حتى تاريخ تدوين هذه الكلمات؛ ثم مراجعة النتائج على مراجعها المطبوعة للتأكد من سلامة النتيجة في دليل كل اسم.

وبينا أيضا وجه الاستدلال الذي يوافق ضوابط الإحصاء في التعرف على أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ وكيف انطبقت القواعد العلمية أو الشروط المنهجية على كل اسم بمفرده؟ تلك الضوابط التي تتمثل في ثبوت الاسم نصا في القرآن أو صحيح السنة؛ وأن يكون علما دالا على ذات الله ﷻ وليس فعلا أو وصفا؛ وأن يكون الاسم مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه دون إضافة مقيدة؛ أو قرينة ظاهرة تحد من إطلاق الوصف؛ وأن يكون اسما على مسمى تتحقق فيه الدلالة على الوصف؛ وأن يكون الوصف الذي دل عليه الاسم في غاية الجمال والكمال؛ فلا يكون المعنى عند تجرد اللفظ عن الإضافة

منقسما إلى كمال أو نقص؛ أو يحتمل شيئا يحد من إطلاق الكمال والحسن.

وربما أشير إلى بعض الإحصائيات المتعلقة بكل اسم من جهة عدد مرات وروده في القرآن؛ سواء كان مطلقا أو مقيدا؛ مع تقديم المطلق على المقيد في الترتيب والذكر؛ أو من حيث اقترانه ببعض الأسماء الأخرى.

وبخصوص عزو الأحاديث إلى كتب السنة؛ اكتفيت فيما ورد في الصحيحين بتخريج الحديث من صحيح البخاري أو صحيح مسلم؛ ونادرا ما نجمع بين التخريجين حتى لا يطول الأمر؛ واعتبرت الإحالة عليهما كافية في الحكم على الحديث بالصحة؛ لأنهما أصح الكتب بعد كتاب الله؛ وقد اتفقت الأمة على تلقيهما بالقبول.

أما إذا ورد الحديث في غير الصحيحين؛ فلا بد من تخريجه من مصدره أولا بذكر الكتاب؛ ثم الباب إن وجد؛ ثم رقم الجزء والصفحة؛ ثم رقم الحديث حسب الترتيب المنطقي المختار في التخريج؛ ثم بعد ذلك بيان حكمه من قبل المحققين على قدر الوسع والاستطاعة المتاحة.

وقد اشترطنا أن يكون الحكم على صحة الحديث الذي هو حجة في إثبات الاسم صادرا من قبل جمع من أعلام المحدثين عملا بالأحوط وعلى قدر المستطاع؛ أما ما عدا البحث عن حجية دليل السنة في ثبوت الاسم؛ فاكتفيت غالبا فيما لم يرد في الصحيحين بتراث الشيخ الألباني رحمه الله، وحكمه على الحديث من جهة القبول أو الرد؛ وما تيسر لنا من أقوال المحدثين سواء كانوا من القدامى أو المعاصرين؛ وذلك لكثرة الأحاديث الواردة في شرح الاسم لغة وشرعا؛ وفهم دلالتها مطابقة وتضمنا والتزاما؛ وكذلك كثرة ما ورد منها في الدعاء بنوعيه؛ دعاء المسألة، ودعاء العبادة.

ثانيا: شرح الاسم وتفسير معناه. انتهجت في تفسير الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة شرح الاستعمال اللغوي أولا؛ ثم تفسير المعاني الاعتقادية ثانيا؛ وقد التزمت في شرح المعنى اللغوي بيان اشتقاق الاسم واستعمالاته في المراجع اللغوية مع اعتبار نصوص القرآن والسنة شواهد لغوية لجميع مداخل الأسماء الحسنى؛ واستقصاء وجوه استعمال اللفظ في تلك الشواهد من خلال البحث في الموسوعات الإلكترونية لتظهر المعاني المتنوعة التي ترددت بين الصحابة ﭫ والتابعين؛ وقد قدمت هذه الشواهد على غيرها وجعلت لها الأولوية في حصر المعاني وتوجيهها؛ وتنظيمها وترتيبها؛ لأن القرآن والسنة من أرقي أنواع الشواهد اللغوية؛ هذا مع صياغة المعنى اللغوي وتلخيصه من المراجع المختلفة؛ وترتيبه بأسلوب سهل يُظهر ارتباط المعنى اللغوي بالمعاني الاعتقادية؛ ثم الإشارة إلى المراجع اللغوية التي وردت فيها هذه المعاني أو بعضها.

كما التزمت طريقة السلف في تفسير كل اسم لأنه المنهج الذي يكشف حقيقة المعاني الاعتقادية كما وردت بها النصوص القرآنية والنبوية دون توجيهها من الخلف بأصول كلامية؛ أو آراء فلسفية أو تأويلات تعطيلية أو مواجيد ذوقية؛ هذا مع صياغة المعاني المختلفة والمذكورة بصورة جزئية في المراجع المتنوعة؛ وإخراجها في صياغة أدبية بعبارات سهلة عذبة؛ تدل على أوجه الكمال والجمال في كل اسم؛ ومدى ارتباطه الوثيق بالأصول القرآنية وما صح في السنة النبوية.

وكذلك انتهجت بصورة أساسية في الشرح والتفسير الرجوع إلى المراجع اللغوية التي لم يتأثر أصحابها بالمذاهب الكلامية؛ وكذلك كتب التفاسير العامة أو الخاصة بشرح الأسماء الحسنى؛ وكان أهم المراجع اللغوية لسان العرب

لابن منظور؛ فشواهده اللغوية شواهد مجردة؛ تفصح عن المعنى دون تأثير خارجي من أدبيات المبتدعة؛ فتجده يورد الشواهد القرآنية والنبوية وغير ذلك من الشواهد الشعرية؛ ويفرغ منها المعاني كما حملتها النصوص.

وقد ظهر أثر ذلك في التفريق بين معاني الأسماء المشتقة من وصف واحد كالعلي والأعلى والمتعالي؛ فهذه الأسماء لو فسرت على منهج السلف لظهر الفرق بينها واضحا جليا بحيث تنسجم معها دلالة النصوص؛ ولو فسرت على طريقة المتأثرين بمذهب المتكلمين؛ فإنها جميعا تظهر بمعنى واحد؛ ولذلك فإن كثيرا من الذين شرحوا معاني الأسماء جمعوا بينها في مدخل واحد[١].

ومن ثم فإن المراجع التي تأثرت بالمنهج الكلامي أو الصوفي لم نأخذ منها إلا ما وافق أصول السلف في العقيدة؛ سواء في شرح الاسم من الناحية اللغوية؛ أو تفسير معناه بالأدلة النقلية.

ثالثا: دلالة الاسم على أوصاف الله؛ وقد انتهجت في استخراج دلالة الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة على الصفات الإلهية البحث بصورة تفصيلية؛ بحيث نبين دلالة الاسم على الوصف بالمطابقة والتضمن واللزوم وبيان الأدلة النقلية والعقلية على ذلك؛ مستخدمين التقنية الحاسوبية وسرعة الكمبيوتر في البحث عن النصوص الصحيحة؛ وذلك ليظهر الدليل النصي على ثبوت الوصف؛ وأن الله ﷻ لما سمى نفسه بأسمائه الحسنى بين في مواضع أخرى أنها أوصاف كمال وجلال؛ سواء كانت أوصافا ذاتية لا تتعلق بالمشيئة وتلازم الذات ولا تنفك عنها كما في اسم الله الأول؛ والآخر؛ والقدير؛

(١) انظر مثلا تفسير أسماء الله الحسنى لأبي اسحاق الزجاج ص٤٨؛ ص٦٠؛ وشأن الدعاء لأبي سليمان الخطابي ص٦٦؛ وشرح أسماء الله لفخر الدين لرازي ص٢٦٥؛ ٣٣٥؛ والمقصد الأسنى لأبي حامد الغزالي ص٩٦؛ ١٢٦.

والخبير؛ والوتر؛ والجميل؛ والواحد؛ والكبير؛ والقوي؛ والمتين؛ والعلي؛ الحكيم؛ والأحد؛ الرقيب؛ وغير ذلك مما سيأتي بيانه؛ أو كانت الأسماء دالة على أوصاف فعلية تتعلق بمشيئة الله وفعله في خلقه؛ كما ورد ذلك في اسم الله الرحمن؛ الرحيم؛ الشكور؛ الحليم؛ المولى؛ النصير؛ الحيي؛ الستير؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المنان؛ الخالق؛ الخلاق؛ الرازق؛ الرزاق؛ الشافي؛ الرفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ العفو؛ القهار؛ البر؛ الغفار وغير ذلك مما سيأتي بيانه؛ أو كانت الأسماء دالة على أوصاف ذاتية من وجه وفعلية من وجه آخر تتعلق بمشيئة الله وفعله وحكمته في خلقه؛ كما ورد ذلك في اسم الله السلام؛ القدوس؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ المتعال؛ الظاهر؛ الباطن؛ السميع؛ البصير؛ الحق؛ المبين؛ القيوم؛ العظيم؛ الواسع؛ العليم؛ الغني؛ الكريم؛ الحفيظ؛ المجيد؛ القريب؛ الشهيد؛ الجواد؛ السبوح؛ الوارث؛ الرب؛ وغير ذلك مما سيأتي تفصيله وبيانه.

هذا بالإضافة إلى التنبيه على المواضع التي يدل الاسم فيها على وصف الذات؛ أو وصف الفعل؛ أو الذات والفعل معا؛ مع تقديم وصف الذات في ترتيبه على وصف الفعل؛ وقد اجتهدنا على قدر المستطاع في بيان دلالة الاسم على الوصف بدلالة اللزوم؛ وإن كان هذا الأمر شاقا ودقيقا لكنها تعد أمثلة كثيرة لطلاب العلم تساعدهم على فهم دلالة الأسماء على الصفات.

رابعا: الدعاء بالاسم دعاء مسألة. يعتبر دعاء المسألة من أهم الأجزاء المتعلقة بمراتب الإحصاء؛ وقد رتبته حسبما أشرنا في أنواع دعاء المسألة بحث يكون الدعاء بالاسم المطلق؛ وهو أعلاه لأنه يدل بالتضمن على وصف كمال مطلق؛ وقدمنا أيضا في الاسم الواحد ما ورد مطلقا في القرآن على ما ورد مقيدا؛ وهكذا في السنة يقدم المطلق على مقيد؛ كما في دعاء المسألة باسم الله

الرحمن؛ الرحيم؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ العزيز؛ العليم؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ العفو؛ الحيي؛ الواحد؛ القهار؛ الحي؛ القيوم؛ العلي؛ العظيم؛ الحليم؛ الحكيم؛ الغني؛ الكريم؛ القريب؛ المجيب؛ الحميد؛ المجيد؛ وغير ذلك من الأسماء الحسنى التي سيأتي بيانها.

وإذا لم أجد دعاء المسألة بالاسم المطلق بحثث عن الدعاء بالاسم المقيد؛ وهذا النوع شأنه شأن الدعاء بجميع الأسماء المقيدة التي ثبتت في الكتاب والسنة؛ كما في اسم الله المولى الذي ورد في قول الله تعالى: ﴿أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾ البقرة:٢٨٦. وأيضا اسم الله النصير في حديث أنس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ إذا غزا قال: اللهمّ أنت عضدِي ونصِيرِي؛ بِك أحول؛ وبِك أصول؛ وبِك أقاتِل) [1]. وكذلك اسم الله البصير؛ القدير؛ الولي؛ المليك؛ الرازق؛ المالك؛ الرقيب؛ الوارث؛ الرب.

وإن لم يكن ثم دليل على الدعاء بالاسم المطلق أو المقيد؛ بحثت عن الدعاء بالوصف الذي دل عليه الاسم سواء كان وصف ذات أو وصف فعل؛ كالدعاء بالفتح الذي دل عليه اسم الفتاح في قول الله تعالى عن دعاء نبيه نوح عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِى كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَٱفْتَحْ بَيْنِى وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِى وَمَن مَّعِىَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾﴾ الشعراء:١١٧/١١٨. والدعاء بفعل الإجابة الذي دل عليه اسم المجيب في قوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ النمل:٦٢.

وكذلك الدعاء بفعل الإبراء الذي دل عليه اسمه البارئ؛ وكذا هو المنهج الذي اتبعناه في دعاء المسألة باسم المؤمن؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ البارئ؛

(١) أبو داود في الجهاد؛ باب ما يدعى ثم اللقاء ٣/ ٤٢ (٢٦٣٢)؛ وانظر الكلم الطيب (١٢٦).

المصور؛ الستير؛ الكبير؛ المبين؛ القوي؛ الواسع؛ الحفيظ؛ الفتاح؛ الشهيد؛ المقتدر؛ المسعر؛ القابض؛ الباسط؛ الرزاق؛ المحسن؛ الحسيب؛ الرفيق؛ المعطي؛ الطيب؛ الحكم؛ السبوح؛ الأعلى؛ وغير ذلك مما سأتي بيانه.

وإذا لم أجد دعاء المسألة بالاسم المطلق أو المقيد أو الوصف الذي دل عليه الاسم بحثا عن الدعاء بمقتضى الاسم؛ فهذا يشمله دعاء المسألة؛ والمقصود الدعاء بمقتضى الخبر الذي يتضمن الطلب في سياق النص؛ مثل أن يخبر الله ﷻ عن حدث ما ويختم الآية باسم من أسمائه الحسنى يقتضي الدعاء به في مثل هذا الموضع؛ وهذا المنهج اتبعناه في دعاء المسألة باسم الله المهيمن؛ اللطيف؛ الخبير؛ الوتر؛ الجميل؛ المتعال؛ المتين؛ الشكور؛ الودود؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المقيت؛ السيد؛ الجواد؛ وغير ذلك من الأسماء.

خامسا: الدعاء بالاسم دعاء عبادة؛ وتعتبر هذه المرتبة هي النتيجة المؤثرة في ضبط القلب واللسان والجوارح على مقتضى التوحيد في أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ ولذلك كانت أهم المراتب التي تطلبت منهجا استقصائيا شموليا لكل ما جاء في الكتاب والسنة على جميع الموسوعات الإسلامية الإلكترونية؛ وذلك لمعرفة آثار الأسماء الحسنى وانعكاس تلك الآثار على اعتقاد الصحابة ﭭ وأقوالهم وأفعالهم وسلوكهم ومنهج حياتهم؛ وكيف يؤثر ذلك على المسلم المعاصر وعبادته لله بالقلب أو اللسان أو سائر الجوارح والأركان؛ وكيف تكون كل حركة أو سكنة في الحياة صادرة منه عن فهم دقيق؛ وإيمان عميق؛ واتصال وثيق بأسماء الله الحسنى وما دلت عليه من أوصاف الجلال.

وكذلك بيان السلوك التعبدي، والحال الإيماني؛ الذي بلغ بالنبي ﷺ وأصحابه ﭫ هذا الكمال؛ وكيف كانت له حلاوة في الجنان؛ وطلاوة على

اللسان؛ وكانوا يشعرون بمذاقها في وجدانهم وكيانهم؟ فليس أقل من بيان تلك الحالة الإيمانية التي عايشها أصحاب النبي ﷺ وسعدوا فيها بالدنيا والآخرة؛ فأكثرنا من النقل الثابت عنهم فيما يتعلق بكل اسم من أسماء الله ﷻ بمفرده؛ وما يستفاد من تلك الأحداث في إيضاح حقيقة التوحيد؛ وكيف تكون نورا يسعى به الموحدون؛ ويرون به ما لا يراه الناظرون؟

وقد أجرينا في دعاء العبادة أيضا بحثا حاسوبيا واسع النطاق لمن بدأ اسمه بالعبودية؛ أو التعبد لله ﷻ بأسمائه الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة من علماء السلف، ورواة الحديث، ثم علماء الخلف والمتأخرين منهم؛ ابتداء من القرن الخامس الهجري حتى ما قبل القرن الماضي؛ ثم بيان الأسماء الحسنى التي لم يتعبد لها أحد في تسميته من السلف والخلف والمتأخرين ووجدناها لأناس معاصرين في جميع الموسوعات الإسلامية الإلكترونية التي ظهرت حتى الآن؛ وتحتوي على أكثر من عشرين ألف مجلد مطبوع؛ اشتملت على كتب الرجال والتراجم والطبقات والسير والتاريخ وغير ذلك مما سيأتي بيانه؛ وكذلك جميع محركات البحث على الإنترنت؛ ودليل الهاتف الإلكتروني في الدول العربية؛ وذلك لنصل إلى الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة التي لم يتعبد بالإضافة إليها أحد في نطاق هذا البحث وحتى تاريخ تدوينه؛ وذلك ليسارع كل مسلم؛ فيسمي نفسه أو ولده باسم من تلك الأسماء؛ ويكون له السبق على مستوى أمة محمد ﷺ ؛ فلا نحسب أحدا من المسلمين تسمى بها من قبل في حدود علمنا والله أعلم.

الله جل جلاله

اسم الجلالة الله هو اسم الله الأعظم الذي تضاف إليه جميع الأسماء ما علمنا منها وما لم نعلم على رأي جمهور العلماء من السلف والخلف، فقد ورد في القرآن أكثر من ألفين وسبعمائة مرة، ولم يطلق على غير الله.

كما أن اسم الجلالة يدل بالمطابقة على ذات الله وعلى جميع ما انفرد به من أوصاف الكمال في الربوبية والإلوهية والأسماء والصفات، ويدل بالتضمن على ذات الله وحدها، ويدل كذلك بالتضمن على أنواع التوحيد كلها أو بعضها، وجميع الصفات التي تضمنتها دلالة الأسماء الحسنى كلها أو بعضها، كوصف الربوبية الذي تضمنه اسم الرب، ووصف الإلهية الذي تضمنه اسم الإله، ووصف العلو المطلق الذي تضمنه اسم الأعلى، وغير ذلك من الصفات الإلهية التي تضمنتها سائر الأسماء الحسنى، ما علمنا منها وما لم نعلم.

وكذلك فإن اسم الجلالة هو اسم الله الأعظم عند الإطلاق الكامل لكل أوصاف العظمة، ولذلك كان هو الأصل في إسناد الأسماء الحسنى إليه، لأن النبي ﷺ أضاف التسعة والتسعين اسما إليه، فمن حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: (إِنَّ لله تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا؛ مِائَةً إِلا وَاحِدًا)[1].

وقد أضاف النبي ﷺ جميع الأسماء إليه؛ ما علمنا منها وما لم نعلم، فمن حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال في دعاء الكرب: (ما أصاب أحدا قطّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهمّ إِنِّي عبدك وابن عبدِك وابن أمتِك، ناصِيتِي بِيدِك،

---

(١) أخرجه البخاري في الشروط، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٧). ومسلم في الذكر والدعاء، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٧).

ماضٍ فِيّ حكمك، عدلٌ فِيّ قضاؤك، أسألك بِكلِّ اسم هو لك، سمّيت بِهِ نفسك، أو أنزلته فِي كِتابِك، أو علمته أحدا مِن خلقِك، أوِ استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك، أن تجعل القرآن ربِيع قلبِي، ونور صدرِي وجلاء حزنِي وذهاب همِّي إِلاّ أذهب اللهّ همّه وحزنه وأبدله مكانه فرجا، فقِيل: يا رسول اللهِّ ألا نتعلّمها؟ فقال: بلى ينبغِي لِمن سمِعها أن يتعلّمها)[1].

قال ابن قيم الجوزية رحمه الله: (فاسم الله دال على جميع الأسماء الحسنى؛ والصفات العليا بالدلالات الثلاث؛ فإنه دال على إلهيته المتضمنة لثبوت صفات الإلهية له مع نفي أضدادها عنه؛ وصفات الإلهية هي صفات الكمال المنزهة عن التشبيه والمثال وعن العيوب والنقائص؛ ولهذا يضيف الله تعالى سائر الأسماء الحسنى إلى هذا الإسم العظيم كقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف:١٨٠. ويقال: الرحمن والرحيم والقدوس والسلام والعزيز والحكيم من أسماء الله؛ ولا يقال: الله من أسماء الرحمن، ولا من أسماء العزيز ونحو ذلك؛ فعلم أن اسمه الله مستلزم لجميع معاني الأسماء الحسنى دال عليها بالإجمال؛ والأسماء الحسنى تفصيل وتبيين لصفات الإلهية التي اشتق منها اسم الله)[2].

كما بين ابن القيم أن اسم الله دال على كونه مألوها معبودا تألهه الخلائق محبة وتعظيما وخضوعا وفزعا إليه في الحوائج والنوائب؛ وذلك مستلزم لكمال ربوبيته ورحمته المتضمنين لكمال الملك والحمد. وإلهيته وربوبيته ورحمانيته

---

(١) المسند ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، وابن حبان ٣/ ٢٥٣ (٩٧٢)، والحاكم في المستدرك ١/ ٦٩٠ (١٨٧٧)، وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني ١/ ٣٨٣.

(٢) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ١/ ٣٣.

وملكه مستلزم لجميع صفات كماله؛ إذ يستحيل ثبوت ذلك لمن ليس بحي؛ ولا سميع؛ ولا بصير؛ ولا قادر؛ ولا متكلم؛ ولا فعال لما يريد؛ ولا حكيم في أفعاله [(١)].

١- الرَّحْمَنُ

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

اسم الله الرحمن ورد في القرآن والسنة مطلقا معرفا ومنونا؛ مفردا ومقترنا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى مسندا إليه محمولا عليه كما جاء في قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ ۝١ عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ ۝٢﴾ الرحمن:١/ ٢ . وقوله: ﴿قُلِ ٱدۡعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدۡعُواْ ٱلرَّحۡمَٰنَۖ أَيّٗا مَّا تَدۡعُواْ فَلَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ﴾ الإسراء:١١٠.

وقد ورد الاسم في خمسة وأربعين موضعا من القرآن؛ اقترن في ستة منها باسمه الرحيم؛ ولم يقترن بغيره في بقية المواضع؛ قال تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ وَٱلشَّهَٰدَةِۖ هُوَ ٱلرَّحۡمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ۝٢٢﴾ الحشر:٢٢. وقال ﷻ: ﴿تَنزِيلٞ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٢﴾ فصلت:٢.

ومما ورد في السنة ما رواه أحمد وصححه الألباني من حديث ابن مسعودٍ ﷺ أن النّبي ﷺ قال: (الخيل ثلاثة: ففرسٌ لِلرّحمنِ؛ وفرسٌ لِلإنسانِ؛ وفرسٌ لِلشّيطانِ؛ فأمّا فرس الرّحمنِ؛ فالذِي يربط فِي سبِيلِ الله؛ روثه وبوله فِي مِيزانِهِ؛ وأمّا فرس الشّيطانِ فالّذِى يراهن عليهِ؛ وأمّا فرس الإِنسانِ فالّذِى يرتبِطها

(١) السابق ١/ ٣٤ بتصرف.

يلتمِس بطنها مخافة الفقرِ)(١).

وفي المسند أيضا وصححه الألباني من حديث عبدِ الرّحمنِ بنِ عوفٍ ﷺ أَنّ النّبِيّ ﷺ قال: (قال الله ﷻ: أنا الرّحمن خلقت الرّحِم؛ وشققت لها مِنِ اسمِي اسما؛ فمن وصلها وصلته؛ ومن قطعها بتتّه)(٢).

وكذلك من حديث عبد الرحمن بن خنبش ﷺ وصححه الشيخ الألباني في دعائه ﷺ : (أعوذ بِكلِماتِ الله التّامّةِ مِن شرِّ ما خلق وذرأ وبرأ ومِن شرِّ ما ينزِل مِن السّماءِ؛ ومِن شرِّ ما يعرج فِيها؛ ومِن شرِّ فِتنِ الليلِ والنّهارِ؛ ومِن شرِّ كلِّ طارِقٍ إِلاّ طارِقا يطرق بِخيرٍ يا رحمن؛ قال: فطفِئت نارهم؛ وهزمهم الله تبارك وتعالى)(٣).

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الرحمن في اللغة صفة مشبهة؛ وهي أبلغ من الرحيم؛ والرحمة في حقنا رقة في القلب تقتضي الإحسان إلى المرحوم؛ وتكون بالمسامحة واللطف؛ أو المعاونة والعطف؛ والرحمة تستدعي مرحوما فهي من صفات الأفعال(٤).

والرحمن اسم يختص بالله ﷻ؛ ولا يجوز إطلاقه في حق غيره؛ والرحمن سبحانه هو المتصف بالرحمة العامة الشاملة؛ حيث خلق عباده ورزقهم؛ وهداهم سبلهم؛ وأمهلهم فيما استخلفهم وخولهم؛ واسترعاهم في أرضه واستأمنهم في ملكه؛ ليبلوهم أيهم أحسن عملا؛ ومن ثم فإن رحمت الله ﷻ في

---

(١) رواه أحمد في المسند ١/ ٣٩٥ (٣٧٥٦)؛ وصححه الشيخ الألباني في إرواء الغليل (١٥٠٨)؛ وصحيح الجامع (٣٣٥٠).

(٢) السابق ١/ ١٩١(١٦٥٩)؛ وانظر السلسلة الصحيحة (٥٢٠).

(٣) مسند الإمام أحمد ٣/ ٤١٩ (١٥٨٥٩)؛ السلسلة الصحيحة (٨٤٠).

(٤) انظر تفصيل المعنى في لسان العرب ١٢/ ٢٣١؛ وكتاب العين ٣/ ٢٢٤.

الدنيا وسعتهم جميعا؛ فشملت المؤمنين والكافرين؛ والرحمة تفتح أبواب الرجاء والأمل؛ وتثير مكنون الفطرة وتبعث على صالح العمل؛ وتدفع أبواب الخوف واليأس؛ وتشعر الشخص بالأمن والأمان [١].

وقد سبقت رحمة الله ﷻ غضبه؛ ولم يجعل من واسع رحمته إلا جزءا يسيرا في الدنيا يتراحم به الناس ويتعاطفون؛ حتى ترفع الدابة حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﵁ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (جعل الله الرّحمة مِائة جزءٍ؛ فأمسك عِنده تِسعة وتِسعِين جزءا؛ وأنزل فِي الأرضِ جزءا واحِدا؛ فمِن ذلِك الجزءِ يتراحم الخلق؛ حتّى ترفع الفرس حافِرها عن ولدِها خشية أن تصِيبه) [٢].

وفي رواية أخرى عند البخاري قال ﷺ : (إِنّ الله خلق الرّحمة يوم خلقها مِائة رحمةٍ فأمسك عِنده تِسعا وتِسعِين رحمة؛ وأرسل فِي خلقِهِ كلِّهم رحمة واحِدة؛ فلو يعلم الكافِر بِكلّ الذِي عِند الله مِن الرّحمةِ لم ييأس مِن الجنّةِ؛ ولو يعلم المؤمِن بِكلِّ الذِي عِند الله مِن العذابِ لم يأمن مِن النّارِ) [٣].

وورد عند البخاري أيضا من حديث عمر بن الخطاب ﵁ أنّه قال: (قدِم على رسولِ الله ﷺ بِسبيٍ؛ فإِذا امرأةٌ مِن السّبيِ تبتغِي؛ إِذا وجدت صبِيّا فِي السّبيِ أخذته فألصقته بِبطنِها وأرضعته [٤]، فقال لنا رسول الله ﷺ : أترون هذِهِ

(١) انظر فتح الباري ١٣/ ٣٥٨ في معنى قول الحليمي: الرحمن هو مزيح العلل.

(٢) البخاري في الأدب؛ باب جعل الله الرحمة في مائة جزء ٥/ ٢٢٣٦ (٥٦٥٤).

(٣) البخاري في الرقاق؛ باب الرجاء مع الخوف ٥/ ٢٣٧٤ (٦١٠٤).

(٤) هذه المرأة كانت مرضعة فقدت طفلها عند الحرب وقد سبيت؛ وقد فعلت ذلك ليخفف ألم اللبن في ثديها فأخذت تبحث عن طفلها حتى وجدته فأخذته وضمته وأرضعته؛ فتح الباري ١٠/ ٤٣٠.

المرأة طارِحة ولدها فِي النّارِ؟ قلنا: لا والله وهِي تقدِر على أن لا تطرحه؛ فقال رسول الله ﷺ: لله أرحم بِعِبادِهِ مِن هذِهِ بِولدِها)[١].

ومن ثم فإن الرحمة التي دل عليها اسمه الرحمن رحمة عامة تظهر مقتضى الحكمة في أهل الدنيا فمن رحمته أنه أنعم عليهم ليشكروا ولكن كثيرا منهم جاحدون قال تعالى: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِۦ جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا۟ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا۟ مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾﴾ القصص:٧٣. وقال: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ ٱلرِّيَٰحَ بُشْرًۢا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِۦ ۚ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾﴾ الفرقان:٤٨.

ولما كانت الرحمة التي دل عليها اسمه الرحمن رحمة عامة بالناس أجمعين؛ فإن الله خص هذا الاسم ليقرنه باستوائه على عرشه في جميع المواضع التي وردت في القرآن والسنة قال تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴿٥﴾﴾ طه:٥.

ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النّبِيَّ ﷺ قال: (فإذا سألتم الله فسلوه الفِردوس فإنّه أوسط الجنّةِ وأعلى الجنّةِ وفوقه عرش الرّحمنِ)[٢].

وذلك لأن الله عز وجل فوق الخلائق أجمعين سواء كانوا مؤمنين أو كافرين؛ فحياتهم قائمة بإذنه؛ وأرزاقهم مكنونة في غيبه؛ وبقائهم رهن مشيئته وأمره؛ ومن ثم فإنه لا حول ولا قوة لهم إلا بقوته وحوله؛ فهو الملك؛ وهو الرحمن الذي استوى على عرشه؛ ودبر أمر الخلائق في ملكه؛ فلا يستغني عنه في الحقيقة مؤمن أو كافر؛ قال تعالى: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ ٱلرَّحْمَٰنُ فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ﴿٥٩﴾﴾ الفرقان:٥٩.

---

(١) البخاري في الأدب؛ باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته ٥/ ٢٢٣٥ (٥٦٥٣)؛ ومسلم في التوبة؛ باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه ٤/ ٢١٠٩.

(٢) البخاري في التوحيد؛ باب وكان عرشه على الماء ٦/ ٢٧٠٠ (٦٩٨٧).

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الرحمن يدل على ذات الله وعلى صفة الرحمة العامة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بدلالة التضمن؛ وعلى صفة الرحمة وحدها بالتضمن؛ قال الله تعالى مبينا اتصافه بالرحمة العامة: ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُوا۟ لَعَجَّلَ لَهُمُ ٱلْعَذَابَ بَل لَّهُم مَّوْعِدٌ لَّن يَجِدُوا۟ مِن دُونِهِۦ مَوْئِلًا ﴿٥٨﴾ ﴾ الكهف:٥٨ . فالرحمة في الآية صفة لا تقوم بنفسها ولكنها تقوم بالموصوف المسمى الرحمن الرحيم؛ غير أن دلالة الرحمن على هذه الرحمة العامة أقرب؛ وذلك لعمومها في الناس أجمعين.

وقد ذكر الله ﷻ أنه بسببها أخر العذاب عن الكافرين؛ ولو كانت رحمة خاصة لأهلكهم أجمعين؛ ومن الأدلة على تضمن اسم الله الرحمن للرحمة العامة قوله تعالى: ﴿ قُلْ مَن يَكْلَؤُكُم بِٱلَّيْلِ وَٱلنَّهَارِ مِنَ ٱلرَّحْمَٰنِ بَلْ هُمْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِم مُّعْرِضُونَ ﴿٤٢﴾ ﴾ الأنبياء:٤٢ . ومعنى يكلؤكم أي يحرسكم ويحفظكم؛ فلا يحتاج الناس إلى حافظ يحفظهم من الرحمن ذي الرحمة الواسعة [١]؛ قال البيضاوي: (وفي لفظ الرحمن تنبيه على أن لا كالئ غير رحمته العامة) [٢].

وقال تعالى أيضا في دلالة اسم الله الرحمن على الرحمة العامة: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ ﴿١﴾ عَلَّمَ ٱلْقُرْءَانَ ﴿٢﴾ خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ ﴿٣﴾ عَلَّمَهُ ٱلْبَيَانَ ﴿٤﴾ ﴾ الرحمن:١/ ٤ .

والشاهد أن خلق الإنسان وتعليمه البيان من قبل الرحمن يدل على أن ذلك من الرحمة العامة؛ لأن لفظ الإنسان يتناول الجنس. ومن الرحمة العامة التي دل

---

(١) تفسير القرطبي ١١/ ٢٩١؛ والبرهان في علوم القرآن ٢/ ٥٠٤.

(٢) تفسير البيضاوي ٤/ ٩٥.

عليها اسم الله الرحمن قول الله تعالى: ﴿وَمِن رَّحْمَتِهِۦ جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لِتَسْكُنُواْ فِيهِ وَلِتَبْتَغُواْ مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾﴾ القصص:٧٣. فالليل والنهار من رحمته وينتفع بهما جميع المكلفين؛ إمهالا وابتلاء من رب العالمين؛ ومن ثم تتحقق فيهم مشيئته؛ وتتجلى فيهم حكمته؛ ويطالبون جميعا بالإسلام؛ وتستقيم الحجة بالشرائع والأحكام؛ ويتميز الحلال من الحرام.

قال تعالى: ﴿وَإِذَآ أَذَقْنَا ٱلنَّاسَ رَحْمَةً مِّنۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُم مَّكْرٌ فِىٓ ءَايَاتِنَا ۚ قُلِ ٱللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا ۚ إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾﴾ يونس:٢١.

وفي المسند أيضا وصححه الألباني من حديث عبد الرحمن بن عوف ﵁ أن النبي ﷺ قال: (قال الله ﷻ: أنا الرّحمن خلقت الرّحِم؛ وشققت لها مِن اسمِي اسما؛ فمن وصلها وصلته؛ ومن قطعها بتتّه)[1]. والشاهد أن الخطاب في الحديث عام لجميع المكلفين.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (جعل الله الرّحمة مِائة جزءٍ؛ فأمسك عِنده تِسعة وتِسعِين جزءا؛ وأنزل في الأرضِ جزءا واحِدا؛ فمِن ذلِك الجزءِ يتراحم الخلق حتّى ترفع الفرس حافِرها عن ولدِها خشية أن تصِيبه)[2].

واسم الله الرحمن يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والغنى والأحدية؛ والعزة والصمدية؛ والعلم والحكمة؛ وكل ما يلزم للرحمة المطلقة العامة؛ لأنه لا يتصور وجود الرحمة من ميت؛ أو زوال قدرته عليها؛ أو تناقصها وانعدام القيومية فيها؛ ولا يتصور أيضا من يمنح الرحمة وهو مفتقر إلى غيره؛ وليس

---

(١) السابق ١/ ١٩١(١٦٥٩)؛ وانظر السلسلة الصحيحة ٢/ ٤٩ (٥٢٠).

(٢) البخاري في كتاب الأدب؛ باب جعل الله الرحمة في مائة جزء ٥/ ٢٢٣٦ (٥٦٥٤).

غنيا بذاته في قيام رحمته وعزته؛ وقدرته وقوته؛ فلا بد لرحمته إذا من صمديته وسيادته؛ وأحديته وكماله في جميع الأوصاف.

والاسم دل على صفة من صفات الفعل؛ لأن الرحمة التي تضمنها تتعلق بمشيئته؛ كما أن بقاء المخلوقات في الدنيا على معنى الابتلاء صادر عنها وعن مقتضى حكمته؛ ولو شاء الله بقدرته وعزته لأذهب هذا الخلق وأوجد خلقا جديدا؛ لكن الرحمة العامة لحقت الناس أجمعين؛ فبها خلقهم ورزقهم وجعلهم ينعمون؛ وهم في الدنيا مخيرون مبتلون؛ وكل ذلك إلى حين.

ومن ثم فإن الرحمن ﷻ اسم يدل على صفة الرحمة؛ ورحمة الله للخلائق عامة من وجه؛ وخاصة من وجه آخر؛ بحسب الوقت المناسب لكل موجود في الكون وعلته؛ وإظهار حكمة الله ﷻ في أدائه لغايته.

- **الدعاء باسم الله الرحمن دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المطلق في استعاذة مريم ابنة عمران عندما تمثل لها جبريل عليه السلام بشرا سويا؛ وبشرها بعيسى عليه السلام قال تعالى: ﴿قَالَتۡ إِنِّيٓ أَعُوذُ بِٱلرَّحۡمَٰنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيّٗا ١٨﴾ مريم:١٨.

وهي تعني إن كنت تقيا تتقي الله وتخشى الاستعاذة وتعظمها فإني عائذة منك بالرحمن؛ أو فتتعظ بتعويذي ولا تتعرض لي؛ فجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله [١].

وورد الدعاء أيضا بالاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿قَٰلَ رَبِّ ٱحۡكُم بِٱلۡحَقِّۗ وَرَبُّنَا ٱلرَّحۡمَٰنُ ٱلۡمُسۡتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ١١٢﴾ الأنبياء:١١٢.

---

(١) تفسير البيضاوي ٤/ ٩؛ وتفسير الطبري ١٦/ ٦١.

وروى أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الرحمن التميمي ﷺ أن رجلا سأله: كيف صنع رسول الله ﷺ حِين كادته الشياطين؟ قال: (جاءتِ الشّياطِين إلِى رسولِ الله ﷺ مِن الأودِيةِ؛ وتحدّرت عليهِ مِن الجِبالِ؛ وفِيهم شيطان معه شعلة مِن نارٍ يرِيد أن يحرِق بها وجه رسولِ الله ﷺ ؛ فهبط إليهِ جبرِيل عليهِ السّلام فقال: يا محمّد قل؛ قال ما أقول؛ قال: قل أعوذ بِكلِماتِ الله التّامّةِ مِن شرِّ ما خلق وذرأ وبرأ؛ ومِن شرِّ ما ينزِل مِن السّماءِ؛ ومِن شرِّ ما يعرج فِيها؛ ومِن شرِّ فِتنِ الليلِ والنّهارِ؛ ومِن شرِّ كلّ طارِقٍ إلاّ طارِقا يطرق بِخيرٍ يا رحمن؛ قال: فطفِئت نارهم؛ وهزمهم الله تبارك وتعالى)[1].

وورد الدعاء بالاسم المضاف عند الطبراني وحسنه الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لمعاذ بن جبل ﷺ: (ألا أعلمك دعاء تدعو به لو كان عليك مثل جبل أحد دينا لأدّاه الله عنك؛ قل يا معاذ: اللهمّ مالِك الملكِ؛ تؤتِي الملك من تشاء؛ وتنزِع الملك مِمّن تشاء؛ وتعِزّ من تشاء وتذِلّ من تشاء؛ بِيدِك الخير إنّك على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ رحمن الدنيا والآخِرة ورحِيمهما؛ تعطِيهما من تشاء؛ وتمنع مِنهما من تشاء؛ ارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سِواك)[2].

أما دعاء المسألة بوصف الرحمة العامة الذي دل عليه اسمه الرحمن؛ فقد ورد في نصوص كثيرة؛ منها قوله تعالى: ﴿وَٱعْفُ عَنَّا وَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَآ أَنتَ مَوْلَىٰنَا فَٱنصُرْنَا عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾ البقرة:٢٨٦.

وقوله في البر بالوالدين على العموم: ﴿ ۞ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوٓا۟ إِلَّآ إِيَّاهُ

(١) مسند الإمام أحمد ٣/ ٤١٩ (١٥٨٥٩)؛ السلسلة الصحيحة (٨٤٠).

(٢) الطبراني في الجامع الصغير ١/ ٣٣٦ (٥٥٨)؛ صحيح الترغيب والترهيب (١٨٢١).

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُل لَّهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُل لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾﴾ الإسراء:٢٣/٢٤.

وقال تعالى في وصف عباده الموحدين: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٠٩﴾﴾ المؤمنون:١٠٩.

وقال تعالى: ﴿وَقُل رَّبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١٨﴾﴾ المؤمنون:١١٨. وقال تعالى: ﴿قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٤﴾﴾ يوسف:٦٤.

وروى البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ ارحمِ المحلِّقِين قالوا: والمقصِّرِين يا رسول الله؛ قال: اللهمّ ارحمِ المحلِّقِين؛ قالوا: والمقصِّرِين يا رسول الله؛ قال والمقصِّرِين)[1].

وجميع ما تقدم يعد أدلة صريحة في دعاء الله باسمه الرحمن دعاء ثناء ومسألة؛ أو الدعاء بالوصف الذي دل عليه الاسم؛ فيدعو المسلم بها يناسب حاجته ومطلبه؛ فيقول: اللهم إني أسألك يا رحمن أن ترحمني؛ وأن ترحم والدي وسائر عبادك المسلمين يا أرحم الراحمين؛ أو يقول: أعوذ بالرحمن وأستعين به من كل سوء وبلاء؛ ومن كل شر وشقاء؛ وغير ذلك مما يناسب حاله ومسألته.

- **الدعاء باسم الله الرحمن دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله الرحمن هو امتلاء القلب بالرحمة والحب؛ والحرص

---

(١) البخاري في الحج؛ باب الحلق والتقصير ثم الإحلال ٢/ ٦١٦ (١٦٤٠).

على ما ينفع عموم الخلق؛ فالرحمن رحمته عامة؛ وتوحيد العبد للاسم في سلوكه يقتضي الرحمة العامة بعباد الله؛ سواء كانوا مؤمنين أو كافرين؛ فالمؤمنون يحب لهم ما يحب لنفسه؛ فيوقر كبيرهم؛ ويرحم صغيرهم؛ ويجعل رحمته موصولة إليهم؛ يسعد بسعادتهم؛ ويحزن لحزنهم.

أما رحمته بالكافرين فيحرص على دعوتهم؛ ويسهم في إخماد كفرهم والنار التي تحرقهم؛ ويجتهد في نصحهم؛ والأخذ على أيدهم ولو بجهادهم في بعض المواطن؛ فلو علم الكافر ما ينتظره من العذاب لشكر كل من دعاه إلى تقوى الله؛ ولو ساقه بسيوف الحق من بين يديه ومن خلفه.

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيْهِ يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى ٱتَّخَذْتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَٰوَيْلَتَىٰ لَيْتَنِى لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾ لَّقَدْ أَضَلَّنِى عَنِ ٱلذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِى ۗ وَكَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ لِلْإِنسَٰنِ خَذُولًا ﴿٢٩﴾ ﴾ الفرقان:٢٧/٢٩.

أما الأدلة على ما سبق فقد روى أبو داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن النبي ﷺ قال: (الرّاحِمون يرحمهم الرّحمن؛ ارحموا أهل الأرضِ يرحمكم من فِي السّماءِ)[١].

وفي زيادة صحيحة عند الترمذي: (الرّاحِمون يرحمهم الرّحمن؛ ارحموا من فِي الأرضِ يرحمكم من فِي السّماءِ؛ الرّحِم شجنةٌ مِن الرّحمنِ؛ فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله)[٢].

وفي المسند وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن النبي ﷺ

---

(١) أبو داود في الأدب؛ باب في الرحمة ٤/ ٢٨٥ (٤٩٤١)؛ صحيح الجامع (٣٥٢٢).

(٢) الترمذي في البر والصلة ٤/ ٢٨٥ (٤٩٤١)؛ السلسلة الصحيحة (٩٢٥) ومعنى الشجنة هي القرابة المتشابكة.

قال وهو على المنبر: (ارحموا ترحموا واغفِروا يغفِرِ الله لكم؛ ويل لأقماعِ القول؛ ويل للمصِرِّين الذِين يصِرّون على ما فعلوا وهم يعلمون)[١].

والأقماع هم الذين يسمعون القول ولا يعملون به؛ شبه النبي ﷺ آذانهم بالأقماع المخرومة؛ يصب فيها الكلام كصب الماء في الأقماع؛ فلا تبقي شيئا ينتفع به[٢].

ومن دعاء العبادة التسمية بعبد الرحمن فهو أحب الأسماء إلى الله ﷻ كما ثبت عند مسلم من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أحبّ أسمائِكم إِلى الله؛ عبد الله وعبد الرّحمنِ)[٣].

ومن جهة التسمية فقد تسمى به كثير من المسلمين وعلى رأسهم عبد الرحمن بن عوف ﷺ (ت:٣٢هـ) وهو من العشرة المبشرين بالجنة؛ هاجر الهجرتين؛ وشهد بدرا وأحدا والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ[٤].

٢- 

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

اسم الله الرحيم تحققت فيه شروط الإحصاء؛ فقد ورد نصا في القرآن والسنة مطلقا معرفا ومنونا؛ مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ واسم الله الرحيم اقترن باسمه الرحمن كما تقدم سلفا في ستة مواضع من

---

(١) أحمد في المسند ٢/ ١٦٥(٦٥٤١)؛ صحيح الجامع (٨٩٧).

(٢) انظر بتصرف لسان العرب ٨/ ٢٩٥؛ والغريب لابن قتيبة ١/ ٣٣٧.

(٣) مسلم في كتاب الأدب؛ باب النهي عن التكني بأبي القاسم ٣/ ١٦٨٢ (٢١٣٢).

(٤) انظر الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني ٤/ ٣٤٦.

القرآن الكريم.

وغالبا ما يقترن اسم الله الرحيم بالتواب؛ والغفور؛ والرءوف؛ والودود؛ والعزيز؛ وذلك لأن الرحمة التي دل عليها الرحيم رحمة خاصة تلحق المؤمنين؛ فالله عَجَلَّ رحمته التي دل عليها اسمه الرحمن شملت الخلائق في الدنيا؛ مؤمنهم وكافرهم؛ وبرهم وفاجرهم؛ لكنه سبحانه في الآخرة رحيم بالمؤمنين فقط[١]. ومما ورد في الدلالة على ثبوت اسم الله الرحيم قوله تعالى: ﴿تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٢﴾ فصلت:٢ .وقوله سبحانه وتعالى: ﴿سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ۝٥٨﴾ يس:٥٨ . وكذلك قوله الله عَجَلَّ: ﴿۞ نَبِّئْ عِبَادِىٓ أَنِّىٓ أَنَا ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ۝٤٩﴾ الحجر:٤٩ .

أما أدلة السنة فمنها ما رواه البخاري من حديث أبِي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لِلنّبِيِّ صلى الله عليه وسلم : علّمني دعاء أدعو بهِ فِي صلاتِي. قال: (قلِ اللهمّ إِنِّي ظلمت نفسِي ظلما كثِيرا ولا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت؛ فاغفِر لِي مغفِرة مِن عِندِك؛ وارحمنِي؛ إِنّك أنت الغفور الرّحِيم)[٢] .

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث ابنِ عمر رضي الله عنه قال: (إِن كنّا لنعدّ لِرسولِ الله صلى الله عليه وسلم فِي المجلِسِ الواحِدِ مِائة مرّةٍ: ربِّ اغفِر لِي وتب علَيّ إِنّك أنت التّوّاب الرّحِيم)[٣].

---

(١) انظر تفسير أسماء الله الحسنى لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد ص ٢٨؛ نشر دار الثقافة العربية دمشق سنة ١٩٧٤م؛ ومناهل العرفان في علوم القرآن؛ لمحمد عبد العظيم الزرقاني؛ ٢/ ٦٢ تحقيق مكتب البحوث الدراسات؛ الطبعة الأولى؛ نشر دار الفكر؛ بيروت؛ ١٩٩٦.

(٢) البخاري في كتاب الدعوات؛ باب الدعاء قبل السلام ١/ ٢٨٦ (٧٩٩).

(٣) أبو داود في كتاب الوتر؛ باب في الاستغفار ٢/ ٨٥ (١٥١٦)؛ وانظر صحيح أبي داود (١٣٥٧) وانظر أيضا صحيح ابن ماجة ٢/ ٣٢١ (٣٠٧٥)؛ والسلسلة الصحيحة (٥٥٦).

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الرحيم في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعيل بمعنى فاعلٍ؛ كسمِيعٌ بمعنى سامِعٍ؛ وقديرٌ بمعنى قادر. والرحيم دل على صفة الرحمة الخاصة التي ينالها المؤمنون؛ فالرّحمن الرحيم بنيت صفة الرحمة الأولى على فعلان لأن معناه الكثرة؛ فرحمته وسِعت كل شيء وهو أرحم الراحمين؛ وأما الرّحِيم فإِنما ذكر بعد الرّحمن لأن الرّحمن مقصور على الله عز وجل؛ والرحيم قد يكون لغيره؛ فجيء بالرحيم بعد استغراق الرّحمنِ معنى الرحمة لاختصاص المؤمنين بها كما في قوله: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ۝٤٣﴾ الأحزاب:٤٣ . وقال عبد الله بن عباس ﷺ: (هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر)[١].

والرحمة الخاصة التي دل عليها اسمه الرحيم شملت عباده المؤمنين في الدنيا والآخرة فقد هداهم إلى توحيده وعبوديته؛ وهو الذي أكرمهم في الآخرة بجنته؛ ومنّ عليهم في النعيم برؤيته[٢].

ورحمة الله لا تقتصر على المؤمنين فقط؛ بل تمتد لتشمل ذريتهم من بعدهم تكريما لهم كما قال تعالى في نبأ الخضر والجدار: ﴿وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَٰمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِى ٱلْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُۥ كَنزٌ لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَٰلِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَآ أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ﴾ الكهف:٨٢. فالإيمان بالله والعمل في طاعته وتقواه من أهم أسباب الرحمة الخاصة؛ قال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝١٣٢﴾ آل عمران:١٣٢. وقال: ﴿وَهَٰذَا كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ مُبَارَكٌ

---

(١) انظر بتصرف: لسان العرب ١٢/ ٢٣١؛ وتفسير القرطبي ١/ ١٠٦؛ وانظر المزيد حول هذا المعنى في المقصد الأسنى ص٦٢؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٦٩؛ وانظر فتح الباري ١٣/ ٣٥٨.

(٢) انظر في هذا المعنى: تفسير ابن جرير الطبري ١/ ٥٧؛ وفتح الباري ١٣/ ٣٥٨.

فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾ ﴾ الأنعام:١٥٥"[1].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله الرحيم من جهة العلمية يدل على ذات الله؛ ومن جهة الوصفية يدل على صفة الرحمة الخاصة؛ فدلالته على الذات والصفة معا مطابقة؛ ودلالته على ذات الله وحدها تضمن؛ وعلى الصفة وحدها تضمن.

قال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَن مَّوْلًى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ إِلَّا مَن رَّحِمَ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾ ﴾ الدخان:٤١ / ٤٢ . فالآية ورد فيها الاسم ودلالته على الوصف؛ وهذه رحمة خاصة بالمؤمنين تضمنها اسمه الرحيم.

وقالت امرأة العزيز بعد توبتها: ﴿ ۞ وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي ۚ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي ۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٣﴾ ﴾ يوسف:٥٣. فالآية اشتملت على الاسم والوصف معا.

وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۖ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۖ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٤﴾ ﴾ الأنعام:٥٤. ووجه الدلالة في أن الرحيم هو المتصف بالرحمة الخاصة أن الله ﷻ كتب على نفسه الرحمة لأنه الغفور الرحيم؛ ولا تلحق هذه الرحمة كما ورد في الآية إلا المؤمنين التائبين المصلحين.

ومن الأدلة التي تتضمن الاسم ودلالته على الوصف معا قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَل

---

(١) شرح الزرقاني على موطأ الإمام مالك ٤/ ٥٣٨؛ وتفسير الطبري ١٦ / ٧؛ وحاشية ابن القيم على سنن أبي داود ٦/ ٥٥؛ وجامع العلوم والحكم ص١٨٦ .

لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ ﴾ الحديد:٢٨ .

وقال تعالى عن نبيه نوح ﷺ ومن ركب معه السفينة: ﴿ ۞ وَقَالَ ٱرْكَبُوا۟ فِيهَا بِسْمِ ٱللَّهِ مَجْرٜىٰهَا وَمُرْسَىٰهَآ ۚ إِنَّ رَبِّى لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٤١﴾ ﴾ هود:٤١ .

ومعلوم أن من ركب السفينة هم أهل التوحيد والإيمان؛ وقال تعالى عن رحمته التي شملت أهل الجنان: ﴿ لَهُمْ فِيهَا فَٰكِهَةٌ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴿٥٨﴾ ﴾ يس:٥٧/ ٥٨ .

والأدلة في ذلك كثيرة وتتبعها في القرآن والسنة يطول؛ فالرحيم ورد في أغلب النصوص على أنه المتصف بالرحمة الخاصة؛ والاسم يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه الرحمن؛ ويدل أيضا على الأوصاف المتعلقة بالرحمة الخاصة لأن رحمة الله للمؤمنين تدل على اتصافه باللطف والحلم والرأفة؛ والكرم والإحسان والود؛ والمنة والعفو والرفق؛ وكل ما يرافق الرحمة الخاصة التي يرحم الله بها أهل طاعته؛ واسم الله الرحيم دل على صفة من صفات الأفعال لأنها تتعلق بمشيئته.

وتجدر الإشارة إلى أن اسمي الله الرحمن الرحيم يجتمعان في المعنى من جهة تعلقهما بالمشيئة؛ ويفترقان من جهة تعلقهما بالحكمة؛ فالرحمن دل على الرحمة العامة؛ والرحيم دل على الرحمة الخاصة؛ فمن الوجه الأول ورد الجمع بينهما من جهة التعلق بالمشيئة في حديث أنس بن مالك ﷺ الذي رواه الطبراني وحسنه الشيخ الألباني أن رسول الله ﷺ قال لمعاذ بن جبل ﷺ: (ألا أعلمك دعاء تدعو به لو كان عليك مثل جبلِ أحدٍ دينا لأدّاه الله عنك؛ قل يا معاذ: اللهمّ مالِك الملكِ؛ تؤتِي الملك من تشاء؛ وتنزِع الملك مِمّن تشاء؛ وتعِزّ من تشاء؛ وتذِلّ من تشاء بِيدِك الخير إِنّك على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ رحمن الدنيا

والآخِرة ورحيمهما؛ تعطيهما من تشاء وتمنع مِنهما من تشاء؛ ارحمني رحمة تغنِيني بها عن رحمةِ من سِواك)[١]. فلما ذكر النبي ﷺ تعلق الرحمة بالمشيئة جمع بين الاسمين في المعنى.

أما الوجه الثاني في تعلق الاسمين بالحكمة؛ فإن حكمة الله اقتضت أن تكون الدنيا قائمة على معنى الابتلاء ويناسبها الرحمة العامة؛ وأن تكون الآخرة قائمة على معنى الجزاء ويناسبها الرحمة الخاصة؛ والأدلة السابقة كافية في إظهار الفرق بينهما.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى عن إبراهيم وولده إسماعيل عليهما السلام: ﴿ رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ ﴾ البقرة:١٢٨ .

وقوله تعالى في شأن موسى عليه السلام: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَٱغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُۥٓ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ ﴾ القصص:١٦ . وقوله سبحانه عن أهل الجنة: ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ ۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الطور:٢٨ . ودعاء أهل الجنة يشمل دعاء المسألة ودعاء العبادة.

ومما ورد في السنة من الدعاء بالاسم المطلق ما رواه البخاري من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال للنبي ﷺ : (علِّمني دعاء أدعو بِهِ فِي صلاتِي؛ قال: قلِ اللهمّ إِنِّي ظلمت نفسِي ظلما كثِيرا ولا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت؛ فاغفِر لِي مغفِرة مِن عِندِك وارحمنِي إِنّك أنت الغفور الرّحِيم)[٢].

---

(١) رواه الطبراني في الصغير بإسناد جيد؛ وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (١٨٢١).

(٢) البخاري في كتاب الدعوات؛ باب الدعاء قبل السلام ١/ ٢٨٦ (٧٩٩).

وعند النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث حنظلة بن علي ﷺ أن محجن بن الأدرع حدثه: (أنّ رسول الله ﷺ دخل المسجِد؛ إذا رجلٌ قد قضى صلاته وهو يتشهّد؛ فقال: اللهمّ إنِّي أسألك يا ألله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحدٌ أن تغفِر لِي ذنوبِي إنّك أنت الغفور الرّحِيم فقال رسول الله ﷺ: قد غفِر له ثلاثا)(١).

وعند أبي داود وصححه الألباني عن واثلة بن الأسقع ﷺ أنه قال: (صلى بِنا رسول الله ﷺ على رجلٍ مِن المسلِمِين فسمِعته يقول: اللهمّ إنّ فلان بن فلانٍ فِي ذِمّتِك وحبلِ جِوارِك؛ فقِهِ مِن فِتنةِ القبرِ وعذابِ النّارِ وأنت أهل الوفاءِ والحمدِ؛ اللهمّ فاغفِر له وارحمه إنّك أنت الغفور الرّحِيم)(٢).

وعنده أيضا وصححه الألباني من دعاء ابن مسعود ﷺ: (اللهمّ ألِّف بين قلوبِنا وأصلِح ذات بينِنا واهدِنا سبل السّلامِ؛ ونجِّنا مِن الظّلماتِ إلى النّورِ؛ وجنِّبنا الفواحِش ما ظهر مِنها وما بطن؛ وبارِك لنا فِي أسماعِنا وأبصارِنا وقلوبِنا وأزواجِنا وذرِّيّاتِنا؛ وتب علينا إنّك أنت التّوّاب الرّحِيم؛ واجعلنا شاكِرِين لِنِعمتِك مثنِين بِها قابِلِيها وأتِمّها علينا)(٣).

ومما ورد من الدعاء بوصف الرحمة الخاصة الذي تضمنه اسم الله الرحيم قوله تعالى في شأن موسى ﷺ: ﴿ قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ۖ وَأَنتَ أَرْحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿١٥١﴾ ﴾ الأعراف:١٥١.

وقوله عن أيوب ﷺ: ﴿ ۞ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ أَنِّي مَسَّنِيَ ٱلضُّرُّ وَأَنتَ

(١) النسائي في السهو؛ باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)؛ صحيح أبي داود ٢/ ١٨٥(٨٦٩).
(٢) أبو داود في الجنائز؛ باب الدعاء للميت ٣/ ٢١١ (٣٢٠٢)؛ صحيح أبي داود ٢/ ٦١٧ (٢٧٤٢).
(٣) أبو داود في الصلاة؛ باب التشهد ١/ ٢٥٤ (٩٦٩).

﴿ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ الأنبياء:٨٣.

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (سمِع النبي ﷺ رجلا يقرأ في المسجِدِ؛ فقال: رحِمه الله؛ لقد أذكرني كذا وكذا آية؛ أسقطتهنّ مِن سورةِ كذا وكذا)(١).

وعنده في رواية أخرى قالت عائشة: (تهجّد النبي ﷺ في بيتي فسمِع صوت عبّادٍ يصلّي في المسجِدِ فقال: يا عائِشة؛ أصوت عبّادٍ هذا؟؛ قلت: نعم؛ قال: اللهمّ ارحم عبّادا)(٢).

ومما يدل على دعاء المسألة مقتضى الطلب أو الخبر الذي يتضمنه كما ورد في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ البقرة:٢١٨. فالمسلم يقول: اللهم إني أرجو رحمتك إنك أنت الغفور الرحيم.

وقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ النساء:١١٠. فيقول: اللهم إني عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي إنك أنت الغفور الرحيم. وقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ المائدة:٧٤. اللهم إني أتوب إليك وأستغفرك إنك أنت الغفور الرحيم.

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله الرحيم هو امتلاء القلب برحمة الولاء؛ ورقة الوفاء

(١) البخاري في الشهادات؛ باب شهادة الأعمى وأمره ونكاحه ٢/ ٩٤٠ (٢٥١٢).
(٢) الموضع السابق.

التي تدفع إلى حب المؤمنين وبغض الكافرين؛ وأسوتنا في ذلك هو سيد الخلق أجمعين. قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (١٢٨)﴾ التوبة:١٢٨.

وقد كان النبي ﷺ رحيما بأصحابه رفيقا حبيبا قريبا صديقا؛ روى البخاري من حديث مالك بن الحويرث رضي الله عنه أنه قال: (أتيت النّبِيّ ﷺ فِي نفرٍ مِن قومِي فأقمنا عِنده عِشرِين ليلة؛ وكان رحِيما رفِيقا؛ فلمّا رأى شوقنا إِلى أهالينا قال: ارجِعوا فكونوا فِيهِم؛ وعلموهم وصلوا؛ فإِذا حضرتِ الصّلاة؛ فليؤذّن لكم أحدكم؛ وليؤمّكم أكبركم)[1].

وروى مسلم من حديث عياض رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته: (وأهل الجنّةِ ثلاثةٌ؛ ذو سلطانٍ مقسِطٌ؛ متصدِّقٌ موفّقٌ؛ ورجل رحِيمٌ رقِيق القلبِ لكل ذِي قربى؛ ومسلمٍ وعفِيفٌ متعفِّفٌ ذو عِيال)[2]. فالطاعة تدفع إلى الرحمة والعفو والمغفرة؛ وتوحيد الله يستوجب الفوز والنجاة في الدنيا والآخرة.

وممن تسمى عبد الرحيم أبو زياد المحاربي الكوفي عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن محمد (ت:٢١١هـ). وأخرج له البخاري في صحيحه قال: (حدّثنا عبد الرّحِيم المحارِبِيّ قال: حدّثنا زائِدة عن حميدٍ الطّوِيل عن أنسٍ رضي الله عنه قال: أخّر النّبِيّ ﷺ صلاة العِشاءِ إِلى نِصفِ الليل؛ ثمّ صلى ثمّ قال: قد صلى النّاس وناموا؛ أما إِنّكم فِي صلاةٍ ما انتظرتموها)[3].

---

(١) البخاري في كتاب الأذان؛ باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد ١/ ٢٢٦ (٦٠٢).

(٢) مسلم في كتاب الجنة؛ باب التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار ٤/ ٢١٩٧ (٢٨٦٥).

(٣) البخاري في مواقيت الصلاة؛ باب وقت العشاء إلى نصف الليل ١/ ٢٠٩ (٥٤٦).

٣- الملك

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

اسم الله الملك ورد في القرآن والسنة مطلقا معرفا بالألف واللام مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى مسندا إليه محمولا عليه؛ ومن ذلك ما ورد في قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾﴾ الحشر:٢٣. وقوله: ﴿فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ ۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾﴾ المؤمنون:١١٦.

وعند مسلم من حديث عليٍّ ﷺ في دعاء النبي ﷺ إذا قام إلى الصّلاةِ: (اللهمّ أنت الملِك لا إله إلاّ أنت.. الحديث)[١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ قال: سمِعت رسول الله ﷺ يقول: (يقبِض الله الأرض ويطوِي السماوات بِيمِينِهِ ثمّ يقول: أنا الملِك؛ أين ملوك الأرضِ)[٢].

وعند مسلم من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسولِ الله ﷺ قال: (ينزِل الله إِلى السّماءِ الدّنيا كل ليلةٍ حِين يمضِي ثلث الليلِ الأوّل فيقول: أنا الملِك؛ أنا الملِك؛ من ذا الذِي يدعونِي فأستجِيب له؟.. الحديث)[٣].

---

(١) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

(٢) البخاري في التفسير؛ باب قوله والأرض جميعا قبضته ٤/ ١٨١٢ (٤٥٣٤).

(٣) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الترغيب في الدعاء ١/ ٥٢٢ (٧٥٨).

- شرح الاسم وتفسير معناه.

أصل الملك في اللغة الربط والشد؛ قال ابن فارس: (أصل هذا التركيب يدل على قوة في الشيء وصحة؛ ومنه قولهم: ملكت العجين أملكه ملكا إذا شددت عجنه وبالغت فيه) [١].

والملك هو النافذ الأمر في ملكه؛ إذ ليس كل مالك ينفذ أمره وتصرفه فيما يملكه؛ فالملك أعم من المالك [٢].

والملك الحقيقي هو الله وحده لا شريك له؛ ولا يمنع ذلك وصف غيره بالملك كما قال: ﴿وَكَانَ وَرَآءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝٧٩﴾ الكهف:٧٩. فهذا ملك مخلوق وملكه مقيد محدود؛ أما الملك الحق فهو الذي أنشأ الملك وأقامه بغير معونة من الخلق؛ وصرف أموره بالحكمة والعدل والحق؛ وله الغلبة وعلو القهر على من نازعه في شيء من الملك؛ فالملك سبحانه هو الذي له الأمر والنهي في مملكته؛ وهو الذي يتصرف في خلقه بأمره وفعله؛ وليس لأحد عليه فضل في قيام ملكه أو رعايته.

قال تعالى: ﴿قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ۝٢٢ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُۥ﴾ سبأ:٢٢ / ٢٣.

وهذه الآية تضمنت نفي جميع الوجوه التي تعلل بها المشركون في التعلق بمعبوداتهم فنفت الآية عن آلهتهم كل أوجه التأثير في الكون ممثلة في نفي الملك

---

(١) انظر المغرب في ترتيب المعرب لابن المطرز ٢/ ٢٧٤؛ وانظر أيضا: النهاية في غريب الحديث ٤/ ٣٥٩ ولسان العرب ١٠/ ٤٩٥؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٤٧٢ بتصرف.

(٢) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٣٠.

التام؛ وذلك لانعدام ربوبيتهم؛ فلا يخلقون في الكون شيئا؛ ولا يدبرون فيه أمرا؛ وكذلك نفي المشاركة لله في الملك بأن يكون لهم نصيب وله نصيب؛ فنفت عن آلهتهم أن تملك مثقال ذرة في السماوات والأرض.

ونفت أيضا وجود الظهير والمعين؛ فقد يدعى بعض المشركين أن آلهتهم لا يملكون شيئا ولا يشاركون الله في الملك لكنها تعد ظهيرا له أو معينا؛ أو مشيرا أو وزيرا يعاون الله في تدبير الخلق والقيام على شئونه؛ ثم نفي الله عنهم آخر ما تعلقوا به وهي الشفاعة من غير إذن؛ فقد جعلوا معبوداتهم وسطاء عند الله فقالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ الزمر:٣ . فأخبر سبحانه أنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه؛ فهو الذي يأذن للشافع والمشفوع فيه؛ وهو الذي يحدد لهم نوعية الشفاعة [١]. فالأدلة مجتمعة على أنه لا خالق للكون إلا الله؛ ولا مدبر له سواه؛ وأنه الملك الحق الدائم القائم بسياسة خلقه إلى غايتهم.

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

الملك اسم يدل على ذات الله وعلى صفة الملك بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فالملك من بيده الملك المطلق التام الذي لا يشاركه أحد فيه؛ قال تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ١﴾ الملك:١ .

وقال سبحانه: ﴿ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَىْءٍ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ٢﴾ الفرقان:٢ .

وقال أيضا: ﴿ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ ٱلْمُلْكُ ۚ وَٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا

(١) مجموع الفتاوى ١١/ ٥٢٨؛ والصواعق المرسلة ٢/ ٤٦٢ .

﴿يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ (١٣)﴾ فاطر:١٣.

واسم الله الملك يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والعلو والأحدية؛ والسيادة والصمدية؛ والعلم والمشيئة والقدرة والسمع والبصر والقوة؛ والعدل والحكمة والعظمة؛ فلا يتصور ملك دائم له الملك التام المطلق بغير هذه الصفات وغير ذلك من صفات الكمال؛ فالملك الحق هو الذي يستغني بذاته وصفاته عن كل ما سواه؛ ويفتقر إليه كل موجود سواه.

ومن أهم القضايا المتعلقة بدلالة اللزوم إثبات علو الملك وفوقيته واستوائه على عرشه؛ وإذا كان كل ملك في الدنيا يلزمه لإثبات ملكه أن يستوي على عرشه مع دوام فوقيته وعلوه؛ فالملك الخالق أولى بالكمال من المخلوق؛ لاسيما أن الله أثبت ذلك لنفسه فقال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى (٥)﴾ طه:٥.

ومن ثم فإن إثبات استواء الله على عرشه من لوازم توحيده في اسمه الملك؛ ولذلك قال سبحانه وتعالى: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (١١٦)﴾ المؤمنون:١١٦. واسم الملك دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المطلق فيما رواه مسلم من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه في دعاء النبي ﷺ إذا قام إلى الصلاة: (اللهمّ أنت المِلك لا إله إلاّ أنت؛ أنت ربِّي وأنا عبدك؛ ظلمت نفسي واعترفت بِذنبِي؛ فاغفِر لي ذنوبِي جمِيعا؛ إِنّه لا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت.. الحديث)[1].

وفي دعاء المسألة بالوصف قال الله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي

(١) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ ﴾ آل عمران:٢٦.

وقال عن يوسف عليه السلام: ﴿ رَبِّ قَدْ ءَاتَيْتَنِى مِنَ ٱلْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِى مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ فَاطِرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ أَنتَ وَلِىِّۦ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ تَوَفَّنِى مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٠١﴾ ﴾ يوسف:١٠١. وفي دعاء سليمان عليه السلام: ﴿ قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ ﴾ ص:٣٥.

وعند البخاري من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم: (لا إله إلاّ الله؛ وحده لا شريك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ اللهمّ لا مانِع لِما أعطيت؛ ولا معطِي لِما منعت؛ ولا ينفع ذا الجدِّ مِنك الجدّ)[1].

وروى مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إذا أمسى قال: (أمسينا وأمسى الملك لله؛ والحمد لله؛ لا إله إلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ.. الحديث)[2].

وعند ابن ماجة وصححه الشيخ الألباني من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه في وصف حجة رسول الله ﷺ أنه قال: (ثمّ رجع إلى البيتِ؛ فاستلم الرّكن؛ ثمّ خرج مِن البابِ إلى الصّفا؛ حتّى إذا دنا مِن الصّفا قرأ: ﴿ إِنَّ ٱلصَّفَا وَٱلْمَرْوَةَ مِن شَعَآئِرِ ٱللَّهِ ﴾ البقرة:١٥٨. نبدأ بِما بدأ الله بِهِ؛ فبدأ بِالصّفا؛ فرقِي عليهِ حتّى رأى البيت فكبّر الله وهلله وحمِده؛ وقال: لا إله إلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك

---

(١) البخاري في الدعوات؛ باب الدعاء بعد الصلاة؛ ٥/ ٢٣٣٢ (٥٩٧١).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء؛ باب التعوذ من شر ما عمل ومن شر ما لم يعمل ٤/ ٢٠٨٨ (٢٧٢٣).

وله الحمد يحيِي ويمِيت وهو على كلِّ شيء قدِيرٌ؛ لا إِله إلاّ الله وحده لا شرِيك له أنجز وعده؛ ونصر عبده؛ وهزم الأحزاب وحده؛ ثمّ دعا بين ذلِك)[1].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة هو أثر الإيمان بتوحيد الله في اسمه الملك؛ ويتجلى ذلك في تعظيم الملك ومحبته؛ وموالاته وطاعته؛ وتوحيده في عبوديته؛ والاستجابة لدعوته؛ والغيرة على حرمته؛ ومراقبته في السر والعلن؛ ورد الأمر إليه؛ وحسن التوكل عليه؛ ودوام الافتقار إليه؛ وأعظم جرم في حق الملك الأوحد منازعته على ملكه أو نسبة شيء منه إلى غيره؛ فصانع الشيء ومؤلفه هو مالكه المتصرف فيه؛ ولو اعتدى أحد عليه بسلب ملكه ونسبته إلى نفسه أو غيره؛ سواء بالفعل أو بالادعاء لكان ظالما مدعيا ما ليس له بحق.

ومن ثم فإن الله ﷻ وله المثل الأعلى لما كان منفردا بالخلق والأمر؛ وله كمال الملك من جهة الأصالة والاستحقاق؛ فإنه من الظلم العظيم أن يدعي أحد من الخلق ما ليس له بحق في أي معنى من معاني الربوبية؛ كما فعل فرعون وهامان وقارون والنمرود بن كنعان؛ أو ينسب لنفسه الملك على وجه الأصالة لا على وجه الأمانة والامتحان؛ فالإنية الشركية كانت ولا تزال مصدرا للظلم والطغيان وسوء الخاتمة؛ قال ﷻ: ﴿ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمۡ يَلۡبِسُوٓاْ إِيمَٰنَهُم بِظُلۡمٍ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلۡأَمۡنُ وَهُم مُّهۡتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ الأنعام:٨٢.

روى البخاري من حديث ابن مسعود ﷺ لما نزلت هذه الآية قال: (قلنا يا رسول الله: أيّنا لا يظلم نفسه؟ قال: ليس كما تقولون: لم يلبِسوا إيمانهم بِظلم بِشِركٍ؛ أولم تسمعوا إلى قول لقمان لِابنِهِ: ﴿يَٰبُنَيَّ لَا تُشۡرِكۡ بِٱللَّهِۖ إِنَّ ٱلشِّرۡكَ لَظُلۡمٌ

---

(١) ابن ماجة في المناسك؛ باب حجة رسول الله ﷺ ٢/ ١٠٢٢ (٣٠٧٤)؛ مشكاة المصابيح (٢٥٥٥).

عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ ﴾ لقمان:١٣) [١]. فالموحد يغار على الملك الأوحد أن يرى غيره يعبد في مملكته؛ ولذلك كان الشرك قبيحا في قلوب الموحدين؛ وكان توحيد الله ﷻ زينة حياة الموحدين.

أما من جهة التسمية بعبد الملك والتعبد بهذا الاسم فكثير من السلف ورواة الحديث تسموا به؛ منهم عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث؛ من صغار التابعين وهو ثقة.

روى عنه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لا يزنِي الزّانِي حِين يزنِي وهو مؤمِنٌ؛ ولا يشرب الخمر حِين يشربها وهو مؤمِنٌ ولا يسرِق السّارِق حِين يسرِق وهو مؤمِنٌ) [٢].

٤- القدوس

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

ورد الاسم في القرآن مطلقا معرفا ومنونا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى مسندا إليه محمولا عليه في موضعين من القرآن؛ الأول في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الحشر:٢٣ . والثاني في قوله: ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب قوله واتخذ الله إبراهيم خليلا ٣/ ١٢٢٦ (٣١٨١).

(٢) انظر مصنف عبد الرزاق ٥/ ٤٠٦؛ ومعرفة الثقات ٢/ ١٠١؛ والحديث رواه البخاري في كتاب الأشربة؛ باب النهبى بغير إذن صاحبه ٢/ ٨٧٥ (٢٣٤٣).

ﭐلۡأَرۡضِ ٱلۡمَلِكِ ٱلۡقُدُّوسِ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡحَكِيمِ ١﴾ الجمعة:١.

ومما ورد في السنة ما ورد عند مسلم من حديث عائِشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ كان يقول فِي ركوعِهِ وسجودِهِ: (سبّوحٌ قدّوسٌ ربّ الملائِكةِ والرّوحِ)(١). وورد في سنن أبي داوود وقال الألباني: حسن صحيح؛ من حديث شرِيقٌ الهوزنِي رضي الله عنه عن عائِشة رضي الله عنها قالت: (كان رسول الله ﷺ إِذا هبّ مِن الليلِ كبّر عشرا وحمِد عشرا؛ وقال: سبحان الله وبِحمدِهِ عشرا؛ وقال: سبحان الملِكِ القدّوسِ عشرا واستغفر عشرا وهلل عشرا.. الحديث)(٢).

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

التقديس في اللغة التطهير؛ ومنه سميت الجنة حظيرة القدس كما ورد عند البزار من حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال عن رب العزة: (من ترك الخمر وهو يقدر عليه؛ لأسقينه منه في حظيرة القدس؛ ومن ترك الحرير وهو يقدر عليه لأكسونه إياه في حظيرة القدس)(٣).

وكذلك سمى جبريل عليه السلام روح القدس قال تعالى: ﴿قُلۡ نَزَّلَهُۥ رُوحُ ٱلۡقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّ﴾ النحل:١٠٢(٤).

والقداسة تعني الطهر والبركة؛ وقدس الرجل ربه؛ أي عظمه وكبره؛ وطهر نفسه بتوحيده وعبادته؛ ومحبته وطاعته، ومن ذلك قول الملائكة: ﴿وَنَحۡنُ نُسَبِّحُ بِحَمۡدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ البقرة:٣٠. فالقدوس لغة يعني المطهر المنزه

---

(١) مسلم في كتاب الصلاة؛ باب ما يقال في الركوع والسجود١/ ٣٥٣ (٤٨٧).

(٢) رواه أبو داود في كتاب الأدب ٤/ ٣٢٢ (٥٠٨٥)؛ صحيح أبي داود ٣/ ٩٥٨ (٤٢٤٢).

(٣) مسند البزار ٣/ ١٨١ (٣٥٨٤) والحديث صحيح لغيره؛ صحيح الترغيب والترهيب (٢٣٧٥).

(٤) تفسير البيضاوي ٣/ ٤٢٠؛ ودقائق التفسير لابن تيمية ١/ ٣١٠.

عن كل نقص المتصف بكل أنواع الكمال[(١)].

والقدوس سبحانه هو المنفرد بأوصاف الكمال الذي لا تضرب له الأمثال؛ فهو المنزه المطهر الذي لا نقص فيه بوجه من الوجوه؛ والتقديس الذي هو خلاصة التوحيد الحق إفراد الله سبحانه بذاته وأصافه وأفعاله عن الأقيسة التمثيلية والقواعد الشمولية والقوانين التي تحكم ذوات المخلوقين وأصافهم وأفعالهم؛ فالله ﷻ نزه نفسه عن كل نقص فقال سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ﴾ الشورى:١١. فلا مثيل له نحكم على كيفية أوصافه من خلاله؛ ولا يستوي مع سائر الخلق فيسري عليه قانون أو قياس أو قواعد تحكمه كما تحكمهم؛ لأنه القدوس المطهر المتصف بالتوحيد المنفرد عن أحكام العبيد.

ثم أثبت الله لنفسه أوصاف الكمال والجمال؛ فقال سبحانه بعد نفي النقص مطلقا وجملة: ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ۝١١﴾ الشورى:١١. فلا يكون التقديس تقديسا؛ ولا التنزيه تنزيها إلا بنفي وإثبات؛ ومن ثم لا يجوز في حق الله قياس تمثلي أو شمولي؛ وإنما يجوز في حقه قياس الأولى لقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ النحل:٦٠[(٢)].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله القدوس يدل على ذات الله وعلى صفة القدسية كوصف ذات والتقديس كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ فالله ﷻ مقدس في ذاته منزه عن كل نقص وعيب؛ لأنه متصف بكل أنواع الكمال؛ وهو المستحق للتقديس

---

(١) لسان العرب ٦/ ١٦٨؛ وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٩٤؛ والمقصد الأسنى ص٦٥.

(٢) انظر مختصر القواعد السلفية في الصفات الربانية للمؤلف؛ محذورات القاعدة الأولى ص ١٣.

والعظمة والجلال؛ ولذلك قالت الملائكة لربها: ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ البقرة:٣٠.

وهو سبحانه أيضا يقدس من شاء من خلقه وفق مراده وحكمه؛ فالتقديس وصف فعله كما ورد في حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله ﷻ لا يقدِّس أمّة لا يؤخذ لِلضّعِيفِ فِيهِم حقّه)[١].

وفي رواية أبي سفيان بن الحارث ﷺ: (إِنّ الله لا يقدِّس أمّة لا يأخذ الضّعِيف حقّه مِن القوِيِّ وهو غير متعتعٍ)[٢].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كيف يقدِّس الله أمّة لا يؤخذ لِضعِيفِهِم مِن شدِيدِهِم)[٣].

واسم الله القدوس يدل على ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ وعليهما معا بالمطابقة؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والعلو والأحدية؛ والغني والصمدية؛ والملك والفوقية؛ وكل ما يلزم لمعنى القدسية ونفي الشبيه والمثلية؛ فلا بد لمن تزه عن كل نقص وعيب من الغنى بالنفس وعلو الشأن في كل اسم ووصف؛ واسم الله القدوس دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق عند أبي داود وقال الألباني: حسن صحيح من

---

(١) انظر صحيح الجامع حديث رقم (١٨٥٨).

(٢) السابق حديث رقم (١٨٥٧).

(٣) ابن ماجة في الفتن؛ باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢/ ١٣٢٩ (٤٠١٠)؛ وانظر تصحيح الشيخ الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة (٥٨٢).

حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ إِذا هبّ مِن الليلِ كبّر عشرا وحمِد عشرا؛ وقال: سبحان الله وبِحمدِهِ عشرا؛ وقال: سبحان الملِكِ القدّوسِ عشرا واستغفر عشرا؛ وهلل عشرا؛ ثمّ قال: اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن ضِيقِ الدّنيا وضِيقِ يومِ القِيامةِ عشرا؛ ثمّ يفتتِح الصّلاة)[(١)].

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول في ركوعه وسجوده: (سبّوحٌ قدّوسٌ ربّ الملائِكةِ والرّوحِ)[(٢)]. وهو دعاء ثناء ومدح له وجه في دعاء المسألة.

ومما ورد في الدعاء بالوصف الذي تضمنه الاسم ما رواه البيهقي وصححه الألباني من حديث بريدة ﷺ قال: (لمّا قدِم جعفر بن أبِي طالِبٍ مِن أرضِ الحبشةِ لقِيه النبي ﷺ فقال: أخبرني بِأعجبِ شيء رأيته بِأرضِ الحبشةِ؛ قال: مرّتِ امرأةٌ على رأسِها مِكتلٌ فِيهِ طعامٌ؛ فمرّ بِها رجلٌ على فرسٍ فأصابها فرمى بِهِ؛ فجعلت أنظر إِليها وهِي تعِيده في مِكتلِها؛ وهِي تقول: ويلٌ لك يوم يضع الملِك كرسِيّه فيأخذ لِلمظلومِ مِن الظالِمِ؛ فضحِك النبي ﷺ حتّى بدت نواجِذه؛ فقال: كيف تقدّس أمّةٌ لا تأخذ لِضعِيفِها مِن شدِيدِها حقّه وهو غير متعتعٍ؟)[(٣)]. وفي رواية قال بريدة: (كيف يقدس الله أمة لا يأخذ ضعيفها حقه من قويها؟)[(٤)].

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

يتجلى توحيد المسلم لربه في اسمه القدوس من خلال تنزيهه عن أقيسة

---

(١) أبو داود في الأدب؛ باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣٢٢ (٥٠٨٥).

(٢) مسلم في الصلاة؛ باب ما يقال في الركوع والسجود١/ ٣٥٣ (٤٨٧).

(٣) سنن البيهقي الكبرى ٦/ ٩٥ (١١٢٩٤)؛ وانظر ظلال الجنة في تخريج السنة (٥٨٢).

(٤) صحيح الجامع (٤٥٩٧).

التمثيل والشمول التي تحكمنا وتحكم أوصافنا؛ كما أنه ينزه الله عن وصف العباد له إلا ما وصف المرسلون.

قال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٨٢) ﴾ الصافات:١٨٠/ ١٨٢ . فيصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل؛ ومن غير تكييف ولا تمثيل؛ ويعلم أن ما وصِف الله به من ذلك فهو حق؛ ليس فيه لغز ولا أحاجي؛ لاسيما إذا كان المتكلم أعلم الخلق وأفصحهم في البيان والدلالة والإرشاد؛ وهو سبحانه مع ذلك ليس كمثله شيء لا في نفسه المقدسة المذكورة بأسمائه وصفاته ولا في أفعاله [(١)].

ومن دعاء العبادة أيضا أن ينزه المسلم نفسه عن المعاصي والذنوب؛ ويطلب المعونة من ربه أن يحفظه في سمعه وبصره وبدنه من جميع النقائص والعيوب.

أما من جهة التسمية بعبد القدوس فقد تسمى به عبد القدوس بن الحجاج أبو مغيرة الخولاني الحمصي (ت: ٢١٢هـ). روى البخاري عنه قال: (حدّثنا أبو المغِيرةِ عبد القدّوسِ بن الحجّاجِ؛ حدّثنا الأوزاعِيّ؛ حدّثني عطاء بن أبِي رباحٍ عنِ ابنِ عبّاسٍ رضي الله عنهما أنّ النّبِيّ ﷺ تزوّج ميمونة وهو محرِمٌ) [(٢)].

---

(١) انظر في ذلك: الأربلية ضمن مجموع فتاوى ابن تيمية ٥/ ١٩٥؛ والعقيدة الأصفهانية ٢/ ٢٥؛ والعقيدة الواسطية ٣/ ١٣٠؛ والفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ١١/ ٢٥٠؛ والكيلانية ١٢/ ٤٤٦؛ وقاعدة في الكلام علي المرشدة ١١/ ٤٨٠.

(٢) البخاري في كتاب الأشربة؛ باب تزويج المحرم ٢/ ٦٥٢ (١٧٤٠).

٥- السَّلَامُ

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

لم يرد الاسم في القرآن إلا في موضع واحد وهو قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الحشر:٢٣.

وفي هذا الموضع ورد مطلقا معرفا مرادا به العلمية ومسندا إليه المعنى محمولا عليه ودالا على الوصفية وكمالها.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ قال: (كنّا إِذا صلينا خلف النّبيِّ ﷺ قلنا: السّلام على جِبريل ومِيكائِيل؛ السّلام على فلانٍ وفلانٍ؛ فالتفت إِلينا رسول الله ﷺ فقال: إِنّ الله هو السّلام؛ فإِذا صلّى أحدكم فليقلِ: التّحِيّات للهّ والصّلوات والطّيِّبات؛ السّلام عليك أيّها النّبِيّ ورحمة الله وبركاته؛ السَّلام علينا وعلى عِبادِ الله الصّالِحِين؛ فإِنّكم إِذا قلتموها أصابت كلّ عبدٍ للهّ صالِحٍ فِي السّماءِ والأرضِ؛ أشهد أن لا إِله إِلاّ اللهّ وأشهد أنّ محمّدًا عبده ورسوله)[1].

وفي صحيح مسلم من حديث ثوبان ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ إِذا انصرف مِن صلاتِهِ استغفر ثلاثا وقال: اللهمّ أنت السّلام؛ ومِنك السّلام تباركت ذا الجلالِ والإِكرامِ)[2].

---

(١) البخاري في كتاب الأذان؛ باب التشهد في الآخرة ١/ ٢٨٦ (٧٩٧).

(٢) مسلم في كتاب المساجد؛ باب استحباب الذكر بعد الصلاة ١/ ٤١٤ (٥٩١).

وفي صحيح الجامع من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إن السلام اسم من أسماء الله تعالى؛ فأفشوه بينكم)(١).

- شرح الاسم وتفسير معناه.

السلام في اللغة مصدر استعمل اسما للموصوف بالسلامة؛ فعله سلم يسلم سلاما وسلامة؛ والسلامة الأمن والأمان والحصانة والاطمئنان؛ والبراءة من كل آفة ظاهرة وباطنة؛ والخلاص من كل مكروه وعيب (٢).

ومادة السلام تدل على الخلاص والنجاة؛ وقيل للجنة دار السلام لأنها دار السلامة من الهموم والآفات؛ باقية بنعيمها وأهلها في أمان ما دامت السماوات والأرض؛ قال الله تعالى: ﴿ لَهُمْ دَارُ ٱلسَّلَٰمِ عِندَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾ ﴾ الأنعام:١٢٧(٣).

ومن السلامة أيضا التحية الخالصة من سوء الطوية وخبث النية؛ فسميت التحية في الإسلام سلاما؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (خلق الله آدم وطوله سِتّون ذِراعا؛ ثمّ قال: اذهب فسلِّم على أولئِك مِن الملائِكةِ؛ فاستمِع ما يحيّونك؛ تحِيّتك وتحِيّة ذرِّيّتِك؛ فقال: السّلام عليكم؛ فقالوا: السّلام عليك ورحمة الله؛ فزادوه ورحمة الله) (٤).

والله سبحانه وتعالى هو السلام لسلامته من النقائص والعيوب؛ فهو الذي سلم في ذاته بنوره وجلاله؛ فمن جماله وسبحات وجهه احتجب عن خلقه

---

(١) صحيح الجامع ١١/ ١٣١؛ وانظر الأدب المفرد؛ باب السلام اسم من أسماء الله ١/ ٣٤٣ (٩٨٩).
(٢) لسان العرب ١٢/ ٢٨٩؛ والمغرب في ترتيب المعرب ١/ ٤١١.
(٣) اشتقاق أسماء الله للزجاج ص٢١٦.
(٤) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب خلق آدم صلوات الله عليه ٣/ ١٢١٠ (٣١٤٨).

رحمة بهم وابتلاء لهم. روى مسلم من حديث أَبِي موسى الأشعري ﷺ أن النبي قال ﷺ : (حِجابه النّور؛ لو كشفه لأحرقت سبحات وجهِهِ ما انتهى إِليهِ بصره مِن خلقِهِ) [1].

وهو الذي سلم في صفاته بكمالها وعلو شأنها؛ وسلم أيضا في أفعاله بإطلاق قدرته وإنفاذ مشيئته؛ وكمال عدله؛ وبالغ حكمته؛ وهو سبحانه الذي يدعو عباده إلى السلامة؛ وإفشاء السلام فأثنى على عباده الذين إذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما، فقال تعالى: ﴿ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَٰهِلُونَ قَالُوا۟ سَلَٰمًا ﴿٦٣﴾ ﴾ الفرقان:٦٣ .

وهو الذي يدعو إلى سبل السلام باتباع منهج الإسلام كما قال: ﴿ يَهْدِى بِهِ ٱللَّهُ مَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَٰنَهُۥ سُبُلَ ٱلسَّلَٰمِ ﴾ المائدة:١٦ . وهو سبحانه الذي يدعو عباده إلى دار السلام ويبلغ من استجاب منهم إليها فقال: ﴿ وَٱللَّهُ يَدْعُوٓا۟ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَٰمِ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾ ﴾ يونس:٢٥. فكل سلامة منشأها منه وتمامها عليه ونسبتها إليه [2].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

هذا الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة السلامة كوصف ذات والتسليم كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فالسلامة وصف ذاته لسلامته من النقائص والعيوب؛ ووصف فعله لأنه سلم من شاء من خلقه على مقتضى حكمته وأمره؛ فهو جل

(١) مسلم في كتاب الإيمان؛ باب في قوله عليه السلام إن الله لا ينام١/ ١٦١ (١٧٩).
(٢) شرح أسماء الله الحسنى لفخر الدين الرازي ص١٩٦؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٥٣؛ والمقصد الأسنى ص٦٧.

شأنه السلام ومنه السلام.

روى مسلم من حديث ثوبان ﷺ مرفوعا: (اللهمّ أنت السّلام ومِنك السّلام تباركت ذا الجلالِ والإِكرامِ)[1].

وهو الذي سلم أهل الجنة من كل ما ينغص عيشهم أو يكدر صفوهم؛ وجعل السلام أيضا من قوله لهم؛ قال تعالى: ﴿ لَهُمْ دَارُ ٱلسَّلَٰمِ عِندَ رَبِّهِمْ ۖ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾ ﴾الأنعام:١٢٧. وقال سبحانه وتعالى: ﴿ سَلَٰمٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ ﴿٥٨﴾ ﴾يس:٥٨.

واسم الله السلام يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والعزة والقدسية؛ والغني والصمدية؛ والحكمة والأحدية؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله السلام دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق عند مسلم من حديث ثوبان ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ إِذا انصرف مِن صلاتِهِ استغفر ثلاثا وقال: اللهمّ أنت السّلام؛ ومِنك السّلام؛ تباركت ذا الجلالِ والإِكرامِ)[2].

وورد الدعاء بالوصف الذي دل عليه الاسم فيما رواه البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (فيأتِيهِم الله فيقول: أنا ربّكم؛ فيقولون: أنت ربّنا فيدعوهم فيضرب الصِّراط بين ظهراني جهنّم؛ فأكون أوّل من يجوز مِن الرّسلِ بِأمّتِهِ ولا يتكلم يومئِذٍ أحدٌ إِلاّ الرّسل؛ وكلام الرّسلِ يومئِذٍ اللهمّ

---

(١) مسلم في كتاب المساجد؛ باب استحباب الذكر بعد الصلاة ١/ ٤١٤ (٥٩١).

(٢) مسلم في كتاب المساجد؛ باب استحباب الذكر بعد الصلاة ١/ ٤١٤ (٥٩١).

سلّم سلّم)[١].

وعند مسلم من حديث حذيفة بن اليمان ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ونبِيّكم قائِمٌ على الصِّراطِ يقول: ربِّ سلم سلم؛ حتّى تعجِز أعمال العِبادِ؛ حتّى يجيء الرّجل فلا يستطِيع السّير إِلاّ زحفا)[٢].

ومن الدعاء بمقتضى الاسم ما رواه الترمذي وصححه الألباني من حديث طلحة بن عبيد الله ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال: (اللهمّ أهلِله علينا بِاليمنِ والإِيمانِ والسّلامةِ والإِسلامِ؛ ربِّي وربّك الله)[٣].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الإيمان بتوحيد الله في اسمه السلام أن يكف المسلم نفسه عن إخوانه فيسلموا من أذيته؛ ويحرص على جيرانه وقرابته؛ روى البخاري من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن النبي ﷺ قال: (المسلم من سلم المسلمون مِن لسانِهِ ويدِهِ)[٤]. وروى البخاري أيضا من حديث أبي شرح ﷺ أن النبي ﷺ قال: (والله لا يؤمِن؛ والله لا يؤمِن؛ والله لا يؤمِن؛ قِيل: ومن يا رسول الله؟ قال: الذِي لا يأمن جاره بوايِقه)[٥].

ومن ذلك أيضا أن يفشي السلام بين العباد؛ ويلتزم بتحية الإسلام؛ روى الطبراني وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (السّلام

---

(١) البخاري في الأذان؛ باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ٦/ ٢٧٠٤ (٧٠٠٠).

(٢) مسلم في الإيمان؛ باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ١/ ١٨٧ (١٩٥).

(٣) رواه الترمذي في كتاب الدعوات؛ باب ما يقول عند رؤية الهلال ٥/ ٤٠٥ (٣٤٥١)، وانظر السلسلة الصحيحة (١٨١٦).

(٤) البخاري في الأشربة؛ باب الانتهاء عن المعاصي ٥/ ٢٣٧٩ (٦١١٩).

(٥) البخاري في الاستئذان؛ باب إثم من لا يأمن جاره بوائقه ٥/ ٢٢٤٠ (٥٦٧٠).

اسم مِن أسماءِ الله فأفشوه بينكم)[١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (خلق الله آدم على صورتِهِ؛ طوله سِتّون ذِراعا؛ فلمّا خلقه قال: اذهب فسلم على أولئِك النّفرِ مِن الملائِكةِ جلوسٌ؛ فاستمِع ما يحيّونك؛ فإنّها تحِيّتك وتحِيّة ذرِّيّتِك فقال: السّلام عليكم؛ فقالوا السّلام عليك ورحمة الله؛ فزادوه ورحمة الله؛ فكل من يدخل الجنّة على صورةِ آدم؛ فلم يزل الخلق ينقص بعد حتّى الآن)[٢].

وفي الجملة ينبغي على المسلم أن يسلك سبل السلام التي تؤدي إلى دار السلام؛ قال الله ﷻ: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾﴾ المائدة:١٦ . وقال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾﴾ يونس:٢٥.

أما من جهة التسمية بعبد السلام فقد تسمى به كثير منهم أبو بكر عبد السلام بن حرب (ت: ١٨٧هـ). أخرج عنه البخاري؛ قال: (حدّثنا الفضل بن دكينٍ؛ حدّثنا عبد السّلامِ بن حربٍ عن هِشام عن حفصة عن أمِّ عطِيّة قالت: قال النّبِي ﷺ: (لا يحِل لِامرأةٍ تؤمِن بِالله واليومِ الآخِرِ أن تحِدّ فوق ثلاثٍ إِلاّ على زوجٍ)[٣].

٦- المؤمن

(١) المعجم الأوسط ٣/ ٢٣١ (٣٠٠٨)؛ صحيح الجامع (٣٦٩٧).

(٢) البخاري في كتاب الأدب؛ باب بدء السلام ٥/ ٢٢٩٩ (٥٨٧٣).

(٣) البخاري في الطلاق؛ باب الكحل للحادة ٥/ ٢٠٤٣ (٥٠٢٥).

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

ورد الاسم في القرآن الكريم في موضع واحد وهو قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الحشر:٢٣. وفي هذا الموضع كما سبق في اسمه السلام ورد مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ هذا بالإضافة إلى الإسناد إليه وحمل المعنى تابعا عليه.

ولم يرد الاسم في السنة إلا في أحاديث سرد الأسماء عند الترمذي من طريق الوليد بن مسلم؛ وعند ابن ماجة من طريق عبد الملك الصنعاني وعند غيرهما أيضا؛ وهذه الأسماء مدرجة في الأحاديث وتعيينها ليس من كلام النبي ﷺ باتفاق أهل المعرفة بحديثه؛ وإن كانت آية الحشر كافية شافية في إثبات الاسم وإحصائه.

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

المؤمن في اللغة اسم فاعل للموصوف بالإيمان؛ وأصله أمن يأمن أمنا؛ والأمن ما يقابل الخوف؛ والإيمان في حقنا هو تصديق الخبر تصديقا جازما؛ وتنفيذ الأمر تنفيذا كاملا؛ فمن الأول قول إخوة يوسف عليه السلام لأبيهم: ﴿ وَمَآ أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَٰدِقِينَ ﴿١٧﴾ ﴾ يوسف:١٧.

ومن الثاني ما رواه البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنه في وفد عبدِ القيسِ لَمّا أتوا النّبِي ﷺ قال لهم: (أتدرون ما الإيمان بِالله وحده؟ قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمّدا رسول الله؛ وإِقام الصّلاةِ؛ وإِيتاء الزّكاةِ؛ وصِيام رمضان؛ وأن تعطوا مِن المغنمِ الخمس)[1].

---

(١) البخاري في كتاب الإيمان؛ باب أداء الخمس من الإيمان ١/ ٢٩ (٥٣).

أما اسم الله المؤمن ففيه عدة أقوال يدل عليها الاسم ويشملها؛ لأنها جميعا من معاني الكمال الذي اتصف به رب العزة والجلال:

القول الأول: أنه الذي أمّن الناس ألا يظلم أحدا من خلقه؛ وأمّن من آمن به من عذابه؛ فكل سينال ما يستحق؛ قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖۖ وَإِن تَكُ حَسَنَةٗ يُضَٰعِفۡهَا وَيُؤۡتِ مِن لَّدُنۡهُ أَجۡرًا عَظِيمٗا ﴿٤٠﴾ ﴾ النساء:٤٠.

وقال تعالى: ﴿ وَوُضِعَ ٱلۡكِتَٰبُ فَتَرَى ٱلۡمُجۡرِمِينَ مُشۡفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَٰوَيۡلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلۡكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةٗ وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحۡصَىٰهَاۚ وَوَجَدُواْ مَا عَمِلُواْ حَاضِرٗاۗ وَلَا يَظۡلِمُ رَبُّكَ أَحَدٗا ﴿٤٩﴾ ﴾ الكهف:٤٩[1].

القول الثاني: أن المؤمن هو المجير الذي يجير المظلوم من الظالم؛ بمعنى يؤمنه من الظلم وينصره[2]. كما قال: ﴿ قُلۡ مَنۢ بِيَدِهِۦ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيۡءٖ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيۡهِ إِن كُنتُمۡ تَعۡلَمُونَ ﴿٨٨﴾ ﴾ المؤمنون:٨٨. وقال: ﴿ قُلۡ أَرَءَيۡتُمۡ إِنۡ أَهۡلَكَنِيَ ٱللَّهُ وَمَن مَّعِيَ أَوۡ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ ٱلۡكَٰفِرِينَ مِنۡ عَذَابٍ أَلِيمٖ ﴾ الملك:٢٨. أي لن يجدوا ملاذا ولا مأمنا.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النّبِيّ ﷺ كان يقول: (اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن الفقرِ؛ والقِلةِ والذلةِ؛ وأعوذ بِك مِن أن أظلِم أو أظلم)[3].

---

(١) انظر اشتقاق أسماء الله الحسنى ص٢٢٢؛ وتفسير الطبري ٢٨/ ٥٤؛ وشرح أسماء الله الحسنى لفخر الدين الرازي ص١٩٨.

(٢) زاد المسير لابن الجوزي ٨/ ٢٢٥؛ والمقصد الأسنى ص٦٧.

(٣) أبو داود في كتاب الوتر؛ باب في الاستعاذة ٢/ ٩١ (١٥٤٣)؛ وانظر السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني حديث رقم (١٤٤٥)؛ وكذلك صحيح أبي داود (١٣٨١).

وعند البخاري ومسلم من حديث أَبِي موسى الأشعري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله ليملِي لِلظّالِمِ حتّى إِذا أخذه لم يفلِته؛ قال ثمّ قرأ: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَآ أَخَذَ ٱلْقُرَىٰ وَهِىَ ظَٰلِمَةٌ ۚ إِنَّ أَخْذَهُۥٓ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾﴾ هود:١٠٢)[1].

القول الثالث: أن المؤمن هو الذي يصدق المؤمنين إذا وحدوه؛ لأنه الواحد الذي وحد نفسه فقال سبحانه وتعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَأُو۟لُوا۟ ٱلْعِلْمِ قَآئِمًۢا بِٱلْقِسْطِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٨﴾ إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَٰمُ ﴾ آل عمران:١٨/ ١٩[2]. وهذه الآية تحمل أعظم المعاني في كشف حقيقة التوحيد، وكيف خلق العباد من أجله؟

وبيان ذلك أننا لو فرضنا بقياس الأولى ولله المثل لأعلى طلابا وأساتذة ومقررا واختبارا؛ وبعد الاختبار تنازع المجتهدون من الطلاب مع الكثرة الغالبة في صحة ما أجابوا به؛ فزعم الخاسرون أنهم على الصواب وأن إجابتهم توافق المنهج المقرر في الكتاب وأن المجتهدين من الطلاب هم المخطئون في إجابتهم؛ ثم بالغوا وطلبوا شهادة أستاذهم؛ فشهد بخطئهم وصحة جواب المجتهدين؛ فكذبوا أستاذهم وطلبوا شهادة الأعلى من المتخصصين؛ فشهدوا لأستاذهم وللطلاب المجتهدين؛ فكذبوهم وطلبوا شهادة من وضع الاختبار؛ ومن يرجع إليه القرار؛ وأقروا على أنفسهم أن شهادته ملزمة لهم؛ وأنها فصل المقال؛ فشهد من وضع الاختبار بصحة جواب المتخصصين والأساتذة والطلاب المجتهدين وكانت شهادته للجميع إخبارا وتصديقا وقولا فصلا

---

(١) البخاري في كتاب التفسير؛ باب قوله وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة ٤/ ١٧٢٦ (٤٤٠٩) ومسلم في كتاب؛ باب تحريم الظلم ٤/ ١٩٩٧ (٢٥٨٣).

(٢) تفسير الطبري ٢٨/ ٥٤؛ وروح المعاني ٢٨/ ٦٣؛ الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى ١/ ٢٤٣.

وإعلاما وحُكما عدلا لا مجال لرده ولا معقب لحكمه.

إذا علم ذلك فالله ﷻ وله المثل الأعلى جعل قضية الخلق هي شهادة ألا إله إلا الله؛ وأنه لا معبود بحق سواه؛ وجعل أحكام العبودية أو الأحكام الشرعية هي المنهج المقرر على طلاب السعادة في هذه الدنيا كما قال سبحانه: ﴿قُلْنَا ٱهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾﴾ البقرة:٣٨.

ومن ثم فإن طلاب السعادة إذا أهملوا منهج الهداية؛ وجعلوا سعادتهم في عبودية الشهوات والشبهات وتناسوا مرحلة الابتلاء والكفاح والرغبة في النجاح والفلاح؛ وتسببوا في ضلالهم بمخالفتهم رسلهم؛ ثم أعلنوا زورا وبهتانا أنهم كانوا على الصواب؛ وأنهم الكثرة الغالبة عند الحساب؛ وأنهم أجابوا بادعائهم وفق ما تقرر في الكتاب؛ فكذبوا على أنفسهم كما ذكر الله في شأنهم: ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُن فِتْنَتُهُمْ إِلَّآ أَن قَالُواْ وَٱللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ ٱنظُرْ كَيْفَ كَذَبُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ۚ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾﴾ الأنعام:٢٣/ ٢٤.

وهنا شهد أولو العلم وشهدت الملائكة بضلال المشركين وصحة ما جاء عن رسلهم؛ وشهد الله بصدق المرسلين وخسران المشركين تصديقا للموحدين وإنصافا لمذهبهم وتكذيبا لأعدائهم وتصديقا للملائكة وأولي العلم؛ فهو سبحانه المؤمن الذي شهد أنه لا إله إلا هو؛ وأن هذه الكلمة هي كلمة الحق وحقيقة التوحيد؛ وأنها رد على جميع من ضل من العبيد؛ فتضمنت كلمة التوحيد أجل شهادة وأعظمها وأعدلها وأصدقها من أجل شاهد بأجل مشهود به؛ فشهادة الله سبحانه لنفسه بالوحدانية والقيام بالقسط تضمنت عند السلف أربع مراتب؛ علمه سبحانه بذلك وتكلمه به وإعلامه وإخباره لخلقه

وأمرهم وإلزامهم به؛ وعبارات السلف في الشهادة تدور على الحكم والقضاء والإعلام والبيان والإخبار؛ وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها؛ فإن الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره؛ وتتضمن إعلامه وإخباره وبيانه [١].

القول الرابع: أن المؤمن هو الذي يصدق مع عباده المؤمنين في وعده؛ ويصدق ظنون عباده الموحدين ولا يخيب آمالهم [٢]. قال تعالى: ﴿ قُلْ صَدَقَ ٱللَّهُ فَٱتَّبِعُوا۟ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿٩٥﴾ ﴾ آل عمران:٩٥. وقال: ﴿ ثُمَّ صَدَقْنَـٰهُمُ ٱلْوَعْدَ فَأَنجَيْنَـٰهُمْ وَمَن نَّشَآءُ وَأَهْلَكْنَا ٱلْمُسْرِفِينَ ﴿٩﴾ ﴾ الأنبياء:٩.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (يقول اللهّ ﷻ أنا عِند ظنِّ عبدِي، وأنا معه حِين يذكرنِي؛ فإِن ذكرنِي فِي نفسِهِ ذكرته فِي نفسِي؛ وإِن ذكرنِي فِي ملإٍ ذكرته فِي ملإٍ خيرٍ مِنه؛ وإِن اقترب إِليّ شِبرًا تقرّبت إِليهِ ذِراعًا؛ وإِن اقترب إِليّ ذِراعًا اقتربت إِليهِ باعًا؛ وإِن أتانِي يمشِي أتيته هرولةً) [٣].

وعند النسائي وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﷺ أنه قال: (قام رسول الله ﷺ يوم فتحِ مكة على درجةِ الكعبةِ فحمِد الله وأثنى عليهِ وقال: الحمد لله الذِي صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده) [٤]. فالمؤمن في أسماء الله هو الذي يصدق في وعده؛ وهو عند ظن عبده؛ لا يخيب أمله؛ ولا يخذل رجاءه؛ وجميع المعاني السابقة حق يشملها تفسير الاسم.

---

(١) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٨٩؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٨٣.

(٢) تفسير القرطبي ١٨/ ٤٦؛ وتفسير أسماء الله للزجاج ص٣١.

(٣) البخاري في كتاب التوحيد؛ باب السؤال بأسماء الله تعالى ٦/ ٢٦٩٤ (٦٩٧٠).

(٤) النسائي في كتاب القسامة؛ باب ذكر الاختلاف على خالد الحذاء ٨/ ٤٢ (٤٧٩٩)؛ وانظر إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل للألباني ٧/ ٢٥٧.

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله المؤمن يدل على ذات الله وعلى صفة الصدق كوصف ذات؛ والتصديق كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها كذلك.

أما دلالته على ذات الله فلأن الأسماء كلها أعلام؛ وأما دلالته على الصدق كوصف ذات فلقوله: ﴿ قُلْ صَدَقَ ٱللَّهُ ﴾ آل عمران:٩٥. وقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثًا ﴿٨٧﴾ ﴾ النساء:٨٧ . ولاستحالة اتصافه بالمقابل؛ قال تعالى: ﴿لَّقَدْ صَدَقَ ٱللَّهُ رَسُولَهُ ٱلرُّءْيَا بِٱلْحَقِّ ﴾ الفتح:٢٧. وقال: ﴿ وَلَمَّا رَءَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْأَحْزَابَ قَالُوا۟ هَٰذَا مَا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَصَدَقَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ ﴾ الأحزاب:٢٢ . وقال أهل الجنة: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى صَدَقَنَا وَعْدَهُۥ ﴾ الزمر:٧٤.

وعند البخاري من حديث أبي سعيد الخدري ﵁ أن رجلا أتي النبي ﷺ فقال: (أخي يشتكِي بطنه؛ فقال: اسقِهِ عسلا؛ ثمّ أتى الثّانِية فقال: اسقِهِ عسلا؛ ثمّ أتاه فقال: فعلت؛ فقال: صدق الله وكذب بطن أَخِيك؛ اسقِهِ عسلا)[١].

وعند البخاري من حديث ابن عمر ﵄ أن رسول الله ﷺ قال: (صدق الله وعده؛ ونصر عبده؛ وهزم الأحزاب وحده)[٢].

وأما دلالة اسم الله المؤمن على التصديق كوصف فعل فكما ورد عند البخاري من حديث أبي هريرة ﵁ مرفوعا فقالوا: (يا رسول الله صدّق الله حدِيثك)[٣].

---

(١) البخاري في العمرة؛ باب الدواء بالعسل ٥/ ٢١٥٢ (٥٣٦٠).
(٢) البخاري في الطب؛ باب ما يقول إذا رجع من الحج أو العمرة أو الغزو ٢/ ٦٣٧ (١٧٠٣).
(٣) البخاري في القدر؛ باب غزوة خيبر ٤/ ١٥٤٠ (٣٩٦٧).

وعند مسلم من حديث عمر ﷺ أنه قال: (.. وقلما تكلمت وأحمد الله بِكلامٍ إِلاّ رجوت أن يكون الله يصدِّق قولِي الذِي أقول)[1]. وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من قال لا إله إلاّ الله والله أكبر؛ صدّقه ربّه فقال: لا إله إلاّ أنا؛ وأنا أكبر)[2].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث بريدة بن الحصيب ﷺ أنه قال: (خطبنا رسول الله ﷺ؛ فأقبل الحسن والحسين عليهما قميصانِ أحمرانِ يعثرانِ ويقومانِ؛ فنزل فأخذهما فصعِد بِهِما المِنبر ثمّ قال: صدق الله: ﴿ إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَٰدُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ التغابن:١٥. رأيت هذينِ فلم أصبِر؛ ثمّ أخذ فِي الخطبة)[3].

واسم الله المؤمن يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والسمع والبصر والعلم والعدل والحكمة؛ والعظمة والقوة؛ والقدرة والعزة؛ والسيادة والرحمة على اعتبار أن هذه الأوصاف لازمة للمؤمن الذي يصدق في قوله وفعله؛ والذي يصدق مع عباده المؤمنين في وعده؛ ويصدق ظن عباده الموحدين؛ ولا يخيب آمالهم؛ والذي أمّن الناس ألا يظلم أحد من خلقه؛ وأمّن من آمن به من عذابه.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دعاء مأثورا بالاسم المطلق؛ ولكن ورد الدعاء بالوصف؛ فعلى اعتبار أن معنى المؤمن هو المجير الذي يؤمن عباده المؤمنين وينصرهم على من ظلمهم؛ ورد دعاء المسألة في سؤال إبراهيم ﷺ لربه: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ

---

(١) مسلم في الطلاق؛ باب في الإبلاء واعتزال النساء وتخييرهن ٢/ ١١٠٧ (١٤٧٩).

(٢) رواه الترمذي في كتاب الدعوات؛ باب ما يقول العبد إذا مرض٥/ ٤٩٢ (٣٤٣٠)؛ وانظر صحيح الجامع ٥/ ٤٩٢.

(٣) أبو داود في الصلاة؛ باب الإمام يقطع الخطبة للأمر يحدث ١/ ٢٩٠ (١١٠٩).

هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَٱرۡزُقۡ أَهۡلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنۡ ءَامَنَ مِنۡهُم بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۚ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلٗا ثُمَّ أَضۡطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِۖ وَبِئۡسَ ٱلۡمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ ﴾ البقرة:١٢٦.

وقال سبحانه: ﴿ وَإِذۡ قَالَ إِبۡرَٰهِيمُ رَبِّ ٱجۡعَلۡ هَٰذَا ٱلۡبَلَدَ ءَامِنٗا وَٱجۡنُبۡنِي وَبَنِيَّ أَن نَّعۡبُدَ ٱلۡأَصۡنَامَ ﴿٣٥﴾ ﴾ إبراهيم:٣٥.

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الله الزرقي ﷺ أنه قال: (لَمَّا كان يوم أحدٍ؛ وانكفأ المشرِكون قال رسول الله ﷺ : استووا حتّى أثني على ربِّي؛ فصاروا خلفه صفوفا.. وذكر في دعائه.. اللهمّ إني أسألك النّعِيم يوم العيلةِ؛ والأمن يوم الخوفِ؛ اللهمّ إني عائِذٌ بك مِن شرِّ ما أعطيتنا وشرِّ ما منعت؛ اللهمّ حبِّب إِلينا الإِيمان وزيِّنه في قلوبِنا؛ وكرِّه إِلينا الكفر والفسوق والعِصيان واجعلنا مِن الرّاشِدِين؛ اللهمّ توفّنا مسلِمِين وأحيِنا مسلِمِين وأَلحِقنا بِالصّالِحِين غير خزايا ولا مفتونِين؛ اللهمّ قاتلِ الكفرة الذِين يكذِّبون رسلك ويصدّون عن سبِيلِك؛ واجعل عليهِم رجزك وعذابك؛ اللهمّ قاتلِ الكفرة الذِين أوتوا الكِتاب إِله الحقِّ)[1].

وعلى اعتبار أن معنى المؤمن هو الذي يصدق المؤمنين إذا وحدوه؛ ويوفقهم إلى الإيمان؛ ويصدق معهم في وعده؛ فقد ورد دعاء المسألة بمقتضى الوصف في قوله تعالى عن الحواريين أتباع عيسى عليه السلام: ﴿رَبَّنَآ ءَامَنَّا بِمَآ أَنزَلۡتَ وَٱتَّبَعۡنَا ٱلرَّسُولَ فَٱكۡتُبۡنَا مَعَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٥٣﴾ ﴾ آل عمران:٥٣.

وقوله تعالى عمن آمن برسول الله ﷺ من القسسين والرهبان: ﴿وَإِذَا سَمِعُواْ مَآ أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ تَرَىٰٓ أَعۡيُنَهُمۡ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمۡعِ مِمَّا عَرَفُواْ مِنَ ٱلۡحَقِّۖ يَقُولُونَ رَبَّنَآ ءَامَنَّا

---

(١) أحمد في المسند ٣/ ٤٢٤؛ وصححه الألباني في الأدب المفرد (٦٩٩).

﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ (٨٣) وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ (٨٤) فَأَثَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ (٨٥)﴾ المائدة:٨٣/ ٨٥. وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ (١٠٩) فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (١١٠) إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ (١١١)﴾ المؤمنون:١٠٩ / ١١١.

وقد روى ابن حبان وصححه الألباني من حديث فضالة بن عبيد ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهم من آمن بك وشهد أني رسولك؛ فحبب إليه لقاءك وسهل عليه قضاءك؛ وأقلل له من الدنيا؛ ومن لم يؤمن بك ويشهد أني رسولك؛ فلا تحبب إليه لقاءك ولا تسهل عليه قضاءك وأكثر له من الدنيا) [(١)].

وروى الحاكم وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إن الإيمان ليخلق في جوف أحدكم كما يخلق الثوب؛ فاسألوا الله تعالى أن يجدد الإيمان في قلوبكم) [(٢)].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا أَمّن الإِمام فأَمِّنوا فإِنّه من وافق تأمِينه تأمِينَ الملائِكةِ غفِر له ما تقدّم مِن ذنبِهِ) [(٣)].

ودعاء المسألة في الجملة أن يذكر الداعي الاسم كوسيلة لتحقيق مطلبه؛ فيدعو به المظلوم على اعتبار أن معنى المؤمن هو المجير؛ ويدعو به الصادق إذا كذبه الناس أو افتروا عليه؛ ويدعو به أيضا من يرجو نعمة ربه ويخاف عذابه

---

(١) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان ١/ ٤٣٨ (٢٠٨)؛ السلسلة الصحيحة (١٣٣٨).
(٢) مستدرك الحاكم ١/ ٤٥ (٥)؛ صحيح الجامع (١٥٩٠).
(٣) البخاري في الأذان؛ باب الرجعة الإمام بالتأمين ١/ ٢٧٠ (٧٤٧).

أن يؤمنه في الدنيا والآخرة.

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الاسم في سلوك العبد وتوحيده لله فيه هو يقين العبد في ربه أنه لا يظلم أحدا من خلقه؛ وأنه سينصر المظلوم ولو بعد حين؛ فيلجأ إلى الله أن يجيره من ظلم الظالمين؛ ويثق أن وعد الله لعباده المؤمنين كائن لا محالة؛ وقد كان لعائشة رضي الله عنها موقف عظيم في حادثة الإفك يدل على توحيدها لله في أسمائه الحسنى وما دل عليه اسمه المؤمن.

روى البخاري أن النبي ﷺ قال لها: (يا عائِشة فإِنّه بلغنِي عنكِ كذا وكذا؛ فإِن كنتِ برِيئة فسيبرِّئكِ الله؛ وإِن كنتِ ألممتِ فاستغفِرِي الله وتوبِي إِليهِ؛ فإِنّ العبد إِذا اعترف بِذنبِهِ ثمّ تاب تاب الله عليهِ؛ تقول عائشة رضي الله عنها: فلمّا قضى رسول الله ﷺ مقالته قلص دمعِي حتّى ما أحِسّ مِنه قطرة؛ وقلت لأبِي: أجِب عنِّي رسول الله ﷺ ؛ قال: والله ما أدرِي ما أقول لرسول الله ﷺ ؛ فقلت: لأمِّي أجِيبِي عنِّي رسول الله ﷺ فِيما قال؛ قالت: والله ما أدرِي ما أقول لرسول الله ﷺ ؛ فقلت وأنا جارِيةٌ حدِيثة السِّنِّ لا أقرأ كثِيرا مِن القرآنِ: إِنِّي والله لقد علمت أنّكم سمِعتم ما يتحدّث بِهِ النّاس ووقر في أنفسِكم وصدّقتم بِهِ؛ ولئِن قلت لكم إِنِّي برِيئةٌ؛ والله يعلم إِنِّي لبرِيئةٌ لا تصدِّقونِي بِذلك؛ ولئِن اعترفت لكم بِأمرٍ؛ والله يعلم أنِّي برِيئةٌ لتصدِّقنِّي والله ما أجِد لِي ولكم مثلا إِلاّ أبا يوسف إِذ قال: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ يوسف:١٨.

ثمّ تحوّلت على فِراشِي؛ وأنا أرجو أن يبرِّئنِي الله؛ ولكِن والله ما ظننت أن ينزِل فِي شأنِي وحيا؛ ولأنا أحقر فِي نفسِي مِن أن يتكلم بِالقرآنِ فِي أمرِي؛ ولكِنِّي كنت أرجو أن يرى رسول الله ﷺ فِي النّومِ رؤيا يبرِّئنِي الله؛ فوالله ما رام مجلسه

ولا خرج أحدٌ مِن أهل البيتِ حتّى أنزِل عليهِ؛ فأخذه ما كان يأخذه مِن البرحاءِ؛ حتّى إِنّه ليتحدّر مِنه مِثل الجمانِ مِن العرقِ فِي يوم شاتٍ؛ فلمّا سرِّي عن رسول الله ﷺ وهو يضحك؛ فكان أوّل كلمةٍ تكلم بِها أن قال لي: يا عائِشة؛ احمدي الله فقد برّأكِ الله؛ فقالت لي أمّي: قومِي إِلى رسول الله ﷺ فقلت: لا والله؛ لا أقوم إِليهِ؛ ولا أحمد إِلاّ الله؛ فأنزل الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلۡإِفۡكِ عُصۡبَةٞ مِّنكُمۡۚ لَا تَحۡسَبُوهُ شَرّٗا لَّكُمۖ بَلۡ هُوَ خَيۡرٞ لَّكُمۡۚ لِكُلِّ ٱمۡرِيٕٖ مِّنۡهُم مَّا ٱكۡتَسَبَ مِنَ ٱلۡإِثۡمِۚ وَٱلَّذِي تَوَلَّىٰ كِبۡرَهُۥ مِنۡهُمۡ لَهُۥ عَذَابٌ عَظِيمٞ ١١ لَّوۡلَآ إِذۡ سَمِعۡتُمُوهُ ظَنَّ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتُ بِأَنفُسِهِمۡ خَيۡرٗا وَقَالُواْ هَٰذَآ إِفۡكٞ مُّبِينٞ ١٢ لَّوۡلَا جَآءُو عَلَيۡهِ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَۚ فَإِذۡ لَمۡ يَأۡتُواْ بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُوْلَٰٓئِكَ عِندَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلۡكَٰذِبُونَ﴾ النور: ١١/ ١٣)[١].

ومن تسمى عبد المؤمن والد روح من رواة الحديث عند البخاري؛ قال في إحدى رواياته: (حدّثنا روح بن عبدِ المؤمِنِ؛ حدّثنا يزيد بن زريع؛ حدّثنا سعِيدٌ عن قتادة؛ حدّثنا أنس بن مالكٍ رضي الله عنه عنِ النّبِيِّ ﷺ قال: إِنّ فِي الجنّةِ لشجرة يسِير الرّاكِب فِي ظِلها مِائة عام لا يقطعها)[٢].



٧- المهيمن

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

لم يرد في القرآن إلا في موضع واحد وهو قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَآ

(١) البخاري في المغازي؛ باب تعديل النساء بعضهن بعضا ٢/ ٩٤٥ (٢٥١٨).

(٢) البخاري في بدء الخلق؛ باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة ٣/ ١١٨٧(٣٠٧٩).

﴿إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾﴾ الحشر:٢٣. ولم يرد في السنة.

- شرح الاسم وتفسير معناه.

المهيمن في اللغة اسم فاعل للموصوف بالهيمنة؛ فعله هيمن يهيمن هيمنة؛ والهيمنة على الشيء السيطرة عليه وحفظه؛ والتمكن منه كما يهيمن الطائر على فراخه؛ ويرفرف بجناحيه فوقهم لحمايتهم وتأمينهم؛ ويقال: المهيمن أصله المؤمن من آمن يعني أمّن غيره من الخوف[1].

والله سبحانه هو المهيمن على عباده؛ فهو فوقهم بذاته له علو القهر والشأن؛ ملك على عرشه؛ لا يخفى عليه شيء في مملكته؛ يعلم جميع أحوالهم؛ ولا يعزب عنه شيء من أعمالهم؛ هو القاهر فوقهم؛ وإن تركهم أو ترك بعضهم مع ظلمهم وكفرهم؛ فذلك لحكمته فيما هم فيه مبتلون؛ ولما قضى وقدر ميسرون كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱللَّهَ غَٰفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّٰلِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَٰرُ ﴿٤٢﴾﴾ إبراهيم:٤٢. فهو محيط بالعالمين؛ مهيمن بقدرته على الخلائق أجمعين؛ وهو سبحانه على كل شيء قدير وكل شيء إليه فقير وكل أمر عليه يسير؛ لا يعجزه شيء ولا يفتقر إلى شيء: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١[2].

ومن فإن جماع معنى المهيمن أنه المحيط بغيره الذي لا يخرج عن قدرته مقدور؛ ولا ينفك عن حكمه مفطور؛ له الفضل على جميع الخلائق في سائر الأمور. قال أبو الحسن الأشعري: (خلق الأشياء بقدرته؛ ودبرها بمشيئته؛

---

(١) لسان العرب ١٣/ ٤٣٧.

(٢) انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٤٢؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٨٤.

وقهرها بجبروته وذللها بعزته فذل لعظمته المتكبرون؛ واستكان لعز ربوبيته المتعظمون؛ وانقطع دون الرسوخ في علمه العالمون؛ وذلت له الرقاب وحارت في ملكوته فطن ذوي الألباب؛ وقامت بكلمته السماوات السبع؛ واستقرت الأرض المهاد)[١].

وقال ابن حجر العسقلاني: (وأصل الهيمنة الحفظ والارتقاب؛ تقول: هيمن فلان على فلان إذا صار رقيبا عليه فهو مهيمن)[٢]. فالمهيمن الرقيب على الشيء والحافظ له والقائم عليه وهذا ملحق بالمعنى السابق؛ ويلحق به أيضا تفسير المهيمن بالشهيد؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾ المائدة:٤٨ . فالله شهيد على خلقه بما يكون منهم من قول أو فعل[٣].

وعندمسلم من حديث أَبِي ذرٍّ رضي الله عنه عنِ النّبِي ﷺ فِيما يروي عن الله تبارك وتعالى أنّه قال: (يا عِبادِي إِنّما هِي أعمالكم؛ أحصِيها لكم؛ ثمّ أوفِّيكم إِيّاها؛ فمن وجد خيرا فليحمدِ الله؛ ومن وجد غير ذلِك فلا يلومنّ إِلاّ نفسه)[٤] .

وقيل في معنى المهيمن أيضا أنه الذي لا ينقص الطائع من ثوابه شيئا ولو كثر؛ ولا يزيد العاصي عقابا على ما يستحقه؛ لأنه لا يجوز عليه الكذب؛ وقد سمى الثواب والعقاب جزاء؛ وله أن يتفضل بزيادة الثواب؛ ويعفو عن كثير من العقاب[٥].

---

(١) الإبانة ص٨؛ وانظر اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية لابن القيم ص ١٨٢ .

(٢) فتح الباري ٨/ ٢٦٩؛ وانظر جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٦/ ٢٦٦ .

(٣) تفسير غريب الحديث للخطابي ٢/ ٩١.

(٤) مسلم في كتاب البر والصلة والأدب؛ باب تحريم الظلم ٤/ ١٩٩٤ (٢٥٧٧).

(٥) فتح الباري ٦/ ٣٦٦؛ وتفسير أسماء الله للزجاج ص٣٢؛ والمقصد الأسنى ص٦٩ .

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله المهيمن يدل على ذات الله وعلى صفة الهيمنة بدلالة المطابقة؛ وعلى كل منهما بالتضمن؛ والهيمنة كما تقدم في شرح المعنى تعني الإحاطة والحفظ والعلو مع العلم والقدرة والقهر.

ولم يرد وصف الهيمنة نصا؛ وإنما تضمنه الاسم؛ لأن أسماء الله أعلام وأوصاف؛ والهيمنة وردت نصا في وصف القرآن الكريم وعلو شأنه على ما سبق من الكتب؛ قال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَآ إِلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ ﴾[المائدة:٤٨]. أما من جهة المعنى الذي دل عليه الاسم فالنصوص كثيرة في إثبات الإحاطة والحفظ والعلو والقهر وغير ذلك مما سيأتي في موضعه.

واسم الله المهيمن يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والسمع والبصر والقدرة والصمدية؛ والكبرياء والعظمة؛ والغنى والعزة؛ والعلم والحكمة؛ وكل ما يلزم لمعني الهيمنة المطلقة.

واسم الله المهيمن دل على صفة من صفات الذات والفعل معا؛ أما دلالتها على صفة الذات فلاستحالة وصف الله بمقابلها؛ وأما دلالتها على صفة الفعل فلتعلق بعض المعنى الذي يشمله الوصف بالمشيئة من الحفظ الخاص والاستواء؛ والقهر لمن شاء؛ وغير ذلك من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دعاء بالاسم أو بالوصف؛ ويمكن الدعاء بمعنى الاسم ومقتضاه؛ فالمهيمن هو الرقيب الذي أحاط بكل شيء من كل وجه.

روى البخاري من حديث البراء بن عازب ﷺ أن النبي ﷺ قال له: (إِذا

أتيت مضجعك فتوضّأ وضوءك لِلصّلاةِ؛ ثمّ اضطجع على شِقِّك الأيمنِ؛ ثمّ قلِ: اللهمّ أسلمت وجهِي إِليك؛ وفوّضت أمرِي إِليك وألجأت ظهري إِليك؛ رغبة ورهبة إِليك؛ لا ملجأ ولا منجا مِنك إِلاّ إِليك؛ اللهمّ آمنت بِكِتابِك الذِي أنزلت؛ وبِنبِيِّك الذِي أرسلت؛ فإِن متّ مِن ليلتِك فأنت على الفِطرةِ واجعلهنّ آخِر ما تتكلم بِهِ) [(١)].

وروى البيهقي وحسنه الشيخ الألباني من حديث مصعب بن سعد عن أبيه ﷺ أن أعرابيا قال للنبي ﷺ: (علمني دعاء لعل الله أن ينفعني به قال: قل اللهم لك الحمد كله؛ وإليك يرجع الأمر كله) [(٢)].

ومما ورد في دعاء المسألة مما روى عن السلف الصالح؛ ما جاء في دعاء يحيى بن معاذ الرازي:

جلالك يا مهيمن لا يبيد : وملكك دائم أبدا جديد
وحكمك نافذ في كل أمر : وليس يكون إلا ما تريد
ذنوبي لا تضرك يا إلهي : وعفوك نافع وبه تجود
فنعم الرب مولانا وإنا : لنعلم أننا بئس العبيد
وينقص عمرنا في كل يوم : ولا زالت خطايانا تزيد
قصدت إلى الملوك بكل باب : عليه حاجب فظ شديد
وبابك معدن للجود يا من : إليه يقصد العبد الطريد [(٣)].

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

---

(١) البخاري في الوضوء؛ باب فضل من بات على الوضوء ١/ ٩٧ (٢٤٤).
(٢) شعب الإيمان ٤/ ٩٧ (٤٣٩٨)؛ وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٥٧٦).
(٣) شعب الإيمان ٥/ ٤٦٦(٧٣٠٨).

دعاء العبادة باسم الله المهيمن أن يتقي المسلم ربه في قوله وفعله لعلمه أن الله مهيمن رقيب مطلع على سره؛ وأنه سبحانه لا يمنعه حجاب ولا ستر أن يرى عبده حال ذنبة ويجازيه على صنعه؛ وأنه سيعاقب كل ظالم على ظلمه في العاجل قبل الآجل؛ وربما رأى العاصي سلامة ماله وبدنه فظن أنه لا عقوبة؛ لكن الله يملي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته.

قال تعالى: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱللَّهَ غَٰفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّٰلِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَٰرُ ﴿٤٢﴾ ﴾ إبراهيم:٤٢ . وقال تعالى: ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوٓءًا يُجْزَ بِهِۦ وَلَا يَجِدْ لَهُۥ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ ﴾ النساء:١٢٣ .

ومن ثم فإن الموحد بتوحيده لله في اسمه المهيمن يصدع بالحق ولا يخاف في الله لومة لائم؛ فإن النفس قوامها ومرجعها إلى خالقها؛ وهو مهيمن عليها وعلى الخلائق أجمعين؛ فيدفعه ذلك إلى أن يتعزز بعزة الله؛ ويعمل في مرضاته؛ ويخلص له النية ابتغاء وجهه؛ ويستعين به دون غيره؛ متوكلا عليه آخذا بأسباب القوة راضيا بقضائه وقدره.

قال تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِۦ فَسَوْفَ يَأْتِى ٱللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥٓ أَذِلَّةٍ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ يُجَٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَآئِمٍ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾ ﴾ المائدة:٥٤.

أما من جهة التسمية بعبد المهيمن؛ فلم أجد في رواة الحديث من تسمى به غير عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي؛ وهو من رواة الحديث الضعفاء؛ وإن كانت التسمية بعبد المهيمن محمودة فهي تعبد لله باسم من أسمائه؛ لكن الراوي متروك الحديث عند النسائي؛ وقال ابن حبان: لما فحش الوهم في روايته بطل الاحتجاج به؛ وعند الدارقطني ليس بالقوي؛ ومنكر

الحديث عند ابن الجوزي[1].

٨- العزيز

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله العزيز في كثير من النصوص القرآنية مطلقا معرفا ومنونا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه؛ كما جاء في قول الله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِى ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝٦﴾ آل عمران:٦. وقوله: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝٧﴾ الفتح:٧. واسم الله العزيز ورد في القرآن مقترنا ببعض الأسماء الحسنى كالحكيم؛ والعليم؛ والخبير؛ والحميد؛ والرحيم؛ والغفار؛ والوهاب؛ والقوي.

وفي الجامع الصغير وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل – تقلب وتلوى من شدة الألم – قال: (لا إله إلا الله الواحد القهار؛ رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار)[2].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

العزيز في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعيل؛ فعله عز يعز عزا وعزة؛ أما المعنى اللغوي فيأتي على معان:

منها العزيز بمعنى الغالب؛ والعزة بمعنى الغلبة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿فَقَالَ

---

(١) الضعفاء والمتروكين ٢/ ١٥٤ (٢١٩٣)؛ والجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/ ٦٨ (٣٥٤).

(٢) السيوطي في الجامع الصغير ١/ ١٠٧ (١٤٦) وانظر السلسلة الصحيحة ٥ / ٩٨ (٢٠٦٦).

أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِى فِى ٱلْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ ﴾ ص:٢٣. أي غلبني في محاورة الكلام.

ومنها العزيز بمعنى الجليل الشريف الرفيع الشأن، ومنه قول الله تعالى عن دعوى المنافقين وادعاء عبد الله بن أبي بن سلول العزة: ﴿ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ ﴾ المنافقون:٨. أي ليخرجن الجليل الشريف منها الذليل.

ومنها العزيز بمعنى القوي القاهر الشديد الصلب؛ وعزّزت القوم قوّيتهم وشدّدتهم ومنه ما ورد في قوله تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَآ إِلَيْهِمُ ٱثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ﴾ يس:١٤. أي قوّينا وشدّدنا.

ومنها العزيز بمعنى المنقطع النظير أو الشيء القليل النادر الوجود [1]؛ ومنه ما ورد عند أبي داود من حديث عاصِمِ بنِ كليبٍ عن أبيهِ ﷺ قال: (كنّا مع رجلٍ مِن أصحابِ النّبِي ﷺ يقال له مجاشِعٌ مِن بني سليم فعزّتِ الغنم؛ فأمر منادِيا فنادى أنّ رسول الله ﷺ كان يقول: إِنّ الجذع يوفِي مِمّاً يوفِي مِنه الثّني) [2].

وهذه المعاني المجردة إذا أضيفت إلى الله جاز وصفه بها؛ فالله ﷻ عزيز غالب على أمره كما قال سبحانه: ﴿ وَٱللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمْرِهِۦ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ ﴾ يوسف:٢١. وقال: ﴿ كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِىٓ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾ ﴾ المجادلة:٢١. وهو العزيز الذي له علو الشأن والفوقية في ذاته وصفته كما قال تعالى: ﴿رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَٱعْبُدْهُ وَٱصْطَبِرْ لِعِبَٰدَتِهِۦ ۚ هَلْ

---

(١) لسان العرب ٥/ ٣٧٤؛ والمفردات ص ٥٦٣؛ واشتقاق أسماء الله ص٢٣٧.

(٢) أبو داود في كتاب الضحايا؛ باب ما يجوز من السن في الضحايا ٣/ ٩٦ (٢٧٩٩)؛ وانظر إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل للألباني (١١٤٦)؛ وصحيح أبي داود (٢٤٩٤).

﴿تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ٦٥﴾ مريم:٦٥.

وفي صحيح مسلم من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (العِزّ إِزاره؛ والكِبرِياء رِداؤه؛ فمن ينازِعنِي عذّبته)[١].

والله عزيز متفرد لا مثيل له متوحد لا شبيه له كما قال: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡبَصِيرُ ١١﴾ الشورى:١١. وقال تعالى: ﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ١﴾ الإخلاص:١. وقال مبينا معنى الانفراد والأحدية: ﴿وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدُۢ ٤﴾ الإخلاص:٤. أي أن الأحد هو العزيز المنفرد بأوصاف الكمال الذي لا مثيل له فنحكم على كيفية أوصافه من خلاله؛ ولا يستوي مع سائر الخلق في قانون أو قياس لأنه المتصف بالتوحيد العزيز المنفرد عن أحكام العبيد[٢].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله العزيز دل على ذات الله وعلى صفة العزة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن فالله ﷻ له العزة كوصف ذات؛ والإعزاز كوصف فعل؛ أما صفة الذات؛ فلأنها صفة قائمة به يستحيل وصفه بضدها.

قال تعالى في وصف المنافقين: ﴿يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعۡنَآ إِلَى ٱلۡمَدِينَةِ لَيُخۡرِجَنَّ ٱلۡأَعَزُّ مِنۡهَا ٱلۡأَذَلَّۚ وَلِلَّهِ ٱلۡعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلۡمُؤۡمِنِينَ وَلَٰكِنَّ ٱلۡمُنَٰفِقِينَ لَا يَعۡلَمُونَ ٨﴾ المنافقون:٨. وقال: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلۡعِزَّةَ فَلِلَّهِ ٱلۡعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ فاطر:١٠.

---

(١) مسلم البر والصلة والأدب؛ باب تحريم الكبر ٤/ ٢٠٢٣ (٢٦٢٠).

(٢) انظر في معنى الاسم جامع البيان ٧/ ٩٠؛ واشتقاق أسماء الله للزجاج ص٢٣٩؛ والمقصد الأسنى لأبي حامد الغزالي ص٩٦.

وقال سبحانه: ﴿ سُبۡحَٰنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلۡعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ١٨٠ ﴾ الصافات:١٨٠ .

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (العِزّ إِزاره، والكِبرِياء رِداؤه؛ فمن ينازِعني عذّبته)[١].

وعند البخاري من حديث أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا تزال جهنّم تقول: هل مِن مزِيدٍ؟ حتّى يضع ربّ العِزّةِ فِيها قدمه؛ فتقول: قط قط وعِزّتِك)[٢]. وعنده أيضا من حديث أنس ﷺ قال: (ودنا الجبّار ربّ العِزّةِ فتدلى حتّى كان مِنه قاب قوسينِ أو أدنى)[٣].

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (يجِيء الرّجل آخِذا بِيدِ الرّجلِ فيقول: يا ربِّ هذا قتلني؛ فيقول الله له: لِم قتلته؟ فيقول: قتلته لِتكون العِزّة لك؛ فيقول: فإِنّها لي؛ ويجيء الرّجل آخِذا بِيدِ الرّجلِ فيقول إِنّ هذا قتلني؛ فيقول الله له: لِم قتلته؟ فيقول: لِتكون العِزّة لِفلانٍ؛ فيقول: إِنّها ليست لِفلانٍ فيبوء بِإِثمِهِ)[٤].

وفي رواية: (يجيء المقتول آخذا قاتله؛ وأوداجه تشخب دما عند ذي العزة؛ فيقول: يا رب سل هذا فيم قتلني؟ فيقول: فيم قتلته؟ قال: قتلته لتكون العزة لفلان؛ قيل: هي لله)[٥].

وأما الإعزاز كوصف الفعل فالله ﷻ يمنحها لمن شاء من خلقه كما قال سبحانه: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ تُؤۡتِي ٱلۡمُلۡكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلۡمُلۡكَ مِمَّن تَشَآءُ

---

(١) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب تحريم الكبر ٤/ ٢٠٢٣ (٢٦٢٠).
(٢) البخاري في الأيمان والنذور؛ باب قوله وتقول هل من مزيد٤/ ١٨٣٥ (٤٥٦٨).
(٣) البخاري في التوحيد؛ باب قوله وكلم الله موسى تكليما ٦/ ٢٧٣١ (٧٠٧٩).
(٤) النسائي في تحريم الدم ٢/ ٢٨٦ (٣٤٦٠)؛ وانظر السلسلة الصحيحة ٦/ ٤٤٥ رقم (٢٦٩٨).
(٥) صحيح الترغيب والترهيب (٢٤٤٨).

﴿وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُۖ بِيَدِكَ ٱلۡخَيۡرُۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ ٢٦﴾ آل عمران:٢٦.

روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما نقصت صدقةٌ مِن مالٍ، وما زاد الله عبدا بِعفوٍ إِلاّ عِزّا، وما تواضع أحدٌ لله إِلاّ رفعه الله) [١].

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ أعِزّ الإِسلام بِأحبِّ هذينِ الرّجلينِ إِليك؛ بأبي جهلٍ؛ أو بِعمر بنِ الخطّابِ) [٢].

واسم الله العزيز يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والعلم القدرة والأحدية؛ والسيادة والحكمة والصمدية؛ والكبرياء والعظمة والقدسية؛ وغير ذلك من صفات الكمال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق في قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبَّنَا لَا تَجۡعَلۡنَا فِتۡنَةٗ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ وَٱغۡفِرۡ لَنَا رَبَّنَآۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ٥﴾ الممتحنة:٥.

وقول إبراهيم عليه السلام أيضا: ﴿رَبَّنَا وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَيُزَكِّيهِمۡۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ١٢٩﴾ البقرة:١٢٩.

وقال عيسى عليه السلام: ﴿إِن تُعَذِّبۡهُمۡ فَإِنَّهُمۡ عِبَادُكَۖ وَإِن تَغۡفِرۡ لَهُمۡ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ١١٨﴾ المائدة:١١٨.

وورد في دعاء حملة العرش للمؤمنين: ﴿رَبَّنَا وَأَدۡخِلۡهُمۡ جَنَّٰتِ عَدۡنٍ ٱلَّتِي

---

(١) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب استحباب العفو والتواضع ٤/ ٢٠٠١ (٢٥٨٨).

(٢) الترمذي في المناقب؛ باب في مناقب عمر ﷺ ٥/ ٦١٧ (٣٦٨١) وانظر صحيح الجامع (٣٦٨١).

وَعَدتَّهُمْ وَمَن صَلَحَ مِنْ ءَابَآئِهِمْ وَأَزْوَٰجِهِمْ وَذُرِّيَّـٰتِهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٨﴾ غافر:٨.

وكذلك ما ورد عند ابن حبان وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل قال: (لا إله إلا الله الواحد القهار؛ رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار)[1].

وقد ورد الدعاء بالوصف في نصوص كثيرة؛ منها ما ورد في قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَـٰلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِى ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ ۖ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ آل عمران:٢٦.

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب خاصة)[2].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال (اللهمّ أعِزّ الإِسلام بِأحبِّ هذينِ الرّجلينِ إِليك؛ بأبِي جهلٍ؛ أو بِعمر بنِ الخطّابِ)[3].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث عثمان بن أبي العاص ﷺ أنه قال: أتيت النبي ﷺ وبي وجع قد كاد يهلكني؛ فقال رسول الله ﷺ : (امسحه بِيمِينِك سبع مرّاتٍ وقل: أعوذ بِعِزّةِ الله وقدرتِهِ مِن شرِّ ما أجِد؛ قال: ففعلت

(١) صحيح ابن حبان ١٢/ ٣٤٠ (٥٥٣٠)؛ وانظر صحيح الجامع (٤٦٩٣)؛ ومعنى تضوّر: تلوى وتتقلّب ظهرا لِبطنٍ من شِدّة الحمى والألم؛ انظر النهاية في غريب الحديث ٣/ ١٠٥.

(٢) ابن ماجة؛ باب فضل عمر رضي الله عنه١/ ٣٩ (١٠٥)؛ والسلسلة الصحيحة (٣٢٢٥).

(٣) رواه الترمذي في كتاب المناقب؛ باب في مناقب عمر ﷺ ٥/ ٦١٧ (٣٦٨١)؛ وانظر صحيح السيرة النبوية للشيخ الألباني ص١٩٣.

ذلِك؛ فأذهب الله ﷻ ما كان بِي؛ فلم أزل آمر بِهِ أهلي وغيرهم) [(١)].

وروى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال له: (إِذا اشتكيت؛ فضع يدك حيث تشتكِي وقل: بِسمِ الله؛ أعوذ بِعِزّةِ الله وقدرتِهِ مِن شرِّ ما أجِد مِن وجعي هذا؛ ثمّ ارفع يدك؛ ثمّ أعِد ذلِك وِترا) [(٢)].

وعند مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهمّ لك أسلمت وبِك آمنت؛ وعليك توكّلت؛ وإِليك أنبت؛ وبِك خاصمت؛ اللهمّ إني أعوذ بِعِزّتِك لا إِله إِلاّ أنت أن تضلني أنت الحي الذي لا يموت والجِنّ والإِنس يموتون) [(٣)].

وروى الحاكم وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من قال إذا أوى إلى فراشه: الحمد لله الذي كفاني وآواني؛ الحمد لله الذي أطعمني وسقاني؛ الحمد لله الذي من علي وأفضل؛ اللهم إني أسألك بعزتك أن تنجني من النار؛ فقد حمد الله بجميع محامد الخلق كلهم) [(٤)].

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر الاسم في سلوك العبد هو مظهر العزة التي يشعر بها المسلم في توحيده لربه؛ وعبوديته وحبه وكل عمل يزيده من قربه؛ ويقينه أن العزة في إتباع أمره؛ وأنه سبحانه العزيز الذي جعل العزة لنبيه ﷺ وأتباعه وحزبه؛ ولا يرضى بديلا

---

(١) أبو داود في الطب؛ باب كيف الرقى ٤/ ١١ (٣٨٩١)؛ وصحيح الجامع (٣٤٦).

(٢) رواه الترمذي في كتاب الدعوات؛ باب في الرقية إذا اشتكى٥/ ٥٧٤ (٣٥٨٨)؛ وانظر السلسلة الصحيحة (١٢٥٨).

(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب التعوذ من شر ما عمل ٤/ ٢٠٨٦ (٢٧١٧).

(٤) مستدرك الحاكم ١/ ٧٣٠ (٢٠٠١)؛ والسلسلة الصحيحة (٣٤٤٤).

عن عزة الإسلام وأهله حتى لو كانت لأهله وعشيرته وقومه.

ورد عند البخاري من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أنه قال: (غزونا مع النّبِي ﷺ فِي غزوة بنِي المصطلقِ؛ وقد ثاب معه ناسٌ مِن المهاجِرين حتّى كثروا؛ وكان مِن المهاجِرين رجل لعّابٌ فكسع أنصارِيًا؛ فغضِب الأنصارِيّ غضبا شدِيدا حتّى تداعوا؛ وقال الأنصارِيّ: يا للأنصارِ؛ وقال المهاجِرِيّ: يا للمهاجِرِين؛ فخرج النّبِيّ ﷺ فقال: ما بال دعوى أهل الجاهِلِيّةِ؛ ثمّ قال: ما شأنهم فأخبِر بِكسعةِ المهاجِرِيِّ الأنصارِيّ؛ فقال النّبِيّ ﷺ: دعوها فإِنّها خبِيثةٌ؛ وقال عبد الله بن أبي بن سلول: أقد تداعوا علينا لئِن رجعنا إِلى المدِينةِ ليخرِجنّ الأعزّ مِنها الأذل)[1] .

وفي رواية الترمذي فقال عمر بن الخطاب ﷺ: (يا رسول الله دعنِي أضرِب عنق هذا المنافِقِ فقال النّبِيّ ﷺ: دعه لا يتحدّث النّاس أنّ محمّدا يقتل أصحابه؛ فقال له ابنه عبد الله بن عبدِ الله: والله لا تنقلب حتّى تقِرّ أنّك الذّليل ورسول الله ﷺ العزِيز؛ ففعل)[2] .

وعند البخاري من حديث زيد بن أرقم ﷺ قال: (كنت فِي غزاةٍ فسمِعت عبد الله بن أبي يقول: لا تنفِقوا على من عِند رسول الله حتّى ينفضّوا مِن حولهِ؛ ولو رجعنا مِن عِندِهِ ليخرِجنّ الأعزّ مِنها الأذل؛ فذكرت ذلك لعمِّي أو لعمر فذكره للنّبِي ﷺ فدعانِي فحدّثته؛ فأرسل رسول الله ﷺ إِلى عبدِ الله بنِ أبي وأصحابِهِ؛ فحلفوا ما قالوا فكذّبنِي رسول الله ﷺ وصدّقه؛ فأصابنِي همٌّ لم يصِبنِي مِثله قطّ؛ فجلست فِي البيتِ فقال لِي عمِّي: ما أردت إِلى أن كذّبك

---

(١) رواه البخاري في كتاب المناقب؛ باب ما ينهى من دعوى الجاهلية ٣/ ١٢٩٦(٣٣٣٠)؛ ومعنى كسعه ضربه على دبره.

(٢) الترمذي في تفسير القرآن؛ باب ومن سورة المنافقين ٥/ ٤١٧ (٣٣١٥).

رسول الله ﷺ ومقتك؛ فأنزل الله سبحانه وتعالى: إذا جاءك المنافقون؛ فبعث إلي النّبيّ ﷺ فقرأ: ﴿إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُواْ نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُۥ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ۝١ ٱتَّخَذُوٓاْ أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِۚ إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ... إلى قوله.. هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُواْ عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّواْۗ وَلِلَّهِ خَزَآئِنُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۝٧ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَآ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّۚ وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِۦ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۝٨﴾ المنافقون:٧/ ٨. فقال ﷺ لزيد: إنّ الله قد صدّقك يا زيد)[1].

ومن عبد لله بإضافته لهذا الاسم عبد العزيز بن مسلم (ت:٢٦٧هـ)؛ روى عنه البخاري في صحيحه قال: (حدّثنا موسى بن إسماعيل؛ حدّثنا عبد العزيز بن مسلمٍ حدّثنا عبد الله بن دينارٍ قال: سمعت ابن عمر رضي الله عنهما؛ قال النّبي ﷺ: الضّبّ لست آكله ولا أحرِّمه)[2].

٩- الجبّار

- **دليل إحصاء الاسم وثبوته.**

ورد الاسم في القرآن الكريم في موضع واحد وهو قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝٢٣﴾ الحشر:٢٣.

---

(١) البخاري في التفسير؛ باب قوله إذا جاءك المنافقون ٤/ ١٨٥٩ (٤٦١٧).

(٢) البخاري في الذبائح؛ باب الضب ٥/ ٢١٠٤ (٥٢١٦).

وانطبقت عليه شروط الإحصاء وهي ثبوت النص والعلمية والإطلاق ودلالته على كمال الوصفية؛ وقد وردت في السنة النبوية أدلة كثيرة منها ما رواه البخاري من حديث أَبِي سعِيدٍ الخدرِيِّ ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (تكون الأرض يوم القِيامةِ خبزة واحِدة؛ يتكفّؤها الجبّار بِيدِهِ؛ كما يكفأ أحدكم خبزته فِي السّفرِ؛ نزلا لأهلِ الجنّةِ)(١).

وعند مسلم من حديث عبدِ الله بنِ عمر ﷺ قال: رأيت رسول الله ﷺ على المِنبرِ وهو يقول: (يأخذ الجبّار ﷻ سماواتِهِ وأرضِيهِ بِيديهِ)(٢).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الجبار في اللغة صيغة مبالغة من اسم الفاعل الجابر؛ وهو الموصوف بالجبر؛ فعله جبر يجبر جبرا؛ وأصل الجبر إصلاح الشيء بضرب من القهر؛ ومنه جبر العظم أي أصلح كسره؛ وجبر الفقير أغناه وجبر الخاسر عوضه وجبر المريض عالجه؛ ويستعمل الجبر بمعنى الإكراه على الفعل والإلزام بلا تخير(٣).

والجبار سبحانه هو الذي يجبر الفقر بالغنى والمرض بالصحة؛ والخيبة والفشل بالتوفيق والأمل؛ والخوف والحزن بالأمن والاطمئنان؛ فهو جبار متصف بكثرة جبره حوائج الخلائق(٤).

وهو الجبار أيضا لعلوه على خلقه؛ ونفاذ مشيئته في ملكه فلا غالب لأمره ولا معقب لحكمه؛ فما شاء كان؛ وما لم يشأ لم يكن.

---

(١) البخاري في كتاب الرقاق؛ باب يقبض الله الأرض يوم القيامة ٥/ ٢٣٨٩ (٦١٥٥).

(٢) مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار ٤/ ٢١٤٩ (٢٧٨٨).

(٣) المفردات ص ١٨٣؛ والفائق في غريب الحديث للزمخشري ١/ ٤١٦؛ ولسان العرب ٤/ ١١٣.

(٤) المقصد الأسنى ص٧١؛ وتفسير أسماء الله للزجاج ص٣٤.

قال أبو حامد الغزالي: (الجبار هو الذي ينفذ مشيئته على سبيل الإجبار في كل واحد؛ ولا تنفذ فيه مشيئة أحد؛ الذي لا يخرج أحد من قبضته؛ وتقصر الأيدي دون حمى حضرته فالجبار المطلق هو الله سبحانه وتعالى فإنه يجبر كل أحد ولا يجبره أحد؛ ولا مثنوية في حقه في الطرفين)(١).

وقال ابن القيم: (وأما الجبار من أسماء الرب تعالى؛ هو الجبروت وكان النبي ﷺ يقول: سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة؛ فالجبار اسم من أسماء التعظيم كالمتكبر والملك والعظيم والقهار)(٢).

والجبار عند الجبرية هو الذي يُكره العباد على الفعل، فلا اختيار لهم ولا حرية وهو مردود لقوله تعالى: ﴿لَآ إِكۡرَاهَ فِي ٱلدِّينِۖ قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشۡدُ مِنَ ٱلۡغَيِّۚ فَمَن يَكۡفُرۡ بِٱلطَّٰغُوتِ وَيُؤۡمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسۡتَمۡسَكَ بِٱلۡعُرۡوَةِ ٱلۡوُثۡقَىٰ لَا ٱنفِصَامَ لَهَاۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥٦﴾﴾ البقرة:٢٥٦.

وإنما يتحقق معنى الجبار في الإجبار عن إسقاط الاختيار ورفع التكليف والمسؤولية كالسنن الكونية التي لا تحويل فيها ولا تبديل؛ وكالحركات اللاإرادية في الإنسان كحركة القلب وسريان الروح في الأبدان(٣).

والجبار اسم دل على معنى من معاني العظمة والكبرياء؛ وهو في حق الله وصف محمود من معان الكمال والجمال والجلال؛ وفي حق العباد وصف مذموم من معاني النقص لقول الله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يَطۡبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلۡبِ

---

(١) المقصد الأسنى ص٧٤؛ وانظر السابق ١٨٤؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٤٨؛ واشتقاق أسماء الله للزجاج ص٢٤١؛ وتفسير الطبري ٢٨/ ٣٦.

(٢) شفاء العليل ص١٢١.

(٣) كتب ورسائل وفتاوى ابن تيمية في العقيدة ٨ / ٤٦٥؛ وتفسير القرطبي ٢/ ١٣٩.

مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾﴾ غافر:٣٥ [(١)].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله الجبار يدل على ذات الله وعلى صفة الجبروت بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة الجبروت بدلالة التضمن؛ فالجبار هو المتصف بالجبروت والعظمة كوصف ذات؛ والإجبار كوصف فعل بمعنى الإصلاح أو قهر الخلائق على مشيئته؛ فمن الأول ما رواه أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عوف بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ كان يقول في ركوعه: (سبحان ذي الجبروتِ والملكوتِ والكِبرِياءِ والعظمةِ) [(٢)].

ومن الثاني ما ورد عند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ كان يقول بين السجدتين: (اللهمّ اغفِر لي وارحمني واجبرنِي واهدِنِي وارزقني) [(٣)].

واسم الله الجبار يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والسمع والبصر والعزة؛ والغنى والقوة والعظمة؛ والملك والهيمنة والقدرة وعلو الشأن والقهر والفوقية؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الجبار دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم فيما رواه الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول

---

(١) مفردات ألفاظ القرآن ص ١٨٤.

(٢) أبو داود في الصلاة؛ باب ما يقول الرجل في ركوعه ١/ ٢٣٠ (٨٧٣)؛ والمشكاة (٨٨٢).

(٣) الترمذي في الصلاة؛ باب ما يقول بين السجدتين ٢/ ٧٦ (٢٨٤)؛ وصفة الصلاة ص١٥٣.

بين السجدتين: (اللهمّ اغفِر لِي، وارحمني واجبرنِي؛ واهدِنِي وارزقني)[١].

وعند الطبراني وحسنه الألباني من حديث أبي أمامة ﷺ قال: (ما صليت خلف رسول الله ﷺ وأنا قريب منه إلا سمعته يقول في دبر كل صلاة: اللهم اغفر لي ذنوبي وخطاياي كلها؛ اللهم أنعشني واجبرني؛ واهدني لصالح الأعمال والأخلاق؛ فإنه لا يهدي لصالحها ولا يصرف سيئها إلا أنت)[٢].

ومما ورد من الدعاء بمقتضى الاسم وأن الله ليس كمثله شيء في اسمه ووصفه ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لم يتكلم في المهدِ إلاّ ثلاثة.. وذكر منهم.. وكانتِ امرأةٌ ترضِع ابنا لها مِن بني إِسرائِيل؛ فمرّ بِها رجلٌ راكِبٌ ذو شارةٍ؛ فقالتِ: اللهمّ اجعلِ ابني مِثله؛ فترك ثديها؛ وأقبل على الرّاكِبِ فقال: اللهمّ لا تجعلني مِثله؛ ثمّ أقبل على ثديِها يمصّه.. فقالت: لِم ذاك؟ فقال: الرّاكِب جبّارٌ مِن الجبابِرةِ.. الحديث)[٣]. والحديث يدل على أن الطفل استجار في دعائه من كل جبار لعلمه أن الجبروت لله وحده.

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة هو مظهر الخضوع لجبروت الله توحيدا له في اسمه الجبار؛ فينفي الموحد عن نفسه التجبر والاستكبار؛ ويلين للحق إذا ظهر له نوره من غير إنكار كما قال رب العزة والجلال: ﴿ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِيٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيۡرِ سُلۡطَٰنٍ أَتَىٰهُمۡۖ كَبُرَ مَقۡتًا عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْۚ كَذَٰلِكَ يَطۡبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلۡبِ مُتَكَبِّرٖ جَبَّارٖ ٣٥﴾ غافر:٣٥.

---

(١) الموضع السابق.

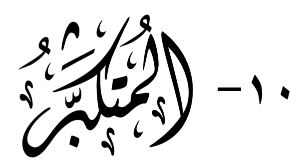
(٢) المعجم الكبير ٨/ ٢٢٧ (٧٨٩٣)؛ صحيح الجامع (١٢٦٦).

(٣) البخاري في كتاب الأنبياء؛ باب واذكر في الكتاب مريم ٣/ ١٢٦٨ (٣٢٥٣).

وقال عيسى ﵇: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾﴾ مريم:٣٢. كما أن يقين الموحد وإيمانه بأن الله ﷻ هو الجبار يجعله دائم الانكسار والافتقار والاستغفار؛ رغبة في ربه أن يجبر كسره؛ وأن يغفر ذنبه؛ وأن يديم فقره إليه؛ وأن يقوِّم نفسه إذا تمردت عليه.

روى النسائي وصححه الألباني من حديث حذيفة بن اليمان ﵁ أنه صلى مع رسول الله ﷺ ذات ليلة فسمعه حين كبر قال: (الله أكبر ذا الجبروتِ والملكوتِ والكِبرياءِ العظمةِ وكان يقول في ركوعِهِ: سبحان ربِّي العظِيمِ؛ وإِذا رفع رأسه مِن الرّكوعِ قال: لربِّي الحمد؛ لربِّي الحمد؛ وفِي سجودِهِ: سبحان ربِّي الأعلى؛ وبين السّجدتينِ: ربِّ اغفِر لي؛ ربِّ اغفِر لي)[١].

وممن عبد لله بإضافته لهذا الاسم عبد الجبار بن العلاء؛ روى عنه مسلم في صحيحه قال: (حدّثني عبد الجبّارِ بن العلاءِ؛ حدّثنا مروان الفزارِيّ؛ حدّثنا عمر بن حمزة؛ أخبرنِي أبو غطفان المرِّيّ أنّه سمِع أبا هريرة ﵁ يقول: قال رسول الله ﷺ: لا يشربنّ أحدٌ مِنكم قائِما فمن نسِي فليستقِيء)[٢].

١٠- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

لم يرد الاسم في القرآن الكريم إلا في قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ

---

(١) النسائي في الأذان؛ باب الأذان لمن جمع بين الصلاتين ١/ ٢٢٤ (٦٥٦).

(٢) مسلم في الأشربة؛ باب كراهية الشرب قائما ٣/ ١٦٠١ (٢٠٢٦).

سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ الحشر:٢٣.

وفي هذا الموضع سمى الله نفسه به على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى أيضا محمولا عليه مسندا إليه؛ وفي السنة روى أحمد بسند صحيح عن عبدِ الله بنِ عمر ﷺ أنه قال: (قرأ رسول الله ﷺ هذِهِ الآية وهو على المِنبرِ: ﴿وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطْوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ الزمر:٦٧ . قال: (يقول الله عزّ وجل: أنا الجبّار؛ أنا المتكبِّر؛ أنا الملِك؛ أنا المتعالِ؛ يمجِّد نفسه قال: فجعل رسول الله ﷺ يردِّدها حتّى رجف بِهِ المِنبر؛ حتّى ظننّا أنّه سيخِرّ بِهِ)[1].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

المتكبر ذو الكبرياء وهو الملك اسم فاعل للموصوف بالكبرياء؛ والمتكبر هو العظيم المتعالي القاهِر لعتاةِ خلقِهِ؛ إذا نازعوه العظمة قصمهم؛ والمتكبر أيضا هو الذي تكبر عن كل سوء وتكبر عن ظلم عباده؛ وتكبر عن قبول الشرك في العبادة فلا يقبل منها إلا ما كان خالصا لوجهه.

روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشّركاءِ عنِ الشِّركِ؛ من عمِل عملا أشرك فِيهِ معِي غيرِي تركته وشِركه)[2].

وأصل الكبر والكبرياء الامتناع؛ والكبرياء في صفات الله مدح وفي صفات المخلوقين ذم؛ فهو سبحانه المتفرد بالعظمة والكبرياء؛ وكل من رأى العظمة والعجب والكبرياء لنفسه على الخصوص دون غيره كانت رؤيته

---

(١) أحمد في المسند؛ مسند عبد الله بن عمر ٢/ ٨٧ (٥٦٠٨)؛ وانظر صحيح ابن ماجة١/ ٣٩ (١٦٤).

(٢) مسلم في الزهد، باب من أشرك في الله وفي نسخة باب تحريم الرياء ٤/ ٢٢٨٩ (٢٩٨٦).

خاطئة كاذبة باطلة؛ لأن الكبرياء لا تكون إلا لله؛ والأكرمية بين العباد مبنية على الأفضلية في تقوى الله؛ والتاء في اسم الله المتكبر تاء التفرد والتخصص لأن التعاطي والتكلف والكبر لا يليق بأحد من الخلق وإنما سمة العبد الخضوع والتذلل.

قال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ تَرَى ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَى ٱللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌۚ أَلَيْسَ فِى جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٦٠﴾ ﴾ الزمر:٦٠ . وقال موسى عليه السلام: ﴿ إِنِّى عُذْتُ بِرَبِّى وَرَبِّكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴿٢٧﴾ ﴾ غافر:٢٧ .

وقال سبحانه وتعالى أيضا: ﴿ ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِىٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَٰنٍ أَتَىٰهُمْۖ كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْۚ كَذَٰلِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴿٣٥﴾ ﴾ غافر:٣٥.

وعند الترمذي وحسنه الألباني من حديث عمرو بنِ شعيبٍ عن أبيهِ عن جدِّهِ عنِ النّبيِّ ﷺ قال: (يحشر المتكبِّرون يوم القِيامةِ أمثال الذّرِّ فِي صورِ الرِّجالِ يغشاهم الذّلّ مِن كلِّ مكانٍ؛ فيساقون إلى سِجنٍ فِي جهنّم يسمّى بولس تعلوهم نار الأنيارِ يسقون مِن عصارةِ أهلِ النّارِ طِينةِ الخبالِ)[1].

وعند مسلم من حديث عبد الله بنِ مسعودٍ رضي الله عنه أنِ النّبِي ﷺ قال: (لا يدخل الجنّة من كان فِي قلبِهِ مِثقال ذرّةٍ مِن كِبرٍ؛ قال رجلٌ: إِنّ الرّجل يحِبّ أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة؛ قال: إِنّ الله جمِيلٌ يحِبّ الجمال الكِبر بطر الحقِّ وغمط النّاسِ)[2].

---

(١) الترمذي في كتاب صفة القيامة ٤/ ٦٥٥ (٢٤٩٢) وحسن الألباني في صحيح الجامع (٨٠٤٠).

(٢) مسلم في الإيمان؛ باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله المتكبر يدل على ذات الله وعلى صفة الكبرياء بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿وَلَهُ ٱلۡكِبۡرِيَآءُ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ الجاثية:٣٧.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن قيس عن أبيه ﷺ أن النبي ﷺ قال: (وما بين القومِ وبين أن ينظروا إلى ربِّهِم إلاّ رِداء الكِبرِ على وجهِهِ في جنّةِ عدنٍ)[١]. وفي رواية مسلم (إلاّ رِداء الكِبرِياءِ)[٢].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (قال الله عزّ وجل: الكِبرِياء رِدائِي والعظمة إِزارِي؛ فمن نازعنِي واحِدا مِنهما قذفته في النّارِ)[٣].

وقد تقدم في اسم الله الجبار حديث عوف بن مالك ﷺ مرفوعا: (سبحان ذي الجبروتِ والملكوتِ والكِبرِياءِ والعظمةِ)[٤]. فالمتكبر سبحانه من له الكبرياء المطلق فوق كل شيء؛ قال تعالى: ﴿قَالَ فَٱهۡبِطۡ مِنۡهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَٱخۡرُجۡ إِنَّكَ مِنَ ٱلصَّٰغِرِينَ ١٣﴾ الأعراف:١٣.

واسم الله المتكبر يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والقدرة والصمدية؛ والجبروت والعزة؛ والهيمنة والحكمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

---

(١) البخاري في التفسير؛ باب قوله ومن دونهما جنتان ٤/ ١٨٤٨ (٤٥٩٧).
(٢) مسلم في الإيمان؛ باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى ١/ ١٦٣(١٨٠).
(٣) أبو داود في اللباس؛ باب ما جاء في الكبر ٤/ ٥٩ (٤٠٩٠)؛ وانظر صحيح الجامع (١٩٠٨).
(٤) انظر صحيح أبي داود ١/ ٢٣٠ (٨٧٣).

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالوصف الذي تضمنه اسم الله المتكبر؛ فعلى اعتبار أن المتكبر هو العظيم المتعالي القاهِر لعتاةِ خلقِهِ يمكن الاستشهاد بها ورد عند مسلم من حديث مصعب بن سعد عن أبيه ﷺ أنه قال: (جاء أعرابي إلى رسولِ الله ﷺ فقال: علمني كلاما أقوله قال قل: لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له الله أكبر كبِيرا؛ والحمد لله كثِيرا؛ سبحان الله ربِّ العالمِين لا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العزِيزِ الحكِيم؛ قال: فهؤلاءِ لِربِّي فما لي؟ قال: قلِ اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِنِي وارزقنِي)[1].

وورد دعاء المسألة بالاسم عند الديلمي موقوفا على أبي هريرة وفي ثبوته نظر أنه ﷺ قال في دعائه: (اللهم إني أسألك يا الله يا عزيز يا جبار يا متكبر؛ أنت الذي سجد لك ضوء النهار؛ وشعاع الشمس؛ وحفيف الشجر؛ ودوي الماء؛ ونور القمر؛ يا الله لا شريك لك؛ أسألك بهذه الأسماء أن تصلي على محمد عبدك ورسولك وعلى آل محمد)[2].

وقد استجار موسى ﷺ في دعائه من كل متكبر؛ لأن التكبر لا ينبغي إلا لله وحده؛ قال تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰٓ إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ ٱلْحِسَابِ ﴿٢٧﴾﴾ غافر:٢٧.

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة هو أثر الإيمان بتوحيد الله في اسمه المتكبر؛ ويتجلى ذلك في نفي الكبر عن النفس بالتواضع؛ ونفي الشرك عن الفعل بالإخلاص؛ وأن

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٦).

(٢) الفردوس بمأثور الخطاب للديلمي ١/ ٤٥٠ (١٨٣١)؛ وإن كان في ثبوته عن أبي هريرة ﷺ نظر.

يخلع العبد عن نفسه أوصاف الربوبية؛ فلا يتعالى ولا يتكبر؛ ولا يتمظهر ولا يتبخطر؛ ولكن يتواضع لله المتكبر.

روى البخاري من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول: (ألا أخبِركم بِأهل الجنّةِ؛ كل ضعِيفٍ متضعِّفٍ لو أقسم على الله لأبرّه ألا أخبِركم بِأهل النّارِ كل عتل جوّاظٍ مستكبِرٍ)[1].

وفي رواية أخرى صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ (كل جعظرِيٍّ جوّاظٍ مستكبِرٍ جمّاعٍ منّاعٍ)[2]. والعتل هو الشديد الجافي الغليظ من الناس والجواظ هو الجموع المنوع الذي يجمع المال من أي جهة ويمنع صرفه في سبيل الله؛ والجعظري هو الفظ الغليظ المتكبر؛ وقيل: هو الذي ينتفخ بما ليس عنده[3]. وعند مسلم من حديث ابن مسعود ﷺ أنِ النبي ﷺ قال: (لا يدخل الجنّة من كان فِي قلبِهِ مِثقال ذرّةٍ مِن كِبرٍ)[4].

أما من جهة التسمية بعبد المتكبر؛ والتعبد لله بهذ الاسم فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وكذلك جميع محركات البحث على الإنترنت؛ وهنيئا لمن سمى نفسه أو ولده بذلك الاسم لأنه لم يسبقه أحد من السلف أو الخلف فيما نعلم؛ وسيكون له السبق في التعبد لله به، والله أعلم.

١١- الخالق

(١) البخاري في التفسير؛ باب عتل بعد ذلك زنيم ٤/ ١٨٧٠ (٤٦٣٣).
(٢) أحمد في المسند؛ ٢/ ١٦٩ (٦٥٨٠)؛ صحيح الترغيب والترهيب (٣١٩٧).
(٣) فتح القدير ٣/ ٦٧؛ وتحفة الأحوذي بشرح جامع الترمذي ٧/ ٢٧٩.
(٤) مسلم في الإيمان؛ باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد الاسم في القرآن مطلقا ومقيدا معرفا ومنونا؛ قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ الحشر:٢٤. وقال جل شأنه: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ ﴾ فاطر:٣.

وورد مقيدا بالإضافة في مواضع كثيرة كقوله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَىْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ وَكِيلٌ ﴿٦٢﴾ ﴾ الزمر:٦٢.

أما ما ورد في السنة فقد روى الإمام أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (غلا السِّعر على عهدِ رسولِ الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله لو سعّرت؟ فقال: إِنّ الله هو الخالِق القابِض الباسِط الرّازِق المسعِّر؛ وإِنِّي لأرجو أن ألقى الله ولا يطلبنِي أحدٌ بِمظلمةٍ ظلمتها إِيّاه فِي دمٍ ولا مالٍ) [١].

وقد صح في السنة من حديث عمران بن حصين؛ والحكم بن عمرو الغفاري؛ والنواس بن سمعان ﷺ أن النبيﷺ قال: (لا طاعة لِمخلوقٍ فِي معصِيةِ الخالق) [٢].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الخالق في اللغة اسم فاعل؛ فعله خلق يخلق خلقا؛ والخلق مصدر من الفعل خلق؛ ومنه قوله: ﴿ ٱلَّذِىٓ أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهُۥ وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلْإِنسَٰنِ مِن طِينٍ

---

(١) السابق ٣/ ١٥٦ (١٢٦١٣)؛ وانظر صحيح الجامع (١٨٤٦).

(٢) مشكاة المصابيح؛ محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي؛ تحقيق الشيخ الألباني (٣٦٩٦).

﴿٧﴾ السجدة:٧. ويأتي الخلق أيضا بمعنى المخلوق؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ هَٰذَا خَلْقُ ٱللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦ ﴾ لقمان:١١ [١]. والخلق أصله التقدير المستقيم؛ ويستعمل في إبداع الشيء من غير أصل ولا احتذاء؛ وفي إيجاد الشيء من الشيء [٢].

والخلق قد يأتي أيضا بمعنى الكذب على اعتبار أن الذي يكذب يؤلف وينشئ كلاما لا يطابق الحقيقة؛ ومن ذلك قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَٰنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ﴾ العنكبوت:١٧ .وقوله سبحانه: ﴿إِنْ هَٰذَآ إِلَّا خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾﴾ الشعراء:١٣٧ [٣].

والخالق في أسماء الله هو الذي أوجد جميع الأشياء بعد أن لم تكن موجودة؛ وقدر أمورها في الأزل بعد أن كانت معدومة؛ والخالق أيضا هو الذي ركب الأشياء تركيبا ورتبها بقدرته ترتيبا.

ومن الأدلة على معنى الإنشاء والإبداع وإيجاد الأشياء من العدم قوله تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾﴾ فاطر:٣.

ومن الأدلة على معنى التركيب والترتيب الذي يدل عليه اسمه الخالق قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ خَلَقْنَا ٱلنُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ٱلْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا ٱلْمُضْغَةَ عِظَٰمًا فَكَسَوْنَا ٱلْعِظَٰمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَٰهُ خَلْقًا ءَاخَرَ ۚ فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحْسَنُ ٱلْخَٰلِقِينَ

---

(١) اشتقاق أسماء الله ص١٦٦؛ لسان العرب ٢/ ١٢٤٤.

(٢) مفردات ألفاظ القرآن ص ٢٩٦.

(٣) اشتقاق أسماء الله ص١٦٧.

﴿١٤﴾ المؤمنون:١٤ . وخلاصة ما ذكره العلماء في معنى الخالق أنه من التقدير وهو العلم السابق؛ أو القدرة على الإيجاد والتصنيع والتكوين [١].

والحقيقة أن معنى اسم الله الخالق قائم عليهما معا؛ لأن حدوث المخلوقات مرتبط عند السلف بمراتب القدر؛ فكل مخلوق مهما عظم شأنه أو دق حجمه لا بد أن يمر بأربع مراتب؛ وهي علم الله السابق وتقدير كل شيء قبل تصنيعة وتكوينه؛ وتنظيم أمور الخلق قبل إيجاده وإمداده وهو علم التقدير وحساب المقادير.

ثم بعد ذلك مرتبة الكتابة وهي كتابة المعلومات وتدوينها بالقلم في كلمات؛ فالله كتب ما يخص كل مخلوق في اللوح المحفوظ؛ كتب فيه تفصيل خلقه وإيجاده وما يلزم لنشأته وإعداده ثم هدايته وإمداده وجميع ما يرتبط بتكوينه وترتيب حياته.

ثم بعد ذلك المرتبة الثالثة من مراتب القدر وهي مرتبة المشيئة فليس في الكون مشيئة عليا إلا مشيئة الله ﷻ؛ فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن؛ والمشيئة هي عامل التخصيص والنوع بين المخلوقات حسب الزمان والمكان الذي يتم فيه تخليق الحدث.

ثم تأتي المرتبة الرابعة من مراتب القدر وهي مرتبة خلق الأشياء وتكوينها وتصنيعها وتنفيذها وفق ما قدر لها بمشيئة الله في اللوح المحفوظ.

قال ابن القيم رحمه الله: (مراتب القضاء والقدر التي من لم يؤمن بها لم يؤمن بالقضاء والقدر أربع مراتب: المرتبة الأولى علم الرب سبحانه بالأشياء قبل

---

(١) انظر المقصد الأسنى لأبي حامد الغزالي ص٧٢؛ وتفسير أسماء الله للزجاج ص٣٦؛ وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢١١.

كونها؛ المرتبة الثانية كتابته لها قبل كونها؛ المرتبة الثالثة مشيئته لها؛ والرابعة خلقه لها)[١].

ومن ثم فإن الله ﷻ خالق كل شيء تقديرا وقدرة؛ ومراتب القدر هي المراحل التي يمر بها المخلوق من كونه معلومة في علم الله في الأزل إلى أن يصبح واقعا مخلوقا مشهودا؛ وقد ذكر الله القدر والقدرة فقال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا (٣٨)﴾ الأحزاب:٣٨.

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله الخالق يدل على ذات الله وعلى صفة الخالقية بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال تعالى: ﴿قَالَ كَذَٰلِكِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ آل عمران:٤٧. وقال: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ الشورى:٤٩. وقال: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ القصص:٦٨.

واسم الله الخالق يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والمشيئة والحكمة والقدرة والغنى والقوة والعزة وغير ذلك من الصفات الذاتية والفعلية؛ ولذلك لما وصف الله نفسه بالخالقية فقال: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ الطلاق:١٢. قال بعدها: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا (١٢)﴾ الطلاق:١٢. واسم الله الخالق دل على صفة من صفات الأفعال.

---

(١) انظر تفصيل هذه المراتب والدليل عليها في شفاء العليل ص ٢٩ وما بعدها.

• **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم في كثير من نصوص الكتاب والسنة كما في قوله: ﴿ٱلَّذِينَ يَذۡكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَٰمٗا وَقُعُودٗا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمۡ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلۡقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ رَبَّنَا مَا خَلَقۡتَ هَٰذَا بَٰطِلٗا سُبۡحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ١٩١﴾ آل عمران:١٩١ . وقال سبحانه: ﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلۡفَلَقِ ١ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ٢﴾ الفلق:١ .

وعند النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث حميد بن عبد الرحمن بن عوف ﷺ أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ قال: (قلت وأنا في سفرٍ مع رسولِ الله ﷺ: والله لأرقبنّ رسول الله ﷺ لِصلاةٍ حتّى أرى فِعله؛ فلمّا صلى صلاة العِشاءِ وهِي العتمة؛ اضطجع هوِيّا مِن الليلِ ثمّ استيقظ؛ فنظر في الأفقِ فقال: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقۡتَ هَٰذَا بَٰطِلٗا سُبۡحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ ١٩١ رَبَّنَآ إِنَّكَ مَن تُدۡخِلِ ٱلنَّارَ فَقَدۡ أَخۡزَيۡتَهُۥۖ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِنۡ أَنصَارٖ ١٩٢ رَّبَّنَآ إِنَّنَا سَمِعۡنَا مُنَادِيٗا يُنَادِي لِلۡإِيمَٰنِ أَنۡ ءَامِنُواْ بِرَبِّكُمۡ فَـَٔامَنَّاۚ رَبَّنَا فَٱغۡفِرۡ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرۡ عَنَّا سَيِّـَٔاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلۡأَبۡرَارِ ١٩٣ رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخۡزِنَا يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِۖ إِنَّكَ لَا تُخۡلِفُ ٱلۡمِيعَادَ ١٩٤﴾ آل عمران: ١٩١/ ١٩٤)[1].

وعند النسائي وصححه الألباني من حديث عقبة بن عامر ﷺ أنه قال: (أهدِيت للنبي ﷺ بغلةٌ شهباء فركِبها؛ وأخذ عقبة يقودها بِهِ؛ فقال رسول الله ﷺ لعقبة: اقرأ؛ قال: وما أقرأ يا رسول الله؟ قال: اقرأ : ﴿قُلۡ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلۡفَلَقِ ١ مِن شَرِّ مَا خَلَقَ ٢﴾ الفلق:١ فأعادها علي حتّى قرأتها؛ فعرف أنِّي لم أفرح

(١) رواه النسائي في كتاب القيام؛ باب بأي شيء تستفتح صلاة الليل ٣/ ٢١٣ (١٦٢٦)؛ وانظر مشكاة المصابيح (١٢٠٩).

بِها جِدّا؛ قال: لعلك تهاونت بِها؛ فما قمت؛ يعني بِمِثلِها)[١].

وفي رواية أخرى عند النسائي وصححها الألباني من حديث عقبة ﷺ قال: (قال لي رسول الله ﷺ : قل؛ قلت: وما أقول؟ قال: قل هو الله أحد؛ قل أعوذ برب الفلق؛ قل أعوذ برب الناس؛ فقرأهن رسول الله ﷺ ثم قال: لم يتعوذ الناس بمثلهن أو لا يتعوذ الناس بمثلهن)[٢].

وعند البخاري من حديث شداد بن أوس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (سيِّد الإِستِغفارِ أن تقول: اللهمّ أنت ربِّي؛ لا إِله إِلاّ أنت؛ خلقتنِي وأنا عبدك؛ وأنا على عهدِك ووعدِك ما استطعت.. الحديث)[٣].

وعند مسلم من حديث ابن عمر ﷺ أنه أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول: (اللهمّ خلقت نفسي وأنت توفّاها؛ لك مماتها ومحياها؛ إِن أحييتها فاحفظها؛ وإِن أمتّها فاغفِر لها اللهمّ إِني أسألك العافِية؛ فقال له رجل: أسمِعت هذا مِن عمر؟ فقال: مِن خيرٍ مِن عمر مِن رسولِ الله ﷺ)[٤].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي صالح ﷺ قال: (سمعت رجلا من أسلم قال: كنت جالِسا عِند رسولِ الله ﷺ فجاء رجل مِن أصحابِهِ فقال: يا رسول الله لدِغت الليلة؛ فلم أنم حتّى أصبحت؛ قال: ماذا؟ قال: عقربٌ؛ قال: أما إِنّك لو قلت حِين أمسيت أعوذ بِكلِماتِ الله التّامّاتِ مِن شرِّ ما خلق لم تضرّك إِن شاء الله)[٥].

---

(١) النسائي في الاستعاذة؛ باب الاستعاذة ٨/ ٢٥٢ (٥٤٣٣).
(٢) السابق ٤/ ٤٤١ (٧٨٥٢).
(٣) البخاري في الدعوات؛ باب أفضل الاستغفار ٥/ ٢٣٢٣ (٥٩٤٧).
(٤) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب ما يقول ثم النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٣ (٢٧١٢).
(٥) أبو داود في كتاب الطب؛ باب كيف الرقى ٤/ ١٣ (٣٨٩٨).

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الاسم في سلوك العبد يتجلى في إيمانه بأن ما قدره الخالق وكتبه في اللوح كائن لا محالة؛ وأنه سيخلقه بمشيئته وقدرته؛ فيؤمن بقدر الله ويعمل بشريعته؛ ولا يضرب أحدهما بالآخر؛ ويعلم أنه ميسر لما خلق له.

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب ﷺ سئل عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنۢ بَنِىٓ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا۟ بَلَىٰ شَهِدْنَآ أَن تَقُولُوا۟ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَٰفِلِينَ ﴿١٧٢﴾﴾ الأعراف:١٧٢ . فقال عمر ﷺ سمعت رسول الله ﷺ سئل عنها فقال: (إِنّ الله ﷻ خلق آدم؛ ثمّ مسح ظهره بِيمِينِهِ فاستخرج مِنه ذرِّيّة فقال: خلقت هؤلاءِ للجنّةِ وبِعمل أهل الجنّةِ يعملون؛ ثمّ مسح ظهره؛ فاستخرج مِنه ذرِّيّة؛ فقال: خلقت هؤلاءِ للنّارِ وبِعمل أهل النّارِ يعملون؛ فقال رجل: يا رسول الله؛ فِفيم العمل؟ فقال رسول الله ﷺ: إِنّ الله ﷻ إِذا خلق العبد للجنّةِ؛ استعمله بِعمل أهل الجنّةِ حتّى يموت على عمل مِن أعمال أهل الجنّةِ؛ فيدخِله بِهِ الجنّة؛ وإِذا خلق العبد للنّارِ؛ استعمله بِعمل أهل النّارِ حتّى يموت على عمل مِن أعمال أهل النّارِ؛ فيدخِله بِهِ النّار)(١).

ومن دعاء العبادة شكر العبد لخالقه من خلال قوله وفعله؛ وطاعته لله ﷻ في كل جزء من بدنه؛ روى مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: (خلق كل إِنسانٍ مِن بنِي آدم على سِتِّين وثلاثِمِائةِ مفصِل؛ فمن كبّر الله؛ وحمِد الله؛ وهلل الله وسبّح الله؛ واستغفر الله؛ وعزل

---

(١) أبو داود في السنة؛ باب في القدر٤/ ٢٢٦ رقم (٤٧٠٣) وقال الشيخ الألباني: حديث صحيح إلا مسح الظهر انظر صحيح أبي داود ٣ / ٨٩١ (٣٩٣٦)؛ وشرح الطحاوية ص٢٢٠؛ ص٢٦٦.

حجرا عن طرِيقِ النّاسِ؛ أو شوكة أو عظما عن طرِيقِ النّاسِ؛ وأمر بِمعروفٍ أو نهى عن منكرٍ عدد تِلك السِّتِّين والثّلاثِمِائةِ السّلامى؛ فإِنّه يمشِي يومئِذٍ وقد زحزح نفسه عنِ النّارِ)(١).

ومن أثر الاسم على العبد إيمانه بأن الخالق في أوصافه يختلف عن المخلوق فلا يزينن له الشيطان أن يخضع الخالق لأحكام المخلوق؛ بل يستعذ بالله من نزغه ووسواسه.

روى مسلم من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ليسألنّكم النّاس عن كل شيء حتّى يقولوا: الله خلق كل شيء فمن خلقه)(٢).

وكذلك لا يتشبه بالله فيما انفرد به من الخلق والربوبية؛ فيمثل التماثيل ويتشبه بالله في الخلق والتصوير؛ روى البخاري عن مسلم بن صبيح الهمداني أنه قال: (كنّا مع مسروقٍ فِي دارِ يسارِ بنِ نميرٍ فرأي فِي صفّتِهِ تماثِيل فقال: سمِعت عبد الله بن مسعود قال: سمِعت النّبِيّ ﷺ يقول: إِنّ أشدّ النّاسِ عذابا عِند الله يوم القِيامةِ المصوِّرون)(٣).

وعند أحمد من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أشدّ النّاسِ عذابا يوم القِيامةِ المصوِّرون؛ يقال لهم: أحيوا ما خلقتم)(٤).

وفي صحيح البخاري من حديث أبي زرعة البجلي قال: (دخلت مع أبِي هريرة دارا بِالمدِينةِ؛ فرأي أعلاها مصوِّرا يصوِّر قال: سمِعت رسول الله ﷺ يقول - يعني عن رب العزة - أنه قال ﷻ: (ومن أظلم مِمّن ذهب يخلق كخلقِي

---

(١) مسلم في الزكاة؛ باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ٢/ ٦٩٨ (١٠٠٧).

(٢) مسلم في الإيمان؛ باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها ١/ ١٢١ (١٣٥).

(٣) البخاري في كتاب اللباس؛ باب عذاب المصورين يوم القيامة ٥/ ٢٢٢٠ (٥٦٠٦).

(٤) مسند الإمام أحمد ١/ ٣٧٥ (٣٥٥٨)؛ وقال شعيب: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

فليخلقوا حبّة وليخلقوا ذرّة) [١]. فالحديث نبه فيه الله ﷻ بالذرة والشعيرة على ما هو أعظم منها وأكبر.

أما من جهة التسمية بعبد الخالق؛ فقد تسمى به أبو روح البصري عبد الخالق بن سلمة الشيباني؛ من الطبقة السادسة الذين عاصروا صغار التابعين؛ وهو ثقة مُقل كما ذكر ابن حجر والذهبي [٢].

١٢- البارئ

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد الاسم في القرآن مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ الحشر:٢٤.

وورد مقيدا في قوله موسى عليه السلام لقومه: ﴿فَتُوبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٥٤﴾﴾ البقرة:٥٤.

والاسم لم يرد في السنة إلا في سرد الأسماء المدرجة عند الترمذي؛ وابن ماجة؛ وهو ليس حجة في إثبات أسماء الله الحسنى.

• شرح الاسم وتفسير معناه.

البارئ في اللغة اسم فاعل فعله برأ يبرأ برءا؛ وبرء بضم الراء أي خلا من العيب أو التهمة والمذمة؛ وخلص منها وتنزه عن وصفه بالنقص؛ وأبرأ فلانا

(١) البخاري في اللباس؛ باب نقض الصور ٥/ ٢٢٢٠ (٥٦٠٩).

(٢) تهذيب التهذيب ٦/ ١٢٣.

من حق له عليه أي خلصه منه؛ وبرئ المريض أي شفي من مرضه [١].

وفي صحيح مسلم من حديث جابرٍ ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لِكلِّ داءٍ دواءٌ فإِذا أصِيب دواء الدّاءِ برأ بِإِذنِ الله ﷻ) [٢].

والبريء مرادف للبراء كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيٓـَٔةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِۦ بَرِيٓـًٔا ﴾ النساء:١١٢. وقوله: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦٓ إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ ﴾ الزخرف:٢٦. ويقال: بريت القلم أي جعلته صالحا للكتابة، وبريت السهم أي جعلته مناسبا وصالحا للإصابة. وقال الشاعر:

يا باري القوس بريا ليس يحكمه

لا تفسد القوس أعط القوس باريها [٣].

قال أبو إسحاق: (البرء خلق على صفة؛ فكل مبروء مخلوق؛ وليس كل مخلوق مبروءا؛ وذلك لأن البرء من تبرئة الشيء من الشيء من قولهم: برأت من المرض وبرئت من الدّين أبرأ منه؛ فبعض الخلق إذا فصل من بعض سمي فاعلة بارئا) [٤].

والبارئ إذا كان تقدير فعله برء يبرأ كفعل لازم فإن معناه السالم الخالي من النقائص والعيوب؛ والبارئ سبحانه له الكمال المطلق في ذاته وصفاته وأفعاله؛ تنزه عن كل نقص؛ وتقدس عن كل عيب؛ لا شبيه له ولا مثيل؛ ولا ند له ولا نظير. أما إذا كان البارئ تقدير فعله أبرأ كفعل متعد لمفعول؛ فالبارئ سبحانه

---

(١) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص١٥؛ جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير ٤/ ١٧٧.

(٢) مسلم كتاب السلام؛ باب لكل داء دواء واستحباب التداوي ٤/ ١٧٢٩ (٢٢٠٤).

(٣) اشتقاق أسماء الله ص٢٤٢؛ ولسان العرب ١/ ٢٣٩؛ وصبح الأعشى ٢/ ٤٨٥.

(٤) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٣٧.

يعني واهب الحياة للأحياء؛ الذي خلق الأشياء صالحة ومناسبة للغاية التي أرادها؛ وهو الذي يُتِم الصنعة على وجه التدبير ويظهر المقدور وفق سابق التقدير.

قال تعالى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٖ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمۡ إِلَّا فِي كِتَٰبٖ مِّن قَبۡلِ أَن نَّبۡرَأَهَآۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ ٢٢﴾ الحديد:٢٢.

والبارئ أيضا هو الذي أبرأ الخلق؛ وفصل كل جنس عن الآخر؛ وصور كل مخلوق بما ينساب الغاية من خلقه [١].

قال أبو علي في معنى اسم البارئ: (هو المعنى الذي به انفصلت الصور بعضها من بعض؛ فصورة زيد مفارقة لصورة عمرو؛ وصورة حمار مفارقة لصورة فرس، فتبارك الله خالقا وبارئا) [٢].

- دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله البارئ يدل بالمطابقة على ذات الله وعلى البراءة من العيب كوصف ذات؛ والإبراء للخلق كوصف فعل؛ وعلى الذات وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فالبارئ إذا كان تقدير فعله برء يبرأ كفعل لازم؛ فالله ﷻ هو البارئ من كل نقص المتصف بالجلال والكمال؛ وإذا كان تقدير فعله أبرأ كفعل متعد فهو وصف فعل به قدّر الأحداث؛ وفصل الأجناس؛ وتميز الناس.

قال تعالى: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٖ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَا فِيٓ أَنفُسِكُمۡ إِلَّا فِي كِتَٰبٖ مِّن

---

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ص٤٠؛ والمقصد الأسنى ص٧٢؛ وتفسير القرطبي ١٨/ ٤٨؛ وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢١٦؛ والكشاف للزمخشري ٤/ ٨٥.

(٢) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٣٧.

﴿قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾﴾ الحديد:٢٢.

وقال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ ءَاذَوْا۟ مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ ٱللَّهُ مِمَّا قَالُوا۟ وَكَانَ عِندَ ٱللَّهِ وَجِيهًا ﴿٦٩﴾﴾ الأحزاب:٦٩.

وعند البخاري من حديث أَبِي جحيفة ﷺ قال: (قلت لِعِلِيٍّ ﷺ: هل عِندكم شيءٌ مِن الوحي إِلاّ ما فِي كِتابِ الله؟ قال: والذِي فلق الحبّة وبرأ النّسمة.. الحديث)[١].

وعليه فإن الله ﷻ تسمي بالبارئ؛ وهو موصوف بإحداث البرايا؛ والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم والقدرة؛ ويدل أيضا على الغنى والقوة والإتقان والخبرة والعظمة والحكمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله البارئ دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم يرد الدعاء بالاسم المطلق؛ ولكن ورد دعاء المسألة بالوصف فيما رواه أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الرحمن التميمي ﷺ أن جبريل ﵇ علم رسول الله ﷺ أن يقول: (أعوذ بِكلِماتِ الله التّامّاتِ التي لا يجاوزهنّ برٌّ ولا فاجِرٌ مِن شرِّ ما خلق وذرأ وبرأ.. الحديث)[٢].

وروى مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان إِذا اشتكى رسول الله ﷺ رقاه جِبرِيل قال بِاسمِ الله يبرِيك ومِن كلِّ داءٍ يشفِيك ومِن شرِّ حاسِدٍ إِذا حسد وشرِّ كلِّ ذِي عينٍ)[٣].

---

(١) البخاري كتاب الجهاد؛ باب فكاك الأسير ٣/ ١١١٠ رقم (٢٨٨٣).

(٢) مسند الإمام أحمد ٣/ ٤١٩ (١٥٨٥٩)؛ وصحيح الجامع (٧٤)؛ والسلسلة الصحيحة (٨٤٠).

(٣) مسلم في السلام؛ باب رآه والمرض والرقى ٤/ ١٧١٨ (٢١٨٥).

وقد ورد دعاء المسألة بمقتضى المعنى المناسب للاسم؛ وطلب المسلم من ربه البراءة من كل إثم؛ وما يغضب الله من الأقوال والأفعال؛ ومن ذلك ما رواه البخاري من حديث سالم عن أبيه ﷺ قال: (بعث النبي ﷺ خالِد بن الولِيدِ إِلى بني جذِيمة فدعاهم إِلى الإِسلامِ؛ فلم يحسِنوا أن يقولوا أسلمنا؛ فجعلوا يقولون صبأنا؛ وجعل خالِدٌ قتلا وأسرا؛ فدفع إِلى كلِّ رجلٍ أسِيره حتّى إِذا أصبح يومنا؛ أمر خالِد بن الولِيدِ أن يقتل كلّ رجلٍ مِنّا أسِيره؛ قال ابن عمر: فقلت والله لا أقتل أسيري ولا يقتل أحدٌ.. فقدِمنا على النبي ﷺ فذكِر له صنع خالِدٍ؛ فقال النبي ﷺ ورفع يديهِ: اللهمّ إني أبرأ إِليك ممّا صنع خالِدٌ؛ مرّتينِ) [١].

وروى البخاري في صحيحه من حديث أنس بن مالك ﷺ أن عمه أنس بن النضر ﷺ غاب عن قتال بدر فقال: (غِبت عن أوّلِ قِتالٍ قاتله رسول الله ﷺ المشرِكِين؛ لئِنِ الله أشهدني قِتالا لِلمشرِكِين ليرينّ الله كيف أصنع؟ فلمّا كان يوم أحدٍ انكشف المسلِمون فقال: اللهمّ إني أبرأ إِليك ممّا جاء بِهِ هؤلاءِ؛ يعني المشرِكِين؛ وأعتذِر إِليك ممّا يصنع هؤلاءِ يعنِي أصحابه؛ ثمّ تقدّم فلقِيه سعدٌ فقال: يا أخي ما فعلت؟ أنا معك؛ فلم أستطِع أن أصنع ما صنع؛ فوجِد فِيهِ بِضعٌ وثمانون مِن ضربةٍ بِسيفٍ وطعنةٍ بِرمحٍ ورميةٍ بِسهمٍ فكنّا نقول فِيهِ وفِي أصحابِهِ نزلت: ﴿فَمِنْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُۥ وَمِنْهُم مَّن يَنتَظِرُ ۖ وَمَا بَدَّلُوا۟ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾﴾ الأحزاب:٢٣) [٢].

وروى مسلم من حديث جندب ﷺ قال سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت

(١) البخاري في المغازي؛ باب بعث النبي ﷺ خالد بن الوليد إلى بني جذيمة ٤/ ١٥٧٧ (٤٠٨٤).
(٢) البخاري في الجهاد؛ باب غزوة أحد ٤/ ١٤٨٧ (٣٨٢٢).

بخمس وهو يقول: (إني أبرأ إلى الله أن يكون لي منكم خليلٌ؛ فإنّ الله تعالى قد اتخذني خليلا كما اتّخذ إبراهيم خليلا؛ ولو كنت متّخذا من أمتي خليلا لاتّخذت أبا بكرٍ خليلا؛ ألا وإنّ من كان قبلكم كانوا يتّخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد؛ ألا فلا تتّخذوا القبور مساجد؛ إني أنهاكم عن ذلك) [1].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة هو مراعاة العبد لاسمه البارئ في سلوكه؛ فيبرأ إلى الله من كل شهوة تخالف أمره؛ ومن كل شبهة تخالف خبره؛ ومن كل ولاء لغير دينه وشرعه؛ ومن كل بدعة تخالف سنة نبيه ﷺ؛ ومن كل معصية تؤثر على محبة الله وقربه؛ ورضاه سبحانه عن عبده.

روى النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث صفوان بن محرز رضي الله عنه أنه قال: (أغمي على أبي موسى؛ فبكوا عليه فقال: أبرأ إليكم كما برئ إلينا رسول الله ﷺ ليس منّا من حلق ولا خرق ولا سلق) [2].

وعند مسلم من حديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: (إنّه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون؛ فمن كره فقد برئ؛ ومن أنكر فقد سلم؛ ولكن من رضي وتابع) [3].

وقال الله تعالى عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿وَمَا كَانَ ٱسْتِغْفَارُ إِبْرَٰهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَآ إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُۥٓ أَنَّهُۥ عَدُوٌّ لِّلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ ۚ إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ لَأَوَّٰهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾﴾ التوبة:١١٤.

---

(١) مسلم في المساجد؛ باب النهي عن بناء المساجد على القبور ١/ ٣٧٧ (٥٣٢).

(٢) النسائي في كتاب الجنائز؛ باب السلق ٤/ ٢٠ (١٨٦١) وانظر صحيح الترغيب والترهيب؛ وخرق شق الثياب وسلق رفع صوته عند المصيبة.

(٣) مسلم في الإمارة؛ باب وجوب الإنكار على الأمراء فيما يخالف الشرع ٣/ ١٤٨٠(١٨٥٤).

كما أنه ينبغي على العبد أن يتقي الله ﷻ في عمله؛ فيخلص فيه ويتقنه ما استطاع ليظهر جمال الصنعة توحيدا لمن أبرأ صانعها وعلمه ما لم يكن يعلم؛ ومنحه قوة على التفكير والإبداع.

وقد أمر النبي ﷺ بذلك كما روى الطبراني وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله يحِب إذا عمِل أحدكم عملا أن يتقِنه)[1]. فإذا كانت دقة الصنعة وإتقانها دليلا على خبرة صانعها وقدرته على الإبداع؛ فالذي خلق صانعها وصوره وأبرأه على هذا الكمال له مطلق الحق في أن يعبد وأن يطاع.

أما من جهة التسمية بعبد البارئ والتعبد لله بهذا الاسم؛ فقد تسمى به عبد البارئ بن إسحاق؛ روى عنه البيهقي بعضا من كلام ذي النون المصري قال: (ثلاثة من علامات السنة؛ المسح على الخفين؛ والمحافظة على صلوات الجمع وحب السلف)[2].



١٣- المصور

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

لم يرد الاسم في القرآن إلا في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴾ الحشر:٢٤ . وقد تحققت فيه شروط الإحصاء كما في الأسماء السابقة؛ ولم يثبت في السنة النبوية.

---

(١) المعجم الأوسط ١/ ٢٧٥ (٨٩٧)؛ السلسلة الصحيحة (١١١٣).

(٢) شعب الإيمان ٣/ ٧٩؛ ٣/ ٤٦٩ .

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

المصور في اللغة اسم فاعل للموصوف بالتصوير؛ فعله صور وأصله صار يصور صورا؛ وصور الشيء أي جعل له شكلا معلوما؛ وصور الشيء قطعه وفصله وميزه عن غيره؛ وتصويره جعله على شكل متصور وعلى وصف معين؛ والصورة هي الشكل والهيئة أو الذات المتميزة بالصفات[1].

قال الراغب: (الصورة ما ينتقش به الأعيان ويتميز بها غيرها؛ وذلك ضربان: أحدهما محسوس يدركه الخاصة والعامة؛ بل يدركه الإنسان وكثير من الحيوان بالمعاينة كصورة الإنسان والفرس والحمار؛ والثاني معقول يدركه الخاصة دون العامة كالصورة التي اختص الإنسان بها من العقل والروية والمعاني التي خص بها شيء بشيء)[2].

والمصور سبحانه هو الذي صور المخلوقات بشتى أنواع الصور الجلية والخفية والحسية والعقلية؛ فلا يتماثل جنسان؛ أو يتساوى نوعان؛ بل لا يتساوى فردان؛ فلكلٍ صورته وسيرته وما يخصه ويميزه عن غيره؛ والصور متميزة بألوان وأشكال في ذاتها وصفاتها؛ وإحصاؤها في نوع واحد أو حصرها في جنس واحد أمر يعجز العقل ويذهل الفكر؛ فالمصور في أسماء الله الحسنى هو مبدع صور المخلوقات ومزينها بحكمته ومعطي كل مخلوق صورته على ما اقتضت مشيئته وحكمته؛ وهو الذي صور الناس في الأرحام أطوارا ونوعهم أشكالا كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾﴾ الأعراف:١١.

(١) اشتقاق أسماء الله ص ٢٤٣.

(٢) مفردات ألفاظ القرآن ص ٤٩٧.

والله ﷻ كما صور الأبدان فتعددت وتنوعت؛ نوع أيضا في الأخلاق؛ فتتعدد صور الطباع والسلوك والمواهب والأفكار [1].

وأعظم تكريم للإنسان من الله المصور أنه خلقه على صورته في المعنى المجرد ليستخلفه في أرضه ويستأمنه في ملكه. روى البخاري ومسلم من حديث أَبِي هريرة ﷺ أنِ النبي ﷺ قال: (خلق الله آدم على صورتِهِ طوله سِتّون ذِراعا؛ فلمّا خلقه قال اذهب فسلِّم على أولئِك النّفرِ مِن الملائِكةِ جلوسٌ فاستمِع ما يحيّونك فإِنّها تحِيّتك وتحِيّة ذرِّيّتِك؛ فقال: السّلام عليكم: فقالوا: السّلام عليك ورحمة الله فزادوه ورحمة الله؛ فكل من يدخل الجنّة على صورةِ آدم؛ فلم يزلِ الخلق ينقص بعد حتّى الآن) [2].

والحديث ظاهر المعنى في أن الله ﷻ صور آدم وجعل له سمعا وبصرا وعلما وحكما وخلافة وملكا وغير ذلك من الأوصاف المشتركة عند التجرد؛ والتي يصح عند إطلاقها استخدامها في حق الخالق والمخلوق؛ فالله ﷻ له صورة وآدم له صورة؛ ولفظ الصورة عند التجرد لا يعني التماثل قط؛ ولا يكون علة للتشبيه إلا عند من فسدت فطرته من المشبهة والمعطلة.

أما الصورة عند الإضافة والتقييد فصورة الحق لا يعلم كيفيتها إلا هو؛ لأننا ما رأيناه وما رأينا له مثيلا؛ أما صورة آدم فمعلومة المعنى والكيفية؛ وقد خلق الله آدم على صورته ﷻ في القدر المشترك مع ثبوت الفارق عند أهل التوحيد.

قال ابن تيمية: (ما من شيئين إلا بينهما قدر مشترك وقدر فارق؛ فمن نفى

---

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ص٤٤؛ والمقصد الأسنى ص٧٢؛ وشرح أسماء الله الحسنى ص٢١٧.

(٢) رواه البخاري في كتاب الاستئذان؛ باب بدء السلام ٥/ ٢٢٩٩(٥٨٧٣)؛ ورواه مسلم في كتاب الجنة ٤/ ٢١٨٣(٢٨٤١).

القدر المشترك فقد عطل؛ ومن نفى القدر الفارق فقد مثل)[1].

والحديث عن ذلك له موضعه؛ والقصد أن المصور سبحانه خص الإنسان بهيئة متميزة؛ من خلالها يدرك بالبصر والبصيرة؛ وأسجد له بعد تصويره الملائكة؛ وليس بعد ذلك شرف أو فضيلة[2].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله المصور يدل على ذات الله وعلى صفة التصوير بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ قَرَارًا وَٱلسَّمَآءَ بِنَآءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ ﴾ غافر:٦٤. وقال ﷻ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى يُصَوِّرُكُمْ فِى ٱلْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ﴾ آل عمران:٦.

وقال تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ٱلْكَرِيمِ ﴿٦﴾ ٱلَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ﴿٧﴾ فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ ﴾ الانفطار:٦ / ٨.

وعند مسلم من حديث أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لَمَّا صوّر الله آدم في الجنّةِ تركه ما شاء الله أن يتركه؛ فجعل إِبلِيس يطِيف بِهِ ينظر ما هو؟ فلمّا رآه أجوف عرف أنّه خلِق خلقا لا يتمالك)[3].

وعند البخاري من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (ما رأيت في الخيرِ والشّرِّ كاليومِ قطّ؛ إِنّه صوِّرت لي الجنّة والنّار حتّى رأيتهما دون الحائِطِ)[4].

واسم الله المصور يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه الخالق البارئ من

(١) الرسالة التدمرية ضمن مجموع الفتاوى ٣/ ٦٩.
(٢) انظر أقوال العلماء في المراد بحديث بقوله خلق الله آدم على صورته؛ فتح الباري ٥/ ١٨٣.
(٣) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب خلق الإنسان خلقا لا يتمالك ٤/ ٢٠١٦ (٢٦١١).
(١) البخاري في الفتن؛ باب التعوذ من الفتن ٥/ ٢٣٤٠ (٦٠٠١).

صفات الكمال؛ وقد دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالوصف فيما رواه مسلم من حديث علي بن أبي طالب ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا سجد قال: (اللهمّ لك سجدت؛ وبِك آمنت؛ ولك أسلمت؛ سجد وجهِي للذِي خلقه وصوّره وشقّ سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالِقِين)[1].

لقد ذكر الرسول ﷺ في دعاء المسألة بين يدي مطلبه الوصف الذي تضمنه الاسم؛ ثم طلب من الله ما شاء فقال: (أنت ربِّي وأنا عبدك؛ ظلمت نفسِي؛ واعترفت بِذنبِي؛ فاغفِر لِي ذنوبِي جمِيعا إِنّه لا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت؛ واهدِنِي لأحسنِ الأخلاقِ لا يهدِي لأحسنِها إِلاّ أنت واصرِف عنِّي سيِّئها لا يصرِف عنِّي سيِّئها إِلاّ أنت)[2].

وروى الطبراني وصححه الألباني من حديث أسامة بن زيد ﷺ أن النبي ﷺ دخل البيت؛ فرأى صورا؛ فدعا بماء فجعل يمحوها ويقول: (قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون)[3].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله المصور أن يراعي العبد توحيد الله فيه؛ فلا يتشبه به فيما انفر به من الربوبية ويقع في شرك تصوير؛ روى مسلم وأحمد من حديث سعيد بن أبي الحسن أنه قال: (جاء رجل إِلى ابنِ عبّاسٍ ﷺ فقال: إِنِّي رجل أصوِّر هذِهِ الصّور فأفتِنِي فِيها؛ وفي رواية أحمد قال: معِيشتِي مِن صنعةِ يدِي

---

(١) مسلم في صلاة المسافرين ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

(٢) الموضع السابق.

(٣) المعجم الكبير ١/ ١٦٦ (٤٠٧)؛ وانظر صحيح الجامع (٤٢٩٢).

وإنِّي أصنع هذِهِ التّصاوِير؛ فقال له: ادن مِنِّي؛ فدنا مِنه؛ ثمّ قال: ادن مِنِّي؛ فدنا حتّى وضع يده على رأسِهِ؛ قال: أنبِّئك بِما سمِعت مِن رسول الله ﷺ؛ سمِعت رسول الله ﷺ يقول: كل مصوِّرٍ فِي النّارِ يجعل له بِكل صورةٍ صوّرها نفسا فتعذِّبه فِي جهنّم؛ وفي رواية أحمد قال: فربا لها الرّجل ربوة شدِيدة واصفرّ وجهه؛ فقال له ابن عبّاسٍ: ويحك إِن أبيت إِلا أن تصنع؛ فعليك بِهذا الشّجرِ؛ وكل شيءٍ ليس فِيهِ روحٌ؛ وفي رواية أحمد: إِن كنت لا بدّ فاعِلا فاصنعِ الشّجر وما لا نفس له)[1].

وروى الطبراني وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (أشد الناس عذابا يوم القيامة رجل قتل نبيا؛ أو قتله نبي أو رجل يضل الناس بغير علم؛ أو مصور يصور التماثيل)[2].

وقد وردت النصوص النبوية في كثير من المواضع بتحريم عموم التصوير؛ والعلماء لهم في ذلك تفصيل؛ فلا خلاف بينهم في أن نحت التماثيل محرم شرعا؛ وأغلبهم على تحريم الصور عموما إلا ما تدعو الضرورة إليه كالصور اللازمة للتعريف بالشخص في الرخص والبطاقات وغير ذلك من المستجدات؛ أما تصوير ما لا روح فيه كالشجر والجبل والسيارات ونحو ذلك فلا حرج فيه[3].

ومن جهة التسمية بعبد المصور والتعبد بهذا الاسم فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ أما في عصرنا فكان للشيخ محمد ناصر الدين الألباني رحمه الله السبق في تسمية ولده عبد المصور تعظيما لأسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة.

---

(١) مسلم في اللباس؛ باب تحريم تصوير صورة الحيوان ٣/ ١٦٧٠(٢١١٠)؛ وأحمد ١/ ٣٠٨.

(٢) المعجم الكبير ١٠/ ٢١١ (١٠٤٩٧)؛ صحيح الجامع (١٠٠٠).

(٣) شرح العمدة في الفقه لابن تيمية ٤/ ٣٨٩.

١٤- الأول

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الأول سمى الله نفسه به على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في نص واحد من النصوص القرآنية؛ قال تعالى: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْءَاخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٣﴾ الحديد:٣.

وورد في السنة عند مسلم من حديث أبِى هريرة ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (اللهمّ أنت الأوّل فليس قبلك شيء؛ وأنت الآخِر فليس بعدك شيء؛ وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء؛ وأنت الباطِن فليس دونك شيء؛ اقضِ عنّا الدّين واغنِنا مِن الفقرِ) [١].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الأول في اللغة على وزن أفعل؛ تأسيس فعله من همزة وواو ولام؛ آل يؤول أولا وقد قيل من واوين ولام؛ والأول أفصح وهو في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالأولية وهو الذي يترتب عليه غيره؛ والأولية أيضا الرجوع إلى أول الشيء ومبدؤه أو مصدره وأصله؛ ويستعمل الأول للمتقدم بالزمان كقولك عبد الملك أولا ثم المنصور؛ والمتقدم بالرياسة في الشيء وكون غيره محتذيا به نحو الأمير أولا ثم الوزير؛ والمتقدم بالنظام الصناعي نحو أن يقال:

(١) مسلم في الذكر والدعاء ؛ باب ما يقول ثم النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣)؛ والترمذي في الدعوات ٥/ ٥١٨ (٣٤٨١)؛ وابن ماجه في الدعاء؛ باب دعاء رسول الله ٢/ ١٢٥٩ (٣٨٣١).

الأساس أولا ثم البناء [(١)].

والأول سبحانه هو الذي لم يسبقه في الوجود شيء؛ وهو الذي علا بذاته وشأنه فوق كل شيء؛ وهو الذي لا يحتاج إلى غيره في شيء؛ وهو المستغني بنفسه عن كل شيء [(٢)]. فالأول اسم دل على وصف الأولية؛ وأولية الله تقدمه على كل من سواه في الزمان؛ فهي بمعنى القبلية خلاف البعدية؛ أو التقدم خلاف التأخر؛ وهذه أولية زمانية؛ ومن الأولية أيضا تقدمه سبحانه على غيره تقدما مطلقا في كل وصف كمال وهذا معنى الكمال في الذات والصفات في مقابل العجز والقصور لغيره من المخلوقات فلا يدانيه ولا يساويه أحد من خلقه لأنه سبحانه منفرد بذاته ووصفه وفعله؛ فالأول هو المتصف بالأولية؛ والأولية وصف لله وليست لأحد سواه [(٣)].

وربما يستشكل البعض وصف الله عز وجل بالأولية مع وصفه بدوام الخالقية والقدرة والفاعلية؛ فإذا كان الله هو الأول الذي ليس قبله شيء؛ فهل يعني ذلك أنه كان معطلا عن الفعل ثم أصبح خالقا فاعلا قادرا بعد أن لم يكن؟

والجواب عن ذلك أن يقال: إن الله عز وجل موصوف بأنه مريد فعال؛ يفعل ما يشاء وقت ما يشاء؛ فمشيئته مطلقة؛ كما قال سبحانه وتعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥) فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ (١٦)﴾ البروج: ١٥/ ١٦.

وقد بين الله عز وجل أنه قبل وجود السماوات والأرض لم يكن سوى العرش والماء كما جاء في قوله: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

---

(١) مفردات ألفاظ القرآن ص١٠٠؛ وكتاب العين ٨/ ٣٦٨؛ واشتقاق أسماء الله ص٢٠٤.

(٢) السابق ص١٠٠؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص ٢٥.

(٣) الأسماء والصفات للبيهقي ص٢٤؛ تفسير أسماء الله للزجاج ص٦٠؛ وشرح أسماء الله ص٣٢٥.

﴿وَكَانَ عَرْشُهُۥ عَلَى ٱلْمَآءِ﴾ هود:٧.

ومن حديث عِمران بن حصين ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (كان الله ولم يكن شيءٌ قبله وكان عرشه على الماءِ؛ ثمّ خلق السّماواتِ والأرض وكتب فِي الذِّكرِ كل شيءٍ)[١].

وربما يسأل سائل ويقول: وماذا قبل العرش والماء؟ والجواب أن الله قد شاء أن يوقف علمنا عن بداية المخلوقات عند العرش والماء فقال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَىْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ﴾ البقرة:٢٥٥.

الله أعلم؛ هل توجد مخلوقات قبل العرش والماء أم لا؟ لكننا نعتقد أن وجودها أمر ممكن متعلق بمشيئة الله وقدرته؛ فالله أخبرنا أنه يخلق ما يشاء؛ ويفعل ما يشاء وهو على ما يشاء قدير؛ وأنه متصف بصفات الأفعال؛ ومن لوازم الكمال أنه فعال لما يريد على الدوام أزلا وأبدا؛ سواء كان ذلك قبل العرش والماء أو بعد وجودهما؛ لكن الله ﷻ أوقف علمنا عند هذا الحد؛ كما أن جهلنا بذلك لا يؤثر فيما يخصنا أو يتعلق بحياتنا من معلومات ضرورية لتحقيق الكمال في حياة الإنسان.

قال سليمان التيمي: (لو سئلت أين الله؟ لقلت: في السماء؛ فإن قال السائل: أين كان عرشه قبل السماء؟ لقلت: على الماء؛ فإن قال: فأين كان عرشه قبل الماء؟ لقلت: لا أعلم)[٢].

ويعقب الإمام البخاري بقوله: (وذلك لقول الله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ

(١) البخاري في بدء الخلق؛ باب ما جاء في قوله وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ٣/ ١١٦٦ (٣٠١٩).
(٢) خلق أفعال العباد ص٣٧.

بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِۦٓ إِلَّا بِمَا شَآءَ ﴾ البقرة:٢٥٥؛ يعني إلا بما بين) [١].

وهذه المسألة تسمى في باب العقيدة بالتسلسل وهو ترتيب وجود المخلوقات في متوالية مستمرة غير متناهية من الأزل والأبد؛ ومعتقد السلف أن التسلسل في الأزل جائز ممكن؛ ولا يلزم من ذلك أن الخلق يشارك الله في الأزلية والأولية [٢].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الأول يدل على ذات الله وعلى صفة الأولية المطلقة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ووصف الأولية وصف ذاتي يدل على مطلق القبلية وعلو الشأن والفوقية.

وقد تقدم من حديث أبِي هريرة ﷺ مرفوعا: (اللهمّ أنت الأوّل فليس قبلك شيء) .

كما أن الأولية في الأشياء مرجعيتها الحقيقية إلى الله خلقا وإيجادا، وعطاء وإمدادا. قال تعالى: ﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِى بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٦﴾ ﴾ آل عمران:٩٦ . وقال: ﴿ كَمَا بَدَأْنَآ أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُۥ ۚ وَعْدًا عَلَيْنَآ ۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ﴿١٠٤﴾ ﴾ الأنبياء:١٠٤ . وقال: ﴿ قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِىٓ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٧٩﴾ ﴾ يس:٧٩.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبادة بن الصامت ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أوّل ما خلق الله القلم فقال له: اكتب قال: ربِّ وماذا

---

(١) السابق ٣٧.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص ١٣٥ .

أكتب؟ قال: اكتب مقادِير كلِّ شيءٍ حتّى تقوم السّاعة)[١].

واسم الله الأول يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والحكمة والمشيئة والقدرة والعلو والغني والعظمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الأول دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المطلق في حديث مسلم السابق عن أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا آوى إلى فراشه قال: (اللهمّ ربّ السّمواتِ وربّ الأرضِ وربّ العرشِ العظِيمِ؛ ربّنا وربّ كلِّ شيء؛ فالِق الحبِّ والنّوى؛ ومنزِل التّوراةِ والإِنجِيلِ والفرقانِ؛ أعوذ بِك مِن شرِّ كلِّ شيء أنت آخِذٌ بِناصِيتِهِ؛ اللهمّ أنت الأوّل فليس قبلك شيء؛ وأنت الآخِر فليس بعدك شيء؛ وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء وأنت الباطِن فليس دونك شيء؛ اقضِ عنّا الدّين واغنِنا مِن الفقرِ)[٢].

وعند الحاكم وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه من حديث أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يدعو بهؤلاء الكلمات: (اللهم أنت الأول لا شيء قبلك؛ وأنت الآخر فلا شيء بعدك؛ أعوذ بك من شر كل دابة ناصيتها بيدك؛ وأعوذ بك من الإثم والكسل ومن عذاب القبر ومن فتنة القبر؛ وأعوذ بك من المأثم والمغرم؛ اللهم نق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس؛ اللهم باعد بيني وبين خطيئتي كما بعدت بين المشرق والمغرب)[٣].

---

(١) أبو داود في السنة؛ باب في القدر ٤/ ٢٢٥ (٤٧٠٠)؛ وانظر صحيح الجامع (٢٠١٨).

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب ما يقول ثم النوم ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣).

(٢) الحاكم في المستدرك ١/ ٧٠٥ (١٩٢٢).

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة اعتقاد وسلوك يقتضي توحيد الله في اسمه الأول؛ أما الاعتقاد فمعرفة العبد أن الله ﷻ هو الأول الغني بذاته وصفاته؛ وأن كمال أوصافه أيضا أوّلي بأولية ذاته؛ فلم يكتسب وصفا كان مفقودا أو كمالا لم يكن موجودا؛ كما هو الحال بين المخلوقات في اكتساب أوصاف الكمال؛ فإذا علم المسلم أن أصله من طين؛ وله بداية ونهاية وحياة إلى حين؛ أيقن أن ما قام به من الكمال مرجعه إلى رب العالمين؛ وأن طاعته تعود إلى توفيق الله وفضله؛ وأن الفرع لا محالة سيرجع إلى أصله.

وذلك كما ذكر الله ﷻ في قوله: ﴿ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٤) ﴾ يونس:٤.

وقال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) ﴾ الروم:٢٧.

أما أثر الاسم على سلوك العبد فيظهر من محبة الأولية في طلب الخير؛ وطلب الأسبقية في التزام الأمر؛ وحرصه على المزيد من الأجر.

قال تعالى في وصف عباده الموحدين: ﴿ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ (٦١) ﴾ المؤمنون:٦١. وقال أيضا: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ (٩٠) ﴾ الأنبياء:٩٠.

وهنا تجد توحيد الله في اسمه الأول باديا على العبد عند مداومته على الصلاة في أول الوقت؛ عملا بما ورد عند البخاري من حديث ابن مسعود ﷺ أن

رجلا سأل النبي ﷺ أي الأعمال أفضل قال: (الصّلاة لوقتِها وبِرّ الوالدينِ ثمّ الجِهاد في سبِيل الله)[١].

وكذلك حرصه على الصف الأول؛ ومجاهدة الآخرين في استباقهم إليه؛ فقد ورد عند البخاري من حديث أبِي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لو يعلم النّاس ما فِي النِّداءِ والصّفِّ الأوّل ثمّ لم يجِدوا إِلاّ أن يستهِموا عليهِ لاستهموا؛ ولو يعلمون ما فِي التّهجِيرِ لاستبقوا إِليهِ؛ ولو يعلمون ما فِي العتمةِ والصّبحِ لأتوهما ولو حبوا)[٢].

وأخطأ من اعتقد أن العبادة الحق ما كانت بغير عوض أو طلب للأجر؛ كما روى عن رابعة العدوية أنها قالت: (ما عبدتك خوفا من نارك ولا طمعا في جنتك ولكن حبا لذاتك)[٣].

ظن البعض أن العبد ينبغي أن يعبد الله عز وجل على غير انتظار للثواب وعلى غير خوف من العقاب؛ بل يسترسل معه على ما ينبغي له من العبودية حتى بلغوا درجة يحتقرون فيها من عبد الله عز وجل انتظار لثوابه وخوفا من عقابه؛ وقد صنفوه من التجار الذين لا يعطون إلا لانتظار العوض؛ وغالى بعضهم فوصف من يطلب الأجر في عبادته بأنه من عبيد السوء الذين لا يشعرون بطعم محبته؛ ولا يوقرون الله عز وجل لذاته بل لما يصلهم من نعيمه وجنته[٤].

---

(١) البخاري في التوحيد؛ باب وسمى النبي ﷺ الصلاة عملا ٦/ ٢٧٤٠ (٧٠٩٦).

(٢) البخاري في الأذان؛ باب الاستهام في الأذان ١/ ٢٢٢ (٥٩٠).

(٣) صفة الصفوة ٢/ ٢٤٩.

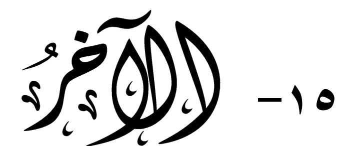
(٤) انظر طبقات الصوفية للسلمي ص٤٨٩؛ والتعرف لمذهب أهل التصوف لأبي بكر الكلاباذي ص١٦١؛ ص١٨٤؛ واللمع في التصوف لأبي نصر السراج الطوسي ص٢٠٨؛ ص٤٩٠؛ وصفة الصفوة لابن الجوزي ٢/ ٢٤٩.

وقد أثنى الله على عباده وأوليائه بسؤالهم الجنة ورجائهم لها؛ والاستعاذة من النار وعذابها؛ فقال تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ (٩٠)﴾ الأنبياء:٩٠.

وقال: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا (٦٥) إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا (٦٦)﴾ الفرقان:٦٥ / ٦٦.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لرجل: (كيف تقول فِي الصّلاةِ؟ قال: أتشهّد وأقول: اللّهمّ إِنِّي أسألك الجنّة؛ وأعوذ بِك مِن النّارِ؛ أما إِنِّي لا أحسِن دندنتك ولا دندنة معاذٍ؛ فقال النّبِي ﷺ: حولها ندندِن)[١].

وممن تسمى بإضافة العبودية لاسم الله الأول الإمام أبو الوقت عبد الأول بن عيسى قال محمد بن طاهر القيسراني في وفيات سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة: (وفيها مات مسند زمانه الإمام أبو الوقت عبد الأول بن عيسى بن شعيب السجزي ببغداد عن خمس وتسعين سنة)[٢].

١٥- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله الآخر ورد مع الاسم السابق في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب في تخفيف الصلاة ١/ ٢٧٠ (٧٩٢)؛ صحيح أبي داود ١/ ١٥٠ (٧١٠).
(٢) تذكرة الحفاظ؛ أطراف أحاديث كتاب المجروحين لابن حبان للقيسراني ٤/ ١٣١٥.

﴿وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٣)﴾ الحديد:٣ . وكذلك ورد في السنة من حيث أبي هريرة ﷺ الذي تقدم وفيه: (وأنت الآخِر فليس بعدك شيء).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الآخر في اللغة اسم فاعل لمن اتصف بالآخرية؛ فعله أخر يأخر أخرا؛ والآخِر ما يقابل الأوّل؛ ويقال أيضا لما بقي في المدة الزمنية؛ ويقال للثاني من الأرقام العددية؛ أو ما يعقب الأول في البعدية والنوعية؛ ويقال أيضا لما بقي في المواضع المكانية؛ ونهاية الجمل الكلامية. فمن معنى الآخِر الذي يقابل معنى الأوّل قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَنزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ المائدة:١١٤.

ومن الآخر الذي يقال لما بقي في المدة الزمنية؛ قوله تعالى: ﴿وَقَالَت طَّائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٧٢)﴾ آل عمران:٧٢ . وكذلك ما رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أنه قال: (صلى بِنا النّبِي ﷺ العِشاء فِي آخِرِ حياتِهِ)[1].

ومن الآخر الذي يقال للثاني من الأرقام العددية أو ما يعقب الأول في البعدية والنوعية؛ قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٦٦)﴾ الشعراء:٦٦ .

ومن الآخر الذي يقال لما بقي في المواضع المكانية ما رواه البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أنه قال: (صعِد النّبِي ﷺ المِنبر، وكان آخِر مجلِسٍ جلسه متعطِّفا مِلحفة على منكِبيهِ)[2].

---

(١) البخاري في العلم؛ باب السمر في العلم ١/ ٥٥ (١١٦).

(٢) البخاري في الجمعة؛ باب من قال في الخطبة بعد الثناء أما بعد ١/ ٣١٤ (٨٨٥).

ومن الآخر الذي يقال لنهاية الجمل الكلامية؛ قوله تعالى: ﴿ وَءَاخِرُ دَعْوَىٰهُمْ أَنِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٠﴾ ﴾ يونس:١٠.

والآخر سبحانه هو المتصف بالبقاء والآخرية فهو الآخر الذي ليس بعده شيء الباقي بعد فناء الخلق [(١)].

وهنا سؤال يطرح نفسه عن كيفية الجمع بين وصف الله ﷻ بأنه الآخر الباقي الذي ليس بعده شيء؛ وبقاء المخلوقات في الجنة ودوامها وأبديتها؛ كما قال تعالى عن أهل الجنة ونعيمها؛ ودوام متعتها ولذتها: ﴿ قَالَ ٱللَّهُ هَٰذَا يَوْمُ يَنفَعُ ٱلصَّٰدِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ۚ رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا۟ عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾ ﴾ المائدة:١١٩.

وقال تعالى عن أهل النار وعذابها ودوام الشقاء لأهلها: ﴿ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَإِنَّ لَهُۥ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا ﴿٢٣﴾ ﴾ الجن:٢٣. وما تفسير قوله تعالى: ﴿ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ ﴾ الرحمن:٢٧. وحديث مسلم أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه: وأنت الآخِر فليس بعدك شيءٌ؟

قد يبدو في الظاهر أن بقاء أهل الجنة والنار أبدا متعارض مع إفراد الله ﷻ بالبقاء؛ وأنه الآخر الذي ليس بعده شيء؛ لكن هذا التعارض يزول إذا علمنا أنه لا بد أن نفرق في قضية البقاء والآخرية؛ بين ما يبقى ببقاء الله؛ وما يبقي بإبقاء الله؛ أو نفرق بين بقاء الذات والصفات الإلهية وبقاء المخلوقات التي أوجدها الله ﷻ كالجنة والنار وما فيها؛ فالجنة مثلا باقية بإبقاء الله؛ وما يتجدد

---

(١) انظر في المعنى اللغوي: كتاب العين ٤/ ٣٠٣؛ ولسان العرب ٤/ ١١؛ والنهاية في غريب الحديث ١/ ٢٩ والمفردات ص٦٨؛ واشتقاق أسماء الله ص٢٠٤.

فيها من نعيم متوقف في وجوده على مشيئة الله؛ أما ذاته وصفاته فباقية ببقائه؛ وشتان بين ما يبقي ببقاء الله وما يبقي بإبقائه؛ فالجنة مخلوقة خلقها الله ﷻ وكائنة بأمره وهي رهن مشيئة وحكمه؛ فمشيئة الله حاكمة علي ما يبقى فيها وما لا يبقى.

ومن ثم فإن السلف الصالح يعتبرون خلد الجنة وأهلها إلى ما لا نهاية إنما هو بإبقاء الله وإرادته؛ فالبقاء عندهم ليس من طبيعة المخلوقات؛ ولا من خصائصها الذاتية؛ بل من طبيعتها جميعا الفناء؛ فالخلود ليس لذات المخلوق أو طبيعته؛ وإنما هو بمدد دائم من الله تعالى؛ وإبقاء مستمر لا ينقطع.

أما صفات الله ﷻ ومنها وجهه؛ وعزته؛ وعلوه؛ ورحمته؛ ويده؛ وقدرته؛ وملكه؛ وقوته؛ فهي صفات باقية ببقائه؛ ملازمة لذاته حيث البقاء صفة ذاتية لله؛ كما أن الأزلية صفة ذاتية له أيضا؛ فلا بد إذا أن نفرق بين صفات الأفعال الإلهية وأبديتها؛ ومفعولات الله الأبدية وطبيعتها؛ وهذا ما جاء به القرآن حيث فرق بين نوعين من البقاء:

الأول: هو بقاء الذات بصفاتها كما في قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝٢٦ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝٢٧﴾ الرحمن:٢٦ / ٢٧.

والنوع الثاني من البقاء بقاء المفعولات وأبديتها كالجنة والنار، قال تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝١٧﴾ الأعلى:١٧. فالآية الأولى دلت على صفة من صفات الذات وهى صفة الوجه؛ ودلت على بقاء الصفة ببقاء الذات؛ فأثبتت بقاء الذات بصفاتها؛ وأثبتت فناء ما دونها أو إمكانية فنائه؛ إذ أن الله هو الأول والآخر وهو قبل كل شيء وبعد كل شيء.

ومن معاني اسم الله الآخر أنه الذي تنتهي إليه أمور الخلائق كلها؛ كما ورد

عند البخاري من حديث البراء بن عازب ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ أسلمت نفسِي إِليك؛ وفوّضت أمرِي إِليك؛ وألجأت ظهرِي إِليك؛ رهبة ورغبة إِليك؛ لا ملجأ ولا منجا مِنك إِلاّ إِليك) (١).

- دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الآخر يدل على ذات الله وصفة الآخرية والبقاء بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ وقد تقدمت الأدلة عند شرح الاسم على بقاء الحق بقاء ذاتيا؛ وأن ما سواه باق بإبقائه؛ إن شاء أبقاه وإن شاء أفناه؛ فبقاء المخلوقات في الآخرة لا لذاتها؛ ولكن بعطاء من الله لإكرام أهل طاعته؛ وإنفاذ عدله في أهل معصيته؛ ومن ثم فإن الله ﷻ هو الأخر الموصوف بالآخرية المطلقة؛ واسم الله الآخر يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه الأول؛ والاسم أيضا دل على صفة من صفات الذات.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

النصوص الواردة في اسم الله الأول شواهد لدعاء المسألة باسم الله الآخر؛ وهي أيضا شواهد لاسميه الظاهر والباطن؛ ويمكن الدعاء بالمعنى الذي دل عليه الاسم؛ لأن معنى الآخر هو الذي تنتهي إليه الأمور؛ وهو الذي بيده تصريف المقادير؛ وكل دعاء حول هذا المعنى يدخل تحت دعاء المسألة.

كما ورد عند أبي داود وحسنه الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا غزا قال: (اللهمّ أنت عضدِي ونصِيرِي؛ بِك أحول وبِك أصول وبِك أقاتِل) (٢).

---

(١) البخاري في الدعوات؛ باب فضل من بات على الوضوء ١/ ٩٧ (٢٤٤).

(٢) أبو داود في الجهاد؛ باب ما يدعى ثم اللقاء ٣/ ٤٢ (٢٦٣٢)؛ صحيح الجامع (٤٧٥٧).

وعنده أيضا وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان يقول إذا أصبح: (اللهمّ بِك أصبحنا؛ وبِك أمسينا؛ وبِك نحيا؛ وبِك نموت؛ وإِليك النّشور؛ وإذا أمسى قال: اللهمّ بِك أمسينا و بِك أصبحنا؛ وبِك نحيا؛ وبِك نموت؛ وإِليك النّشور)[(١)].

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

ذكر ابن القيم أن التعبد لله باسمه الآخر أن تجعله وحده غايتك التي لا غاية لك سواه ولا مطلوب لك وراءه؛ فكما انتهت إليه الأواخر؛ وكان بعد كل آخر فكذلك اجعل نهايتك إليه؛ فإن إلى ربك المنتهى؛ انتهت الأسباب والغايات فليس وراءه مرمى ينتهي إليه طريق[(٢)].

وعند تحقيق التوحيد في الاسم تجد الموحد يعود بافتقاره إلى ربه؛ ويجعل المرجعية في فعله إلى ما اختاره لعبده؛ لعلمه أن الله ﷻ مالك الإرادات ورب القلوب والنيات يصرفها كيف شاء؛ فما شاء أن يزيغه منها أزاغه؛ وما شاء أن يقيمه منها أقامه.

قال الله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾﴾ آل عمران:٨ . فهو سبحانه الذي ابتدع الخلق بقدرته ابتداعا؛ واخترعهم على مشيئته اختراعا؛ وهو الذي ينجي من قضائه بقضائه؛ وهو الذي يعيذ بنفسه من نفسه.

وهو الذي يدفع ما منه بما منه؛ فالخلق كله له؛ والأمر كله له؛ والحكم كله له؛ ما شاء كان؛ وما لم يشأ لم يكن؛ وما شاء لم يستطع أن يصرفه إلا مشيئته؛

---

(١) أبو داود في الأدب؛ باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٧ (٥٠٦٨)؛ صحيح الجامع (٣٥٣).

(٢) طريق الهجرتين ١/ ٤٩ بتصرف.

وما لم يشأ لم يمكن أن يجلبه إلا مشيئته؛ فلا يأتي بالحسنات إلا هو؛ ولا يذهب بالسيئات إلا هو؛ ولا يهدي لأحسن الأعمال والأخلاق إلا هو؛ ولا يصرف سيئها إلا هو[1].

قال تعالى: ﴿وَإِن يَمْسَسْكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ ۖ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ لِفَضْلِهِۦ ۚ يُصِيبُ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾﴾ يونس:١٠٧.

والتحقق بمعرفة اسم الله الآخر يوجب صحة الاضطرار وكمال الافتقار؛ ويحول بين العبد وبين رؤية الأعمال والأحوال؛ والخروج عن رق العبودية إلى دعوى ما ليس له؛ وكيف يدعي مع الله حالا أو مقاما من قلبه؛ وإرادته وحركته الظاهرة والباطنة بيد ربه ومليكه؛ لا يملك هو منها شيئا؛ وإنما هي بيد مقلب القلوب ومصرفها كيف يشاء فالإيمان بهذا هو نظام التوحيد؛ ومتى انحل من القلب انحل نظام التوحيد؛ فسبحان من لا يوصل إليه إلا به؛ ولا يطاع إلا بمشيئته؛ ولا ينال ما عنده من الكرامة إلا بطاعته؛ ولا سبيل إلى طاعته إلا بتوفيقه ومعونته؛ فعاد الأمر كله إليه؛ كما ابتدأ الأمر كله منه؛ فهو الأول والآخر؛ والكل مستند إليه إبداعا وإنشاء واختراعا وخلقا وإحداثا وتكوينا وإيجادا وإبداء وإعادة وبعثا؛ فله الملك كله؛ هو الأول بلا أول كان قبله؛ والآخر بلا آخر يكون بعده[2].

ومن جهة التسمية بعبد الآخر والتعبد بهذا الاسم؛ فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وفي عصرنا تسمى به الشيخ عبد الآخر حماد الغنيمي صاحب المنحة الإلهية في تهذيب شرح الطحاوية.

---

(١) السابق ١/ ٥٣ بتصرف.

(٢) السابق ١/ ٥٣ بتصرف.

١٦- الظَّاهِرُ

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد الاسم مقترنا بالاسمين السابقين في قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْءَاخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾﴾ الحديد:٣. وفي السنة أيضا دعاء النّبِي ﷺ الذي تقدم في اسمه الأول والآخر: (وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الظاهِر في اللغة اسم فاعل لمن اتصف بالظهور؛ والظاهِر خلاف الباطن؛ ظهر يظهر ظهورا؛ فهو ظاهر وظهير؛ والظهور يرد على عدة معان:

منها العلو والارتفاع يقال: ظهر على الحائط وعلى السّطح يعني صار فوقه؛ قال تعال: ﴿فَمَا ٱسْطَٰعُوٓا۟ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَٰعُوا۟ لَهُۥ نَقْبًا ﴿٩٧﴾﴾ الكهف:٩٧. أي ما قدروا أن يعلوا عليه لارتفاعه.

والظهور أيضا بمعنى الغلبة؛ ظهر فلانٌ على فلان أي قوِي عليه؛ ويقال: أظهر الله المسلمين على الكافرين أي أعلاهم عليهم؛ قال تعالى: ﴿فَأَيَّدْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا۟ ظَٰهِرِينَ ﴿١٤﴾﴾ الصف:١٤. أي غالبين عالين.

والظهر بمعنى السند والحماية وما يركن إليه يقال: فلان له ظهرٌ؛ أي مال من إِبل وغنم؛ وفلان ظهر بالشيء ظهرا فخرَ به؛ وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (خير الصّدقةِ ما كان عن ظهرِ غِنى)[1].

(١) البخاري في الزكاة؛ باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ٢/ ٥١٨ (١٣٦٠).

ويأتي الظهور أيضا بمعنى البيان وبدوّ الشيء الخفيّ؛ وكذلك الظهر ما غاب عنك يقال: تكلمت بذلك عن ظهرِ غيب؛ ويقال حمل فلان القرآن على ظهرِ لسانه وعن ظهر قلبه؛ وعند النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث سهلِ بنِ سعدٍ ﷺ مرفوعا: (فقال: هل تقرؤهنّ عن ظهرِ قلبٍ؟)[1].

والمظاهرة المعاونة؛ وظاهر بعضهم بعضا أعانه؛ قال تعالى: ﴿وَظَٰهَرُواْ عَلَىٰٓ إِخْرَاجِكُمْ﴾ الممتحنة:٩. أي عاونوا[2].

والظاهر سبحانه هو المنفرد بعلو الذات والفوقية؛ وعلو الغلبة والقاهرية؛ وعلو الشأن وانتفاء الشبيه والمثلية؛ فهو الظاهر في كل معاني الكمال؛ وهو البين المبين الذي أبدى في خلقه حججه الباهرة؛ وبراهينه الظاهرة؛ أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا؛ حجابه النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه[3]. قال ابن الأثير: (الظاهر في أسماء الله هو الذي ظهر فوق كل شيء وعلا عليه؛ وقيل: الظاهر هو الذي عُرِف بطريق الاستدلال العقلي بما ظهر لهم من آثار أفعاله وأوصافه)[4].

والظاهر أيضا هو الذي بدا بنوره مع احتجابه بعالم الغيب؛ وبدت آثار ظهوره لمخلوقاته في عالم الشهادة؛ فالله ﷻ استخلف الإنسان في ملكه واستأمنه

---

(١) النسائي في النكاح؛ باب التزويج على سور من القرآن ٦/ ١١٣ (٣٣٣٩).

(٢) انظر في المعنى اللغوي: لسان العرب ٤/ ٥٢؛ والنهاية في غريب الحديث ٣/ ١٦٤؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٥٤٠؛ واشتقاق أسماء الله للزجاج ١٣٧.

(٣) ورد ذلك في حديث أبي موسى ﷺ أن النبي ﷺ قال: (حِجابه النّور؛ وفِي رِوايةِ أبِي بكرٍ النّار؛ لو كشفه لأحرقت سبحات وجهِهِ ما انتهى إِليهِ بصره مِن خلقِهِ). أخرجه مسلم في كتاب الإيمان؛ باب في قوله عليه السلام إن الله لا ينام ١/ ١٦١ (١٧٩).

(٤) النهاية في غريب الحديث ٣/ ١٦٤.

على أرضه فاقتضى الاستخلاف والابتلاء أن يكون الإنسان بين عالمين؛ عالم الغيب وعالم الشهادة؛ ليتحقق مقتضى توحيد الله في أسمائه؛ وجلاء المعاني المتعلقة بأوصافه وأفعاله.

قال تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٦﴾﴾ الجن:٢٦. وقال: ﴿ذَٰلِكَ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٦﴾﴾ السجدة:٦.

وهو سبحانه أيضا الظاهر الذي أقام الخلائق وأعانهم ورزقهم؛ ودبر أمرهم وهداهم سبلهم؛ فهو المعين للخلائق على المعنى العام؛ وهو نصير الموحدين من عباده على المعنى الخاص[1].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الظاهر يدل على ذات الله وعلى الظهور والعلو كوصف ذات والإظهار كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بدلالة التضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فالظهور الذاتي واضح في علو الشأن والقهر والفوقية؛ وأما الإظهار كوصف فعل؛ فالله ﷻ يظهر ما يشاء في خلقه وفق حكمته وأمره؛ ولذلك قال سبحانه وتعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾﴾ الصف:٩. وقال تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِۦٓ أَحَدًا ﴿٢٦﴾﴾ الجن:٢٦.

واسم الله الظاهر يدل باللزوم على الحياة؛ والقيومية؛ والسمع؛ والبصر؛ والعلم؛ والقدرة؛ والغني؛ والقوة؛ والعزة؛ والعظمة؛ والعلو؛ والإحاطة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الظاهر دل على صفة ذات وفعل.

---

(١) الأسماء للبيهقي ص٢٤؛ وتفسير أسماء الله للزجاج ص٦٠؛ وشرح أسماء الله ص٢٥٢.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

دعاء المسألة بالاسم المطلق ورد في حديث أبِي هريرة ﷺ الذي تقدم في دعاء النبي ﷺ باسم الله الأول: (وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء؛ وأنت الباطِن فليس دونك شيء؛ اقضِ عنّا الدّين واغنِنا مِن الفقرِ) [(١)].

ويمكن الدعاء أيضا بالمعنى الذي تضمنه الاسم؛ فالظاهر هو المعين والسند والظهير والعلي والملجأ والنصير؛ ومن ذلك ما رواه البخاري من حديث البراء بن عازب ﷺ أن النبي ﷺ قال له: (إذا أتيت مضجعك فتوضّأ وضوءك لِلصّلاةِ ثمّ اضطجِع على شِقِّك الأيمنِ؛ ثمّ قلِ: اللهمّ أسلمت وجهِي إِليك؛ وفوّضت أمرِي إِليك وألجأت ظهري إِليك؛ رغبة ورهبة إِليك؛ لا ملجأ ولا منجا مِنك إِلاّ إِليك؛ اللهمّ آمنت بِكِتابِك الذِي أنزلت؛ وبِنبِيِّك الذِي أرسلت؛ فإِن متّ مِن ليلتِك فأنت على الفِطرةِ واجعلهنّ آخِر ما تتكلم بِهِ) [(٢)].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث معاذ ﷺ أن رسول الله ﷺ أخذ بيده وقال: (يا معاذ والله إني لأحِبّك؛ والله إني لأحِبّك فقال: أوصِيك يا معاذ لا تدعنّ في دبرِ كلِّ صلاةٍ تقول: اللهمّ أعِنِّي على ذِكرِك وشكرِك وحسنِ عِبادتِك) [(٣)].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث شداد بن أوس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا أن نقول: اللهمّ إني أسألك الثّبات في الأمرِ؛ وأسألك عزِيمة الرّشدِ وأسألك شكر نِعمتِك وحسن عِبادتِك؛ وأسألك لِسانا

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء ؛ باب ما يقول ثم النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣).

(٢) البخاري في الوضوء؛ باب فضل من بات على الوضوء ١/ ٩٧ (٢٤٤).

(٣) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب في الاستغفار ٢/ ٨٦ (١٥٢٢)؛ صحيح الجامع (٧٩٦٩).

صادِقا وقلبا سليما وأعوذ بِك مِن شرِّ ما تعلم وأسألك مِن خيرِ ما تعلم؛ وأستغفِرك مِمّا تعلم إِنّك أنت علاّم الغيوبِ) [1].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله الظاهر هو أثر الاسم على اعتقاد العبد وسلوكه؛ فمن جهة الاعتقاد إيمانه بقدرة الله في الأشياء؛ وأنه الظاهر الذي استوى على عرشه في السماء؛ وأنه المهيمن على سائر الأشياء؛ وأنه سبحانه منفرد بالخلق والتدبير؛ وقائم بالملك والتقدير؛ وإذا نظر العبد إلى وجوه الحكمة في إظهار الأسباب وتصريفها وابتلاء العباد بتقليبها أخذ بها على وجه الضرورة واللزوم لإيقاع الأحكام على المحكوم؛ فمن وافق الشرائع والسنن استحق من الله الثواب؛ ومن خالف وابتدع استحق منه العقاب؛ وكل عبد سيلاقي ما دون في أم الكتاب.

وطالما أن الله ﷻ غالب على أمره وظاهر فوق خلقه؛ فإنه سينفذ مراده في ملكه ولن يخرج ذلك عن كمال عدله؛ فكان ابتلاء العباد من خلال دعوتهم للإيمان بتوحيد الربوبية من جهة؛ وإلزامهم بتوحيد العبودية من جهة أخرى؛ قال ﷻ: ﴿فَإِذَا مَسَّ ٱلْإِنسَٰنَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَٰهُ نِعْمَةً مِّنَّا قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلْمٍۭ بَلْ هِىَ فِتْنَةٌ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٩﴾﴾ الزمر:٤٩ . فتنة لأنه نظر إلى الأسباب الظاهرة في تقلبها؛ وتغافل عن مقلبها؛ الذي أظهرها باسمه الظاهر تحقيقا للحكمة في اسمه الحكيم؛ تلك الحكمة التي خلقهم من أجلها؛ وإظهارا للقدرة التي كلفهم بتوحيد العبودية من خلالها؛ فالمتوكل على الله قائم بالأحكام الشرعية؛ ملتزم بتوحيد العبودية؛ يعمل بشرع الله ويؤمن بقدره؛

(١) الترمذي في الدعوات؛ السلسلة الصحيحة (٣٢٢٨).

وإنما أظهر الله ﷻ الأسباب لأن الأسماء تتعلق بها؛ وأحكام الشريعة عائدة عليها بالثواب والعقاب.

ومن تسمى عبد الظاهر والدا القاضي علاء الدين المعروف بابن عبد الظاهر بن محمد السعدي (ت: ٧١٧هـ)؛ وله رسالة تسمى مراتع الغزلان [1].

١٧- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الباطن مع الأسماء الثلاثة السابقة في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ ﴾ الحديد:٣.

وكذلك ورد في السنة في دعاء النّبِي ﷺ الذي تقدم في اسمه الأول والآخر والظاهر: (وأنت الباطِن فليس دونك شيء).

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الباطن اسم فاعل لمن اتصف بالبطون؛ والبطون خلاف الظهور؛ فعله بطن يبطن بطونا؛ والبطن من الإِنسان وسائِر الحيوان خلاف الظهر؛ والبطن من كل شيء جوفه قال ﷻ: ﴿ وَٱللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنۢ بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ ﴾ النحل:٧٨.

وقال تعالى: ﴿ وَقَالُوا۟ مَا فِى بُطُونِ هَٰذِهِ ٱلْأَنْعَٰمِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰٓ أَزْوَٰجِنَا ﴾ الأنعام:١٣٩.

---

(١) كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة ٢/ ١٦٥٠.

والبطون أيضا الخفاء والاحتجاب وعدم الظهور؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ الأنعام:١٥١ . وبطن الشيء أساسه المحتجب الذي تستقر به وعليه الأشياء.

وعند مسلم من حديث جابرٍ بن عبد الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (جاورت بِحِراءٍ شهرا؛ فلمّا قضيت جِوارِي نزلت؛ فاستبطنت بطن الوادِي فنودِيت؛ فنظرت أمامِي وخلفِي وعن يمِينِي وعن شِمالِي فلم أر أحدا) [١].

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُم بِبَطْنِ مَكَّةَ﴾ الفتح:٢٤ . قال ابن منظور: (وذلك أن بني هاشم وبني أمية وسادة قريش نزول ببطن مكة؛ ومن كان دونهم فهم نزول بظواهر جبالها) [٢].

والباطن سبحانه هو المحتجب عن أبصار الخلق الذي لا يرى في الدنيا ولا يدرك في الآخرة؛ وفرق بين الرؤية والإدراك؛ فالله ﷻ لا يرى في الدنيا ويرى في الآخرة أما الإدراك فإنه لا يدرك في الدنيا ولا في الآخرة؛ قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ (٦١) قَالَ كَلَّا﴾ الشعراء:٦١ / ٦٢ . فموسى نفى الإدراك ولم ينف الرؤية؛ لأن الإدراك هو الإحاطة بالمدرك من كل وجه؛ أما الرؤية فهي أخص من ذلك؛ فكل إدراك يشمل الرؤية؛ وليست كل رؤية تشمل الإدراك. قال تعالى: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٠٣)﴾ الأنعام:١٠٣.

---

(١) مسلم في كتاب الإيمان؛ باب بدء الوحي إلى رسول الله ١/ ١٤٤ (١٦١).

(٢) لسان العرب ١/ ١٣٦؛ وانظر في المعنى اللغوي: النهاية في غريب الحديث ١٣/ ٥٢؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص ١٣٠؛ واشتقاق أسماء الله للزجاج ص١٣٧.

والله ﷻ باطن احتجب بذاته عن أبصار الناظرين لحكمة أرادها في الخلائق أجمعين؛ فالله يرى في الآخرة ولا يرى في الدنيا لأنه شاء أن تقوم الخلائق على معنى الابتلاء؛ ولو رأيناه في الدنيا وانكشف الحجاب والغطاء؛ لتعطلت حكمة الله في تدبيره الأشياء.

قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ إبراهيم:١٩ . فالعلة في احتجابه وعدم رؤيته هي الامتحان والابتلاء؛ قال ﷻ: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ الملك:٢.

ومن هنا كان البطون ووضع الغطاء على أهل الابتلاء؛ أو كشف الحجاب عند الانتقال لدار الجزاء؛ قال تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ (٢٢)﴾ ق:٢٢ . فكيف يتحقق الإيمان بالله ونحن نراه؟ وكيف تستقيم الشرائع إلا في مخالفة الإنسان هواه؟ [1].

وإذا كان الله تعالى لا يرى في الدنيا ابتلاءا فإنه سبحانه يرى في الآخرة إكراما وجزاءا؛ إكراما لأهل طاعته؛ وزيادة في النعيم لأهل محبته؛ كما قال: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣)﴾ القيامة:٢٢ / ٢٣ .

وقد تواترت الأحاديث في إثبات رؤية المؤمنين لربهم يوم القيامة؛ فالعلة إذا في احتجابه أو عدم إدراك كيفية أوصافه ليست عدم وجودها ولا استحالة رؤية الله تعالى؛ ولكن العلة قصور الجهاز الإدراكي في الحياة الدنيا عن إدراك حقائق الغيب؛ لأن الله ﷻ خلق الإنسان بمدارك محدودة لتحقيق معنى الابتلاء. قال تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا

---

(١) انظر للمقارنة: كتاب التوحيد لابن منده ٢/ ٨٢.

بَصِيرًا ۝٢﴾ الإنسان:٢. فمن الصعب أن يرى الإنسان ما بطن من الغيبيات؛ أو يرى كيفية الذات والصفات؛ فالشيء لا يرى إلا لسببين: الأول خفاء المرئي وهو ممتنع في حق الله؛ والثاني ضعف الجهاز الإدراكي للرائي وهذا شأن الإنسان[1].

إنه من الخطأ البحث عن كيفية الحقائق الغيبية أو كيفية الذات والصفات الإلهية لأن الله ﷻ باطن احتجب عن خلقه في عالم الشهادة بالنواميس الكونية؛ أما في الآخرة عند لقائه فالأمر يختلف؛ إذ أن مدركات الإنسان وقتها تتغير بالكيفية التي تناسب أمور الآخرة وأحداثها؛ كما ثبت في السنة أن الإنسان سيكون عند دخول الجنة على صورة آدم عليه السلام طوله ستون زراعا[2] .

والله ﷻ مع أنه الباطن الذي احتجب عن أبصار الناظرين لجلاله وحكمته؛ وكمال عزته وعظمته؛ إلا أن حقيقة وجوده وكمال أوصافه نور يضيء بصائر المؤمنين؛ فهو القريب المجيب الذي يسمع الخلائق أجمعين.

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الباطن يدل على ذات الله وعلى صفة البطون بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ وصفة البطون تشمل صفة العلم والإحاطة والهيمنة؛ وتشمل عظمة الذات وجلالها واحتجابها من وراء الأسباب؛ وعلى مقتضى حكمته في ابتلاء العباد فالله ﷻ هو الباطن الذي أحاط بهم من كل الوجوه؛ قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِن وَرَآئِهِم مُّحِيطٌۢ ۝٢٠﴾ البروج:٢٠.

واسم الله الباطن يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والجلال والقدسية

---

(١) انظر شرح العقيد الطحاوية ص٢١١.

(٢) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب خلق آدم ٣/ ١٢١٠(٣١٤٨).

وجمال الذات والصفات الإلهية؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة ذات وفعل.

أما دلالتها على صفة الذات فلكمال الله وجلاله حيث ينقطع دونه كل كمال؛ وأما دلالتها على صفة الفعل فلاحتجاب الحق عمن شاء من الخلق على مقتضي علمه وحكمته؛ فلو شاء قوى أبصار الناظرين على رؤيته؛ وقد وعد المؤمنين بالزيادة في جنته.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

دعاء المسألة باسم الله الباطن المطلق ورد في حديث أَبِي هريرة ﷺ الذي تقدم؛ كما يمكن دعاء الله بالمعنى الذي دل عليه الاسم وما يناسبه من حال العباد؛ فمعنى الباطن هو العليم القريب الذي يسمع السر وأخفى؛ وهو أقرب إلى عبده من حبل الوريد؛ ومما يمكن ذكره في هذا المقام ما رواه الترمذي وحسنه الألباني من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أنه قال: (قال رسول الله ﷺ لِلعبّاسِ: إِذا كان غداة الإثنينِ فأتني أنت وولدك حتّى أدعو لهم بِدعوةٍ ينفعك الله بِها وولدك؛ فغدا وغدونا معه وألبسنا كِساء ثمّ قال: اللهمّ اغفِر لِلعبّاسِ وولدِهِ مغفِرة ظاهِرة وباطِنة لا تغادِر ذنبا؛ اللهمّ احفظه في ولدِهِ) [1].

وعند مسلم من حديث عِلِي بنِ أَبِي طالِبٍ ﷺ أن رسولِ الله ﷺ قال: (اللهمّ اغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت؛ وما أسرفت؛ وما أنت أعلم بِهِ مِنِّي؛ أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت) [2].

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

---

(١) الترمذي في المناقب؛ باب مناقب العباس بن عبد المطلب ﷺ ٥/ ٦٥٣ (٣٧٦٢).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

دعاء العبادة هو إقرار العبد ويقينه أن الله ﷻ هو الذي يقدر الأمور ويدبرها وأن الأسباب التي أظهرها بحكمته هي كالآلة بيد صانعها والله من ورائهم محيط؛ هو الباطن القادر الفاعل بلطائف القدرة وخفايا المشيئة.

قال الله تعالى في نسبة الفعل: ﴿ أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾ ﴾ الواقعة:٦٣ / ٦٤ . فنسب الزراعة لنفسه مرة؛ لأنه الباطن الذي استتر عن خلقه بلطائف القدرة وخفايا المشيئة؛ ونسبها إلينا فقال سبحانه: ﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا ﴾ يوسف:٤٧ . فنسب الزراعة إلينا لأنه الظاهر الذي أظهر الأسباب في خلقه تكليفا لهم بالشرائع والأحكام؛ وتمييز الحلال من الحرام.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (أصدق بيتٍ قاله الشّاعِر: ألا كل شيءٍ ما خلا الله باطِل) [١]. فنفي ما سوى الله على اعتبار أنه المتوحد في القدرة الذي احتجب خلف الأسباب؛ وهو ﷺ يعلم أن الحياة التي ابتلانا الله بها أسباب حق تؤدي إلى نتائج صدق؛ ولم يمنعه ذلك أن قال: أصدق بيت قاله الشاعر: ألا كل شيءٍ ما خلا الله باطِل؛ إيثارا منه للتوحيد وتوحيدا للمتوحد.

ويذكر ابن القيم رحمه الله أن التعبد لله باسمه الأول والآخر والظاهر والباطن له رتبتان:

الرتبة الأولى: أن تشهد الأولية منه في كل شيء؛ والآخرية بعد كل شيء والعلو والفوقية فوق كل شيء؛ والقرب والدنو دون كل شيء؛ فالمخلوق يحجبه مثله عما هو دونه؛ فيصير الحاجب بينه وبين المحجوب؛ والرب جل

---

(١) البخاري في فضائل الصحابة؛ باب أيام الجاهلية ٣/ ١٣٩٥ (٣٦٢٨).

جلاله ليس دونه شيء أقرب إلى الخلق منه.

الرتبة الثانية: أن يعامل كل اسم بمقتضاه؛ فيعامل سبقه تعالى بأوليته لكل شيء وسبقه بفضله وإحسانه الأسباب كلها بما يقتضيه ذلك من أفراده؛ وعدم الالتفات إلى غيره؛ أو الوثوق بسواه أو التوكل عليه؛ فمن ذا الذي شفع لك في الأزل حيث لم تكن شيئا مذكورا حتى سماك باسم الإسلام؛ ووسمك بسمة الإيمان؛ وجعلك من أهل قبضة اليمين؛ وأقطعك في ذلك الغيب أعمال المؤمنين؛ فعصمك عن العبادة للعبيد؛ وأعتقك من التزام الرق لمن له شكل أو نديد؛ ثم وجه وجهة قلبك إليه سبحانه دون ما سواه.

ومن ثم اضرع إلى الذي عصمك من السجود للصنم؛ وقضى لك بقدم الصدق في القدم أن يتم عليك نعمة هو ابتدأها؛ وكانت أوليتها منه بلا سبب منك؛ واسم بهمتك عن ملاحظة الاختيار؛ ولا تركنن إلى الرسوم والآثار؛ ولا تقنع بالخسيس الدون وعليك بالمطالب العالية والمراتب السامية التي لا تنال إلا بطاعة الله؛ فإن الله سبحانه قضى أن لا ينال ما عنده إلا بطاعته؛ ومن كان لله كما يريد كان الله له فوق ما يريد فمن أقبل إليه تلقاه من بعيد؛ ومن تصرف بحوله وقوته ألان له الحديد؛ ومن ترك لأجله أعطاه فوق المزيد؛ ومن أراد مراده الديني أراد ما يريد؛ ثم اسم بسرك إلى المطلب الأعلى؛ واقصر حبك وتقربك على من سبق فضله وإحسانه إليك [1].

وهنا مسألة مهمة في معرفة الأسماء الأربعة التي تقدمت وهي الأول والآخر والظاهر والباطن؛ فإن هذه الأسماء كما ذكر ابن القيم رحمه الله هي أركان العلم والمعرفة؛ فحقيق بالعبد أن يبلغ في معرفتها إلى حيث تنتهي به قواه

(١) طريق الهجرتين ١/ ٤٩ بتصرف.

وفهمه؛ فالعبد له أول وآخر وظاهر وباطن؛ بل كل شيء له أول وآخر وظاهر وباطن؛ حتى الخطرة واللحظة والنفس وأدنى من ذلك وأكثر؛ فأولية الله ﷻ سابقة على أولية كل ما سواه؛ وآخريته ثابتة بعد آخرية كل ما سواه؛ فأوليته سبقه لكل شيء وآخريته بقاؤه بعد كل شيء وظاهريته سبحانه فوقيته وعلوه على كل شيء؛ ومعنى الظهور يقتضي العلو؛ وظاهر الشيء هو ما علا منه وأحاط بباطنه؛ وبطونه سبحانه إحاطته بكل شيء بحيث يكون أقرب إليه من نفسه؛ فمدار هذه الأسماء الأربعة على الإحاطة.

وهي إحاطتان: زمانية ومكانية؛ فإحاطة أوليته وآخريته بالقبلية والبعدية فكل سابق انتهى إلى أوليته؛ وكل آخر انتهى إلى آخريته؛ فأحاطت أوليته وآخريته بالأوائل والأواخر؛ وأحاطت ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن؛ فما من ظاهر إلا والله فوقه؛ وما من باطن إلا والله من ورائه؛ وما من أول إلا والله قبله؛ وما من آخر إلا والله بعده؛ فالأول أزله؛ والآخر دوامه وبقاؤه؛ والظاهر علوه وعظمته والباطن قربه ودنوه؛ فسبق كل شيء بأوليته؛ وبقى بعد كل شيء بآخريته؛ وعلا على كل شيء بظهوره؛ ودنا من كل شيء ببطونه؛ فلا تواري منه سماء سماء؛ ولا أرض أرضا؛ ولا يحجب عنه ظاهر باطنا؛ بل الباطن له ظاهر؛ والغيب عنده شهادة والبعيد منه قريب؛ والسر عنده علانية؛ فهذه الأسماء الأربعة تشتمل على أركان التوحيد؛ فهو الأول في آخريته والآخر في أوليته؛ والظاهر في بطونه والباطن في ظهوره؛ لم يزل أولا وآخرا وظاهرا وباطنا[1].

ولم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي عبد الباطن في مجال ما أجرينا عليه

---

(١) طريق الهجرتين ١/ ٤٩ بتصرف.

البحث الحاسوبي؛ وكذلك جميع محركات البحث على الإنترنت؛ وهنيئا لمن سمى نفسه أو ولده بذلك الاسم؛ لأنه لم يسبقه أحد من السلف أو الخلف فيما نعلم والله أعلم.

١٨- السَّمِيعُ

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه السميع في كثير من النصوص القرآنية والنبوية؛ وقد ورد فيها الاسم مطلقا؛ معرفا ومنونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ فمن القرآن قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١. وقوله ﷻ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾﴾ النساء:٥٨.

وقد ورد الاسم مقترنا باسم الله العليم في أكثر من ثلاثين موضعا؛ ومقترنا باسم الله البصير في أكثر من عشرة مواضع؛ ومقترنا باسم الله القريب في قول الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾﴾ سبأ:٥٠.

وفي السنة ورد عند البخاري من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: كنّا مع النبيِّ ﷺ في سفر؛ فكنا إذا علونا كبّرنا؛ فقال النبي ﷺ: (أيها الناس أربعوا على أنفسِكم فإنكم لا تدعون أصمّ ولا غائبا؛ ولكن تدعون سميعا بصيرا)[1].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبِي سعِيدٍ الخدرِي رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يستفتح في صلاته قبل القراءة بقوله: (أعوذ بِالله السّمِيعِ العلِيمِ

(١) البخاري في كتاب الجهاد؛ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير ٣/ ١٠٩١ (٢٨٣٠).

مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ مِن همزِهِ ونفخِهِ ونفثِهِ)[١].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

السميع في اللغة على وزن فعِيل من أبنِيةِ المبالغة؛ فعله سمِع يسمع سمعا؛ والسّمع في حقنا ما وقر في الأذن من شيء تسمعه؛ والسمع صفة ذات وصفة فعل؛ فصفة الذات يعبر به عن الأذن والقوة التي بها يدرك الأصوات كما في قوله: ﴿خَتَمَ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمۡ وَعَلَىٰ سَمۡعِهِمۡ﴾ البقرة:٧. أما صفة الفعل فتارة يكون السمع بمعنى الاستماع والإنصات كقوله تعالى: ﴿وَإِذۡ صَرَفۡنَآ إِلَيۡكَ نَفَرٗا مِّنَ ٱلۡجِنِّ يَسۡتَمِعُونَ ٱلۡقُرۡءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوٓاْ أَنصِتُواْ﴾ الأحقاف:٢٩. وتارة يعبر به عن الفهم كما قال تعالى: ﴿قَالُواْ سَمِعۡنَا وَعَصَيۡنَا﴾ البقرة:٩٣ . أي فهمنا قولك ولم نأتمر بأمرك؛ وتارة يعبر بالسمع عن الطاعة كقوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ سَمِعۡنَا وَأَطَعۡنَا﴾ البقرة:٢٨٥. أي فهمنا وأتمرنا [٢].

والسميع سبحانه هو المتصف بالسمع كوصف ذات ووصف فعل؛ فوصف الذات وصف حقيقي نؤمن به على ظاهر الخبر في حقه؛ وظاهر الخبر ليس كالظاهر في حق البشر كما يتوهم من تلوث عقله بالتشبيه والتعطيل؛ لأننا ما رأينا الله ﷻ وما رأينا كيفية سمعه؛ وما رأينا مثيلا لذاته ووصفه.

وليس إثبات الصفات تشبيها أو تجسيما كما أشار بعض المعتزلة أهل الضلال على الخليفة المأمون أن يكتب على ستر الكعبة: (ليس كمثله شيء وهو

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك ١/ ٢٠٦ (٧٧٥)؛ وانظر صحيح أبي داود ١/ ١٤٨(٧٠١).

(٢) مفردات ألفاظ القرآن ص٤٢٥؛ واشتقاق أسماء الله للزجاج ص٧٥؛ والنهاية في غريب الحديث ٢/ ٤٠١ ولسان العرب ٨/ ١٦٢؛ وبدائع الفوائد ٢/ ٣٠٨.

العزيز الحكيم)؛ بدلا من قول الله ﷻ: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡبَصِيرُ ١١﴾ الشورى:١١.

اعتقد هذا المبتدع أن إثبات السمع في حق الله تشبيه؛ وأنه لا بد أن يكون سمع الله بأذن؛ كما هو شأن الإنسان في كيفية سمعه؛ ومن ثم حرف الكلام عن موضعه؛ وهذا باطل لأن الله يسمع بالكيفية التي تناسب عظمته؛ وهو الذي يعلم حقيقة سمعه وكيفيته.

قال الأزهري: (والعجب من قوم فسّروا السميع بمعنى المسمِع فِرارا من وصف الله بأن له سمعا؛ وقد ذكر الله الفعل في غير موضع من كتابه؛ فهو سمِيع ذو سمعٍ بلا تكييفٍ ولا تشبيه بالسمع من خلقه؛ ولا سمعه كسمعِ خلقه؛ ونحن نصف الله بما وصف به نفسه؛ بلا تحديد ولا تكييف؛ ولست أنكر في كلام العرب أن يكون السميع سامِعا ويكون مسمِعا)[١].

أما السمع كوصف فعل لله ﷻ فهو السمع الذي يتعلق بمشيئة الله سبحانه؛ أو على المعنى الخاص الذي فيه إجابة الدعاء أو إسماع من يشاء؛ وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (وإِذا قال سمِع الله لِمن حمِده فقولوا ربّنا لك الحمد)[٢].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن قلبٍ لا يخشع؛ ودعاءٍ لا يسمع؛ ومِن نفسٍ لا تشبع؛ ومِن عِلمٍ لا ينفع أعوذ بِك مِن هؤلاءِ الأربعِ)[٣].

---

(١) لسان العرب ٨/ ١٦٣.

(٢) مسلم في كتاب الصلاة؛ باب النهي عن مبادرة الإمام بالتكبير وغيره ١/ ٣١٠ (٤١٥).

(٣) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥١٩ (٣٤٨٢)؛ انظر صحيح ابن ماجة١/ ٤٧(٢٠٢).

وكقوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢)﴾ فاطر:٢٢.

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله السميع يدل على ذات الله وعلى صفة السمع بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ فالسميع هو الذي يسمع بوصف ذاته؛ ويسمع من شاء من خلقه بوصف فعله.

أما وصف الذات فكقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (١)﴾ المجادلة:١. وقد اشتملت الآية على الاسم ودلالته على الوصف.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ آل عمران:١٨١ . وقال: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (٨٠)﴾ الزخرف:٨٠.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (اجتمع عِند البيتِ قرشِيّانِ وثقفِيٌّ؛ أو ثقفِيّانِ وقرشِيٌّ؛ كثِيرةٌ شحم بطونِهِم؛ قلِيلة فِقه قلوبِهِم؛ فقال أحدهم: أترون أنّ الله يسمع ما نقول؟ قال الآخر: يسمع إِن جهرنا ولا يسمع إِن أخفينا؛ وقال الآخر: إِن كان يسمع إِذا جهرنا فإِنّه يسمع إِذا أخفينا؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ (٢٢)﴾ فصلت:٢٢) [١].

---

(١) البخاري: التفسير؛ باب قوله وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم ٤/ ١٨١٨ (٤٥٣٩).

وأما الإسماع فوصف فعل لله لتعلقه بالمشيئته، إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل كما ورد ذلك في قول الله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ (٢٢)﴾ فاطر:٢٢.

وقد تقدم ما رواه أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (اللهمّ إنِّي أعوذ بِك مِن الأربعِ؛ مِن عِلمٍ لا ينفع ومِن قلبٍ لا يخشع؛ ومِن نفسٍ لا تشبع؛ ومِن دعاءٍ لا يسمع)[١].

واسم الله السميع يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ فالميت لا يسمع؛ وضعيف السمع يفتقر إلى آلة تضخم الصوت؛ ولذلك قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٨٠)﴾ النمل:٨٠.

وقال مخاطبا المشركين في عبادتهم الموتى من الصالحين: ﴿إِن تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٤)﴾ فاطر:١٤. وقال إبراهيم ﷺ: ﴿لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنكَ شَيْئًا (٤٢)﴾ مريم:٤٢. ويدل الاسم أيضا على كمال الذات والصفات الإلهية.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في كثير من النصوص منها ما ورد في قوله تعالى عن إبراهيم ﷺ: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧)﴾ البقرة:١٢٧.

---

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب في الاستعاذة ٢/ ٩٢ (١٥٤٨)؛ وانظر صحيح الجامع (١٢٩٧).

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن إبراهيم ﷺ قال: (يا إسماعِيل؛ إِنّ الله أمرنِي بِأمرٍ؛ قال: فاصنع ما أمرك ربّك؛ قال: وتعِينني؟ قال: وأعِينك؛ قال: فإِنّ الله أمرني أن أبنِي ها هنا بيتا وأشار إِلى أكمةٍ مرتفِعةٍ على ما حولها؛ فعِند ذلِك رفعا القواعِد مِن البيتِ؛ فجعل إِسماعِيل يأتي بِالحِجارةِ وإِبراهِيم يبنِي حتّى إِذا ارتفع البِناء جاء بِهذا الحجرِ فوضعه له؛ فقام عليهِ وهو يبنِي؛ وإِسماعِيل يناوِله الحِجارة؛ وهما يقولانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾﴾ البقرة:١٢٧ .فجعلا يبنِيانِ حتّى يدورا حول البيتِ وهما يقولانِ: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾﴾ البقرة:١٢٧)[١].

ومثال الدعاء بالاسم المطلق أيضا ما ورد في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ عِمْرَٰنَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّيٓ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٣٥﴾﴾ آل عمران:٣٥. وكذلك قوله تعالى عن دعاء زكريا ﷺ: ﴿هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُۥ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ ﴿٣٨﴾﴾ آل عمران:٣٨.

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي سعيد ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ إِذا قام مِن الليلِ كبّر ثمّ يقول: سبحانك اللهمّ وبِحمدِك وتبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إِله غيرك؛ ثمّ يقول: لا إِله إِلاّ الله؛ ثلاثا ثمّ يقول: الله أكبر كبِيرا ثلاثا؛ أعوذ بِالله السّمِيعِ العلِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيم مِن همزِهِ ونفخِهِ ونفثِهِ؛ ثمّ يقرأ)[٢].

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبان بن عثمان عن أبيه

---

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب يزفون النسلان في المشي ٣/ ١٢٢٩ (٣١٨٤).

(٢) أبو داود في الصلاة؛ من رأى الاستفتاح بسبحانك ١/ ٢٠٦ (٧٧٥)؛ مشكاة المصابيح (١٢١٧).

ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِن عبدٍ يقول في صباحِ كلِّ يوم ومساءِ كلِّ ليلةٍ: بِسمِ الله الذي لا يضرّ مع اسمِهِ شيء في الأرضِ ولا في السّماءِ وهو السّمِيع العلِيم ثلاث مرّاتٍ فيضرّه شيء؛ وكان أبان قد أصابه طرف فالجٍ؛ فجعل الرّجل ينظر إِليهِ فقال له أبان: ما تنظر؟ أما إِنّ الحدِيث كما حدّثتك؛ ولكِنِّي لم أقله يومئِذٍ لِيمضِي الله علي قدره) [١].

وعند النسائي وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي سكينة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أنه قال: (لمّا أمر النبي ﷺ بِحفرِ الخندقِ عرضت لهم صخرةٌ حالت بينهم وبين الحفرِ؛ فقام رسول الله ﷺ وأخذ المِعول؛ ووضع رِداءه ناحِية الخندقِ؛ وقال: تمّت كلِمة ربِّك صِدقا وعدلا لا مبدِّل لِكلِماتِهِ وهو السّمِيع العلِيم؛ فندر ثلث الحجرِ وسلمان الفارسي قائِمٌ ينظر [٢]؛ فبرق مع ضربةِ رسولِ الله ﷺ برقةٌ.

ثمّ ضرب الثّانِية وقال: تمّت كلِمة ربِّك صِدقا وعدلا لا مبدِّل لِكلِماتِهِ وهو السّمِيع العلِيم؛ فندر الثّلث الآخر فبرقت برقةٌ؛ فرآها سلمان؛ ثمّ ضرب الثّالِثة وقال: تمّت كلِمة ربِّك صِدقا وعدلا لا مبدِّل لِكلِماتِهِ وهو السّمِيع العلِيم؛ فندر الثّلث الباقي؛ وخرج رسول الله ﷺ فأخذ رِداءه وجلس.

قال سلمان: يا رسول الله رأيتك حِين ضربت ما تضرِب ضربة إِلاّ كانت معها برقةٌ؟ قال له رسول الله ﷺ : يا سلمان رأيت ذلِك؟ فقال: إي والذي بعثك بِالحقِّ يا رسول الله قال: فإني حِين ضربت الضّربة الأولى رفِعت لي مدائِن كِسرى وما حولها ومدائِن كثِيرةٌ حتّى رأيتها بِعيني.

---

(١) الترمذي في كتاب الدعوات؛ باب ما جاء في الدعاء إذا أصبح وإذا أمسى ٥/ ٤٦٥ (٣٣٨٨)؛ وانظر صحيح الجامع (٥٧٤٥)؛ وصحيح الترغيب والترهيب (٦٥٥).

(٢) ندر الشيء إذا سقط؛ انظر كتاب العين ٨/ ٢١.

قال له من حضره مِن أصحابِهِ: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا ويغنِّمنا دِيارهم ويخرِّب بِأيدِينا بِلادهم؛ فدعا رسول الله ﷺ بِذلِك؛ ثمّ ضربت الضّربة الثّانِية فرفِعت لي مدائِن قيصر وما حولها حتّى رأيتها بعيني؛ قالوا: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا ويغنِّمنا دِيارهم ويخرِّب بِأيدِينا بِلادهم؛ فدعا رسول الله ﷺ بِذلِك؛ ثمّ ضربت الثّالِثة فرفِعت لي مدائِن الحبشةِ وما حولها مِن القرى حتّى رأيتها بِعيني؛ قال رسول الله ﷺ عِند ذلِك: دعوا الحبشة ما ودعوكم؛ واتركوا التّرك ما تركوكم)[١].

ومما ورد في دعاء المسألة بالوصف ما رواه مسلم من حديث أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أنه قال: (وإذا قال: سمِع الله لِمن حمِده فقولوا: اللهمّ ربّنا لك الحمد؛ يسمعِ الله لكم؛ فإِنّ الله تعالى قال على لِسانِ نبِيِّهِ ﷺ: سمِع الله لِمن حمِده)[٢]. وقد تقدم استعاذة النبي ﷺ من دعاء لا يسمع.

وعند مسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ خرج إلى الصلاة وهو يقول: (اللهمّ اجعل فِي قلبِي نورا؛ وفِي لِسانِي نورا؛ واجعل فِي سمعِي نورا واجعل فِي بصرِي نورا؛ واجعل مِن خلفِي نورا؛ ومِن أمامِي نورا؛ واجعل مِن فوقِي نورا؛ ومِن تحتِي نورا اللهمّ أعطِنِي نورا)[٣].

وعند البخاري في الأدب المفرد من حديث عبد الرحمن بن يزيد قال: (كان الربيع يأتي علقمة يوم الجمعة؛ فإذا لم أكن ثمة؛ أرسلوا إلى؛ فجاء مرة ولست ثمة؛ فلقيني علقمة وقال لي: ألم تر ما جاء به الربيع؟ قال: ألم تر أكثر ما يدعو الناس؛ وما أقل إجابتهم؟ وذلك أن الله عز وجل لا يقبل إلا الناخلة من الدعاء؛

---

(١) النسائي في الجهاد؛ باب غزوة الترك والحبشة ٦/ ٤٣ (٣١٧٦)؛ وصحيح الجامع (٣٣٨٤).

(٢) مسلم في الصلاة؛ باب التشهد في الصلاة١/ ٣٠٣ (٤٠٤).

(٣) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٠؛ (٧٦٣).

قلت: أو ليس قال ذلك عبد الله؟ قال: وما قال؟ قال: قال عبد الله: لا يسمع الله من مسمع؛ ولا من مراء ولا لاعب إلا داع دعا بتثبت من قلبه؛ قال: فذكر علقمة؟ قال: نعم)[1].

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

الإيمان بالاسم له أثر كبير على اعتقاد العبد وسلوكه؛ أما الاعتقاد فالموحد يعلم أن الله عز وجل من فوق عرشه يسمع كل صغيرة وكبيرة في خلقه؛ وأنه سبحانه متوحد في سمعه وبصره؛ له الكمال المطلق كما قال تعالى عن نفسه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١.

روى ابن ماجة وحسنه الألباني عن عائشة أنها قالت: (الحمد لله الذِي وسِع سمعه الأصوات؛ لقد جاءتِ المجادِلة إِلى النّبيِّ ﷺ وأنا فِي ناحِيةِ البيتِ تشكو زوجها وما أسمع ما تقول؛ فأنزل الله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾﴾ المجادلة:١)[2].

وأما أثر الإيمان بالاسم على سلوك العبد فإن الموحد يراقب ربه في سره وعلانيته لعلمه أن الله من فوق عرشه يسمعه وهو عليم بسره ونجواه؛ ومن ثم يتقيه ويخشاه ولا يخاف من أحد سواه؛ قال عز وجل: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَى وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾﴾ الزخرف:٨٠.

كما أن الصادق في توحيده لاسم الله السميع هو الذي يسمع بسمع الله؛ فلا يسمع إلا ما يحبه ويرضاه؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول

---

(١) الأدب المفرد (٦٠٦)؛ وانظر مصنف ابن أبي شيبة ٦/ ٣٤ (٢٩٢٧٠)؛ والرواية لا يصح رفعها ولكنها محفوظة من كلام ابن مسعود رضي الله عنه؛ انظر العلل المتناهية لابن الجوزي ٢/ ٨٤١.

(٢) ابن ماجة في المقدمة؛ باب فيما أنكرت الجهمية ١/ ٦٧؛ (١٨٨)؛ ظلال الجنة (٦٢٥).

الله ﷺ قال فيما يروي عن رب العزة: (وما تقرّب إِلي عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِليّ مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلي بِالنّوافِل حتّى أحِبّه؛ فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ) [1].

والمقصود بقوله كنت سمعه الذي يسمع به أي يحفظه الله في سمعه ويهيأ الأسباب لحفظه؛ وذلك لمداومة العبد على حفظ الله في شرعه؛ وليس المقصود اتحاد الذات أو الحلول كما زعم الغلاة؛ فالعبد يحفظ سمعه بالتزامه منهج الله ﷻ فلا يؤذي الناس بسمعه كأن يتحسس عوراتهم أو يخوض في أعراضهم أو يشهر بزلاتهم؛ أو ما شابه ذلك مما هو مستقبح في الشرع.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِيّاكم والظّنّ فإِنّ الظّنّ أكذب الحدِيثِ؛ ولا تحسّسوا ولا تجسّسوا؛ ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا؛ وكونوا عِباد الله إِخوانا) [2]. وعند مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من سمّع سمّع الله بِهِ؛ ومن راءى راءى الله بِهِ) [3].

ومن تسمى عبد السميع أبو العز عبد السميع بن عبد العزيز بن غلاب الواسطي المقرئ (ت: ٦١٨هـ)؛ سمع أبا طالب بن الكتاني؛ وقرأ القرآن الكريم بالروايات على أبي الفضل هبة الله بن علي بن قسام؛ وحدث وأقرأ بواسط وكان فرضيا [4].

١٩- البصير

(١) البخاري في الرقاق؛ باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).
(٢) البخاري في كتاب الأدب؛ باب لا يخطب على خطبة أخيه ٥/ ١٩٧٦(٤٨٤٩).
(٣) مسلم في الزهد والرقاق؛ باب تحريم الرياء ٤/ ٢٢٨٩ (٢٩٨٦).
(٤) انظر ترجمته في تكملة الإكمال لأبي بكر محمد بن عبد الغني البغدادي ٤/ ٣٩١.

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله البصير ورد مطلقا معرفا ومنونا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية ومقترنا باسم الله السميع في آيات كثيرة؛ كقوله تعالى: ﴿سُبْحَٰنَ ٱلَّذِىٓ أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِۦ لَيْلًا مِّنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِى بَٰرَكْنَا حَوْلَهُۥ لِنُرِيَهُۥ مِنْ ءَايَٰتِنَآ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١﴾﴾ الإسراء:١. وقوله: ﴿ٱللَّهُ يَصْطَفِى مِنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ ٱلنَّاسِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾﴾ الحج:٧٥.

وقد ورد مطلقا منونا مفردا في موضعين؛ ومقترنا باسم الله السميع في ستة مواضع؛ قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ ۗ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾﴾ الفرقان:٢٠.

أما ما ورد في السنة فقد تقدم الحديث في الاسم السابق: (فإنكم لا تدعون أصمّ ولا غائبا ولكن تدعون سميعا بصيرا). وورد عند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قرأ هذِهِ الآية: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ سَمِيعًۢا بَصِيرًا﴾. ثم قال: رأيت رسول الله ﷺ يضع إبهامه على أذنِهِ والّتِي تلِيها على عينِهِ[1].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

البصِير في اللغة من أبنية المبالغة؛ فعيل بمعنى فاعل؛ فعله بصر يبصِر بصرا وتبصّره؛ قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِۦ﴾ الأنعام:١٠٤. وتباصر القوم أبصر بعضهم بعضا؛ والبصر يقال للعين إلاّ أنه مذكر؛ ويقال أيضا لِحِسّ العيْن والنظر؛ أو القوة التي تبصر بها العين أو حاسة الرؤية؛ والتّبصّر التّأمّل والتّعرّف والتعريف والإِيضاح؛ والبصيرة الحجة والاستبصار وهي اسم لما

(١) أبو داود في السنة؛ باب في الجهمية ٤/ ٢٣٣ (٤٧٢٨)؛ صحيح أبي داود ٣/ ٨٩٥(٣٩٥٤).

يعقد في القلب من الدين وتحقيق الأمر؛ وقيل: البصيرة الفطنة؛ ورجل بصِيرٌ بالعلم عالم به؛ وبصر القلب نظره وخاطره (١).

والبصير سبحانه هو المتصف بالبصر؛ والبصر صفة من صفات ذاته تليق بجلاله يجب إثباتها لله دون تمثيل أو تكييف؛ أو تعطيل أو تحريف؛ فهو الذي يبصر جميع الموجودات في عالم الغيب والشهادة؛ ويرى الأشياء كلها مهما خفيت أو ظهرت ومهما دقت أو عظمت.

وهو سبحانه وتعالى مطلع على خلقه يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور؛ لا يخفى عليه شيء من أعمال العباد؛ بل هو بجميعها محيط؛ ولها حافظ ذاكر؛ فالسر عنده علانية والغيب عنده شهادة؛ يرى دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويرى نياط عروقها ومجاري القوت في أعضائها (٢). قال ابن القيم:

وهو البصير يرى دبيب النملة السوداء تحت الصخر والصوان

ويرى مجاري القوت في أعضائها : ويرى عروق بياضها بعيان

ويرى خيانات العيون بلحظها : ويرى كذاك تقلب الأجفان (٣).

والله سبحانه هو البصير الذي ينظر للمؤمنين بكرمه ورحمته؛ ويمن عليهم بنعمته وجنته؛ ويزيدهم كرما بلقائه ورؤيته؛ ولا ينظر إلي الكافرين إيقاعا لعقوبته؛ فهم مخلدون في العذاب محجوبون عن رؤيته؛ كما قال تعالى: ﴿ كَلَّآ إِنَّهُمْ

(١) لسان العرب لابن منظور ٤/ ٦٤؛ والنهاية في غريب الحديث ١/ ١٣١؛ وكتاب العين ٧/ ١١٧؛ والمفردات للراغب الأصفهاني ص١٢٧.

(٢) مدارج السالكين ٣/ ٢٥٣؛ وتفسير ابن جرير الطبري ١/ ٤٣١؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٦٣ وتفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٤٢؛ وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢٤٧.

(٣) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم ٢/ ٢١٥.

﴿عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ ﴿١٥﴾﴾ المطففين:١٥.

وقال تعالى: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ لَا خَلَٰقَ لَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾﴾ آل عمران:٧٧.

وعند البخاري من حديث أَبِي هريرة ﷺ أن النَّبِي ﷺ قال: (ثلاثةٌ لا يكلمهم الله يوم القِيامةِ ولا ينظر إِليهِم رجلٌ حلف على سِلعةٍ؛ لقد أعطى بِها أكثر مِمّا أعطى وهو كاذِبٌ؛ ورجل حلف على يمِينٍ كاذِبةٍ بعد العصرِ لِيقتطِع بِها مال رجلٍ مسلِمٍ؛ ورجلٌ منع فضل ماءٍ)[١].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة العين والإبصار بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

أما دلالة البصير على الصفة الذاتية؛ فقد روى البخاري عن ابن عمر ﷺ أن النبي ﷺ ذكر الدجال فقال: (إِنِّي لأنذِركموه؛ وما مِن نبي إِلاّ أنذره قومه؛ لقد أنذر نوحٌ قومه ولكِنِّى أقول لكم فِيهِ قولا لم يقله نبي لِقومِهِ؛ تعلمون أنّه أعور وأنّ الله ليس بِأعور)[٢].

وفي رواية مسلم: (إِنّ الله تبارك وتعالى ليس بِأعور؛ ألا إِنّ المسِيح الدّجّال أعور عينِ اليمنى؛ كأنّ عينه عِنبةٌ طافِيةٌ)[٣].

وصفة العين صفة ذاتية حقيقية نؤمن بها تصديقا لخبر الله ولا نسأل عن الكيفية؛ لأننا ما رأينا الله؛ وما رأينا لعينه مثيلا؛ فالله ﷻ له عينان حقيقيتان

---

(١) البخاري في المساقاة؛ باب من رأى أن صاحب الحوض ٢/ ٨٣٤ (٢٢٤٠).
(٢) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب كيف يعرض الإسلام على الصبي ٣/ ١١١٣ (٢٨٩٢).
(٣) مسلم في الفتن وأشراط الساعة؛ باب ذكر الدجال وصفة وما معه٤/ ٢٢٤٨ (٢٩٣٣).

تليق بذاته سبحانه؛ وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿ قَالَ لَا تَخَافَآ إِنَّنِي مَعَكُمَآ أَسۡمَعُ وَأَرَىٰ ﴿٤٦﴾ ﴾ طه:٤٦.

وأما الإبصار كوصف فعل فالله ﷻ ينظر إلى بعض خلقه دون بعض نظرة تعطف ورحمة ورأفة وتنعيما وقربة فهو من باب الخصوص؛ قال تعالى عن أعدائه: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَشۡتَرُونَ بِعَهۡدِ ٱللَّهِ وَأَيۡمَٰنِهِمۡ ثَمَنٗا قَلِيلًا أُوْلَٰٓئِكَ لَا خَلَٰقَ لَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ ٱللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيۡهِمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمۡ وَلَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ ﴿٧٧﴾ ﴾ آل عمران:٧٧.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ثلاثةٌ لا يكلّمهم الله يوم القِيامةِ؛ ولا ينظر إِليهِم.. الحديث)[1]. واسم الله البصير يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه السميع.

- **الدعاء باسم الله البصير دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المضاف في قوله تعالى عن موسى ؑ: ﴿ قَالَ رَبِّ ٱشۡرَحۡ لِي صَدۡرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرۡ لِيٓ أَمۡرِي ﴿٢٦﴾ وَٱحۡلُلۡ عُقۡدَةٗ مِّن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفۡقَهُواْ قَوۡلِي ﴿٢٨﴾ وَٱجۡعَل لِّي وَزِيرٗا مِّنۡ أَهۡلِي ﴿٢٩﴾ هَٰرُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ ٱشۡدُدۡ بِهِۦٓ أَزۡرِي ﴿٣١﴾ وَأَشۡرِكۡهُ فِيٓ أَمۡرِي ﴿٣٢﴾ كَيۡ نُسَبِّحَكَ كَثِيرٗا ﴿٣٣﴾ وَنَذۡكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرٗا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدۡ أُوتِيتَ سُؤۡلَكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ ﴾ طه:٢٥ / ٣٦. وقول الله تعالى عن مؤمن آل فرعون: ﴿ فَسَتَذۡكُرُونَ مَآ أَقُولُ لَكُمۡۚ وَأُفَوِّضُ أَمۡرِيٓ إِلَى ٱللَّهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ بَصِيرُۢ بِٱلۡعِبَادِ ﴿٤٤﴾ ﴾ غافر:٤١ / ٤٤.

ومن دعاء المسألة أيضا الدعاء بمعنى الاسم ومقتضاه؛ كسؤال العبد ربه أن ينير له بصره وبصيرته في قول أو فعل يتناسب مع حاجته؛ كما في قول

(١) البخاري في المساقاة؛ باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ٦/ ٢٧١٠ (٧٠٠٨).

إبراهيم عليه السلام وهو يطلب من ربه أن يبصره بنسكه وحجه: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١٢٨)﴾ البقرة:١٢٨.

وقال أيضا في شأنه عليه السلام عندما طلب من ربه طلبا خاصا؛ يزداد به قربة إليه من خلال النظر إلى أفعال المحبوب: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَى وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٦٠)﴾ البقرة:٢٦٠.

وكان هذا أيضا حال موسى عليه السلام عندما طلب من ربه طلبا خاصا يزداد به قربة من خلال النظر إلى المحبوب: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن تَرَانِي وَلَكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ (١٤٣)﴾ الأعراف:١٤٣.

وكذلك أمر الله نبيه ﷺ أن يتوكل على الذي يراه حين يقوم من الليل: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٢١٧) الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ (٢١٨)﴾ الشعراء:٢١٧ / ٢١٨ .

فكان من دعائه ﷺ: (اللهمّ اجعل فِي قلبِي نورا؛ وفِي لِسانِي نورا؛ واجعل فِي سمعِي نورا واجعل فِي بصرِي نورا؛ واجعل مِن خلفِي نورا؛ ومِن أمامِي نورا؛ واجعل مِن فوقِي نورا ومِن تحتِي نورا؛ اللهمّ أعطِنِي نورا)[1].

وروى أبو داود وحسنه الألباني من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول

---

(١) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٢٥ (٧٦٣).

الله ﷺ قال: (إِنّ موسى قال: يا ربِّ أرِنا آدم الذي أخرجنا ونفسه مِن الجنّةِ؛ فأراه الله آدم فقال: أنت أبونا آدم؟ فقال له آدم: نعم؛ قال: أنت الذي نفخ الله فِيك مِن روحِهِ وعلمك الأسماء كلها وأمر الملائِكة فسجدوا لك؟ قال نعم؛ قال: فما حملك على أن أخرجتنا ونفسك مِن الجنّةِ؟.. الحديث)[1].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله البصير هو وصول العبد لمرتبة الإحسان؛ وتأثره الدائم بكمال المراقبة؛ روى البخاري من حديث عمر ﷺ أن جبريل سأل النبي ﷺ فقال: (أخبرني عنِ الإِحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنّك تراه؛ فإِن لم تكن تراه فإِنّه يراك)[2]؛ فوجب على العبد أن يراقب ربه في طاعته؛ ويوقن أنه من فوق عرشه بصير بعبادته؛ عليم بإخلاصه ونيته.

قال تعالى: ﴿ وَقُلِ ٱعْمَلُوا۟ فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ۖ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ ﴾ التوبة:١٠٥.

كما أن دعاء العبادة يوجب علينا أن ننظر ونتفكر وأن نعتبر ونتذكر؛ ننظر في خلق الله وآثار صنعته؛ وكمال قدرته وبالغ حكمته. قال ﷻ: ﴿ أَفَلَا يَنظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿١٧﴾ وَإِلَى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ رُفِعَتْ .. إلى قوله.. فَذَكِّرْ إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾ ﴾ الغاشية:١٧/ ٢١. وكما أمرنا الله ﷻ أن ننظر في الأسباب الظاهرة أمرنا أن نعتبر بفعله في الأمم الغابرة فقال: ﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا۟ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٧﴾ ﴾ آل عمران:١٣٧.

---

(٢) أبو داود في السنة؛ باب في القدر ٤/ ٢٢٦ (٤٧٠٢)؛ السلسلة الصحيحة (١٧٠٢).

(٣) البخاري في الإيمان؛ باب سؤال جبريل النبي ١/ ٢٧ (٥٠).

أما من جهة التسمية بعبد البصير؛ فلم أجد أحدا تسمى به من علماء السلف أو رواة الحديث؛ لكن سمى به من الخلف المتأخرين كثير؛ منهم أبو محمود عبد البصير بن أبي نصر الضراب من أهل هراة (ت: ٥٤١هـ)[١].

٢٠- المولى

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله المولى ورد في القرآن الكريم على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ قال تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾﴾ الأنفال:٤٠ . وقال سبحانه: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾ الحج:٧٨.

وقد ورد مقيدا في قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ ﴿١١﴾﴾ محمد:١١. وقوله: ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾ التوبة:٥١.

وعند البخاري من حديث البراء بن عازبٍ ﵁ أن أبا سفيان قال يوم أحد: (إِنّ لنا العزّى ولا عزّى لكم؛ فقال النّبِيّ: ألا تجِيبوا له؟ قالوا: يا رسول الله ما نقول؟ قال: قولوا الله مولانا ولا مولى لكم)[٢].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

---

(١) انظر ترجمته في التحبير في المعجم الكبير للسمعاني ١/ ٥٠٦.

(٢) البخاري في كتاب المغازى؛ باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب ٣/ ١١٠٥ (٢٨٧٤).

المولى في اللغة مصدر على وزن مفعل؛ فعله ولي يلي وليا وولاية؛ والمولى اسم يطلق على الرّب والمالِك والسّيد والمنعم والمعتق والنّاصِر والمحِب والتابِع والجار وابن العمّ والحلِيف والعقِيد والصِّهر والعبد والمنعم عليه؛ والفرق بين الولي والمولى أن الولي هو من تولى أمرك وقام بتدبير حالك وحال غيرك وهذه من ولاية العموم؛ أما المولى فهو من تركن إليه؛ وتعتمد عليه؛ وتحتمي به عند الشدة والرخاء وفي السراء والضراء وهذه من ولاية الخصوص [(١)].

والمولى سبحانه هو من يركن إليه الموحدون ويعتمد عليه المؤمنون في الشدة والرخاء والسراء والضراء ولذلك خص الولاية هنا بالمؤمنين؛ قال تعالى: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ مَوۡلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ ٱلۡكَٰفِرِينَ لَا مَوۡلَىٰ لَهُمۡ ﴿١١﴾﴾ محمد:١١.

وقال ﷻ: ﴿وَإِن تَوَلَّوۡاْ فَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ مَوۡلَىٰكُمۡۚ نِعۡمَ ٱلۡمَوۡلَىٰ وَنِعۡمَ ٱلنَّصِيرُ ﴿٤٠﴾﴾ الأنفال:٤٠. وقال: ﴿قُل لَّن يُصِيبَنَآ إِلَّا مَا كَتَبَ ٱللَّهُ لَنَا هُوَ مَوۡلَىٰنَاۚ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلۡيَتَوَكَّلِ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ ﴿٥١﴾﴾ التوبة:٥١.

والله ﷻ جعل ولايته للموحدين مشروطة بالاستجابة لأمره؛ والعمل في طاعته وقربه؛ والسعي إلى مرضاته وحبه؛ فمن حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله قال: من عادى لِي ولِيّا فقد آذنته بِالحربِ؛ وما تقرّب إِليّ عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِليّ مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِليّ بِالنّوافِلِ حتّى أحِبّه؛ فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ؛ ويده التِي يبطش بِها ورِجله التِي يمشِي بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِن استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛

(١) انظر لسان العرب ٥/ ٤١١؛ الغريب لابن سلام ٣/ ١٤١؛ والنهاية في غريب الحديث ٥/ ٢٢٧.

يكره الموت وأنا أكره مساءته)[1].

- **دلالة الاسم على أوصاف الله.**

اسم الله المولى يدل على ذات الله وعلى صفة الولاية الخاصة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ فالولاية التي دل عليها اسمه المولى تكون لبعض خلقه دون بعض كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٥٧)﴾ البقرة:٢٥٧.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٧)﴾ الأنعام:١٢٧.

واسم الله المولى يدل باللزوم على الحياة؛ والقيومية؛ والسمع؛ والبصر؛ والعلم؛ والقدرة؛ والعدل؛ والحكمة؛ والعزة؛ والرحمة؛ والسيادة؛ والأحدية؛ والغنى؛ والصمدية؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله المولى دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة باسم الله المولى مقيدا بالإضافة في قوله تعالى عن دعاء المؤمنين: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٢٨٦)﴾ البقرة:٢٨٦.

وقوله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا

---

(١) البخاري في الرقاق؛ باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

﴿وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ۝٥١﴾ التوبة:٥١.

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث زيد بن الأرقم ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إني أعوذ بِك مِن العجزِ والكسلِ والبخلِ والجبنِ والهرمِ وعذابِ القبرِ؛ اللهمّ آتِ نفسي تقواها؛ وزكِّها أنت خير من زكّاها؛ أنت وليّها ومولاها؛ اللهمّ إني أعوذ بِك مِن قلبٍ لا يخشع؛ ومِن نفسٍ لا تشبع؛ وعِلم لا ينفع؛ ودعوةٍ لا يستجاب لها)[1].

وورد الدعاء بالوصف الذي تضمنه الاسم عند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا دعاء ندعو بِهِ في القنوتِ مِن صلاةِ الصّبحِ: اللهمّ اهدِنا فِيمن هديت؛ وعافِنا فِيمن عافيت؛ وتولنا فِيمن توليت وبارِك لنا فِيما أعطيت؛ وقِنا شرّ ما قضيت؛ إِنّك تقضِي ولا يقضى عليك؛ إِنّه لا يذِلّ من واليت تباركت ربّنا وتعاليت)[2].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث البراء بن عازب ﷺ أن رسول الله قال في دعائه لعلي بن أبي طالب ﷺ: (اللهمّ والِ من والاه؛ اللهمّ عادِ من عاداه)[3].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله المولى هو أثر الإيمان بالاسم في سلوك العبد اعتقادا وعملا؛ فيجاهد نفسه في طاعة مولاه؛ فلا يعصي له أمرا، ولا يرد له خبرا؛ كما قال تعالى: ﴿وَجَٰهِدُواْ فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِۦۚ هُوَ ٱجْتَبَىٰكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍۚ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَۚ هُوَ سَمَّىٰكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِي هَٰذَا لِيَكُونَ ٱلرَّسُولُ

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب التعوذ من شر ما عمل ٤/ ٢٠٨٨ (٢٧٢٢).

(٢) الترمذي في الصلاة؛ باب ما جاء في قنوت الوتر ٢/ ٣٢٨ (٤٦٤)؛ مشكاة المصابيح (١٢٧٣).

(٣) ابن ماجة في فضل علي بن أبي طالب ﷺ ١/ ٤٣ (١١٦)؛ السلسلة الصحيحة (١٧٥٠).

﴿شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝٧٨﴾ الحج:٧٨.

ولا يتصور في المسلم الموحد أن يخبره مولاه بأنه العلي في سمائه على العرش استوى؛ ويقول العبد لربه: ظاهر كلامك باطل ومحال يا مولاي؛ فإنه تشبيه وتمثيل وجسمية، ولا بد من رده بالكلية؟ فمن وحد الله في اسمه المولى أثبت ما أثبته الله لنفسه؛ وما أثبته رسوله ﷺ فصدق بخبره؛ ولم يحد عن أمره؛ وهذا مقتضى تعظيم العبد لربه في اسمه المولى.

ومن دعاء العبادة أيضا تقوى الله فيمن ولاه عليهم من خدمه أو عماله أو شركائه أو إخوانه؛ روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا صنع لأحدِكم خادِمه طعامه ثمّ جاءه بِهِ وقد ولي حرّه ودخانه فليقعِده معه فليأكل؛ فإِن كان الطّعام مشفوها قليلا فليضع فِي يدِهِ مِنه أكلة أو أكلتينِ) [1].

وروى أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ من ولي مِن أمرِ أمتي شيئا فشقّ عليهِم فاشقق عليهِ؛ ومن ولي مِن أمرِ أمتي شيئا فرفق بِهِم فارفق بِهِ) [2].

وعند أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي قتادة ﷺ قال: (سمِعت رسول الله ﷺ يقول على المِنبرِ للأنصارِ: ألا إِنّ النّاس دِثارِي والأنصار شِعارِي؛ لو سلك النّاس وادِيا وسلكتِ الأنصار شعبة لاتّبعت شعبة الأنصارِ؛ ولولا الهِجرة لكنت رجلا مِن الأنصارِ فمن ولي أمر الأنصارِ

(١) مسلم في الأيمان؛ باب إطعام المملوك مما يأكل وإلباسه مما يلبس ولا يكلفه ما يغلبه ٣/ ٢٨٤ (١٦٦٣) ومعنى مشفوها أي تكاثرت عليه الشفاة فأصبح قليلا.

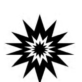
(٢) مسلم في الإمارة؛ باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر ٣/ ١٤٥٨ (١٨٢٨).

فليحسِن إِلى محسِنِهم وليتجاوز عن مسِيئِهِم؛ ومن أفزعهم فقد أفزع هذا الذِي بين هاتينِ وأشار إِلى نفسِهِ)[١] .

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث مريم الأزدي أنه قال: (دخلت على معاوِية فقال: ما أنعمنا بِك أبا فلانٍ؛ وهِي كلمةٌ تقولها العرب؛ فقلت: حدِيثا سمِعته أخبِرك بِهِ سمِعت رسول الله ﷺ يقول: من ولاّه الله ﷻ شيئا مِن أمرِ المسلمِين فاحتجب دون حاجتِهِم وخلتِهِم وفقرِهِم احتجب الله عنه دون حاجتِهِ وخلتِهِ وفقرِهِ؛ قال فجعل رجلا على حوائِجِ النّاسِ)[٢].

وعند مسلم من حديث عوف بن مالك ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (خِيار أئِمّتِكم الذِين تحِبّونهم ويحِبّونكم؛ ويصلون عليكم وتصلون عليهِم؛ وشِرار أئِمّتِكم الذِين تبغِضونهم ويبغِضونكم؛ وتلعنونهم ويلعنونكم؛ قِيل: يا رسول الله أفلا ننابِذهم بِالسّيفِ؟ فقال: لا؛ ما أقاموا فِيكم الصّلاة؛ وإِذا رأيتم مِن ولاتِكم شيئا تكرهونه؛ فاكرهوا عمله؛ ولا تنزِعوا يدا مِن طاعةٍ)[٣].

ومن جهة التسمية بعبد المولى فقد تسمى به أبو روح عبد المولى بن عبد الباقي بن محمد بن زيد الأزدي الواعظ؛ أخو عبد الواسع من أهل هراة؛ كان والده سبط عبد الله الأنصاري؛ وكان واعظا له نوبة في جامع هراة[٤].

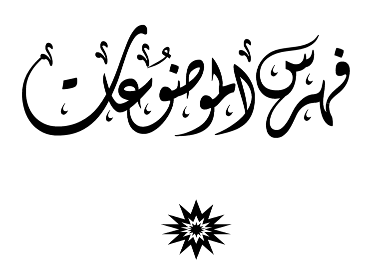


(١) المسند ٥/ ٣٠٧ (٢٢٦٦٨)؛ السلسلة الصحيحة (٩١٧).

(٢) أبو داود في الخراج والإمارة؛ باب فيما يلزم الإمام من أمر الرعية والحجبة عنه ٣/ ١٣٥ (٢٩٤٨)؛ وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٢٠٨).

(٣) مسلم في الإمارة؛ باب خيار الأئمة وشرارهم ٣/ ١٤٨١ (١٨٥٥).

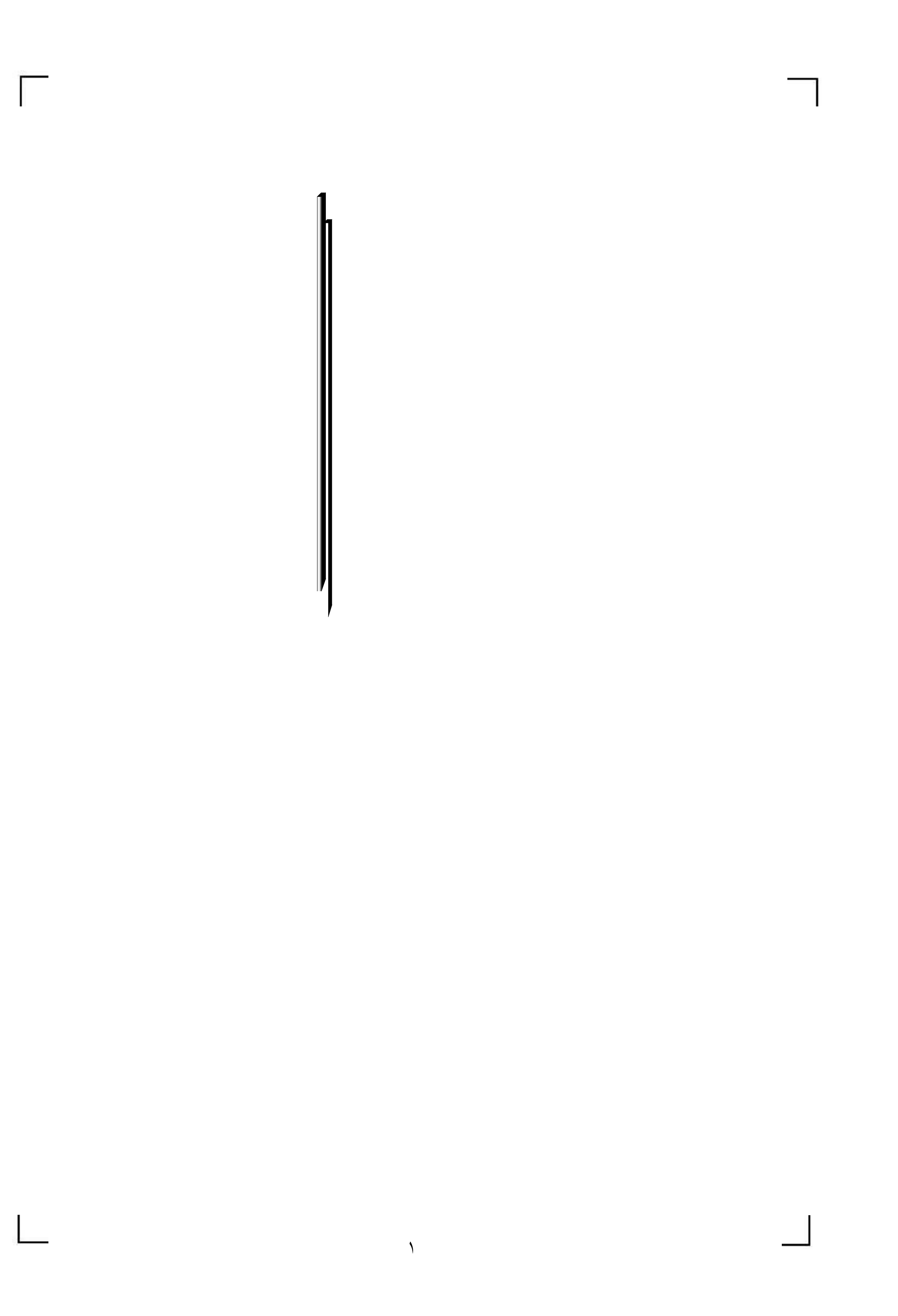
(٤) التحبير في المعجم الكبير للسمعاني ١/ ٥١٠.







الأسماء الحسنى





أسماء الله الحسنى
الثابتة في الكتاب والسنة

www.alridwany.com



٠١١٥١١٨٩٩٥٩ _ ٠١٠٠٢٦٤٢٦٨٧ _ ٤٤٣٤٢١١٨

٥ ش أبو بكر الصديق ـ المرج الجديدة ـ القاهرة

ababm2000@yahoo.com





الثابتة في الكتاب والسنة

تأليف

ا.د/ محمود عبد الرازق الرضواني

عميد دار العقيدة المصرية
للتعليم المفتوح



٠١١٥١١٨٩٩٥٩ ـ ٠١٠٠٢٦٤٢٦٨٧ ـ ٤٤٣٤٢١١٨

أسماء الله الحسنى

الثابتة في الكتاب والسنة

الطبعة الثانية

١٤٣٣هـ/ ٢٠١٢م

وكيل التوزيع في مصر وجميع دول العالم





شركة البصيرة للتسويق الإعلاني

رقم الإيداع بدار الكتب - ٢٨٣٦ / ٢٠٠٥

I . S . B . N

977 - 17- 2009 - 0



بسم الله الرحمن الرحيم



ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون

الله

القدير - الحق - العليم - الولي - القابض

الملك - المهيمن - الخالق - الآخر - البصير - السّتير - العلي - الصمد - المقدم - المنان - الشافي

الرحمن - السلام - الجبار - المصور - الباطن - اللطيف - المبين - التواب - الحميد - الباسط - الوكيل - الطيب

المولى - الكبير - العظيم - القريب - المؤخر - القادر - الرفيق - الغفار

الخبير - القوي - الحكيم - الحفيظ - الرازق - الرقيب - الحكم - الجواد - الرب

المتعالى - الشكور - المجيب - المليك - الخلاق - المعطي - الرءوف - الوارث - الإله

الوتر - المتين - الغني - المجيد - القاهر - المحسن - الأكرم - السبوح - الأعلى

النصير - الواحد - الحليم - الغفور - المقتدر - المالك - المقيت - الوهاب

الرحيم - المؤمن - المتكبر - الأول - السميع - الجميل - الحي - الكريم - الفتاح - الديان - الحسيب - البر

القدوس - العزيز - البارئ - الظاهر - العفو - القهار - الواسع - الودود - المسعر - الرزاق - السيد

الحيي - القيوم - الأحد - الشهيد - الشاكر

موقع الرضوانية
دار العقيدة المصرية

دار الرضوان
د محمود عبد الرازق الرضواني
www.alridwany.com

٢١- النَّصِيرُ

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد الاسم مطلقا معرفا، مرادا به العلمية، ودالا على كمال الوصفية، ومقرونا باسم الله المولى في موضعين من القرآن؛ قال تعالى: ﴿وَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾﴾ الأنفال:٤٠. وقال ﷻ: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾ الحج:٧٨.

وقد ورد الاسم مقيدا في غير موضع كقوله: ﴿وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ التوبة:١١٦. وقوله ﷻ: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ ۗ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾﴾ الفرقان:٣١.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أنسِ بنِ مالِكٍ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان إِذا غزا قال: (اللهمّ أنت عضدِي ونصِيرِي؛ بِك أحول وبِك أصول وبِك أقاتِل)[1].

- **شرح الاسم وتفسير ه.**

والنصير في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعيل بمعنى فاعِل أو مفعول لأن كل واحد من المتناصِرين ناصِر ومنصور؛ وقد نصره ينصره نصرا إِذا أعانه على عدوّه؛ واستنصره على عدوه سأله أن ينصره عليهم؛ وتناصر القوم نصر بعضهم بعضا؛ وانتصر منه انتقم منه[2].

---

(١) رواه أبو داود في كتاب الجهاد؛ باب ما يدعى ثم اللقاء ٣/ ٤٢ (٢٦٣٢)؛ وانظر صحيح أبي داود للشيخ الألباني ٢/ ٤٩٩ (٢٢٩١).

(٢) لسان العرب ٥/ ٢١٢.

وعند البخاري من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (انصر أخاك ظالِما أو مظلوما؛ قالوا: يا رسول الله هذا ننصره مظلوما؛ فكيف ننصره ظالِما؟ قال: تأخذ فوق يديهِ)[1].

والنصير سبحانه هو الذي ينصر رسله وأنبياءه وأولياءه على أعدائهم في الدنيا ويوم يقوم الأشهاد في الآخرة؛ قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَٰدُ ﴿٥١﴾﴾ غافر:٥١.

وهو الذي ينصر المستضعفين؛ ويرفع الظلم عن المظلومين؛ ويجير المضطر إذا دعاه؛ قال تعالى: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَٰتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُواْ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٩﴾﴾ الحج:٣٩.

والنصير هو الذي يؤيد بنصره من يشاء؛ ولا غالب لمن نصره؛ ولا ناصر لمن خذله؛ كما قال ﷻ: ﴿إِن يَنصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا الَّذِى يَنصُرُكُم مِّنۢ بَعْدِهِۦ﴾ آل عمران:١٦٠. فهو سبحانه حسب من توكل عليه وكافي من لجأ إليه؛ وهو الذي يؤمن خوف الخائف ويجبر المستجير وهو نعم المولى ونعم النصير؛ فمن تولاه واستنصر به وتوكل عليه وانقطع بكليته إليه تولاه وحفظه وحرسه وصانه؛ ومن خافه واتقاه آمنه مما يخاف ويحذر؛ وجلب إليه كل ما يحتاج إليه من المنافع[2].

قال ابن القيم في معنى قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُواْ بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَىٰكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾ الحج:٧٨: (أي متى اعتصمتم به تولاكم ونصركم على

---

(١) البخاري في المظالم؛ باب يمين الرجل لصاحبه ٦/ ٢٥٥٠ (٦٥٥٢).

(٢) انظر بدائع الفوائد ٢/ ٤٦٣ بتصرف.

أنفسكم وعلى الشيطان؛ وهما العدوان اللذان لا يفارقان العبد؛ وعداوتهما أضر من عداوة العدو الخارج؛ فالنصر على هذا العدو أهم؛ والعبد إليه أحوج؛ وكمال النصرة على العدو بحسب كمال الاعتصام بالله)[١].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله النصير يدل على ذات الله وعلى صفة النصرة بدلالة المطابقة وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ فالنصير هو الذي ينصر من يشاء من عباده؛ قال تعالى: ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنصُرُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾﴾ الروم:٤ / ٥.

وقال تعالى: ﴿وَيَنصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا ﴿٣﴾﴾ الفتح:٣. وقال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ﴾ محمد:٧. وقال: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ التوبة:١٤.

واسم الله النصير يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والعلم والقدرة؛ والغنى والقوة؛ والعلو والعظمة؛ والعدل والحكمة؛ والكبرياء والعزة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله النصير دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المضاف في حديث أنس ﵁ مرفوعا: (اللهمّ أنت عضدِي ونصِيرِي؛ بِك أحول؛ وبِك أصول؛ وبِك أقاتِل)[٢].

وورد الدعاء بالوصف في قول الله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ

---

(١) مدارج السالكين ١/ ١٨٠.

(٢) أبو داود في الجهاد؛ باب ما يدعى ثم اللقاء ٣/ ٤٢ (٢٦٣٢)؛ صحيح الجامع (٤٧٥٧).

وَجُنُودِهِۦۚ قَالُواْ رَبَّنَآ أَفۡرِغۡ عَلَيۡنَا صَبۡرٗا وَثَبِّتۡ أَقۡدَامَنَا وَٱنصُرۡنَا عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ ﴿٢٥٠﴾ ﴾ البقرة:٢٥٠.

وكذلك في قوله سبحانه: ﴿ وَمَا كَانَ قَوۡلَهُمۡ إِلَّآ أَن قَالُواْ رَبَّنَا ٱغۡفِرۡ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسۡرَافَنَا فِيٓ أَمۡرِنَا وَثَبِّتۡ أَقۡدَامَنَا وَٱنصُرۡنَا عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ ﴿١٤٧﴾ ﴾ آل عمران:١٤٧.

وقال الله تعالى عن نبيه نوح عليه السلام: ﴿ قَالَ رَبِّ ٱنصُرۡنِي بِمَا كَذَّبُونِ ﴿٢٦﴾ ﴾ المؤمنون:٢٦. وكذلك قوله تعالى عن نبي الله لوط عليه السلام: ﴿ قَالَ رَبِّ ٱنصُرۡنِي عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡمُفۡسِدِينَ ﴿٣٠﴾ ﴾ العنكبوت:٣٠.

وورد دعاء المسألة بالوصف عند مسلم من حديث عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (يا أيّها النّاس لا تتمنّوا لِقاء العدوِّ؛ واسألوا الله العافِية؛ فإذا لقِيتموهم فاصبِروا؛ واعلموا أنّ الجنّة تحت ظِلالِ السّيوفِ؛ ثمّ قام النبي ﷺ وقال: اللهمّ منزِل الكِتابِ ومجرِي السّحابِ وهازِم الأحزابِ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[1].

وروى الحاكم وصححه الألباني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: (كان رسول الله ﷺ يدعو فيقول: اللهمّ متِّعني بِسمعِي وبصرِي؛ واجعلهما الوارِث مِنِّي؛ وانصرنِي على من يظلِمنِي؛ وخذ مِنه بِثأرِي)[2].

وروى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يدعو: (ربِّ أعِنِّي ولا تعِن علي؛ وانصرنِي ولا تنصر علي؛ وامكر لِي ولا تمكر علي؛ واهدِنِي ويسِّر هداي إِلي؛ وانصرنِي على من بغى

---

(١) مسلم في الجهاد والسير؛ باب كراهة تمني لقاء العدو والأمر بالصبر ٣/ ١٣٦٢ (١٧٤٢).

(٢) الحاكم في المستدرك ١/ ٧٠٤ (١٩١٨)؛ السلسلة الصحيحة (٣١٧٠).

علي.. الحديث)[١].

وعند البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (وجعلوا ينقلون الصّخر وهم يرتجِزون ورسول الله ﷺ معهم؛ وهم يقولون: اللهمّ لا خير إِلاّ خير الآخِرةِ؛ فانصرِ الأنصار والمهاجِرة)[٢].

وروى الترمذي وحسنه الألباني أن ابن عمر ﷺ قال: قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء الدعوات لأصحابه: (اللهمّ اقسِم لنا مِن خشيتِك ما يحول بيننا وبين معاصِيك؛ ومِن طاعتِك ما تبلِّغنا بِهِ جنّتك؛ ومِن اليقِينِ ما تهوِّن بِهِ علينا مصِيباتِ الدّنيا؛ ومتِّعنا بِأسماعِنا وأبصارِنا وقوّتِنا ما أحييتنا واجعله الوارِث مِنّا؛ واجعل ثأرنا على من ظلمنا؛ وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصِيبتنا في دِينِنا؛ ولا تجعلِ الدّنيا أكبر همِّنا ولا مبلغ عِلمِنا؛ ولا تسلِّط علينا من لا يرحمنا)[٣].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

ﷺ ودينه وحزبه؛ لعلمه أن الله هو النصير الذي ينصر من نصره؛ ويجب على الموحد أن يكون نصره مع صبره مقترنان؛ وألا ييأس من النصر مهما طال الصبر؛ قال تعالى: ﴿مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّن يَنصُرَهُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُۥ مَا يَغِيظُ ﴿١٥﴾﴾ الحج:١٥.

وقد روى البخاري أن قريشا في صلح الحديبية ألزمت رسول الله ﷺ

---

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب ما يقول الرجل إذا سلم ٢/ ٨٣ (١٥١٠)؛ صحيح الجامع (٣٤٨٥).
(٢) البخاري في الصلاة؛ باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية؟ ١/ ١٦٥ (٤١٨).
(٣) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٢٨ (٣٥٠٢)؛ صحيح الجامع (١٢٦٨).

بأشياء لم يرغب فيها عمر بن الخطاب ﷺ فقال للنبي ﷺ : (ألست نبيّ الله حقّا؟ قال: بلى قلت: ألسنا على الحقِّ وعدوّنا على الباطِل؟ قال: بلي؛ قلت: فلم نعطِي الدّنِيّة فِي دِينِنا إِذا؟ قال: إِنِّي رسول الله ولست أعصِيهِ وهو ناصِرِي؛ قلت: أوليس كنت تحدِّثنا أنّا سنأتِي البيت فنطوف بِهِ؟ قال: بلى لكن هل أخبرتك أنّا سنأتِيهِ هذا العام؟ فقال: لا؛ قال: فإِنّك آتِيهِ ومطّوِّفٌ بِهِ؛ قال: فأتيت أبا بكرٍ فقلت: يا أبا بكرٍ أليس هذا نبِيّ الله حقّا؟ فقال أبو بكر: بلي؛ قال: ألسنا على الحقِّ وعدوّنا على الباطِل؟ قال: بلي؛ قلت: فلم نعطِي الدّنِيّة فِي دِينِنا إِذا؟ قال: أيّها الرّجل إِنّه لرسول الله ﷺ وليس يعصي ربّه وهو ناصِره فاستمسِك بِغرزِهِ فوالله إِنّه على الحقِّ قلت: أليس كان يحدِّثنا أنّا سنأتِي البيت ونطوف بِهِ؟ قال: بلى أفأخبرك أنّك ستأتِيهِ هذا العام؟ قلت: لا؛ قال: فإِنّك آتِيهِ ومطّوِّفٌ بِه)[1].

والحديث يدل على توحيد الله في اسمه النصير توحيدا اعتقاديا عمليا؛ فعمر ﷺ حريص على العزة والنصر وأبو بكر واثق في النصر مع الصبر؛ وأن الله ﷻ سينصر نبيه ومن أطاعه ولو بعد حين؛ قال تعالى: ﴿كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغۡلِبَنَّ أَنَا۠ ... عَزِيزٞ ٢١﴾ المجادلة:٢١.

ومن جهة التسمية بعبد النصير؛ قال أبو المعالي السلامي في وفيات سنة اثنتين وأربعين وسبع مئة: (وفي ليلة الحادي والعشرين من شعبان توفي الصدر الكبير المحدث رشيد الدين أبو الفتوح عبد النصير بن محمد بن يعقوب بن محمد بن نسيم ببلبيس ودفن بها؛ سمع من العز الحراني وغيره)[2].

---

(١) البخاري في الشروط؛ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب ٢/ ٩٧٧(٢٥٨١).

(٢) الوفيات ١/ ٤٠٨.



٢٢- العفو

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله ﷻ نفسه العفو على سبيل الإطلاق في قوله تعالى: ﴿إِن تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَن سُوٓءٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴿١٤٩﴾﴾ النساء:١٤٩.

وقوله: ﴿فَأُو۟لَٰٓئِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿٩٩﴾﴾ النساء:٩٩.

وقوله تعالى: ﴿ ۞ ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِۦ ثُمَّ بُغِىَ عَلَيْهِ لَيَنصُرَنَّهُ ٱللَّهُ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾﴾ الحج:٦٠.

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث عائِشة أنّها قالت: (يا رسول الله أرأيت إِن وافقت ليلة القدرِ ما أدعو؟ قال: تقولِين: اللهمّ إِنّك عفوّ تحِبّ العفو فاعف عنِّي)[1].

وعند أحمد وحسنه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ قال: (إِنّ أوّل رجلٍ قطِع فِي الإِسلام أو مِن المسلِمِين رجل أتِي بِهِ إلى النّبِي ﷺ فقِيل: يا رسول الله إِنّ هذا سرق؛ فكأنّما أسِفّ وجه رسولِ الله ﷺ رمادا؛ فقال بعضهم: يا رسول الله؛ أي؟ يقول ما لك؟ فقال: وما يمنعنِي وأنتم أعوان الشّيطانِ علي صاحِبِكم والله ﷻ عفوٌّ يحِبّ العفو؛ ولا ينبغِي لِوالِي أمرٍ أن يؤتي بِحدّ إِلاّ أقامه ثمّ قرأ: ﴿وَلْيَعْفُوا۟ وَلْيَصْفَحُوٓا۟ ۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾﴾ النور:٢٢)[2].

---

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٣٤ (٣٥١٣) وانظر صحيح الجامع (٤٤٢٣).

(٢) أحمد في المسند ١/ ٤١٩ (٣٩٧٧)؛ وانظر السلسلة الصحيحة ٤/ ١٨١ (١٦٣٨).

- **شرح الاسم وتفسير ه.**

العفوّ في اللغة على وزن فعول من العفوِ؛ وهو من صيغ المبالغةِ؛ يقال: عفا يعفو عفوا فهو عاف وعفوٌّ؛ والعفو هو التجاوز عن الذنب وترك العِقاب عليه؛ وأصله المحو والطمس؛ مأخوذ من قولهم عفت الرياح الآثار إِذا درستها ومحتها؛ وكل من استحقّ عندك عقوبة فتركتها فقد عفوت عنه [(١)].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمرٍو ﵄ قال: (جاء رجلٌ إِلى النّبِيِّ ﷺ فقال: يا رسول الله كم نعفو عنِ الخادِمِ؟ فصمت؛ ثمّ أعاد عليهِ الكلام؛ فصمت؛ فلمّا كان فِي الثّالِثةِ قال: اعفوا عنه فِي كل يومٍ سبعِين مرّة)[(٢)]. فالعفو هو ترك الشيء وإزالته؛ وقوله تعالى: ﴿عَفَا ٱللَّهُ عَنكَ﴾ التوبة:٤٣. أي محا الله عنك هذا الأمر وغفر لك.

والعفو يأتي أيضا على معنى الكثرة والزيادة؛ فعفو المالِ هو ما يفضل عن النّفقة كما في قوله تعالى: ﴿وَيَسۡـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلۡعَفۡوَ﴾ البقرة:٢١٩. وعفا القوم كثروا؛ وعفا النّبت والشّعر وغيره يعني كثر وطال؛ ومنه الأمر بِإِعفاءِ اللحى [(٣)].

والعفوّ سبحانه هو الذي يحب العفو والستر؛ ويصفح عن الذنوب مهما كان شأنها ويستر العيوب ولا يحب الجهر بها؛ يعفو عن المسيء كرما وإحسانا؛ ويفتح واسع رحمته فضلا وإنعاما؛ حتى يزول اليأس من القلوب وتتعلق في

---

(١) انظر لسان العرب ١٥/ ٧٥؛ الغريب لابن قتيبة ٢/ ٣٦١.

(٢) أبو داود في الأدب؛ باب في حق المملوك ٤/ ٣٤١ (٥١٦٤)؛ صحيح أبي داود (٤٣٠١).

(٣) للزجاج ص

رجائها بمقلب القلوب [١].

قال القرطبي: (العفو؛ عفو الله جل وعز عن خلقه؛ وقد يكون بعد العقوبة وقبلها بخلاف الغفران فإنه لا يكون معه عقوبة البتة؛ وكل من استحق عقوبة فتركت له فقد عفي عنه؛ فالعفو محو الذنب) [٢].

والمقصود بمحو الذنب محو الوزر الموضوع على فعل الذنب؛ فتكون أفعال العبد مخالفات أو كبائر ومحرمات ثم بالتوبة الصادقة يبدل الله ﷻ سيئاته حسنات؛ قال تعالى: ﴿ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٠﴾ ﴾ الفرقان: ٧٠.

ومن ثم تمحى السيئات عفوا وتستبدل بالحسنات؛ أما الأفعال فهي في كتاب العبد حتى يلقي ربه؛ فيدنيه منه؛ ويعرفه بذنبه؛ وسوء فعله؛ ثم يسترها عليه.

روى البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله يدنِي المؤمِن فيضع عليهِ كنفه ويستره فيقول: أتعرِف ذنب كذا؟ أتعرِف ذنب كذا؟ فيقول نعم أي ربِّ؛ حتّى إِذا قرّره بِذنوبِهِ؛ ورأى فِي نفسِهِ أنّه هلك قال: سترتها عليك فِي الدّنيا؛ وأنا أغفِرها لك اليوم؛ فيعطى كِتاب حسناتِهِ؛ وأمّا الكافِر والمنافِقون فيقول الأشهاد: هؤلاءِ الذِين كذبوا على ربِّهِم؛ ألا لعنة الله على الظّالِمِين) [٣]. فالوزر أو عدد السيئات هو الذي يعفى ويمحى ويبدل في

---

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ص٧٥؛ و

الكتاب؛ أما الفعل ذاته المحسوب بالحركات والسكنات؛ أو مقياسه في مثقال الذرات وأوزانها؛ فهذا على الدوام مسجل مكتوب ومرصود محسوب؛ ومحدد بالزمان والمكان ومقدار الإرادة والعلم ومدى الاستطاعة لدى كل إنسان.

قال تعالى: ﴿ وَوُضِعَ ٱلْكِتَٰبُ فَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَٰوَيْلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلْكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحْصَىٰهَا وَوَجَدُوا۟ مَا عَمِلُوا۟ حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾ ﴾ الكهف:٤٩[1].

• دلا أوصاف الله.

العفو في أسماء الله يدل على ذات الله وعلى صفة العفو بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة العفو بدلالة التضمن؛ قال تعالى في دلالة الاسم على الوصف: ﴿وَيَعْفُوا۟ عَن كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ ﴾ الشورى:٣٠.

وقال تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ وَيَعْفُوا۟ عَنِ ٱلسَّيِّـَٔاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ الشورى:٢٥ . وقال: ﴿ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ البقرة:٥٢.

وقال تعالى عن بني إسرائيل: ﴿ثُمَّ ٱتَّخَذُوا۟ ٱلْعِجْلَ مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَٰتُ فَعَفَوْنَا عَن ذَٰلِكَ﴾ النساء:١٥٣ . فالعفو ﷻ هو المتصف بالعفو؛ واسم الله العفو يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والحلم والعلم والقدرة والعدل واللطف والرحمة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الأفعال.

---

(١) انظر كتاب توحيد العبادة ومفهوم الإيمان للمؤلف ص٧٧؛ مطبعة التقدم؛ القاهرة سنة١٩٩١م.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث عائشة رضي الله عنها الذي تقدم وفيه أنها قالت: (يا رسول الله: أرأيت إِن وافقت ليلة القدرِ؛ ما أدعو؟ قال: تقولِين: اللهمّ إِنّك عفوٌّ تحِبّ العفو فاعف عنِّي)[١].

وورد الدعاء بالوصف في قوله تعالى: ﴿وَٱعۡفُ عَنَّا وَٱغۡفِرۡ لَنَا وَٱرۡحَمۡنَآۚ أَنتَ مَوۡلَىٰنَا فَٱنصُرۡنَا عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ ٢٨٦﴾ البقرة:٢٨٦.

وعند أحمد وصححه الألباني أن أبا بكر الصديق ﷺ قال وهو يخطب الناس حين استخلف: (إِنّ رسول الله ﷺ قام عام الأوّلِ مقامِي هذا؛ وبكى أبو بكرٍ؛ فقال: أسأل الله العفو والعافِية؛ فإِنّ النّاس لم يعطوا بعد اليقِينِ شيئا خيرا مِن العافِيةِ)[٢].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أنه قال: لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاء الدعوات حين يمسي وحين يصبح: (اللهمّ إِنِّي أسألك العافِية فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ اللهمّ إِنِّي أسألك العفو والعافِية فِي دِينِي ودنياي وأهِلِي ومالِي.. الحديث)[٣].

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث عوف بن مالك ﷺ أنه قال: (سمِعت رسول الله ﷺ يصلّي على ميِّتٍ فسمِعت مِن دعائِهِ وهو يقول: اللهمّ اغفِر له وارحمه؛ وعافِهِ واعف عنه وأكرِم نزله؛ وأوسِع مدخله؛ واغسِله بِالماءِ

---

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٣٤ (٣٥١٣) وانظر صحيح الجامع (٤٤٢٣).
(٢) أحمد في المسند ١/ ٧ (٣٤)؛ مشكاة المصابيح (٢٤٨٩).
(٣) أبو داود في الأدب؛ باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٨ رقم (٥٠٧٤)؛ الأدب المفرد (١٢٠٠).

والثّلجِ والبردِ؛ ونقِّهِ مِن الخطايا كما ينقّى الثّوب الأبيض مِن الدّنسِ) [١].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

رضي الله عنه يتصدق على مسطح بن أثاثة لقرابته منه؛ فلما شارك المنافقين في اتهام أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها بالإفك وبرأها الله عز وجل؛ قال أبو بكر رضي الله عنه: (والله لا أنفِق على مِسطحٍ شيئا أبدا بعد ما قال لعائِشة؛ فأنزل الله تعالى: ﴿ وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ ٱلْفَضْلِ مِنكُمْ وَٱلسَّعَةِ أَن يُؤْتُوٓاْ أُوْلِي

تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ

والله إِنِّي لأحِبّ أن يغفِر ا ؛

فرجع إِلى مِسطحٍ الذِي كان يجرِي عليهِ) [٢].

وقد وجه النبي ﷺ أئمة المسلمين وحكامهم إلى درء الشبهة عن المحكومين لأن الخطأ في العفو خير من الخطأ في العقوبة؛ روى البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: (قدِم عيينة بن حِصنِ بنِ حذيفة فنزل علي ابنِ أخِيهِ الحرِّ بنِ قيسٍ وكان مِن النّفرِ الذِين يدنِيهِم عمر؛ وكان القرّاء أصحاب مجالِسِ عمر ومشاورتِهِ كهولا كانوا أو شبّانا؛ فقال عيينة لِابنِ أخِيهِ: يا ابن أخِي؛ لك وجهٌ عِند هذا الأمِيرِ فاستأذِن لي عليهِ؛ قال: سأستأذِن لك عليهِ؛ قال ابن عبّاسٍ: فاستأذن الحرّ لعيينة فأذِن له عمر؛ فلمّا دخل عليهِ قال: هِي يا ابن الخطّابِ فوالله ما تعطِينا الجزل ولا تحكم بيننا بِالعدل؛ فغضِب عمر حتّى همّ

(١) مسلم في الجنائز؛ باب الدعاء للميت في الصلاة ٢/ ٦٦٢ (٩٦٣).

(٢) البخاري في المغازي؛ باب تعديل النساء بعضهن بعضا ٢/ ٩٤٥ (٢٥١٨).

بِهِ؛ فقال له الحرّ: يا أمِير المؤمِنين إنّ الله تعالي قال لنبيِّهِ ﷺ: ﴿ خُذِ ٱلْعَفْوَ وَأْمُرْ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿١٩٩﴾ ﴾ الأعراف:١٩٩ . وإِنّ هذا مِن الجاهِلين؛ والله ما جاوزها عمر حِين تلاها عليهِ؛ وكان وقّافا عِند كِتابِ الله) [١].

لم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي عبد العفو في مجال ما أجرينا عليه؛ وإن كانت محركات البحث علي الإنترنت أظهرته كوالد لأردني وإماراتية.

٢٣- القَدِيرُ

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الله القدير في القرآن والسنة؛ قال تعالى: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْقَدِيرُ ﴿٥٤﴾ ﴾ الروم:٥٤. فالاسم ورد في الآية معرفا مطلقا مقترنا باسم الله العليم؛ وهو الموضع الوحيد في القرآن الذي ورد معرفا بالألف واللام؛ وقد ورد مطلقا منونا في ثلاثة مواضع؛ منها قوله تعالى: ﴿ ۞ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً ۚ وَٱللَّهُ قَدِيرٌ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧﴾ ﴾ الممتحنة:٧.

أما بقية المواضع في القرآن الكريم والتي تزيد على ثلاثين موضعا فقد ورد الاسم مقرونا بالعلو والفوقية المطلقة على كل شيء؛ مما يزيد الإطلاق كمالا على كمال كما ذكرنا ذلك في ضوابط الإحصاء. قال تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِى ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ ۖ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ ﴾ آل عمران:٢٦ .

---

(١) البخاري في التفسير؛ باب خذ العفو وأمر بالعرف ٤/ ١٧٠٢ (٤٣٦٦).

وفي صحيح البخاري من حديث المغيرة بن شعبة ﷺ أنّ النّبِي ﷺ كان يقول فِي دبرِ كلِّ صلاةٍ مكتوبةٍ: (لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له له الملك وله الحمد؛ وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ اللهمّ لا مانِع لِما أعطيت؛ ولا معطِي لِما منعت؛ ولا ينفع ذا الجدِّ مِنك الجدّ)[1].

- شرح الاسم وتفسير ٥.

القدير في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعيل من القادر؛ فعله قدر يقدر تقديرا؛ قال ابن منظور الإفريقي: (القادر والقدِير من صفات الله ﷻ يكونان من القدرة؛ ويكونان من التقدير؛ وقوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىۡءٖ قَدِيرٞ ١٤٨﴾ البقرة:١٤٨ . من القدرة؛ فالله ﷻ على كل شيء قدير؛ والله سبحانه مقدِّر كلِّ شيء وقاضيه)[2].

قال ابن الأثير: (فِي أسماء الله تعالى القادِر والمقتدِر والقدِير؛ فالقادر اسم فاعل من قدر يقدِر والقدِير فعيل منه؛ وهو للمبالغة؛ والمقتدر مفتعِل من اقتدر؛ وهو أبلغ)[3].

وقال الزجاج: (القدير أبلغ في الوصف من القادر؛ لأن القادر اسم الفاعل من قدر يقدر فهو قادر؛ وقدير فعيل؛ وفعيل من أبنية المبالغة)[4].

والقدير سبحانه وتعالى هو الذي يتولى تنفيذ المقادير ويخلقها على ما جاء في سابق التقدير؛ فمراتب القدر أربع مراتب؛ العلم والكتابة والمشيئة والخلق؛

---

(١) البخاري في كتاب الدعوات؛ باب الذكر بعد الصلاة ١/ ٢٨٩ (٨٠٨).

(٢) لسان العرب ٥/ ٧٤؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٦٥٧؛ والفائق ٣/ ٨.

(٣) النهاية في غريب الحديث ٤/ ٢٢.

(٤) ص

والمقصود بهذه المراتب المراحل التي يمر بها المخلوق من كونه معلومة في علم الله في الأزل إلى الواقع المشهود.

وهذه المراحل تسمى مراتب القدر؛ فلا بد لخلق الشيء وصناعته من العلم والكتابة والمشيئة ثم التصنيع والفعل؛ ولله المثل الأعلى إذا كان المصنِّع الذي يشيد البنيان لا بد أن يبدأ مشروعه أولا بفكرة في الأذهان ومعلومات مدروسة بدقة وإتقان درسها جيدا وقام بتقدير حساباته وضبط أموره وإمكانياته؛ ثم يقوم بكتابة هذه المعلومات ويخط لها في بضع ورقات أنواعا من الرسومات التي يمكن أن يخاطب من خلالها مختلف الجهات؛ ثم يتوقف الأمر بعد ذلك على مشيئته أو إرادته في التنفيذ وتوقيت الفعل إن توفرت لديه القدرة والإمكانيات؛ ثم يبدأ في التنفيذ إلى أن ينتهي البنيان كما قدر له في الأذهان؛ فإذا كانت هذه مراحل تصنيع الأشياء بين المخلوقات بحكم العقل والفطرة؛ فالله سبحانه وله المثل الأعلى منفرد بمراتب القضاء والقدر من باب أولى؛ وهي عند السلف المراحل التي يمر بها المخلوق من العلم الأزلي إلى أن يصبح واقعا مخلوقا مشهودا؛ أو من التقدير إلى المقدور؛ وهي عندهم أربع مراتب تشمل كل صغيرة وكبيرة في الوجود[1].

ومن ثم فإن القادر سبحانه هو الذي يقدر المقادير في علمه؛ وعلمه المرتبة الأولى من قضائه وقدره؛ حيث قدر كل شيء قبل تصنيعه وتكوينه؛ ونظم أمور الخلق قبل إيجاده وإمداده؛ فالقادر يدل على التقدير في المرتبة الأولى؛ أما القدير فيدل على القدرة وتنفيذ المقدر في المرتبة الرابعة؛ فالقدير هو الذي يخلق وفق سابق التقدير؛ والقدر من التقدير والقدرة معا؛ فبدايته في

(١) انظر تفصيل هذه المراتب في شفاء العليل ص٢٩ وما بعدها.

التقدير ونهايته في القدرة وتحقيق المقدر؛ قال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴿٣٨﴾﴾ الأحزاب:٣٨. فالقدير هو المتصف بالقدرة.

ويذكر ابن القيم أن القضاء والقدر منشؤه عن علم الرب وقدرته؛ ولهذا قال الإمام أحمد: (القدر قدرة الله) [١]. واستحسن ابن عقيل هذا الكلام من الإمام أحمد غاية الاستحسان؛ ولهذا كان المنكرون للقدر فرقتين: فرقة كذبت بالعلم السابق ونفته وهم غلاتهم الذين كفرهم السلف والأئمة وتبرأ منهم الصحابة ﷺ؛ وفرقة جحدت كمال القدرة وأنكرت أن تكون أفعال العبادة مقدورة لله تعالى؛ وصرحت بأن الله ﷻ لا يقدر عليها ولا يخلقها؛ فأنكر هؤلاء كمال قدرة الرب وتوحيده في اسمه القدير؛ وأنكرت الأخرى كمال علمه وتوحيده في اسمه القادر [٢].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله القدير يدل على ذات الله وصفة القدرة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى القدرة وحدها بالتضمن.

روى الحاكم وحسنه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ مرفوعا في الحديث القدسي؛ قال الله تعالى: (من علِم مِنكم أنِّي ذو قدرةٍ على مغفِرةِ الذنوب غفرت له ولا أبالِي ما لم يشرك بي شيئا) [٣] .

واسم الله القدير يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعزة والأحدية

---

(١) السابق ص٢٨.

(٢) السابق ص٢٨؛ وانظر أيضا: طريق الهجرتين ص١٦٣؛ وشرح قصيدة ابن القيم ١/ ٢٥٧؛ ومنهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ٢٥٤.

(٣) الحاكم في المستدرك ٤/ ٢٩١ (٧٦٧٦)؛ وانظر صحيح الجامع حديث (٤٣٣٠).

والسمع والبصر والعلم والحكمة والغنى والقوة وغير ذلك من صفات الكمال؛ وقد اقترن اسم الله القدير باسمه العليم في غير موضع من القرآن لأن العلم من لوازم القدرة. قال تعالى: ﴿أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٥٠)﴾ الشورى:٥٠.

• الدعاء باسم الله القدير عاء مسألة

﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٦)﴾ آل عمران:٢٦.

وعند البخاري من حديث عبادة بن الصامت ﷺ أنِ النبي ﷺ قال: (من تعارّ مِن الليلِ فقال: لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك؛ وله الحمد؛ وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ الحمد لله؛ وسبحان الله؛ ولا إِله إِلاّ الله والله أكبر؛ ولا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله؛ ثمّ قال؛ اللهمّ اغفِر لِي؛ أو دعا استجِيب؛ فإِن توضّأ وصلى قبِلت صلاته)[١].

وعند البخاري من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ أن النبي ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء: (ربِّ اغفِر لِي خطِيئتِي وجهلِي؛ وإِسرافِي فِي أمرِي كلِّهِ؛ وما أنت أعلم بِهِ مِنِّي؛ اللهمّ اغفِر لِي خطاياي؛ وعمدِي وجهلِي وهزلِي؛ وكلّ ذلِك عِندِي؛ اللهمّ اغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ وأنت على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ)[٢].

(١) البخاري في التهجد؛ باب فضل من تعار من الليل فصلى ١/ ٣٨٧ (١١٠٣).

(٢) رواه البخاري في كتاب الدعوات؛ باب اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ٥/ ٢٣٥٠ (٦٠٣٥).

وعند مسلم من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا أمسى قال: (أمسينا وأمسى الملك لله؛ والحمد لله لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ اللهمّ أسألك خير هذِهِ الليلةِ؛ وأعوذ بِك مِن شرِّ هذِهِ الليلةِ وشرِّ ما بعدها؛ اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن الكسلِ وسوءِ الكِبرِ؛ اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن عذابٍ فِي النّارِ وعذابٍ في القبرِ) [١].

وورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم فيما رواه النسائي وصححه الألباني من حديث عطاء بن السائب عن أبيه ﷺ أنه قال: (صلى بِنا عمّار بن ياسِرٍ صلاة فأوجز فِيها؛ فقال له بعض القومِ: لقد خفّفت أو أوجزت الصّلاة؛ فقال: أمّا على ذلِك؛ فقد دعوت فِيها بِدعواتٍ سمِعتهنّ مِن رسولِ الله ﷺ ؛ فلمّا قام تبِعه رجلٌ مِن القومِ ـ هو أبِي غير أنّه كني عن نفسِهِ ـ فسأله عنِ الدّعاءِ؛ ثمّ جاء فأخبر بِهِ القوم: اللهمّ بِعِلمِك الغيب وقدرتِك على الخلقِ؛ أحيِني ما علِمت الحياة خيرا لِي؛ وتوفني إِذا علِمت الوفاة خيرا لِي؛ اللهمّ وأسألك خشيتك فِي الغيبِ والشّهادةِ؛ وأسألك كلِمة الحقِّ فِي الرِّضا والغضبِ؛ وأسألك القصد فِي الفقرِ والغِنى؛ وأسألك نعِيما لا ينفد؛ وأسألك قرّة عينٍ لا تنقطِع؛ وأسألك الرِّضاء بعد القضاءِ؛ وأسألك برد العيشِ بعد الموتِ؛ وأسألك لذّة النّظرِ إِلى وجهِك؛ والشّوق إِلى لِقائِك فِي غيرِ ضرّاء مضِرّةٍ؛ ولا فِتنةٍ مضِلةٍ؛ اللهمّ زيِّنّا بِزِينةِ الإِيمانِ؛ واجعلنا هداة مهتدِين) [٢].

وعند البخاري من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أن النبي ﷺ كان يقول في الاستخارة: (اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب التعوذ من شر ما عمل ٤/ ٢٠٨٨ (٢٧٢٣).

(٢) النسائي في كتاب السهو ٣/ ٥٤ (١٣٠٥)؛ صحيح الجامع (١٣٠١).

مِن فضلِك العظِيمِ؛ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر؛ وتعلم ولا أعلم؛ وأنت علاّم الغيوب.. الحديث)[١].

• **الدعاء باسم الله القدير دعاء عبادة.**

دعاء العبادة يتجلى في فهم العبد للعلاقة بين قدرة الله وحكمته؛ وكيف أن القضاء والقدر أمر واقع محتوم؛ وأن الإنسان مخير في فعله غير مجبور أو مقهور؛ ومحاسبته على فعله لا تعني أنه مظلوم؛ فالله ﷻ ابتلاه في هذه الدار؛ والابتلاء له وجهان: وجه يتعلق بقدرة الله وفعله بنا؛ ووجه يتعلق بفعلنا تجاه فعله ومدى التزامنا بدينه وأمره؛ فإذا أيقن العبد بذلك ظهرت آثار الإيمان بالاسم على حركاته وسكناته وسائر حياته؛ فلن يحتج بالقدر على عصيانه ومخالفاته؛ لعمله ويقينه أن التقدير المحكم لا بد بالضرورة أن يسبق التخليق والتصنيع؛ وأن الله ﷻ أحكم للمخلوقات غاياتها وقضى في اللوح أسبابها ومعلولاتها؛ فلن يتغير بنيان الخلق إلا بعد استكماله وتمامه؛ ولن يتبدل سابق الحكم في سائر الملك إلا بقيامه وكماله؛ وتلك مشيئة الله في خلقه وما قضاه وقدره في ملكه.

والله سبحانه وتعالى على عرشه في السماء يفعل ما يشاء وبيده أحكام التدبير والقضاء؛ حكم بعدله أن يقوم الخلق على علة الابتلاء ثم يتحول بعدها إلى دار المحاسبة والجزاء؛ ولذلك ينبهنا الله في بعض المواطن إلى هذه الحقيقة؛ وأنه ﷻ قادر على أن يفعل ما يشاء لولا ما سبق في الكتاب من أحكام القضاء؛ فقال سبحانه وتعالى: ﴿ لَّوْلَا كِتَٰبٌ مِّنَ ٱللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَآ أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ ﴾ الأنفال:٦٨. وقال تعالى: ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ

(١) البخاري في الدعوات؛ باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة؛ ٥/ ٢٣٤٥ (٦٠١٨).

لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ ﴾ طه:١٢٩. وقال سبحانه: ﴿ وَمَا كَانَ ٱلنَّاسُ إِلَّآ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَٱخۡتَلَفُواْۚ وَلَوۡلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتۡ مِن رَّبِّكَ لَقُضِيَ بَيۡنَهُمۡ فِيمَا

فا سبحانه وتعالى وله المثل الأعلى
كتب مقادير كل شيء؛ ورفعت الأقلام وجفت الصحف حتى يتم الخلق على ما قضى به الحق.

قال ابن القيم: (إنه سبحانه حكيم لا يفعل شيئا عبثا ولا لغير معنى ومصلحة؛ وحكمته هي الغاية المقصودة بالفعل؛ بل أفعاله سبحانه صادرةٌ عن حكمة بالغة لأجلها فعل)[1].

ومن ثم لا بد للموحد الذي وحد الله في اسمه القدير أن يؤمن بأن الله ﷻ من فوق عرشه يقلب الأمور في خلقه بقدرته؛ وأن معيته لهم معية عامة وخاصة؛ معية عامة بطلاقة القدرة وأوصاف الربوبية؛ بمعنى أنه مطلع على خلقه شهيد مهيمن عليهم يتابعهم ويراهم ويسمعهم ويتولى بنفسه من فوق

---

(١) شفاء العليل ص١٩٠.

عرشه الخلق والتدبير والرزق والتقدير؛ وإنزال المقادير على أوقاتها من اللوح المحفوظ في التقدير الأزلي؛ ثم ما دبره في التقدير الميثاقي ثم ما أمر به الملائكة في التقدير العمري والسنوي؛ ثم متابعتهم لحظة بلحظة في التقدير اليومي؛ وهذه العقيدة تجعل المسلم في ثقة دائمة بربه يعترف له بنعمته وفضله؛ وأنه مهما حدث متمسك بدينه وشرعه وواثق في وعده ونصره.

لم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف أو الخلف سمي عبد القدير؛ وأظهرت محركات البحث علي الإنترنت هذا الاسم لعالم معاصر له تميز مخصوص؛ وهو عبد القدير خان الذي صنع أول قنبلة ذرية للمسلمين في باكستان فسبحان القدير.

٢٤- اللَّطِيفُ

- الدليل بوت .

ورد الاسم مطلقا معرفا ومنونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية في كثير من النصوص القرآنية. قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤)﴾ الملك:١٤. وقال ﷻ: ﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (٣٤)﴾ الأحزاب:٣٤. ولم يقترن اسم الله اللطيف إلا باسمه الخبير.

وورد الاسم مقيدا في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (١٠٠)﴾ يوسف:١٠٠. وكذلك قوله: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ ۖ وَهُوَ

ﭽ ﭑ ﭒ ﭓ ﭼ الشورى:١٩.

وقد ورد الاسم في السنة في صحيح مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: (لتخبِرِيني أو ليخبِرَنِّي اللطِيف الخبِير)[١].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

اللطيف في اللغة صفة مشبهة للموصوف باللطف؛ فعله لطف يلطف لطفا؛ ولطف الشيء رقته واستحسانه وخفته على النفس؛ أو احتجابه وخفاؤه[٢].

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها قالت حين قال لها أهل الإفك ما قالوا: (ويريبنِي فِي وجعِي أنِّي لا أرى مِن النّبِيِّ ﷺ اللّطف الذِي كنت أرى مِنه حِين أمرض)[٣]. فاللطف الرقة والحنان والرفق.

واللطيف سبحانه هو الذي اجتمع له العلم بدقائق المصالح وإيصالها إلى من قدرها له مِن خلقه مع الرفق في الفِعل والتنفيذ؛ يقال: لطف به وله؛ فقوله: ﴿ٱللَّهُ لَطِيفُۢ بِعِبَادِهِۦ﴾ الشورى:١٩. لطف بهم؛ وقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٞ لِّمَا يَشَآءُۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡحَكِيمُ ١٠٠﴾ يوسف:١٠٠. لطف لهم.

والله لطيف بعباده رفيق بهم قريبٌ منهم؛ يعامل المؤمنين بعطف ورأفة وإحسان؛ ويدعو المخالفين إلى التوبة والغفران مهما بلغ بهم العصيان؛ فهو لطيف بعباده يعلم دقائق أحوالهم؛ ولا يخفى عليه شيء مما في صدورهم؛ قال تعالى: ﴿أَلَا يَعۡلَمُ مَنۡ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلۡخَبِيرُ ١٤﴾ الملك:١٤.

---

(١) مسلم في كتاب الجنائز؛ باب ما يقال ثم دخول القبور والدعاء لأهلها ٢/ ٦٧٠ (٩٧٤).

(٢) اشتقاق أسماء الله ص١٣٨؛ والنهاية في غريب الحديث ٤/ ٢٥١.

(٣) البخاري في الشهادات؛ باب تعديل النساء بعضهن بعضا ٢/ ٩٤٣ (٢٥١٨).

وقال لقمان لابنه: ﴿ يَٰبُنَيَّ إِنَّهَآ إِن تَكُ مِثۡقَالَ حَبَّةٖ مِّنۡ خَرۡدَلٖ فَتَكُن فِي ... بِهَا ٱللَّهُۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٞ ١٦ ﴾ لقمان:١٦.

واللطيف أيضا هو الذي ييسر للعباد أمورهم؛ ويستجيب منهم دعائهم؛ فهو المحسن إليهم في خفاء وستر من حيث لا يعلمون؛ فنعمه عليهم سابغة ظاهرة لا يحصيها العادّون؛ ولا ينكرها إلا الجاحدون؛ وهو الذي يرزقهم بفضله من حيث لا يحتسبون: ﴿أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَتُصۡبِحُ ٱلۡأَرۡضُ مُخۡضَرَّةًۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٞ ٦٣ ﴾ الحج:٦٣ . وقال سبحانه: ﴿ٱللَّهُ لَطِيفُۢ بِعِبَادِهِۦ يَرۡزُقُ مَن يَشَآءُۖ وَهُوَ ٱلۡقَوِيُّ ٱلۡعَزِيزُ ١٩ ﴾ الشورى:١٩.

كما أنه يحاسب المؤمنين حسابا يسيرا بفضله ورحمته؛ ويحاسب غيرهم من المخالفين وفق عدله وحكمته [1].

ومن المعاني اللغوية للطيف هو الذي لطف عن أن يدرك كما في قول الله تعالى: ﴿فَلۡيَنظُرۡ أَيُّهَآ أَزۡكَىٰ طَعَامٗا فَلۡيَأۡتِكُم بِرِزۡقٖ مِّنۡهُ وَلۡيَتَلَطَّفۡ وَلَا يُشۡعِرَنَّ بِكُمۡ أَحَدًا ١٩ ﴾ الكهف:١٩.

وهي أيضا من المعاني التي يشملها اسمه اللطيف فقد دل على لطف الحجاب لكمال الله وجلاله؛ فإن الله لا يرى في الدنيا لطفا وحكمة ويرى في الآخرة إكراما ومحبة؛ وإن لم يدرك بإحاطة من قبل خلقه؛ ولو رآه الناس في الدنيا جهارا لبطلت الحكمة وتعطلت معاني العدل والرحمة؛ ولذلك قال عن رؤية الناس له في الدنيا: ﴿ ۞ وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَن يُكَلِّمَهُ ٱللَّهُ إِلَّا وَحۡيًا أَوۡ مِن وَرَآيِٕ

(١) انظر تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للسعدي ٥/ ٣٠١؛ الحسنى

حِجَابٍ ﴾ الشورى:٥١. وقال سبحانه: ﴿ لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَ ۖ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾ ﴾ الأنعام:١٠٣.

وعند مسلم أنّ رسول الله ﷺ: (تعلموا أنّه لن يرى أحدٌ مِنكم ربّه عزّ وجل حتّى يموت)[١]. لأن الدنيا خلقت للابتلاء؛ أما الآخرة فهي دار الحساب والجزاء حيث يكشف فيها الغطاء؛ ويرفع فيها الحجاب؛ ويلطف الله بالموحدين عند الحساب. قال تعالى: ﴿ فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَآءَكَ فَبَصَرُكَ ٱلْيَوْمَ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ

﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ ﴾ القيامة:٢٢ / ٢٣[٢].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله اللطيف يدل على ذات الله وعلى صفة اللطف بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى عن يوسف ؑ: ﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَآءُ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾ ﴾ يوسف:١٠٠.

أما دلالة اللزوم فالاسم يدل على الحياة والقيومية والعلم والحكمة والقوة والعزة والإحسان والرحمة والرفق والرأفة والجود والمنة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله اللطيف دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دعاء مأثورا بالاسم أو الوصف إلا ما ورد عند الطبراني وضعفه

---

(١) مسلم في كتاب الفتن وأشراط الساعة؛ باب ذكر بن صياد ٤/ ٢٢٤٥ (١٦٩).

(٢) انظر هذا المعنى في زاد المسير ٣/ ٩٩؛ وانظر في معنى الاسم أيضا: الحسنى للرازي

الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (اللهم الطف بي في تيسير كل عسير؛ فإن تيسير كل عسير عليك يسير؛ وأسألك اليسر والمعافاة في الدنيا والآخرة)[1].

ويمكن الدعاء بمقتضى ما ورد في قوله تعالى عن يوسف ؑ: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِيٓ إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ ٱلسِّجْنِ وَجَآءَ بِكُم مِّنَ ٱلْبَدْوِ مِنۢ بَعْدِ أَن نَّزَغَ ٱلشَّيْطَٰنُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِيٓۚ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَآءُۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْحَكِيمُ ١٠٠﴾ يوسف:١٠٠. كأن يقول: اللهم إنك لطيف لما تشاء وأنت العليم الحكيم؛ ارفع عني البلاء والشقاء وأعذني من الشيطان الرجيم.

وتجد الإشارة إلى ما اشتهر بين العامة في دعائهم: اللهم إني لا أسألك رد القضاء ولكن أسألك اللطف فيه؛ فهذا الدعاء ليس دعاءا مأثورا ولكنه مما اشتهر على ألسنة الناس؛ وقد منعه البعض وقال ببطلانه وفي ذلك نظر؛ لأن قول القائل: لا أسألك رد القضاء لو كان محمولا على اعتقاده في عدم نفع الدعاء لتعارضه مع القضاء لكان ذلك باطلا؛ ولكنه دعا الله بطلب اللطف فيه ولن يدعو بذلك إلا إذا اعتقد النفع فيه.

ويتضح الأمر بشكل جلي لو علمنا أن أنواع التقدير منها ما لا يقبل المحو والإثبات والتغيير ومنها ما يقبل ذلك؛ فالتقدير الأزلي والميثاقي لا يقبلان محوا ولا تغيرا؛ ولا يعلمهما ملك مقرب ولا نبي مرسل؛ وقد ضن ربنا بهما إلا أن يطلِع نبيا من الأنبياء لحكمة ما؛ كما أخبر نبينا ﷺ أن أبا لهب سيصلى نارا ذات

---

(١) الطبراني في المعجم الأوسط ٢/ ٦١ (١٢٥٠)؛ انظر ضعيف الجامع حديث رقم ١١٨١؛ والحديث الضعيف عند بعض المحدثين يروى في القصص وفضائل الأعمال والمواعظ وغيرها مما لا تعلق له بالعقائد والأحكام وعلى ضوابط ذكروها؛ انظر تدريب الراوي للسيوطي ١/ ٢٩٨.

لهب؛ وهذا القضاء قضاء مبرم لا يرد؛ أما بقية أنواع التقدير التي تتعلق بالأسباب الغيبية أو الأسباب المشهودة فهي تقبل المحو والتعديل وتقبل التغير والتبديل؛ لأن الأسباب يدفع بعضها بعضا كالتقدير العمري والتقدير السنوي والتقدير اليومي؛ أو كل ما تعلق بالأسباب من أنواع التقدير فهي من القضاء المعلق؛ فلما كانت الأسباب يدفع بعضها بعضا؛ والدعاء من الأسباب فإن سؤال الله اللطف من أنواع الدعاء؛ فإن كان القائل يقصد بدعائه طلب التلطف في ترابط الأسباب وتدافعها من قبل مقلبها اعتقادا منه أن الله وحده هو الذي يقلبها وأنه سيسلم من المكروه إذا دعاه بها؛ مع إيمانه بأن كل شيء بقضاء وقدر؛ وأن ما كتبه الله سوف يكون؛ فهذا لا بأس به كأن يدعوا باسمه اللطيف أن يلطف به من موت محقق كادت أن تصطدم فيه سيارتان؛ أو هلاك ظاهر في الوجه تذهب فيه العينان؛ أو ما شابه ذلك مما يحدث لكل إنسان؛ فليس في ذلك سوء أدب مع الله كما أشار البعض والله أعلم.

- الدعاء باسم الله اللطيف عاء

الله ضي الله

الله ﷺ لطيفا بها؛ لكنه

تأثر بقولهم وتغير لها؛ وهو ﷺ بشر ربما يتأثر بمثل هذا الخبر.

روي البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت في حادثة

الإفك: (فقدِمنا المدِينة فاشتكيت حِين قدِمت شهرا؛ والنّاس يفِيضون فِي قول أصحابِ الإفكِ؛ لا أشعر بِشيءٍ مِن ذلك؛ وهو يرِيبنِي فِي وجعِي أنِّي لا أعرِف مِن رسول الله ﷺ اللطف الذِي كنت أرى مِنه حِين أشتكِي إنّما يدخل عليّ رسول الله ﷺ فيسلم ثمّ يقول: كيف تِيكم؟ ثمّ ينصرِف؛ فذلك يرِيبنِي ولا أشعر بِالشّرِّ) [١].

وفي رواية أخرى: (إلا أني قد أنكرت مِن رسول الله ﷺ بعض لطفه بي؛ كنت إذا اشتكيت رحمني ولطف بي، فلم يفعل ذلك في شكواي تلك) [٢].

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لها: (يا عائِشة إِنّ الله رفِيقٌ يحِبّ الرِّفق ويعطِي على الرِّفقِ ما لا يعطِي على العنفِ وما لا يعطِي على ما سِواه) [٣].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ألا أخبِركم بِمن يحرم على النّارِ أو بِمن تحرم عليهِ النّار على كل قرِيبٍ هيِّنٍ ليِّنٍ سهل) [٤].

وروى أيضا من حديث عبد الله بن الحارث ﷺ قال: (ما رأيت أحدا أكثر تبسّما مِن رسول الله ﷺ) [٥].

وممن تسمى عبد اللطيف أبو محمد الهروي عبد اللطيف بن عبد الرشيد بن

(١) البخاري في المغازي؛ باب حديث الإفك ٤/ ١٥١٨ (٣٩١٠).

(٢) تاريخ الطبري ٢/ ١١٢؛ وانظر فقه السيرة بتحقيق الألباني ص٢٩٢.

(٣) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب فضل الرفق ٤/ ٢٠٠٣ (٢٥٩٣).

(٤) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٥٤ (٢٤٨٨)؛ صحيح الترغيب والترهيب (٢٦٧٦).

(٥) الترمذي في المناقب؛ باب في بشاشة النبي ﷺ ٥/ ٦٠١ (٣٦٤١).

الحسين الأديب الهروي (ت: ٥٤٦هـ) كان فقيها أديبا حسن السيرة له سمت وسكون؛ وكان أكابر هراة يختلفون إليه ويتعلمون منه اللغة والأدب[١].

٢٥- الخبير

• الدليل بوت .

اسم الله الخبير ورد في الكتاب والسنة على سبيل الإطلاق والإضافة؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على الوصفية وكمالها في نصوص كثيرة؛ ففي القرآن ورد مطلقا معرفا؛ مقترنا بثلاثة أسماء هي الحكيم في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦۚ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٨﴾﴾ الأنعام:١٨. واللطيف كما في قوله: ﴿لَّا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَٰرُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَٰرَۖ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾﴾ الأنعام:١٠٣. ومقترنا باسم الله العليم في قوله سبحانه وتعالى : ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِۦ قَالَتْ مَنْ أَنۢبَأَكَ هَٰذَاۖ قَالَ نَبَّأَنِيَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿٣﴾﴾ التحريم:٣.

وورد الاسم مطلقا منونا في نصوص كثيرة منها قول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَٱذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِى بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱلْحِكْمَةِۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿٣٤﴾﴾ الأحزاب:٣٤.

وقد ورد الاسم في السنة عند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: (لتخبِرِينِي؛ أو ليخبِرَنِّي اللطِيف الخبِير)[٢].

---

(١) التحبير في المعجم الكبير للسمعاني ١/ ٤٨٢.

(٢) مسلم في كتاب الجنائز؛ باب ما يقال ثم دخول القبور والدعاء لأهلها ٢/ ٦٧٠ (٩٧٤).

• شرح الاسم وتفسير ٥.

الخبير في اللغة من مباني المبالغة؛ فعله خبر يخبر خبرا؛ وخبرت بالأمر أي علمته وخبرت الأمر أخبره إِذا عرفته على حقيقته؛ وعند مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ أنه قال لعائشة رضي الله عنها: (فما يوجِب الغسل؟ قالت: على الخبِيرِ سقطت) [١]. تعني أنه سأل من يعلم الجواب بتمامه فالخبِير الذي يخبر الشيء بعلمه [٢].

والخبرة أبلغ من العلم؛ لأنها علم وزيادة؛ فالخبير بالشيء من علِمه وقام بمعالجته وبيانه وتجربته وامتحانه فأحاط بتفاصيله الدقيقة وألم بكيفية وصفه على الحقيقة [٣].

والخبير سبحانه هو العالِم بما كان وما هو كائن وما سيكون وما لو كان كيف يكون وليس ذلك إلا لله ﷻ؛ فهو الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ولا يتحرك متحرك ولا يسكن إلا بعلمه؛ ولا تستقيم حياته إلا بأمره وإذنه قال تعالى: ﴿ ۞ وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلۡأَرۡضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزۡقُهَا وَيَعۡلَمُ مُسۡتَقَرَّهَا وَمُسۡتَوۡدَعَهَاۚ كُلّٞ فِي كِتَٰبٖ مُّبِينٖ ٦ ﴾ هود:٦.

والله سبحانه خبير له جنود السماوات والأرض؛ يخبرونه بالوقائع لتحقيق الحكمة في الخلق؛ وهو عليم بالأشياء قبل إخبار الملائكة عنها إظهار لقدرته؛ و عليم بالأشياء بعد الإخبار عنها إظهارا لحكمته.

---

(١) مسلم في كتاب الحيض؛ باب نسخ الماء من الماء ١/ ٢٧١ (٣٤٩).

(٢) انظر تفصيل المعنى اللغوي في لسان العرب ٤/ ٢٢٦؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٢٧٣؛ واشتقاق أسماء الله ص١٢٧؛ والنهاية في غريب الحديث ٢/ ٦.

(٣) انظر بتصرف الفروق اللغوية لأبي الهلال العسكري ص٧٤.

ورد في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (يتعاقبون فِيكم ملائِكةٌ بِالليلِ وملائِكةٌ بِالنّهارِ ويجتمِعون فِي صلاةِ الفجرِ وصلاةِ العصرِ؛ ثمّ يعرج الذِين باتوا فِيكم فيسألهم وهو أعلم بِهِم كيف تركتم عِبادِي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلّون؛ وأتيناهم وهم يصلّون)(١).

وسؤاله سبحانه لهم ليس طلبا للعلم فهو السميع البصير العليم الخبير ولكن لإظهار حكمته في بيان شرف المؤمن عند ربه؛ وبيان فضله بين ملائكته وحملة عرشه. قال ابن حجر العسقلاني رحمه الله: (قيل الحكمة فيه استدعاء شهادتهم لبني آدم بالخير واستنطاقهم بما يقتضي التعطف عليهم؛ وذلك لإظهار الحكمة في خلق نوع الإنسان في مقابلة من قال من الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ ٱلدِّمَآءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّيٓ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝٣٠﴾ البقرة:٣٠ . أي وقد وجد فيهم من يسبح ويقدس مثلكم بنص شهادتكم)(٢).

• دلا   أوصاف الله.

اسم الله الخبير يدل على ذات الله وعلى صفة الخبرة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة الخبرة بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۝٩١﴾ الكهف:٩١.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والإحاطة واللطف والحكمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ وقد ذكر الله كمال

---

(١) البخاري في كتاب مواقيت الصلاة؛ باب فضل صلاة العصر ١/ ٢٠٣ (٥٣٠).

(٢) فتح الباري لابن حجر العسقلاني ٢/ ٣٦؛ وانظر الأسماء والصفات للبيهقي ص٢٦٤؛ وتفسير للزجاج ص

علمه بخلقه وإحاطته بهم ثم عقب باسمه الخبير فقال: ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ ﴾ الملك:١٤.

وقال سبحانه أيضا: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾ ﴾ الأنعام:١٠٣. ليبين أن من لوازم الخبرة العلم والإحاطة؛ فلا يكون خبيرا بغير ذلك.

وفي دلالة الخبرة على اللطف قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٦٣﴾ ﴾ الحج:٦٣.

والشاهد أنه سبحانه يعلم أن العباد مع إعراض أكثرهم عن طاعته؛ لا قوام لهم ولا بقاء إلا بأسباب رحمته؛ فالخبير بهم لا بد أن يلطف بهم وإلا تعطلت حكمته في خلقهم؛ وفي دلالة وصف الخبرة على صفة البصر والحكمة؛ قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ ﴾ الشورى:٢٧. واسم الله الخبير دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دعاء المسألة بالاسم أو الوصف؛ ولكن ورد الدعاء بالمعنى الذي دل عليه الاسم كما ورد عند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ: (أنّ النبي ﷺ تلا قول الله ﷻ في إبراهيم: ﴿ رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣٦﴾ ﴾ إبراهيم:٣٦. وقال عِيسى عليه السلام: ﴿ إن ﴾ المائدة:١١٨. فرفع يديهِ وقال: اللهمّ أمتي أمتي وبكى؛ فقال الله ﷻ: يا جِبرِيل اذهب إِلى محمّدٍ

وربّك أعلم فسله ما يبكِيك؛ فأتاه جِبرِيل عليهِ الصّلاة والسّلام فسأله فأخبره رسول الله ﷺ بِما قال وهو أعلم؛ فقال الله: يا جِبرِيل اذهب إِلى محمّدٍ فقل إِنّا سنرضِيك في أمّتِك ولا نسوءك)[١].

وكذلك دعاء الاستخارة الذي رواه البخاري من حديث جابر ﷺ قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا الاِستِخارة فِي الأمورِ كما يعلِّمنا السّورة مِن القرآنِ؛ يقول: إِذا همّ أحدكم بِالأمرِ فليركع ركعتينِ مِن غيرِ الفرِيضةِ ثمّ لِيقلِ اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك مِن فضلِك العظِيمِ؛ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر وتعلم ولا أعلم وأنت علاّم الغيوبِ؛ اللهمّ إِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر خيرٌ لِي فِي دِينِي ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي أو قال عاجِلِ أمرِي وآجِلِهِ فاقدره لي ويسِّره لي ثمّ بارِك لي فِيهِ؛ وإِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي أو قال في عاجِلِ أمري وآجِلِهِ؛ فاصرِفه عنِّي واصرِفنِي عنه؛ واقدر لِي الخير حيث كان ثمّ أرضِنِي؛ ويسمِّي حاجته)[٢].

ويمكن الدعاء أيضا بمقتضى قوله تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ۚ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾ ﴾ الفرقان:٥٨.

وقوله تعالى: ﴿ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا

- **الدعاء باسم الله الخبير دعاء ة**

لله

لله

صي

تخ

لله لله

لله ﷻ إذا تولى أمر عبد بجميل عنايته كفاه وأغناه وأسعده في الدنيا والآخرة.

ومهما طلب العبد من مولاه فإنه لا يستكثر حوائجه على الله؛ لعلمه أن مولاه كافيه ومعطيه فهو الغني بذاته عمن سواه؛ ومن جعل الله ﷻ وكيله لزمه أن يكون وكيلا لله على نفسه في إقامة حقوقه وفرائضه؛ فيخاصم نفسه في ذلك ليلا ونهارا؛ لا يفتر لحظة ولا يقصر طرفه؛ والذي يرضى بربه خبيرا لأمره هاديا لعمله وكيلا على نفسه قد وحد الله حقا في اسمه الخبير؛ ووثق أن ما كتب في اللوح سوف يدركه في أنواع التقدير ومن ثم تهون عليه الأمور ويركن بإيمانه

إلى اللطيف الخبير؛ وعند البخاري من حديث البراء ﷺ أن النبي ﷺ قال له: (إِذا أتيت مضجعك فتوضّأ وضوءك للصّلاةِ؛ ثمّ اضطجِع على شِقِّك الأيمنِ؛ ثمّ قل: اللهمّ أسلمت وجهي إِليك؛ وفوّضت أمري إِليك؛ وألجأت ظهري إِليك؛ رغبة ورهبة إِليك؛ لا ملجأ ولا منجا مِنك إِلاّ إِليك اللهمّ آمنت بِكِتابِك الذي أنزلت؛ وبِنبِيِّك الذي أرسلت؛ فإِن متّ مِن ليلتِك فأنت على الفِطرةِ؛ واجعلهنّ آخِر ما تتكلم بِهِ)(١).

ومن جهة التسمية بعبد الخبير فقد تسمى به من رواة الحديث عبد الخبير بن قيس بن ثابت الأنصاري؛ من الطبقة السادسة الذين عاصروا صغار التابعين؛ وإن كان مجهول الحال عند ابن حجر؛ وحديثه ليس بقائم عند البخاري؛ روى عنه أبو داود في سننه (٢).



٢٦- الوتر

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ فيما رواه البخاري من حديث أَبِي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لله تِسعةٌ وتِسعون اسما، مِائةٌ إِلاّ واحِدا، لا يحفظها أحدٌ إِلاّ دخل الجنّة، وهو وترٌ يحِبّ الوتر) (٣) .

وقد ورد الاسم هنا مطلقا منونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على الوترية

---

(١) البخاري في الوضوء؛ باب فضل من بات على الوضوء ١/ ٩٧ (٢٤٤).

(٢) انظر تهذيب الكمال ١٦/ ٤٦٧؛ والكاشف للذهبي ١/ ٦١٩؛ وتهذيب التهذيب ٦/ ١١٣.

(٣) البخاري في كتاب الدعوات، باب لله مائة إلا واحدة ٥/ ٢٣٥٤ (٦٠٤٧).

وكمال الوصفية، وقد ورد المعنى في قوله: يحب الوتر محمولا على الاسم مسندا إليه، وورد أيضا عند مسلم من حديث أبِى هريرة ﷺ مرفوعا: (وإِنّ الله وِترٌ يحِبّ الوِتر) [١].

وعند أبي داود والترمذي وابن ماجة والنسائي وصححه الألباني من حديث علِي بن أبي طالب ﷺ قال: أوتر رسول الله ﷺ ثمّ قال: (يا أهل القرآنِ أوتِروا، فإِنّ الله ﷻ وِترٌ يحِبّ الوِتر) [٢].

• شرح الاسم وتفسير ناه.

الوِتر في اللغة هو الفرد أو ما لم يتشفع من العددِ، والتواتر التتابع، وقيل هو تتابع الأشياء وبينها فجوات وفترات، وتواترت الإبل والقطا وكل شيء إذا جاء بعضه في إثر بعض غير مصطفة [٣].

وقوله وتعالى: ﴿وَٱلشَّفۡعِ وَٱلۡوَتۡرِ ٣﴾ الفجر:٣. قيل الوتر آدم ﷺ والشّفع أنه شفِع بزوجته، وقيل الشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة، وقيل الأعداد كلها شفع ووتر كثرت أو قلت، وقيل الوتر هو الله الواحد، والشفع جميع الخلق خلقوا أزواجا، وكان القوم وِترا فشفعتهم وكانوا شفعا فوترتهم [٤].

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسماء الله تعالى ٤/ ٢٠٦٢ (٢٦٧٧).

(٢) النسائي في كتاب قيام الليل وتطوع النهار ١/ ١٧١ (٤٤٠)، والترمذي في كتاب الصلاة، باب ما جاء أن الوتر ليس بحتم ٢/ ٣١٦ (٤٥٣)، وأبو داود في كتاب الوتر، باب استحباب الوتر ٢/ ٦١ (١٤١٦)، وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة، باب ما جاء في الوتر ١/ ٣٧٠ (١١٦٩) وأحمد في المسند، مسند علي بن أبي طالب ١/ ١٤٤ (١٢٢٤)، وانظر صحيح ابن ماجة١/ ١٩٣(٩٥٩).

(٣) لسان العرب ٥/ ٢٧٥.

(٤) التبيان في تفسير غريب القرآن ص ٤٦١، والتبيان في أقسام القرآن ص٢٠، وانظر لسان العرب لابن منظور الأفريقي ٥/ ٢٧٣.

وعند البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أن رجلا سأل النّبِيّ ﷺ وهو على المِنبرِ: ما ترى فِي صلاةِ الليلِ؟ قال: (مثنى مثنى فإِذا خشِي الصّبح صلى واحِدة فأوترت له ما صلى) [١].

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث سلمة بنِ قيسٍ ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا توضّأت فانتثِر وإِذا استجمرت فأوتِر) [٢]. أي اجعل الحجارة التي تستنجي بها فردا استنج بثلاثة أحجار أو خمسة أو سبعة ولا تستنج بالشفع.

والله تعالى وتر انفرد عن خلقه فجعلهم شفعا، وقد خلق الله المخلوقات بحيث لا تعتدل ولا تستقر إلا بالزوجية ولا تهنأ على الفردية والأحدية، يقول تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ الذاريات:٤٩. فالرجل لا يهنأ إلا بزوجته ولا يشعر بالسعادة إلا مع أسرته والتوافق بين محبتهم ومحبته، فيراعى في قراره ضروريات أولاده وزوجته، ولا يمكن أن تستمر الحياة التي قدرها الله على خلقه بغير الزوجية حتى في تكوين أدق المواد الطبيعية، فالمادة تتكون من مجموعة من العناصر والمركبات وكل عنصر مكون من مجموعة من الجزيئات، وكل جزيء مكون من مجموعة من الذرات وكل ذرة لها نظام في تركيبها، تتزاوج فيه مع أخواتها، سواء كانت الذرة سالبة أو موجبة، فالعناصر في حقيقتها عبارة عن أخوات من الذرات متزاوجات متفاهمات متكاتفات ومتماسكات، ومن المعلوم أنه لا يتكون جزئ الماء إلا إذا اتحدت

---

(١) البخاري في كتاب الصلاة، باب الحلق والجلوس في المسجد ١/ ١٧٩ (٤٦٠).

(٢) رواه الترمذي في كتاب الطهارة، باب ما جاء في المضمضة ١/ ٤٠ (٢٧)، وانظر السلسلة الصحيحة ٣/ ٢٩١ (١٣٠٥).

ذرتان من الهيدروجين مع ذرة واحدة من الأكسجين، فالذرات متزاوجة، سالبها يرتبط بموجبها ولا تهدأ ولا تستقر إلا بالتزاوج بين بعضها البعض، فهذه بناية الخلق بتقدير الحق بنيت على الزوجية والشفع، أما ربنا ﷻ فذاته صمدية وصفاته فردية، فهو المنفرد بالأحدية والوترية، وقد ثبت عند مسلم كما تقدم مرفوعا: (إِن الله ﷻ وِترٌ يحِبّ الوِتر) [١].

وقد قيل أيضا في معنى الشفع والوتر أن الشفع تنوع أوصاف العباد بين عز وذل وعجز وقدرة، وضعف وقوة، وعلم وجهل، وموت وحياة، والوتر انفراد صفات الله عز وجل فهو العزيز بلا ذل، والقدير بلا عجز، والقوي بلا ضعف، والعليم بلا جهل وهو الحي الذي لا يموت، والقيوم الذي لا ينام، ومن أساسيات التوحيد والوترية إفراد الله عمن سواه في ذاته وصفاته وأفعاله وعبوديته [٢].

• دلا   على أوصاف الله.

اسم الله الوتر يدل على ذات الله وعلى صفة الوترية بدلالة المطابقة، وعلى ذات الله وحدها بالتضمن، وعلى الصفة وحدها بالتضمن، وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث علي بن أبي طالب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يا أهل القرآنِ أوتِروا فإنّ الله وِترٌ يحِبّ الوِتر) [٣]. والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية، والتفرد والأحدية والسيادة والصمدية، وكل ما يلزم من صفات الكمال، واسم الله الوتر دل على صفة من صفات الذات.

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة،   تعالى

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دليلا على الدعاء بالاسم أو الوصف؛ ويمكن الدعاء بمقتضى الاسم ومعناه فالوتر سبحانه هو المنفرد عن الشريك والمثلية وكل معاني الزوجية من الصاحبة والولد ومن أن يكون له كفوا أحد؛ وقد أمر الله نبيه أن يحمد الله على اتصافه بالوترية؛ وأن يكبره تكبيرا في كل أوصاف الأحدية؛ قال الله ﷻ: ﴿وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا﴾

أن رسول ا ﷺ قال: (لأن أقول: سبحان الله؛ والحمد لله؛ ولا إله إلاّ الله؛ والله أكبر؛ أحبّ إلي مِمّا طلعت عليهِ الشّمس) [(١)].

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث محجن بن الأدرع ﷺ أنه قال: (دخل رسول الله ﷺ المسجِد إذا رجلٌ قد قضى صلاته وهو يتشهّد؛ فقال: اللهمّ إنِّي أسألك يا ألله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد؛ ولم يكن له كفوا أحدٌ أن تغفِر لِي ذنوبِي؛ إنّك أنت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ: قد غفِر له ثلاثا) [(٢)].

• ا عاء عبادة.

أثر الاسم على العبد يتجلى في محبته للتوحيد والوترية في كل قول أو فعل؛ فيغتسل وترا؛ ويستجمر وترا؛ ويستنثر وترا؛ ويجعل آخر صلاته بالليل وترا؛ وإذا اكتحل فليكتحل وترا؛ ويغسل الميت وترا؛ روى الحاكم وصححه

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٥).

(٢) النسائي في السهو، باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)، صحيح أبي داود ٢/ ١٨٥(٨٦٩).

الشيخ الألباني من حديث أبي بن كعب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لما توفى آدم غسلته الملائِكة بالماء وترا وألحدوا له وقالوا: هذه سنّة آدم في ولدِه)[١].

وعند البخاري من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اجعلوا آخِر صلاتِكم بِالليل وِترا)[٢].

وروى البخاري أيضا من حديث أم عطية رضي الله عنها قالت: (توفِّيت إِحدى بناتِ النّبِي ﷺ فأتانا النّبِي ﷺ فقال: اغسِلنها بِالسِّدرِ وِترا؛ ثلاثا أو خمسا أو أكثر مِن ذلك إِن رأيتنّ ذلك؛ واجعلن فِي الآخِرةِ كافورا أو شيئا مِن كافورٍ؛ فإِذا فرغتنّ فآذِنّنِي فلمّا فرغنا آذنّاه؛ فألقى إِلينا حِقوه؛ فضفرنا شعرها ثلاثة قرونٍ وألقيناها خلفها)[٣].

وعند مسلم عن أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا استجمر أحدكم فليستجمِر وِترا؛ وإِذا توضّأ أحدكم فليجعل فِي أنفِهِ ماء؛ ثمّ لينتثِر)[٤].

وعند أحمد وحسنه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا اكتحل أحدكم فليكتحِل وِترا؛ وإِذا استجمر فليستجمِر وِترا)[٥].

وروى البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (كان رسول الله ﷺ لا يغدو يوم الفِطرِ حتّى يأكل تمراتٍ ويأكلهنّ وِترا)[٦].

وروى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ

---

(١) المستدرك ٢/ ٥٩٥ (٤٠٠٤)، صحيح الجامع (٥٢٠٧).
(٢) البخاري في الوتر، باب ليجعل آخر صلاته وترا ١/ ٣٣٩ (٩٥٣).
(٣) البخاري في الجنائز، باب يلقى شعر المرأة خلفها ١/ ٤٢٥ (١٢٠٤).
(٤) مسلم في الطهارة، باب الإيتار في الاستنثار والاستجمار ١/ ٢١٢ (٢٣٧).
(٥) المسند ٢/ ٣٥١ (٨٥٩٦)، السلسلة الصحيحة (١٢٦٠).
(٦) البخاري في العيدين، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج ١/ ٣٢٥ (٩١٠).

أن رسول الله ﷺ قال له: (إِذا اشتكيت؛ فضع يدك حيث تشتكِي وقل: بِسمِ الله أعوذ بِعِزّةِ الله وقدرتِهِ مِن شرِّ ما أجِد مِن وجعي هذا؛ ثمّ ارفع يدك ثمّ أعِد ذلك وِترا) (١).

ولم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي عبد الوتر في مجال ما أجرينا عليه البحث وكذلك جميع محركات البحث على الإنترنت؛ وهنا دعوة لمن أراد أن يسمي نفسه أو ولده بذلك الاسم؛ لأنه لم يسبقه أحد من السلف أو الخلف فيما نعلم والله أعلم.

٢٧- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد الاسم عند مسلم من حديث ابن مسعود ﷺ أن النّبي ﷺ قال: (لا يدخل الجنّة من كان فِي قلبِهِ مِثقال ذرّةٍ مِن كِبرٍ؛ قال رجلٌ: إِنّ الرّجل يحِبّ أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة؛ قال: إِنّ الله جمِيلٌ يحِبّ الجمال؛ الكِبر بطر الحقِّ وغمط النّاسِ) (٢).

والحديث ورد الاسم فيه مطلقا منونا؛ محمولا عليه المعنى؛ مسندا إليه مرادا به العلمية؛ ودالا على الوصفية وكمالها؛ وورد في رواية أحمد في مسند ابن مسعود ﷺ: (فقال رجلٌ: يا رسول الله؛ إِنِّي ليعجِبنِي أن يكون ثوبِي غسِيلا

(١) رواه الترمذي في كتاب الدعوات، باب في الرقية إذا اشتكى ٥/ ٥٧٤ (٣٥٨٨)، وانظر السلسلة الصحيحة (١٢٥٨).

(٢) مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

ورأسِي دهِينا وشِراك نعلِي جدِيدا؛ وذكر أشياء حتّى ذكر عِلاقة سوطِهِ أفمِن الكِبرِ ذاك يا رسول الله؟ قال: لا؛ ذاك الجمال؛ إِنّ الله جمِيلٌ يحِبّ الجمال ولكِنّ الكِبر من سفِه الحقّ وازدرى النّاس)[١].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الجميل في اللغة من الجمال هو الحسن في الخلقة والخلق؛ جمل يجمل فهو جميل ككرم فهو كريم؛ وتجمل تزين؛ وجمله تجميلا زينه؛ وأجمل الصنيعة عند فلان يعني أحسن إليه؛ والمجاملة هي المعاملة بالجميل؛ والتجمل تكلف الجميل؛ وقد جمل الرجل جمالا فهو جميل والمرأة جميلة[٢].

وقال الأحنف بن قيس:

وإِذا جمِيل الوجهِ لم يأتِ الجمِيل فما جماله

ما خير أخلاقِ الفتى إِلاّ تقاه واحتِماله[٣].

والصبر الجميل هو الذي لا شكوى معه ولا جزع فيه؛ قال تعالى: ﴿فَٱصۡبِرۡ صَبۡرًا جَمِيلًا ۝٥﴾ المعارج:٥. وقوله: ﴿فَٱصۡفَحِ ٱلصَّفۡحَ ٱلۡجَمِيلَ ۝٨٥﴾ الحجر:٨٥. أي أعرض عنهم إعراضا لا جزع فيه[٤].

والله سبحانه هو الجميل؛ جماله على أربع مراتب؛ جمال الذات؛ وجمال الصفات؛ وجمال الأفعال؛ وجمال الأسماء؛ فأسماؤه كلها حسنى؛ وصفاته كلها صفات كمال؛ وأفعاله كلها حكمة؛ ومصلحة وعدل ورحمة. وأما جمال

---

(١) أحمد في المسند، مسند عبد الله بن مسعود ١/ ٣٩٩ (٣٧٨٩).

(٢) لسان العرب ١١/ ١٢٦.

(٣) سنن البيهقي الكبرى ١٠/ ١٩٥.

(٤) تفسير الطبري ١٢/ ١٦٥، وتفسير ابن كثير ٢/ ٤٧٢.

الذات وكيفية ما هو عليه؛ فأمر لا يدركه سواه؛ ولا يعلمه إلا الله؛ وليس عند المخلوقين منه إلا تعريفات تعرف بها إلى من أكرمه من عباده [١].

وعند مسلم من حديث أَبِي موسى ﷺ أن النّبي ﷺ قال: (حِجابه النّور لو كشفه لأحرق سبحات وجهِهِ ما انتهى إِليهِ بصره مِن خلقِهِ) [٢].

قال عبد الله بن عباس ﷺ: (حجب الذات بالصفات وحجب الصفات بالأفعال؛ فما ظنك بجمال حجب بأوصاف الكمال؛ وستر بنعوت العظمة والجلال) [٣].

ومن هذا المعنى يفهم بعض معاني جمال ذاته؛ فإن العبد يترقى من معرفة الأفعال إلى معرفة الصفات ومن معرفة الصفات إلى معرفة الذات؛ فإذا شاهد شيئا من جمال الأفعال استدل به على جمال الصفات؛ ثم استدل بجمال الصفات على جمال الذات؛ ومن ههنا يتبين أنه سبحانه له الحمد كله؛ وأن أحدا من خلقه لا يحصي ثناء عليه؛ بل هو كما أثنى على نفسه [٤].

• دلا أوصاف الله.

اسم الجميل يدل على ذات الله وعلى صفة الجمال بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ والجمال أحد أركان الجلال؛ والجلال منتهى الحسن والعظمة في الذات والصفات والأفعال؛ وهو يقوم على ركنين اثنين: الكمال والجمال؛ فالكمال بلوغ الوصف أعلاه؛ والجمال بلوغ الحسن منتهاه؛ قال

(١) الفوائد لابن القيم ص ١٨٢.

(٢) مسلم لا ينام

تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ الرحمن:٢٦ / ٢٧ .
وقال سبحانه: ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾ ﴾ الرحمن:٧٨.

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث النعمان بن بشر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ مِمّا تذكرون مِن جلالِ الله التّسبيح والتّهلِيل والتّحمِيد ينعطِفن حول العرشِ؛ لهنّ دوِي كدوِي النّحلِ تذكِّر بِصاحِبِها؛ أما يحِبّ أحدكم أن يكون له أو لا يزال له من يذكِّر بِهِ) [١].

واسم الله الجميل يدل باللزوم على الحياة والقيومية والحسن والعظمة والعلو والعزة وغير ذلك من صفات الكمال والجلال؛ واسم الله الجميل دل على صفة من صفات الذات.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دليلا في دعاء المسألة بالاسم؛ وورد الدعاء بالمعنى فيما رواه النسائي من حديث عمار بن ياسر ﷺ في دعاء النبي ﷺ الذي فيه: (وأسألك لذّة النّظرِ إِلى وجهِك والشّوق إِلى لِقائِك في غيرِ ضرّاء مضِرّةٍ ولا فِتنةٍ مضِلةٍ؛ اللهمّ زيِّنّا بِزِينةِ الإِيمانِ واجعلنا هداة مهتدِين) [٢].

وورد الدعاء بالوصف فيما روى عن عبد الله بن عمر؛ وقيل عن الحسن بن علي ﷺ أنه قال في دعائه: (اللهم اغنني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى وجملني بالعافية) [٣].

---

(١) ابن ماجة في الأدب، باب فضل التسبيح ٢/ ١٢٥٢ (٣٨٠٩)، السلسلة الصحيحة (٣٣٥٨).
(٢) النسائي في كتاب السهو ٣/ ٥٤ (١٣٠٥)، صحيح الجامع (١٣٠١).
(٣) الفردوس بمأثور الخطاب ١/ ٤٦٩ (١٩٠٦) وفي رفعه ضعف، انظر ضعيف الجامع (١١٧٩).

ويمكن أن يستشهد بما تجمل يعقوب عليه السلام من الصبر الجميل في دعائه بمقتضى الاسم حيث قال عند فقد ولده: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ١٨﴾ يوسف:١٨ . وأيضا ما ورد في قوله تعالى: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ٨٣﴾ يوسف:٨٣.

وعند البخاري في حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت للنبي ﷺ في حادثة الإفك: (إِنِّي والله لقد علِمت أنّكم سمِعتم ما يتحدّث بِهِ النّاس؛ ووقر في أنفسِكم وصدّقتم بِهِ؛ ولئِن قلت لكم: إِنِّي بريئةٌ والله يعلم إِنِّي لبرِيئةٌ لا تصدِّقونِي بِذلِك؛ ولئِنِ اعترفت لكم بِأمرٍ والله يعلم أنِّي برِيئةٌ لتصدِّقنِّي؛ والله ما أجِد لِي ولكم مثلا إِلاّ أبا يوسف إِذ قال: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ١٨﴾)[1].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

.؟[2]

وقد تقدمت رواية ابن مسعود رضي الله عنه عن أحمد: (قال رجل: يا رسول الله؛ إِنِّي ليعجِبنِي أن يكون ثوبِي غسِيلا ورأسِي دهِينا وشِراك نعلِي جدِيدا؛ وذكر أشياء

(١) البخاري في الشهادات، باب تعديل النساء بعضهن بعضا ٢/ ٩٤٥ (٢٥١٨).

(٢) صحيح الجامع (١٧٤٢).

حتّى ذكر عِلاقة سوطِهِ أفمِن الكِبرِ ذاك يا رسول الله؟ قال: لا؛ ذاك الجمال)[1].

أما جمال الجوهر فله الأسبقية على المظهر وهو حسن الاعتقاد في الله؛ وأن الجمال الحقيقي أن يفهم العبد حقيقة الحياة؛ فيستعين بالله في كمال العبودية ويرضى بما قسمه في باب الربوبية؛ وأن الجلال المطلق إنما هو لله وحده في أسمائه وصفاته وأفعاله وقد تقدم عند الحديث عن جلال الأسماء الحسنى أن الجلال يقوم على ركنين: الكمال والجمال؛ فالكمال هو بلوغ الوصف أعلاه والجمال بلوغ الحسن منتهاه؛ فإذا نظر العبد إلى حكمة الله وانفراده عمن سواه سيجد أن الله ﷻ إن أعطى أحدا من عباده كمالا ابتلاه في الجمال؛ وإن أعطاه جمالا ابتلاه في الكمال؛ وإن أعطاه كمالا وجمالا ابتلاه في دوام الحال؛ فهو سبحانه الملك الجميل؛ له في ملكه الكمال والجمال؛ ملكه دائم وهو في ملكه عليم قدير يفعل ما يشاء؛ له مطلق الخلق والتدبير وهذا هو الكمال.

أما الجمال في الملك فقيامه على الحق؛ لا يظلم فيه أحدا ولا يشرك في حكمه أحدا ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه؛ يقبل التوبة عن عباده وهو قادر على إهلاكهم؛ لكن ملوك الدنيا إن استتب لهم كمال الملك وأحكموا قبضتهم على الخلق؛ ضيعوا الجمال في الملك بظلم الخلق وضياع الحق؛ وإن جمعوا بين الكمال والجمال سلبهم دوام الحال ودوام الحال من المحال؛ فالوحيد الذي اتصف بالكمال والجمال هو رب العزة والجلال؛ وكل اسم من أسمائه له فيه مطلق الكمال والجمال كما قال سبحانه: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ٧٨﴾ الرحمن:٧٨.

ومن ثم فإن جمال المسلم في عبوديته لربه؛ ومهما تقلبت به الأسباب فإنه في خير دائم كما ورد عند مسلم من حديث صهيب ؓ أن رسول الله ﷺ قال:

---

(١) أحمد في المسند، بن مسعود

(عجبا لأمرِ المؤمِنِ؛ إِنّ أمره كله خيرٌ وليس ذاك لأحدٍ إِلاّ للمؤمِنِ؛ إِن أصابته سرّاء شكر فكان خيرا له وإِن أصابته ضرّاء صبر فكان خيرا له) [1].

أما بخصوص التسمية بعبد الجميل فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وكذلك جميع محركات البحث علي الإنترنت؛ وهذه دعوة لمن أراد أن يسمي نفسه أو ولده بذلك الاسم لأنه لم يسبقه أحد من السلف أو الخلف فيما نعلم والله أعلم.

٢٨- 

• الدليل بوت .

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ فيما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث يعلى بن أمية رضي الله عنه: (أنّ رسول الله ﷺ رأى رجلا يغتسِل بِالبرازِ بِلا إِزارٍ؛ فصعِد المِنبر فحمِد الله؛ وأثنى عليهِ ثمّ قال ﷺ : إِنّ الله عز وجل حيِيٌّ سِتِّيرٌ؛ يحِبّ الحياء والسّتر؛ فإِذا اغتسل أحدكم فليستتِر) [2].

والشاهد أن اسم الحيي ورد مطلقا منونا؛ محمولا عليه المعنى؛ مسندا إليه؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية.

وفي سنن أبى داود وصححه الألباني من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ : (إِنّ ربّكم تبارك وتعالى حيِيٌّ كرِيمٌ؛ يستحيِي مِن عبدِهِ إِذا

---

(١) مسلم في الزهد والرقائق، باب المؤمن أمره كله خير ٤/ ٢٢٩٥ (٢٩٩٩).

(٢) أبو داود في كتاب الحمام، باب النهي عن التعري ٤/ ٣٩ (٤٠١٢)، والبراز هو الفضاء الواسع من الأرض الذي يتخذ مكانا لقضاء الحاجة، صحيح أبي داود ٢/ ٧٥٨ (٣٣٨٧).

رفع يديهِ إِليهِ أن يردّهما صِفرا) [١].

• شرح الاسم وتفسير ه.

الحيي في اللغة هو المتصف بالحياء؛ يقال: حيِي منه حياء واستحيا منه واستحى منه؛ وهو حيِي ذو حياء كغني ذو غنى [٢].

والحياء صفة خلقية رقيقة؛ وسجية لطيفة دقيقة؛ تمنع النفس من تجاوز أحكام العرف؛ أو من تجاوز أحكام الشرع؛ وأحكام العرف يقصد بها كل ما تعرفه النفوس؛ وتستحسنه العقول من مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم؛ وهي التي كانت ولم تزل مستحسنة في كل زمان ومكان [٣].

وعند البخاري من حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ مِمّا أدرك النّاس مِن كلامِ النّبوّةِ الأولى إِذا لم تستح فاصنع ما شِئت) [٤].

والمقصود أن الحياء لم يزل مستحسنا في شرائع الأنبياء وأنه لم ينسخ في جملة ما نسخ من شرائعهم [٥]؛ وعند البخاري من حديث أبي سفيان ﷺ قال: (فوالله لولا الحياء مِن أن يؤثروا عليّ كذِبا لكذبت عنه) [٦].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ موسى كان رجلا حيِيّا سِتِّيرا لا يرى مِن جِلدِهِ شيءٌ استِحياء مِنه) [٧].

---

(١) أبو داود في سجود القرآن، باب الدعاء ٢/ ٧٨ (١٤٨٨)، صحيح ابن ماجة ٢/ ٣٣١ (٣١١٧).

(٢) لسان العرب ١٤/ ٢١٨، والمغرب في ترتيب المعرب للمطرزي ١/ ٢٣٨.

(٣) انظر فتح الباري ١/ ٧٥ وفيض القدير للمناوي ٣/ ٤٢٧، والجواب الكافي ص٤٦.

(٤) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم ٣/ ١٢٨٤ (٣٢٩٦).

(٥) عون المعبود شرح سنن أبي داود ١٣/ ١٠٦.

(٦) البخاري في بدء الوحي،

والله ﷻ قال: ﴿فَجَآءَتۡهُ إِحۡدَىٰهُمَا تَمۡشِي عَلَى ٱسۡتِحۡيَآءٖ قَالَتۡ إِنَّ أَبِي يَدۡعُوكَ لِيَجۡزِيَكَ أَجۡرَ مَا سَقَيۡتَ لَنَاۚ﴾ القصص:٢٥. فالحياء صفة أخلاقية وسجية نفسية تراعي مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم وهي كلها خير.

أما حياء الشرع فهو الحياء الذي يحفظ به العبد حدود الله ومحارمه؛ وربما يتطلب ذلك ورعا واتقاء للشبهة مما يحيف على الحيي بعض الشيء [١].

والله ﷻ هو الحيي الذي تكفل بعباده وأرزاقهم لأنه ليس لهم أحد سواه فهو الذي يقبل توبتهم ويوفق محسنهم ويسمع دعاءهم ولا يخيب رجاءهم؛ وحياء الرب تعالى لا تدركه الأفهام ولا تكيفه العقول فإنه حياء كرم وبر وجود وجلال [٢].

والحياء وصف كمال لله ﷻ لا يعارض الحكمة؛ ولا يعارض بيان الحق والحجة كما قال تعالى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسۡتَحۡيِۦٓ أَن يَضۡرِبَ مَثَلٗا مَّا بَعُوضَةٗ فَمَا فَوۡقَهَاۚ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَيَعۡلَمُونَ أَنَّهُ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّهِمۡۖ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَيَقُولُونَ مَاذَآ أَرَادَ ٱللَّهُ بِهَٰذَا مَثَلٗاۘ يُضِلُّ بِهِۦ كَثِيرٗا وَيَهۡدِي بِهِۦ كَثِيرٗاۚ وَمَا يُضِلُّ بِهِۦٓ إِلَّا ٱلۡفَٰسِقِينَ ٢٦﴾ البقرة:٢٦.

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الحيي يدل على ذات الله وعلى صفة الحياء بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة الحياء وحدها بدلالة التضمن؛ قال تعالى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَسۡتَحۡيِۦٓ أَن يَضۡرِبَ مَثَلٗا مَّا بَعُوضَةٗ فَمَا فَوۡقَهَاۚ﴾ البقرة:٢٦.

---

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٢/ ٥.

(٢) مدارج السالكين ٢/ ٢٦١.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ الأحزاب:٥٣.

وقد ورد الاسم والوصف معا في حديث سلمان الفارسي ﷺ الذي تقدم؛ والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والكرم والحكمة واللطف والرأفة والرحمة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الحيي دل على صفة من صفات الأفعال.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق بلسان الحال في حديث سلمان الفارسي ﷺ مرفوعا إلى النبي ﷺ : (إِنَّ ربّكم تبارك وتعالى حيِيٌ كرِيمٌ يستحيِي مِن عبدِهِ إِذا رفع يديهِ إِليهِ أن يردّهما صِفرا خائبتين)[1].

وورد الدعاء بمقتضى الاسم عند مسلم من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (فنزلت حتّى انتهيت إِلى موسى ﷺ فأخبرته؛ فقال: ارجِع إِلى ربِّك فاسأله التّخفِيف؛ فقال رسول الله ﷺ فقلت: قد رجعت إِلى ربِّي حتّى استحييت مِنه)[2].

وعند الطبراني وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ مرفوعا في شأن الذي يمر على الصراط؛ وقد أعطي نوره على إبهام قدميه؛ يحبو على وجهه ويديه ورجليه؛ تخر رجل؛ وتعلق رجل؛ ويصيب جوانبه النار؛ فلا يزال كذلك حتى يخلص؛ يقول رسول الله ﷺ في شأنه: (قال: رب أعطني ذلك المنزل؛ فيقول الله تبارك وتعالى له: فلعلك إن أعطيتكه تسأل غيره؟

(١) أبو داود في الطهارة، باب الدعاء ٢/ ٧٨ (١٤٨٨)، صحيح الجامع (٧١٥٧).

(٢) مسلم في الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات١/ ١٤٦ (١٦٢).

فيقول: لا وعزتك يا رب؛ وأي منزل أحسن منه؛ فيعطاه فينزله ثم يسكت؛ فيقول لله جل ذكره: ما لك لا تسأل؟ فيقول: رب قد سألتك حتى استحييتك؛ وأقسمت حتى استحييتك؛ فيقول الله جل: ذكره: ألم ترض أن أعطيك مثل الدنيا منذ خلقتها إلى يوم أفنيتها وعشرة أضعافه؟ فيقول: أتهزأ بي وأنت رب العزة فيضحك الرب تبارك وتعالى من قوله) [(١)].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

الله

ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما كان الفحش فِي شيءٍ إِلاّ شانه؛ وما كان الحياء فِي شيءٍ إِلاّ زانه) [(٢)].

وعند البخاري من حديث عمران بن حصين ﷺ أن النبي ﷺ قال: (الحياء لا يأتِي إِلاّ بِخيرٍ) [(٣)].

وفي رواية مسلم من حديث أبي قتادة ﷺ قال: (كنّا عِند عِمران بنِ حصينٍ فِي رهطٍ مِنّا وفِينا بشير بن كعبٍ؛ فحدّثنا عِمران يومئِذٍ أن رسول الله ﷺ قال: الحياء خيرٌ كله أو قال: الحياء كله خيرٌ؛ فقال بشير بن كعبٍ إِنّا لنجِد فِي بعضِ الكتبِ أوِ الحِكمةِ أنّ مِنه سكِينة ووقارا لله ومِنه ضعف؛ قال فغضِب عِمران حتّى احمرّتا عيناه وقال: ألا أرانِي أحدِّثك عن رسول الله ﷺ وتعارِض فِيهِ؛ قال: فأعاد عِمران الحدِيث؛ قال: فأعاد بشيرٌ فغضِب عِمران؛ قال: فما

---

(١) المعجم الكبير ٩/ ٣٥٧ (٩٧٦٣)، الترغيب والترهيب (٣٥٩١).

(٢) الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في الفحش٤/ ٣٤٩ (١٩٧٤)، صحيح الجامع (٥٦٥٥).

(٣) البخاري في كتاب الأدب، باب الحياء ٥/ ٢٢٦٧ (٥٧٦٦).

زِلنا نقول فِيهِ إِنّه مِنّا يا أبا نجيدٍ إِنّه لا بأس بِهِ)[(١)].

وعند الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (استحيوا مِن الله حقّ الحياءِ؛ قال: قلنا يا رسول الله إِنّا لنستحيِي والحمد لله؛ قال: ليس ذاك ولكِنّ الِاستِحياء مِن الله حقّ الحياءِ أن تحفظ الرّأس وما وعى؛ وتحفظ البطن وما حوى؛ وتتذكّر الموت والبِلى؛ ومن أراد الآخِرة ترك زِينة الدّنيا؛ فمن فعل ذلك فقدِ استحيا مِن الله حقّ الحياءِ)[(٢)].

وروى الترمذي أيضا وصححه الشيخ الألباني من حديث أَبِي أمامة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (الحياء والعِيّ شعبتانِ مِن الإِيمانِ؛ والبذاء والبيان شعبتانِ مِن النِّفاقِ)[(٣)].

أما من جهة التسمية بعبد الحيي فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وكذلك جميع محركات البحث علي الإنترنت؛ وهنيئا لمن سمى نفسه أو ولده بذلك لأنه لم يسبقه أحد من السلف أو الخلف فيما نعلم والله أعلم.

٢٩- السِّتِّيرُ

• الدليل بوت .

(١) مسلم في الإيمان، باب في الحياء ١٣/ ١٠٥ (١٥١).

(٢) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٣٧ (٢٤٥٨)، صحيح الجامع (٩٣٥).

(٣) الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في العي ٤/ ٣٧٥ (٢٠٢٧)، وقال: العِيّ قِلة الكلامِ والبذاء هو الفحش فِي الكلامِ والبيان هو كثرة الكلامِ مِثل هؤلاءِ الخطباءِ الذِين يخطبون فيوسِّعون فِي الكلامِ

ورد الاسم في السنة مقرونا باسم الله الحيي؛ وقد اشتهر اسم الستار بين الناس بدلا من الستير؛ وهو خطأ لأنه لم يرد في القرآن أو السنة؛ أما الستير فقد ورد مطلقا منونا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في الحديث الذي دل على اسمه الحيي.

وعند النسائي وصححه الألباني: (إِنَّ الله عزّ وجل حلِيمٌ حيِيٌّ سِتِّيرٌ؛ يحِبّ الحياء والسّتر؛ فإِذا اغتسل أحدكم فليستتِر) [١].

وفي سنن البيهقي عن ابنِ عبّاسٍ ﷺ: (أنّ رجلينِ سألاه عن الإِستِئذانِ فِي الثّلاثِ عوراتٍ التِي أمر الله بِها فِي القرآنِ؛ فقال لهم: إِنّ الله سِتِّيرٌ يحِبّ السّتر... الحديث) [٢].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الستير في اللغة على وزن فعِيل من صيغ المبالغة؛ فعله ستر الشيء يستره سترا أخفاه؛ والستير هو الذي من شأنه حب الستر والصّون والحياء؛ والسّترة ما يستر به كائنا ما كان؛ وكذا السِّتارة والجمع السّتائِر؛ وستر الشيء غطاه؛ وتستّر أي تغطى وجارية مستّرة يعني مستورة في خدرها.

قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْأَخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٤٥﴾ ﴾ الإسراء:٤٥. أي حجابا على حجاب؛ فالأول مستور بالثاني؛

(١) رواه النسائي في كتاب الغسل، باب الاستتار ثم الاغتسال ١/ ٢٠٠ (٤٠٦)، وانظر صحيح أبي داود ٢/ ٧٥٨ (٣٣٨٧).

(٢) البيهقي في السنن الكبرى، كتاب النكاح ٧/ ٩٧ (١٣٣٣٧)، وأبو داود في الأدب، باب الاستئذان في العورات الثلاث ٤/ ٣٤٩ (٥١٩٢). ولفظه: (حليم رحيم بالمؤمنين يحب الستر

أراد بذلك كثافة الحجاب لأنه جعل على قلوبهم أكنة وفي آذانهم وقرا[١].

والستر يأتي أيضا بمعنى المنع والابتعاد عن الشيء؛ روى البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (جاءتنِي امرأة معها ابنتانِ تسألنِي؛ فلم تجِد عِندِي غير تمرةٍ واحِدةٍ؛ فأعطيتها فقسمتها بين ابنتيها؛ ثمّ قامت فخرجت؛ فدخل النّبِي ﷺ فحدّثته فقال: من يلِي مِن هذِهِ البناتِ شيئا فأحسن إِليهِنّ كنّ له سِترا مِن النّارِ)[٢].

وعند البخاري من حديث أبي سعِيدٍ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إِذا صلى أحدكم إِلى شيءٍ يستره مِن النّاسِ؛ فأراد أحدٌ أن يجتاز بين يديهِ فليدفعه؛ فإِن أبى فليقاتِله؛ فإِنّما هو شيطانٌ)[٣].

والستير سبحانه هو الذي يحب الستر ويبغض القبائح؛ ويأمر بستر العورات ويبغض الفضائح؛ يستر العيوب على عباده وإن كانوا بها مجاهرين؛ ويغفر الذنوب مهما عظمت طالما أن عبده من الموحدين؛ وإذا ستر الله عبدا في الدنيا ستره يوم القيامة روى مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (لا يستر الله على عبدٍ في الدّنيا إِلاّ ستره الله يوم القِيامةِ)[٤].

وروى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (كلّ أمّتِي معافى إِلا المجاهِرِين؛ وإِن مِن المجانةِ أن يعمل الرّجل بِالليلِ عملا؛ ثمّ يصبِح وقد ستره الله؛ فيقول يا فلان عمِلت البارِحة كذا وكذا؛ وقد

---

(١) لسان العرب ٤/ ٣٤٤، وتفسير الطبري ١٥/ ٩٤.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأدب، باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته ٥/ ٢٢٣٤ (٥٦٤٩).

(٣) البخاري كتاب الصلاة، باب يرد المصلي من مر بين يديه ١/ ١٩١(٤٨٧).

(٤) مسلم في البر والصلة والأدب، وانظر فيض القدير ٢/ ٢٢٨، وعون المعبود ١١/ ٣٤.

بات يستره ربّه ويصبِح يكشِف سِتر الله عنه)[١].

وعند البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إنّ الله يدنِي المؤمِن فيضع عليهِ كنفه ويستره فيقول: أتعرِف ذنب كذا؟ أتعرِف ذنب كذا؟ فيقول: نعم أي ربِّ؛ حتّى إذا قرّره بِذنوبِهِ ورأى فِي نفسِهِ أنّه هلك؛ قال: سترتها عليك فِي الدّنيا؛ وأنا أغفِرها لك اليوم؛ فيعطى كِتاب حسناتِهِ؛ وأمّا الكافِر والمنافِقون فيقول الأشهاد هؤلاءِ الذِين كذبوا على ربِّهِم؛ ألا لعنة الله على الظّالِمِين)[٢].

• دلا أوصاف الله.

اسم الستير يدل على ذات الله وعلى صفة الستر بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ فالستير هو المتصف بالستر؛ روى البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ومن ستر مسلِما ستره الله يوم القِيامةِ)[٣].

وفي رواية مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا يستر الله على عبدٍ فِي الدّنيا إِلاّ ستره الله يوم القِيامةِ)[٤].

وعند البخاري من حديث عبادة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ومن أصاب مِن ذلِك شيئا ثمّ ستره الله؛ فهو إِلى الله إِن شاء عفا عنه؛ وإِن شاء عاقبه)[٥].

وكثير من الأحاديث التي تقدمت فيها شواهد على ذكر الوصف الذي دل عليه الاسم؛ واسم الله الستير يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه الحيي

---

(١) البخاري في الأدب، باب ستر المؤمن على نفسه ٥/ ٢٢٥٤ (٥٧٢١).

(٢) البخاري في المظالم،

والاسم دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم عند أبي داود وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﵄ أنه قال: (لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاءِ الدّعواتِ حِين يمسِي وحِين يصبِح: اللهمّ إِنِّي أسألك العافِية فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ اللهمّ إِنِّي أسألك العفو والعافِية فِي دِينِي ودنياي وأهلِي ومالِي؛ اللهمّ استر عورتِي أو عوراتِي؛ وآمِن روعاتِي؛ اللهمّ احفظنِي مِن بينِ يدي ومِن خلفِي؛ وعن يمِينِي وعن شِمالِي ومِن فوقِي؛ وأعوذ بِعظمتِك أن أغتال مِن تحتِي) [(١)].

وعند الطبراني وحسنه الشيخ الألباني من حديث خباب الخزاعي ﵁ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (اللهم استر عورتي؛ وآمن روعتي؛ واقض عني ديني) [(٢)].

وعند أحمد من حديث أبِي سعيد الخدري ﵁ أنه قال: (قلنا يوم الخندقِ: يا رسول الله هل مِن شيء نقوله فقد بلغتِ القلوب الحناجِر؟ قال: نعم؛ اللهمّ استر عوراتِنا وآمِن روعاتِنا؛ قال: فضرب الله ﷻ وجوه أعدائِهِ بِالرِّيحِ؛ فهزمهم الله عزّ وجل بِالرِّيحِ) [(٣)].

- **الدعاء بالاسم دعاء**

أثر الاسم على العبد أن يستر على نفسه وغيره الحرمة؛ وأن يكثر من الطاعة والتهجد في الظلمة.

روى الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث موسى بن طلحة عن أبي اليسر كعب بن عمرو ﷺ قال: (أتتني امرأةٌ تبتاع تمرا فقلت: إِنّ فِي البيتِ تمرا أطيب مِنه؛ فدخلت معِي فِي البيتِ؛ فأهويت إِليها فقبّلتها؛ فأتيت أبا بكرٍ فذكرت ذلك له؛ قال: استر على نفسِك؛ وتب ولا تخبِر أحدا؛ فلم أصبِر فأتيت عمر؛ فذكرت ذلك له؛ فقال: استر على نفسِك وتب ولا تخبِر أحدا؛ فلم أصبِر؛ فأتيت رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له؛ فقال له: أخلفت غازِيا فِي سبِيل الله فِي أهلهِ بِمِثل هذا؛ حتّى تمنّى أنّه لم يكن أسلم إِلاّ تِلك السّاعة؛ حتّى ظنّ أنّه مِن أهل النّارِ. قال: وأطرق رسول الله ﷺ طوِيلا حتّى أوحى الله إِليهِ: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ طَرَفَيِ ٱلنَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلَّيۡلِۚ إِنَّ ٱلۡحَسَنَٰتِ يُذۡهِبۡنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِۚ ذَٰلِكَ ذِكۡرَىٰ لِلذَّٰكِرِينَ ﴿١١٤﴾ ﴾ هود:١١٤ . قال أبو اليسرِ: فأتيته فقرأها علي رسول الله ﷺ فقال أصحابه: يا رسول الله: ألهذا خاصّة أم للنّاسِ عامّة؟ قال: بل للنّاسِ عامّة)[١].

وعند البخاري من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (المسلم أخو المسلِم؛ لا يظلمه ولا يسلمه؛ ومن كان فِي حاجةِ أخِيهِ كان الله فِي حاجتِهِ؛ ومن فرّج عن مسلمٍ كربة فرّج الله عنه كربة مِن كرباتِ يوم القِيامةِ؛ ومن ستر مسلما ستره الله يوم القِيامةِ)[٢].

وعنده من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (كل أمّتِي معافى إِلاّ المجاهِرين؛ وإِنّ مِن المجانةِ أن يعمل الرّجل بِالليل عملا؛ ثمّ يصبح وقد ستره الله؛ فيقول

(١) الترمذي في تفسير القرآن، باب ومن سورة هود ٥/ ٢٩٢ (٣١١٥).

(٢) البخاري في المظالم، باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه ٢/ ٨٦٢ (٢٣١٠).

يا فلان عمِلت البارِحة كذا وكذا؛ وقد بات يستره ربّه ويصبِح يكشِف سِتر الله عنه)[1].

أما من جهة التسمية بعبد الستير فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وكذلك جميع محركات البحث علي الإنترنت؛ وأنبه على أن الستار ليس من أسماء الله الحسنى ولم يسم الله نفسه به؛ ومن تسمى بعبد الستار فليغيره إلى عبد الستير.

٣٠- الكبير

- الدليل على ثبوت .

ورد اسم الله الكبير مقترنا باسمه المتعال في قوله تعالى: ﴿ عَـٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَـٰدَةِ ٱلْكَبِيرُ ٱلْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ ﴾ الرعد:٩. ومقترنا بالعلي في عدة مواضع منها قوله: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ٱلْبَـٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٣٠﴾ ﴾ لقمان:٣٠.

والشاهد أن الاسم ورد في هذه المواضع مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد في السنة عند البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ أن النبيﷺ قال: (إِذا قضى الله الأمر في السّماءِ ضربتِ الملائِكة بِأجنِحتِها خضعانا لِقولِهِ كالسِّلسِلةِ على صفوانٍ؛ فإِذا فزِّع عن قلوبِهِم قالوا:

(١) البخاري في كتاب الأدب، باب ستر المؤمن على نفسه ٥/ ٢٢٥٤ (٥٧٢١).

ماذا قال ربّكم؟ قالوا لِلذِي قال: الحقّ وهو العِلِيّ الكبِير)[١].

• شرح الاسم وتفسير ه.

الكبير في اللغة من صيغ المبالغة فعله كبر كِبرا وكبرا فهو كبير؛ والكبر نقيض الصغر كبر بالضم يكبر أي عظم؛ والكبير والصغير من الأسماء المتضايقة التي تقال عند اعتبار بعضها ببعض؛ فالشيء قد يكون صغيرا في جنب شيء وكبيرا في جنب غيره ويستعملان في الكمية المتصلة كالكثير والقليل والمنفصلة كالعدد[٢].

ويكون الكبر في اتساع الذات وعظمة الصافات نحو قوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَّهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾﴾ الأنبياء:٥٨.

وقوله تعالى: ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُم بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾﴾ الفرقان:٥٢. وأيضا في التعالي بالمنزلة والرفعة كقوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا﴾ الأنعام:١٢٣.

والكبير سبحانه هو العظيم في كل شيء؛ عظمته عظمة مطلقة؛ وهو الذي كبر وعلا في ذاته؛ قال تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ البقرة:٢٥٥. روي عن عبد الله بن عباس ﷺ أنه قال: (ما السماوات السبع والأرضون السبع في يد الله إلا كخردلة في يد أحدكم)[٣].

وهو الكبير في أوصافه؛ فلا سمي له ولا مثيل؛ ولا شبيه ولا نظير؛ قال

(١) البخاري في التفسير، باب تفسير سورة الحجر ٤/ ١٧٣٦ (٤٤٢٤).
(٢) لسان العرب ٥/ ١٢٥، ومفردات ألفاظ القرآن ص ٦٩٦.
(٣) تفسير الطبري ٢٤/ ٢٥.

تعالى: ﴿هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ٦٥﴾ مريم:٦٥.

وهو الكبير في أفعاله فعظمة الخلق تشهد بكماله وجلاله؛ قال تعالى: ﴿لَخَلۡقُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ أَكۡبَرُ مِنۡ خَلۡقِ ٱلنَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ٥٧﴾ غافر:٥٧.

وهو سبحانه المتصف بالكبرياء ومن نازعه في ذلك قسمه وعذبه؛ روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (العِزّ إزاره والكِبرِياء رِداؤه فمن ينازِعني عذّبته)[١]. فهو سبحانه الكبير الموصوف بالجلال وعظم الشأن؛ وهو المنفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن كل من سواه فله جميع أنواع العلو المعروفة بين السلف[٢].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الكبير يدل على ذات الله وعلى صفة الكِبر بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة الكِبر وحدها بدلالة التضمن؛ وعند البخاري من حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (الله أكبر؛ الله أكبر؛ خرِبت خيبر؛ إنّا إذا نزلنا بِساحةِ قومٍ فساء صباح المنذرِين)[٣].

وعند مسلم في الصلاة من حديث عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إذا قال المؤذّن الله أكبر الله أكبر؛ فقال أحدكم: الله أكبر الله أكبر؛ ثمّ قال أشهد أن لا إله إلاّ الله... ثمّ قال: الله أكبر؛ الله أكبر؛ قال: الله أكبر؛ الله أكبر؛ ثمّ

---

(١) مسلم البر والصلة والأدب، باب تحريم الكبر ٤/ ٢٠٢٣ (٢٦٢٠).

(٢) الحسنى ص

قال: لا إله إلاّ الله؛ قال: لا إله إلاّ الله مِن قلبِهِ دخل الجنّة)[1].

وقال تعالى: ﴿ وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ ۖ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا ﴾ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٤٣﴾ ﴾ الإسراء:٤٣.

واسم الله الكبير يدل باللزوم على الحياة والقيومية والقدرة والصمدية وعلو الشأن والقهر والفوقية والسعة والعظمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق فيما دل عليه مقتضى قوله تعالى في الرد على أهل النار وطلبهم الخروج منها: ﴿ ذَٰلِكُم بِأَنَّهُۥٓ إِذَا دُعِىَ ٱللَّهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُمْ ۖ وَإِن يُشْرَكْ بِهِۦ تُؤْمِنُوا۟ ۚ فَٱلْحُكْمُ لِلَّهِ ٱلْعَلِىِّ ٱلْكَبِيرِ ﴾ غافر:١٢. فالواجب على الموحدين أن يدعوا الله العلي الكبير الذي له الحكم في الدنيا والآخرة قبل أن يقفوا هذا الموقف الأليم؛ وهذا الدعاء يشمل دعاء المسألة والعبادة معا.

وورد الدعاء بالوصف الذي تضمنه الاسم عند مسلم من حديث مصعب بن سعد ﷺ عن أبيهِ أنه قال: (جاء أعرابي إِلى رسولِ الله ﷺ فقال علمني كلاما أقوله؛ قال: قل لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له الله أكبر كبيرا؛ والحمد لله كثيرا؛ سبحان الله ربِّ العالمِين لا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العزيزِ الحكِيمِ؛ قال: فهؤلاءِ لِربِّي فما لي؟ قال: قلِ اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِنِي

(١) مسلم في الصلاة، باب استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمعه ١/ ٢٨٩ (٣٨٥).

وارزقني)[١].

وروى أيضا من حديث ابن عمر ﷺ أنه قال: (بينما نحن نصلِّي مع رسولِ الله ﷺ إذ قال رجلٌ مِن القومِ: الله أكبر كبِيرا والحمد لله كثِيرا وسبحان الله بكرة وأصِيلا؛ فقال رسول الله ﷺ : منِ القائِلِ كلِمة كذا وكذا؟؛ قال رجلٌ مِن القومِ: أنا يا رسول الله؛ قال: عجِبت لها؛ فتِحت لها أبواب السّماءِ؛ قال ابن عمر فما تركتهنّ منذ سمِعت رسول الله ﷺ يقول ذلِك)[٢].

وعند البخاري من حديث أبي صالح عن أبي هريرة ﷺ أنه قال: (جاء الفقراء إِلى النّبِيِّ ﷺ فقالوا: ذهب أهل الدّثورِ – الأغنياء - مِن الأموالِ بِالدّرجاتِ العلا والنّعِيمِ المقِيمِ يصلّون كما نصلِّي ويصومون كما نصوم؛ ولهم فضلٌ مِن أموالٍ يحجّون بِها ويعتمِرون ويجاهِدون ويتصدّقون؛ قال: ألا أحدِّثكم بِأمرٍ إِن أخذتم بِهِ أدركتم من سبقكم ولم يدرِككم أحدٌ بعدكم؛ وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيهِ إِلاّ من عمِل مِثله؛ تسبِّحون وتحمدون؛ وتكبِّرون خلف كلِّ صلاةٍ ثلاثا وثلاثِين؛ فاختلفنا بيننا؛ فقال بعضنا نسبِّح ثلاثا وثلاثِين ونحمد ثلاثا وثلاثِين ونكبِّر أربعا وثلاثِين؛ فرجعت إِليهِ فقال: تقول: سبحان الله؛ والحمد لله؛ والله أكبر؛ حتّى يكون مِنهنّ كلِّهِنّ ثلاثا وثلاثِين؛ قال أبو صالِحٍ: فرجع فقراء المهاجِرين إِلى رسولِ الله ﷺ فقالوا: سمِع إِخواننا أهل الأموالِ بِما فعلنا؛ ففعلوا مِثله؛ فقال رسول الله ﷺ : ذلِك فضل الله يؤتِيهِ من يشاء)[٣].

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٦).

(٢) مسلم في كتاب المساجد، باب ما يقال بين تكبيرة الإحرام والقراءة ١/ ٤٢٠ (٦٠١).

(٣) البخاري في الأذان، باب الذكر بعد الصلاة ١/ ٢٨٩ (٨٠٧).

• ١ عاء عبادة.

أثر الاسم على سلوك العبد يتجلى في توحيد الله بالعبودية؛ وأن يخلع عن نفسه أوصاف الربوبية؛ ولا ينازع ربه أو يتشبه به في الكبرياء والفوقية؛ فيرى ضآلة نفسه ووصفه مهما بلغت به الرياسة والحاكمية؛ ولا يغضب لأموره الشخصية؛ بل يغار إذا انتهكت حرمات الله؛ ويتقبل النصح من آحاد الرعية؛ وأن يكون أمينا راعيا على قدر الأمانة والمسئولية؛ وإذا أخذته العزة بأنه الكبير في أرضه والأمير على بلده يتذكر أن الله ﷻ متوحد في اسمه ووصفه؛ وأنه الكبير الذي لم يتخذ ولدا؛ ولم يكن له شريك في الملك.

قال تعالى: ﴿ وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًۢا ﴾، ﴿ ذَٰلِكُم بِأَنَّهُۥٓ إِذَا دُعِىَ ٱللَّهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُمْ ۖ ... فَٱلْحُكْمُ لِلَّهِ ٱلْعَلِىِّ ٱلْكَبِيرِ ﴾ غافر:١٢.

وروى مسلم من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يدخل الجنّة من كان فِي قلبِهِ مِثقال ذرّةٍ مِن كِبرٍ) [١].

وممن تسمى بالتعبد لاسم الله الكبير أبو بكر الحنفي البصري عبد الكبير بن عبد المجيد (ت: ٢٠٤هـ). وقد روى عنه مسلم قال: (حدّثنا محمّد بن بشّارٍ العبدِيّ؛ حدّثنا عبد الكبِيرِ بن عبدِ المجِيدِ أبو بكرٍ الحنفِيّ؛ حدّثنا عبد الحمِيدِ بن جعفرٍ قال: سمِعت عمر بن الحكمِ يحدِّث عن أبِي هريرة عنِ النّبِي ﷺ قال: لا تذهب الأيّام والليالِي حتّى يملك رجل يقال له: الجهجاه) [٢].

---

(١) مسلم في الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه ١/ ٩٣ (٩١).

(٢) مسلم في الفتن وأشراط الساعة، باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء ٤/ ٢٢٣٢ (٢٩١١).

٣١- المتعال

• الدليل على ثبوت .

ورد اسم الله المتعال في القرآن في موضع واحد على سبيل الإطلاق معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وذلك في قوله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلۡكَبِيرُ ٱلۡمُتَعَالِ ۝٩﴾ الرعد:٩.

وفي السنة عند أحمد بسند صحيح من حديث عبدِ الله بنِ عمر رضي الله عنه أنه قال: (قرأ رسول الله ﷺ هذِهِ الآية وهو على المِنبرِ: ﴿وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطۡوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦۚ سُبۡحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشۡرِكُونَ ۝٦٧﴾ الزمر:٦٧ . قال: يقول الله عز وجل: أنا الجبّار أنا المتكبِّر؛ أنا الملِك أنا المتعالِ؛ يمجِّد نفسه؛ قال فجعل رسول الله ﷺ يردِّدها حتّى رجف بِهِ المِنبر حتّى ظننّا أنّه سيخِرّ بِهِ)[1].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

المتعالي اسم فاعل من تعالى؛ والمتعالي فعله تعالى يتعالى فهو متعال؛ وهو أبلغ من الفعل علا؛ لأن الألفاظ لما كانت أدلة المعاني ثم زيد فيها شيء أوجبت زيادة المعنى فزيادة المبنى دليل على زيادة المعنى [2].

والتعالي هو الارتِفاع؛ قال الأزهري: (تقول العرب في النداء للرجل: تعال بفتح اللام؛ وللاثنين تعالا؛ وللرجال تعالوا؛ وللمرأة تعالي؛ وللنساء تعالين؛

(١) مسند أحمد بن حنبل ٢/ ٨٧ (٥٦٠٨) وقال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم.
(٢) الخصائص لأبي الفتح عثمان بن جني ٣/ ٢٦٨.

ولا يبالون أين يكون المدعو في مكان أعلى من مكان الداعي أو مكان دونه) [1].

والمتعالي سبحانه هو القاهر لخلقِهِ بقدرتِهِ التّامّةِ؛ وأغلب المفسرين جعلوا الاسم دالا على علو القهر؛ وهو أحد معاني العلو؛ فالمتعالي هو المستعلي على كل شيء بقدرته.

قال ابن كثير: (المتعال على كل شيء قد أحاط بكل شيء علما وقهر كل شيء فخضعت له الرقاب ودان له العباد طوعا وكرها) [2].

وقال أيضا: (وهو الكبير المتعال؛ فكل شيء تحت قهره وسلطانه وعظمته؛ لا إله إلا هو؛ ولا رب سواه لأنه العظيم الذي لا أعظم منه) [3].

والمتعالي سبحانه هو الذي ليس فوقه شيء في قهره وقوته؛ فلا غالب له ولا منازع بل كل شيء تحت قهره وسلطانه؛ قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٨﴾﴾ الأنعام:١٨.

وقد جمع الله في هذه الآية بين علو الذات وعلو القهر؛ وكذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ ۖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ الأنعام:٦١. فاجتماع علو القهر مع علو الفوقية يعني أنه الملك من فوق عرشه؛ الذي علا بذاته فوق كل شيء والذي قهر كل شيء؛ وخضع لجلاله كل شيء؛ وذل لعظمته وكبريائه كل شيء [4].

---

(١) لسان العرب ١٥/ ٩٠، ومفردات ألفاظ القرآن ص ٥٨٢ للزجاج ص

• دلا أوصاف الله.

اسم الله المتعال يدل على ذات الله وعلى علو القهر بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن.

قال تعالى: ﴿ مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ ﴾ المؤمنون:٩١.

وقد ذكر ابن القيم في الآية أن الإله الحق لا بد أن يكون خالقا فاعلا؛ يوصل إلى عابده النفع ويدفع عنه الضر؛ فلو كان معه سبحانه إله لكان له خلق وفعل؛ وحينئذ فلا يرضى بشركة الإله الآخر معه؛ بل إن قدر على قهره وتفرده بالإلهية دونه فعل؛ وإن لم يقدر على ذلك انفرد بخلقه وذهب به كما ينفرد ملوك الدنيا عن بعضهم بعضا بممالكهم؛ إذا لم يقدر المنفرد على قهر الآخر والعلو عليه فلا بد من أحد أمور ثلاثة: إما أن يذهب كل إله بخلقه وسلطانه؛ وإما أن يعلو بعضهم على بعض؛ وإما أن يكون كلهم تحت قهر إله واحد وملك واحد يتصرف فيهم ولا يتصرفون فيه؛ ويمتنع من حكمهم عليه؛ ولا يمتنعون من حكمه عليهم؛ فيكون وحده هو الإله الحق وهم العبيد المربوبون المقهورون [1].

واسم الله المتعال يدل باللزوم على الحياة والقيومية والأحدية والصمدية والعزة والكبرياء والهيمنة والجبروت؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله المتعال دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

---

(١) الصواعق المرسلة ٢/ ٤٦٤، وانظر حز الغلاصم ص٣١، وشرح الطحاوية ص٧٩.

• **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دليلا في دعاء المسألة بالاسم؛ ويمكن الدعاء بالمعنى؛ فالمتعالي سبحانه هو القاهر لخلقِهِ بقدرتِهِ التّامّةِ؛ الذي ليس فوقه شيء في قهره وقوته؛ فلا غالب له ولا منازع؛ وكل شيء تحت سلطانه وعظمته.

وقد دعا موسى عليه السلام فقال: ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ (٢٧)﴾ غافر:٢٧.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان إذا خاف قوما قال: (اللهمّ إِنّا نجعلك فِي نحورِهِم ونعوذ بِك مِن شرورِهِم)[١].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: لم يكن الله ﷺ يدع هؤلاء الدعوات حين يمسي وحين يصبح: (اللهمّ إِنِّي أسألك العافِية فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ اللهمّ إِنِّي أسألك العفو والعافِية فِي دِينِي ودنياي وأهلِي ومالِي؛ اللهمّ استر عوراتِي وآمِن روعاتِي؛ اللهمّ احفظنِي مِن بينِ يدي ومِن خلفِي؛ وعن يمِينِي وعن شِمالِي ومِن فوقِي؛ وأعوذ بِعظمتِك أن أغتال مِن تحتِي)[٢].

والمسلم يذكر هذا الاسم في دعائه بما يناسب حاجته ومطلوبه؛ كأن يدعو به لطلب العزة إن كان ذليلا مقهورا؛ وأن يفرج الله كربه إن كان مظلوما.

---

(١) أبو داود في الصلاة، باب ما يقول إذا خاف قوما ٢/ ٨٩ (١٥٣٧)، صحيح الجامع (٤٧٠٦).

(٢) أبو داود في كتاب الأدب، باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٨ (٥٠٧٤)، صحيح الجامع (١٢٧٤).

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة هو مظهر يخضع فيه العبد الفقير لربه المتعال؛ فهو لله ذليل خاضع وفي جناب عزه مسكين متواضع؛ لعلمه أن المتعال لا يدفعه عن مراده دافع؛ وليس له شريك ولا منازع؛ هو القادر الذي بهر أبصار الخلائق جلاله وبهاؤه؛ وحصر ألسن الأنبياء وصفه وثناؤه؛ وارتفع عن حد قدرتهم إحصاؤه واستقصاؤه؛ فالعظمة إزاره والكبرياء رداؤه؛ ومن نازعه فيهما قصمه بداء الموت فأعجزه دواؤه؛ جل جلاله وتقدست أسماؤه [١].

ومن ثم فإن الواجب على الموحد لله في اسمه المتعال ألا يخلع عن نفسه رداء العبودية لينازع ربه في علو القهر والشأن والفوقية أو يشاركه في العلو والكبرياء وعظمة الأوصاف والأسماء؛ فالكبرياء والعظمة والعلو والعزة كل ذلك لا يليق إلا بالمتوحد المتعال؛ أما العبد المملوك الضعيف العاجز الذي لا يقدر على شيء فمن أين يليق بحاله التعالي؟.

وممن تسمى بالتعبد للاسم عبد المتعال بن طالب الأنصاري شيخ ثقة [٢]؛ روى عنه البخاري قال: (حدّثنا عبد المتعال بن طالبٍ؛ حدّثنا ابن وهبٍ قال: أخبرنِي عمرو بن الحارثِ أنّ قتادة حدّثه عن أنسِ بنِ مالكٍ ﷺ أنّ النّبِيّ ﷺ صلى الظّهر والعصر والمغرِب والعِشاء؛ ورقد رقدة بِالمحصّبِ ثمّ ركِب إِلى البيتِ فطاف بِهِ) [٣].

(١) إحياء علوم الدين ٣/ ٣٣٦ بتصرف.
(٢) تهذيب التهذيب ٦/ ٣٨٠.
(٣) البخاري في الحج، باب من صلى العصر يوم النفر بالأبطح ٢/ ٦٢٦ (١٦٧٥).

٣٢- الْوَاحِدُ

• **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الله الواحد معرفا بالألف واللام ومنونا؛ مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه كما ورد ذلك في قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٨﴾ ﴾ إبراهيم:٤٨.

وقال تعالى: ﴿ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنكِرَةٌ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾ النحل:٢٢. وقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾ ﴾ الرعد:١٦. ودائما ما يقترن اسم الله الواحد باسمه القهار لأن علو القهر من لوازم الوحدانية؛ كما قال تعالى: ﴿ لَّوْ أَرَادَ اللَّهُ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا لَّاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ سُبْحَانَهُ ۖ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾ ﴾ الزمر:٤.

والاسم في هذه المواضع وغيرها مراد به العلمية ودال على كمال الوصفية؛ وعند النسائي وصححه الألباني من حديث حنظلة بن عِلِيٍّ أنّ مِحجن بن الأدرعِ ﷺ حدّثه: (أنّ رسول الله ﷺ دخل المسجِد إذا رجلٌ قد قضى صلاته وهو يتشهّد فقال: اللهمّ إنِّي أسألك يا ألله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحدٌ أن تغفِر لِي ذنوبِي إنّك أنت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ: قد غفِر له ثلاثا)[1].

وروى البخاري من حديث أبي سعيد ﷺ أنه قال: (قال النّبِيّ ﷺ

(١) النسائي في السهو، باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)، صحيح أبي داود ٢/ ١٨٥ (٨٦٩).

لأصحابِهِ: أيعجِز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآنِ فِي ليلةٍ؛ فشقّ ذلِك عليهِم وقالوا: أيّنا يطِيق ذلِك يا رسول الله فقال: الله الواحِد الصّمد ثلث القرآنِ) [1]

وعند مسلم وأحمد من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (قلت يا رسول الله: إِذا بدِّلتِ الأرض غير الأرضِ والسّماوات وبرزوا لله الواحِدِ القهّارِ أين النّاس يومئِذٍ؟ قال: على الصِّراطِ) [2].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الواحد في اللغة اسم فاعل للموصوف بالواحدية أو الوحدانية؛ فعله وحد يوحد وحادة وتوحيدا؛ ووحده توحيدا جعله واحدا؛ والواحد أول عدد الحساب؛ وهو يدل على الإثبات؛ فلو قيل في الدار واحد لكان فيه إثبات واحد منفرد مع إثبات ما فوق الواحد مجتمعين ومفترقين [3].

والواحد سبحانه هو القائم بنفسه المنفرد بوصفه الذي لا يفتقر إلى غيره أزلا وأبدا وهو الكامل في ذاته وأسمائه وصفاته وأفعاله؛ فهو سبحانه كان ولا شيء معه؛ ولا شيء قبله؛ ومازال بأسمائه وصفاته واحد أولا قبل خلقه؛ فوجود المخلوقات لم يزده كمالا كان مفقودا أو يزيل نقصا كان موجودا؛ فالوحدانية قائمة على معنى الغنى بالنفس والانفراد بكمال الوصف.

قال ابن الأثير: (الواحد في أسماء الله تعالى هو الفرد الذي لم يزل وحده ولم يكن معه آخر) [4].

---

(١) أحد

روى البخاري من حديث عمران ﷺ أنه قال: (إني عند النبيِّ ﷺ إذ جاءه قومٌ من بني تميم؛ فقال: اقبلوا البشرى يا بني تميم؛ قالوا: بشّرتنا فأعطِنا؛ فدخل ناسٌ من أهل اليمن فقال: اقبلوا البشرى يا أهل اليمن إذ لم يقبلها بنو تميم؛ قالوا: قبلنا جئناك لنتفقه في الدِّين؛ ولنسألك عن أولِ هذا الأمر ما كان؟ قال: كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السماواتِ والأرض وكتب في الذكر كل شيء)[1].

وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱدْعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ ﴿٢٢﴾ ﴾ سبأ:٢٢.

ومن الأدلة العقلية في إثبات وحدانية الإله وتفرده بالربوبية دليل التمانع الذي أشار إليه ابن القيم فيما سبق؛ وملخصه أنا لو قدرنا وجود إلهين اثنين وفرضنا أمرين متضادين وقدرنا إرادة أحدهما لأحد الضدين؛ وإرادة الثاني للثاني فلا يخلو من أمور ثلاثة؛ إما أن تنفذ إرادتهما أو لا تنفذ أو تنفذ إرادة أحدهما دون الآخر؛ ولما استحال أن تنفذ إرادتهما لاستحالة اجتماع الضدين؛ واستحال أيضا ألا تنفذ إرادتهما لتمانع الإلهين؛ وخلو المحل عن كِلا الضدين فإن الضرورة تقتضي أن تنفذ إرادة أحدهما دون الآخر؛ فالذي لا تنفذ إرادته

(١) رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى: وهو الّذِي يبدأ الخلق ثمّ يعيده ٣/ ١١٦٦ (٣٠١٩).

هو المغلوب المقهور المستكره؛ والذي نفذت إرادته هو الإله المنفرد الواحد القادر على تحصيل ما يشاء.

قال تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ (٩١)﴾ المؤمنون:٩١.

ومن ثم لا يجوز أن يكون في السماوات والأرض آلهة متعددة؛ بل لا يكون الإله إلا واحدا وهو الله عز وجل؛ ولا صلاح لهما بغير الوحدانية؛ فلو كان للعالم إلهان ربان معبودان لفسد نظامه واختلت أركانه.

قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ (٢٢)﴾ الأنبياء:٢٢. فأساس قيام الخلق وبقاء السماوات والأرض وحدانية الله وانفراده عمن سواه.

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّن بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤١)﴾ فاطر:٤١.

وقال أيضا: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ الحج:٦٥[1].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الواحد يدل على ذات الله وعلى صفة الوحدانية بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل

(١) انظر في هذه القضية: دقائق التفسير الجامع لتفسير شيخ الإسلام ابن تيمية ٢ / ٣٦٤، واقتضاء الصراط المستقيم لابن تيمية ١ / ٤٥٩، كتاب المواقف لعضد الدين الإيجي ٣/ ٣٠٦، ولمع الأدلة في قواعد أهل السنة والجماعة ص٩٩، والغنية في أصول الدين ص٦٧، وشرح العقيدة الطحاوية ص ٨٧.

باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والمشيئة والقدرة والغنى والقوة والعلو والقهر والعظمة والهيمنة والكبرياء والعزة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ وقد اقترن اسم الله الواحد باسمه القهار فقال: ﴿ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ ٱلْوَٰحِدُ ٱلْقَهَّٰرُ ﴿١٦﴾﴾ الرعد:١٦.

وذلك لأن معاني العلو من لوازم الوحدانية؛ فالذي علا بذاته وارتفع ارتفاعا مطلقا فوق الكل ينفرد بالوحدانية والعلو والعظمة والمجد بدلالة اللزوم؛ والله ﷻ من جهة علو الفوقية متوحد في علوه؛ مستو على عرشه بائن من خلقه؛ لا شيء من ذاته في خلقه ولا خلقه في شيء من ذاته؛ يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى أفعالهم ولا تخفى عليه منهم خافية.

ومن جهة علو الشأن منفرد بكل معاني الكمال متوحد منزه عن النقائص والعيوب التي تنافي معاني الألوهية والربوبية؛ فتعالى في أحديته عن الشريك والظهير والولي والنصير؛ وتعالى في صمديته عن الصاحبة والولد وأن يكون له كفوا أحد؛ وتعالى في كمال حياته وقوميته ومشيئته وقدرته؛ وتعالى في كمال حكمته وحجته؛ وتعالى في كمال علمه عن الغفلة والنسيان؛ وعن ترك الخلق سدى دون غاية لخلق الجن والإنسان؛ ومن جهة علو القهر فقد تقدم تفصيل ذلك عند الحديث عن اسم الله المتعال؛ واسم الله الواحد دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في مقتضى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰٓ إِلَيَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ فَمَن كَانَ يَرْجُوا۟ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ

بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدَۢا ﴿١١٠﴾ ﴾ الكهف:١١٠ . والشاهد أن الرجاء دعاء وهو لازم لمن أراد المعبود الواحد؛ وكذلك قوله ﷻ: ﴿ قُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰٓ إِلَىَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ فَٱسْتَقِيمُوٓا۟ إِلَيْهِ وَٱسْتَغْفِرُوهُ ۗ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ ﴾ فصلت:٦.

وقد تقدم حديث محجن بن الأدرع عند النسائي وصححه الألباني في دعاء الصحابي الذي قال: (اللهمّ إنِّي أسألك يا ألله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحدٌ أن تغفِر لِي ذنوبِي إنّك أنت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ : قد غفِر له ثلاثا) [1].

وورد عند ابن حبان وصححه الألباني من حديث عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل قال: (لا إله إلا الله الواحد القهار؛ رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) [2].

وورد الدعاء بالوصف عند البخاري من حديث المغيرة بن شعبة ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم: (لا إله إلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ اللهمّ لا مانِع لِما أعطيت ولا معطِي لِما منعت ولا ينفع ذا الجدِّ مِنك الجدّ) [3].

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر الاسم على العبد يظهر في اعتقاده وسلوكه؛ فأكبر همه الدعوة إلي توحيد الواحد؛ مبتدأ بأمر نبيه ﷺ في توحيد الله قبل كل شيء.

---

(١) النسائي في السهو، باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)، صحيح أبي داود ٢/ ١٨٥(٨٦٩).
(٢) ابن حبان ١٢/ ٣٤٠ (٥٥٣٠)، صحيح الجامع (٤٦٩٣).
(٣) البخاري في الدعوات، باب الدعاء بعد الصلاة، ٥/ ٢٣٣٢ (٥٩٧١).

روى البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ لما بعث معاذ بن جبل ﷺ نحو اليمن قال له: (إِنّك تقدم على قومٍ مِن أهل الكِتابِ فليكن أوّل ما تدعوهم إِلى أن يوحِّدوا الله تعالى) [1].

ومن وحد الله ﷻ في اسمه الواحد تجلى توحيده في كل قول له أو فعل؛ فيكثر من ترديد الشهادة والذكر عملا بما ورد عند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من قال لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كل شيءٍ قدِيرٌ فِي يوم مِائة مرّةٍ؛ كانت له عدل عشرِ رِقابٍ وكتِب له مِائة حسنةٍ ومحِيت عنه مِائة سيِّئةٍ؛ وكانت له حِرزا مِن الشّيطانِ يومه ذلك حتّى يمسِي؛ ولم يأتِ أحدٌ بِأفضل مِمّا جاء بِهِ إِلاّ رجل عمِل أكثر مِنه) [2].

وكذلك يكون ثابتا في الحق لا يخاف في الله لومة لائم؛ اعتقادا منه أن أموره ترجع إلى الله ﷻ وحده لا شريك له؛ فيتوكل عليه ويلجأ إليه؛ ويستعين به ويعتمد عليه. قال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِۦ مُلْتَحَدًا ﴿٢٢﴾﴾ الجن:٢٢. فالله ﷻ هو المنفرد بالوحدانية وعلو القهر؛ وله كمال القدرة والحكم والأمر؛ فمن وحد الله في هذا الاسم أدرك الغاية من خلقه وأحسن التوكل على ربه؛ ولا يضره إعراض الخلق ثقة في وعد الله تعالى كما قال لنبيه ﷺ: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾ التوبة:١٢٩.

---

(١) البخاري في التوحيد، باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة ٢/ ٥٢٩ (١٣٨٩).

(٢) البخاري في الدعوات، باب فضل التهليل٥/ ٢٣٥١ (٦٠٤٠).

أما من تسمى بالتعبد لاسم الله الواحد فكثير؛ منهم عبد الواحد بن زياد العبدي بصري ثقة حسن الحديث (ت: ١٧٦هـ) (١).

روى عنه البخاري الكثير؛ ومن ذلك حديث أبي هريرة ﷺ قال: (كان رسول الله ﷺ يسكت بين التّكبيرِ وبين القِراءةِ إِسكاتة فقلت: بِأَبِي وأمّي يا رسول الله؛ إِسكاتك بين التّكبِيرِ والقِراءةِ ما تقول؟ قال أقول: اللهمّ باعِد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرِقِ والمغرِبِ؛ اللهمّ نقِّني مِن الخطايا كما ينقّى الثّوب الأبيض مِن الدّنسِ؛ اللهمّ اغسِل خطاياي بِالماءِ والثّلجِ) (٢).

٣٣- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله ﷻ نفسه القهار على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في كثير من النصوص القرآنية؛ كما في قوله تعالى: ﴿يَٰصَٰحِبَيِ ٱلسِّجۡنِ ءَأَرۡبَابٞ مُّتَفَرِّقُونَ خَيۡرٌ أَمِ ٱللَّهُ ٱلۡوَٰحِدُ ٱلۡقَهَّارُ ٣٩﴾ يوسف:٣٩. وقوله: ﴿قُلِ ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيۡءٖ وَهُوَ ٱلۡوَٰحِدُ ٱلۡقَهَّٰرُ ١٦﴾ الرعد:١٦.

أما عن ورود الاسم في السنة فقد تقدم في الاسم السابق حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (قلت يا رسول الله: إِذا بدِّلتِ الأرض غير الأرضِ

---

(١) معرفة الثقات لأبي الحسن الكوفي ٢/ ١٠٧.

(٢) البخاري في الأذان، باب ما يقول بعد التكبير ١/ ٢٥٩ (٧١٠).

والسّماوات وبرزوا لله الواحِدِ القهّارِ أين النّاس يومئِذٍ؟ قال: على الصِّراطِ).

وورد أيضا في الجامع الصغير وصححه الشيخ الألباني من حديثها رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل قال: (لا إله إلا الله الواحد القهار، رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار) (١).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

القهار صيغة مبالغة، فعال من اسم الفاعل القاهر، والفرق بين القاهر والقهار أن القاهر هو الذي له علو القهر الكلي المطلق باعتبار جميع المخلوقات وعلى اختلاف تنوعهم فهو قاهر فوق عباده، له علو القهر مقترنا بعلو الشأن والفوقية، فلا يقوى ملك من الملوك أن ينازعه في علوه مهما تمادى في سلطانه وظلمه وإلا قهره القاهر، ومعلوم أن المقهور يحتمي من ملك بملك ويخرج بخوفه من سلطان أحدهما ليتقوى بالآخر، لكن الملوك جميعا إذا كان فوقهم ملك قاهر قادر فإلى من يخرجون وإلى جوار من يلجئون؟

قال تعالى: ﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٨) ﴾ المؤمنون:٨٨.

وعند البخاري من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ أسلمت وجهِي إِليك، وفوّضت أمرِي إِليك، وألجأت ظهرِي إِليك رغبة ورهبة إِليك، لا ملجأ ولا منجا مِنك إِلاّ إِليك) (٢)، فلا ملجأ ولا منجا من الله إلا إليه، فالقاهر هو الذي له علو القهر الكلي المطلق.

---

(١) تقدم تخريجه عند ابن حبان ص٣٨٤، وانظر الجامع الصغير للسيوطي ١/ ١٠٧ (١٤٦)، وانظر أيضا السلسلة الصحيحة ٥/ ٩٨ (٢٠٦٦)، ومعنى تضور أي تقلب وتلوى من شدة الألم.

(٢) البخاري في كتاب الوضوء، باب فضل من بات على الوضوء ١/ ٩٧ (٢٤٤).

أما القهار فهو الذي له علو القهر باعتبار الكثرة والتعيين في الجزء؛ أو باعتبار نوعية المقهور؛ فالله ﷻ أهلك قوم نوح وقهرهم؛ وقهر قوم هود وثمود؛ وقهر فرعون وهامان والنمرود.

قال تعالى: ﴿ وَأَنَّهُۥٓ أَهْلَكَ عَادًا ٱلْأُولَىٰ (٥٠) وَثَمُودَا۟ فَمَآ أَبْقَىٰ (٥١) وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَىٰ (٥٢) وَٱلْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ (٥٣) فَغَشَّىٰهَا مَا غَشَّىٰ (٥٤) فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ (٥٥) هَـٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ ٱلنُّذُرِ ٱلْأُولَىٰٓ (٥٦) ﴾ النجم:٥٠ / ٥٦.

وقهر أيضا قوم لوط؛ وقهر أبا جهل والمشركين وقهر الفرس والصليبيين والله سبحانه قهار لكل متكبر جبار؛ والدنيا فيها المتكبرون وما أكثرهم وفيها المجرمون؛ والمستضعفون كثيرون عاجزون يفتقرون إلى معين قهار وملك قادر جبار؛ فالواحد القهار هو ملجأهم؛ وهو بالمرصاد لكل متكبر جبار.

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرَمَ ذَاتِ ٱلْعِمَادِ (٧) ٱلَّتِى لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِى ٱلْبِلَـٰدِ (٨) وَثَمُودَ ٱلَّذِينَ جَابُوا۟ ٱلصَّخْرَ بِٱلْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِى ٱلْأَوْتَادِ (١٠) ٱلَّذِينَ طَغَوْا۟ فِى ٱلْبِلَـٰدِ (١١) فَأَكْثَرُوا۟ فِيهَا ٱلْفَسَادَ (١٢) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ لَبِٱلْمِرْصَادِ (١٤) ﴾ الفجر:٦ / ١٤.

ومن ثم فإن القهار هو كثير القهر للظالمين؛ وقهره عظيم أليم؛ يقصم ظهر الجبابرة من أعدائه فيقهرهم بالإماتة والإذلال؛ ويقهر من نازعه في ألوهيته وعبادته؛ وربوبيته وحاكميته وأسمائه وصفاته [1].

- دلا   أوصاف الله.

اسم الله القهار يدل على ذات الله وعلى صفة القهر بدلالة المطابقة؛ وعلى

---

(١) المقصد الأسنى ص٧٧   للرازي ص

أحدهما بالتضمن؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم الأحدية والقدرة والصمدية والغنى والعزة والكبرياء والقوة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله القهار دل على صفة من صفات الأفعال؛ قال ابن قيم الجوزية عن دلالة اللزوم:

وكذلك القهار من أوصافه : فالخلق مقهورون بالسلطان

لو لم يكن حيا عزيزا قادرا : ما كان من قهر ولا سلطان (١).

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في الحديث الذي تقدم عن عائشة رضي الله عنها في دعاء النبي ﷺ إذا تضور من الليل قال: (لا إله إلا الله الواحد القهار رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار).

وقال تعالى عن يوسف عليه السلام: ﴿يَٰصَٰحِبَيِ ٱلسِّجۡنِ ءَأَرۡبَابٞ مُّتَفَرِّقُونَ خَيۡرٌ أَمِ ٱللَّهُ ٱلۡوَٰحِدُ ٱلۡقَهَّارُ ﴿٣٩﴾﴾ يوسف:٣٩.

وهو استفهام تقريري يدل على دعاء المسألة والعبادة معا أراد به يوسف عليه السلام دعاء الله وحده لا شريك له وعبادته وخلع ما سواه من الأوثان التي يعبدها قومهما؛ فهل دعاء الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظمة سلطانه خير أم التي يعبدونها ويسمونها آلهة من تلقاء أنفسهم والتي تلقاها خلفهم عن سلفهم؟ (٢).

---

(١) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٣٢.

(٢) تفسير ابن كثير ٢/ ٤٨٠ بتصرف.

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة بالاسم هو قهر النفس بالاستغفار والتوبة؛ وقهر وسواس الشيطان بالاستعاذة؛ وقهر الشبهة والجهل باليقين ونور العلم؛ وقهر كل ظالم جبار بالاستعاذة بالله الواحد القهار.

قال تعالى: ﴿ وَقَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُۥ لِيُفْسِدُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَ ۚ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبْنَآءَهُمْ وَنَسْتَحْىِۦ نِسَآءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَٰهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ٱسْتَعِينُوا۟ بِٱللَّهِ وَٱصْبِرُوٓا۟ ۖ إِنَّ ٱلْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ ﴾ الأعراف:١٢٧/١٢٨ .

ومن دعاء العبادة أيضا أن يلين المسلم للفقراء والمستضعفين ويحنوا على اليتامى والمساكين؛ ويعفو عند المقدرة عن المسيئين؛ قال ﷻ: ﴿ فَأَمَّا ٱلْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٩﴾ وَأَمَّا ٱلسَّآئِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١٠﴾ ﴾ الضحى:٩ / ١٠.

وروى الإمام أحمد وقال الشيخ الألباني: صحيح لغيره من حديث عبد الرحمن بن عوف ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ثلاثٌ والذِي نفس محمّدٍ بيدِهِ إن كنت لحالفا عليهِنّ؛ لا ينقص مال مِن صدقةٍ فتصدّقوا؛ ولا يعفو عبدٌ عن مظلمةٍ يبتغِي بِها وجه الله إلاّ رفعه الله بِها عِزّا يوم القِيامةِ؛ ولا يفتح عبدٌ باب مسألةٍ إلاّ فتح الله عليهِ باب فقرٍ)[1].

أما التسمي بالتعبد لاسم الله القهار؛ فقد تسمى به عبد القهار بن سعيد بن يحيي الأموي من أهل دانية؛ سمع من أبي عمرو المقرئ سنة عشرين وأربعمائة[2].

---

(١) أحمد في المسند ١/ ١٩٣(١٦٧٤)، صحيح الترغيب والترهيب (٨١٤).

(٢) التكملة لكتاب الصلة لأبي بكر القضاعي ٤/ ١١٣، وانظر الكنى للبخاري ص٥٣، ٢١٥.

٣٤- الحق

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله الحق ورد في القرآن والسنة مطلقا معرفا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية.

كما جاء في قوله تعالى: ﴿ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ ﴾ المؤمنون:١١٦. وقوله: ﴿ ثُمَّ رُدُّوٓا

ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ

وَأَنَّهُۥ يُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ ﴾ الحج:٦.

وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عباس ﷺ في دعاء النبي ﷺ إذا قام إِلى الصّلاةِ مِن جوفِ الليلِ قال: (أنت الحقّ؛ ووعدك الحقّ؛ وقولك الحقّ؛ ولِقاؤك حقٌّ؛ والجنّة حقٌّ والنّار حقٌّ؛ والسّاعة حقٌّ.. الحديث) [١].

• شرح الاسم وتفسير ه.

الحق في اللغة اسم فاعل؛ فعله حقّ يحِق حقا؛ يقال: حققت الشيء أحقه حقا إذا تيقنت كونه ووجوده ومطابقته للحقيقة؛ والحق بمعنى المطابقة والموافقة والثبات وعدم الزوال؛ وكذلك بمعنى العدل خلاف الباطل والظلم؛ والحق يقال للاعتقاد في الشيء المطابق لما عليه في الحقيقة؛ كقولك:

---

(١) البخاري في كتاب الدعوات، باب الدعاء إذا انتبه بالليل ٥/ ٢٣٢٨ (٥٩٥٨)، ومسلم في كتاب صلاة المسافرين ١/ ٥٣٢ (٧٦٩)، واللفظ لمسلم.

اعتقد أن البعث والثواب والعقاب والجنة والنار حق [1]؛ والحق له استعمالات كثيرة في القرآن؛ منها الإسلام والعدل والحكمة والصدق والوحي والقرآن والحقيقة؛ ومنها أيضا الحساب والجزاء كقوله: ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥) ﴾ النور:٢٥.

والحق سبحانه هو المتصف بالوجود الدائم والحياة والقيومية والبقاء؛ فلا يلحقه زوال أو فناء؛ وكل أوصاف الحق كاملة جامعة للكمال والجمال والعظمة والجلال؛ قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٦٢) ﴾ الحج:٦٢.

والحق ﷻ هو الذي يحق الحق بكلماته؛ ويقول الحق؛ وإذا وعد فوعده الحق؛ ودينه حق؛ وكتابه حق؛ وما أخبر عنه حق؛ وما أمر به حق كما قال: ﴿ وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ (٨٢) ﴾ يونس:٨٢.

وقال تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۖ وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونُ ۚ قَوْلُهُ الْحَقُّ ۚ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ ﴾ الأنعام:٧٣. وقال تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ (٢٥) ﴾ النور:٢٥ [2].

- دلا أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة الحق بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ وَيَمْحُ اللَّهُ

(١) لسان العرب ١٠/ ٤٩، والنهاية في غريب الحديث ١/ ٤١٣ ص

﴿ ٱلْبَٰطِلَ وَيُحِقُّ ٱلْحَقَّ بِكَلِمَٰتِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٢٤﴾ ﴾ الشورى:٢٤. فالحق سبحانه هو الذي يحق الحق بكلماته؛ واسم الله الحق يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والخبرة والعزة والقدرة والمشيئة والحكمة والعدل والقوة والكبرياء والعظمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال.

ولذلك لما ذكر الله اسمه الحق ذكر من لوازم ذلك العلو والكبرياء والقدرة؛ فقال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾ ﴾ الحج:٦٢. وقال: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّهُۥ يُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ ﴾ الحج:٦.

ولما ذكر فعله المبني على الحق؛ ذكر من لوازم ذلك انتفاء الظلم واتصافه بكمال العدل والعزة: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ ۚ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٩﴾ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٢٠﴾ ﴾ إبراهيم:١٩ / ٢٠.

وقال تعالى: ﴿ وَأَشْرَقَتِ ٱلْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ ٱلْكِتَٰبُ وَجِاْىٓءَ بِٱلنَّبِيِّۦنَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَقُضِىَ بَيْنَهُم بِٱلْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٩﴾ ﴾ الزمر:٦٩.

وقال: ﴿ وَخَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ ﴾ الجاثية:٢٢.

واسم الله الحق دل على وصف ذات وفعل معا؛ فباعتبار أن الحق وصف لازم له يستحيل وصفه بضده فهو وصف ذات؛ وباعتبار إحقاقه الحق وتعلقه بالممكنات فهو وصف فعل.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

وورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا قام من الليل يتهجد قال: (اللهمّ لك الحمد أنت قيِّم السّمواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ؛ ولك الحمد؛ لك ملك السّمواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ؛ ولك الحمد أنت نور السّمواتِ والأرضِ؛ ولك الحمد أنت الحقّ.. الحديث)[1].

ومن دعاء المسألة بمقتضى الاسم في قوله تعالى: ﴿قَٰلَ رَبِّ ٱحْكُم بِٱلْحَقِّ وَرَبُّنَا﴾ الأنبياء:١١٢.

وقوله تعالى عن دعاء شعيب عليه السلام وقومه: ﴿رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَٰتِحِينَ ﴿٨٩﴾﴾ الأعراف:٨٩.

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كان نبي الله ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته: (اللهمّ ربّ جِبرائِيل ومِيكائِيل وإِسرافِيل؛ فاطِر السّمواتِ والأرضِ عالِمِ الغيبِ والشّهادةِ؛ أنت تحكم بين عِبادِك فِيما كانوا فِيهِ يختلِفون؛ اهدِنِي لِما اختلِف فِيهِ مِن الحقِّ بِإِذنِك؛ إِنّك تهدِي من تشاء إِلى صِراطٍ مستقِيمٍ)[2].

- **الدعاء بالاسم دعاء** ة

الله

(١) البخاري في التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين وقصرها، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٤ (٧٧٠).

روى البخاري من حديث معاذ ﷺ قال: كنت ردف النبي ﷺ على حمار؛ فقال: (يا معاذ؛ هل تدرِي حقّ الله على عِبادِهِ وما حقّ العِبادِ على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم؛ قال: فإنّ حقّ الله على العِبادِ أن يعبدوه ولا يشرِكوا بِهِ شيئا؛ وحقّ العِبادِ على الله أن لا يعذِّب من لا يشرِك بِهِ شيئا؛ فقلت: يا رسول الله؛ أفلا أبشِّر بِهِ النّاس قال: لا تبشّرهم فيتّكِلوا) [1].

والله ﷻ وعد عباده تفضلا منه وتكرما ألا يعذب من وفى منهم حقه؛ أما العباد فليس لهم حق على ربهم لأنه لا فضل لأحد عليه؛ لكن الله ﷻ حق وقوله حق ووعده صدق؛ فإذا آمن العبد ودان دين الحق فقد نال الفضل وأزيد من العدل.

ومن دعاء العبادة أن يقول الحق وأن يشهد بالصدق ولا يكذب أبدا؛ وكذلك يصبر على الحق ويتواصى به ثقة وتوحيدا في اسم الله الحق كما قال تعالى: ﴿وَٱلْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ ﴿٣﴾﴾ العصر:١ / ٣.

وعند مسلم عن ثوبان ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا تزال طائِفةٌ مِن أمّتِي ظاهِرِين على الحقِّ؛ لا يضرّهم من خذلهم حتّى يأتِي أمر الله وهم كذلك) [2].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يصدع بالحق ولا يستحيي منه ولا يخشى في الله لومة لائم؛ قال ﷻ: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾﴾ سبأ:٤٨.

وعند البخاري من حديث أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت: (جاءت أمّ

---

(١) البخاري في الجهاد، باب اسم الفرس والحمار٣/ ١٠٤٩ (٢٧٠١).

(٢) مسلم في الإمارة، باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي٣/ ١٥٢٣(١٩٢٠).

سليمٍ إلي رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله؛ إنّ الله لا يستحيِي مِن الحقّ؛ فهل على المرأةِ مِن غسل إذا احتلمت؟ قال النّبيّ ﷺ : إذا رأتِ الماء؛ فغطّت أمّ سلمة وجهها وقالت: يا رسول الله وتحتلم المرأة؟ قال: نعم ترِبت يمِينكِ فبِم يشبِهها ولدها؟)[1].

ومن تسمى بالتعبد لاسم الله الحق؛ أبو محمد عبد الحق بن أبي بكر بن غالب بن عطية الغرناطي (ت: ٥٤٦هـ)؛ صاحب كتاب المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز[2].

٣٥- المبين

• الدليل بوت .

اسم الله المبين ورد في القرآن معرفا مرادا به العلمية؛ مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ ودالا على كمال الوصفية كما في قوله تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ ﴾ النور:٢٥.

ولم يذكر الاسم إلا في هذه الآية فقط؛ ولم يرد في حديث صحيح؛ لكن الآية دليل صريح على أن الله سمى نفسه به.

وقد ورد هذا الاسم في أعقاب اتهام المنافقين لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنها في حادثة الإفك؛ فأظهر الله براءتها وأبان للمسلمين طهارتها ومكانتها.

---

(١) البخارى في العلم، باب الحياء في العلم ١/ ٦٠ (١٣٠).

(٢) كشف الظنون ٢/ ١٦١٣، وانظر أيضا التقييد لمعرفة رواة السنن والمسانيد ص٣٨٨ (٥٠٣).

• شرح الاسم وتفسير ه.

المبين اسم فاعل من الفعل بان أو أبان؛ وأصل البين التميز والظهور؛ والبعد والانفصال؛ يقال بان الحقّ يبين بيانا فهو بائنٌ أو أبان يبين إِبانة فهو مبينٌ؛ فمن الأول تباين الرجلانِ أي بان كل واحد منهما عن صاحبه وكذلك في الشركة إِذا انفصلا؛ وبانت المرأة عن زوجها يعني انفصلت عنه بتطليقةٌ بائنة [1]؛ والبائن أيضا بمعنى الظاهر المبين الواضح كما في قوله تعالى: ﴿فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾﴾ الأعراف:١٠٧. وقوله ﷻ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾﴾ الدخان:١٠.

ومن الثاني أبان القول بيانا يعني أظهره بفصاحة؛ والبيان الفصاحة واللسن والإِفصاح مع ذكاء؛ والبيِّن من الرجال السّمح اللسان الفصيح الظريف؛ العالي الكلام القليل الرتج؛ وفلانٌ أبين من فلان أي أفصح منه وأوضح كلاما.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عمر ﵄ أنّه قدِم رجلانِ مِن المشرِقِ فخطبا فعجِب النّاس لِبيانِهِما؛ فقال رسول الله ﷺ: (إِنّ مِن البيانِ لسِحرا؛ أو إِنّ بعض البيانِ لسِحرٌ) [2]. فالبيان إِظهار المقصود بأبلغ لفظٍ وأصله الكشف والظهور [3].

والمبين هو المنفرد بوصفه المباين لخلقة الظاهر فوق كل شيء؛ له مطلق العلو والفوقية؛ وليس كما قالت الجهمية أنه بذاته في كل مكان؛ بل هو

---

(١) لسان العرب ١٣/ ٦٨.

(٢) البخاري في كتاب الطب، باب إن من البيان سحرا ٥/ ٢١٧٦ (٥٤٣٤).

(٣) المغرب للمطرزي ١/ ٩٨، ولسان العرب ١٣/ ٦٨، و كتاب العين ٨/ ٣٨١.

سبحانه بائن من خلقه؛ ليس خلقه في شيء من ذاته؛ ولا ذاته في شيء من مخلوقاته.

وقد ذكر ابن تيمية أن الأئمة من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وسائر أئمة الدين اتفقوا على أن قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾﴾ الحديد:٤ . ليس معناه أنه مختلط بالمخلوقات وحال فيها؛ ولا أنه بذاته في كل مكان؛ بل هو سبحانه وتعالى على عرشه ومع كل شيء بعلمه وقدرته؛ فالله سبحانه مع العبد أينما كان؛ يسمع كلامه ويرى أفعاله ويعلم سره ونجواه؛ رقيب على خلقه مهيمن عليهم [(١)].

وقال العلامة ابن منده: (فهو سبحانه موصوف غير مجهول وموجود غير مدرك؛ ومرئي غير محاط به؛ لقربه كأنك تراه؛ وهو يسمع ويرى وهو بالمنظر الأعلى؛ وعلى العرش استوى؛ فالقلوب تعرفه والعقول لا تكيفه وهو بكل شيء محيط) [(٢)].

ومن معاني اسم الله المبين أيضا الغني عن العالمين، الذي لا يفتقر لأحد من خلقه، لأنه قائم بنفسه [(٣)].

والمبين ﷻ هو الذي أبان لكل مخلوق علة وجوده وغايته؛ وأبان لهم طلاقة قدرته مع بالغ حكمته؛ وأبان لهم الأدلة القاطعة على وحدانيته؛ وأبان لهم دينهم بأحكام شريعته ولا يعذب أحدا من خلقه إلا بعد بيان حجته.

قال تعالى : ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

---

(١) قاويل الثقات في تأويل الأسماء والصفات والآيات المحكمات والمشتبهات ص١٠٢.

(٢) العلو للعلي الغفار ص٢٣٥.

(٣) الحسنى ص

رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَٰتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ ﴿١٣٤﴾﴾ طه:١٣٤.

وقد خاطب المبين ﷻ عباده بكل أنواع البيان؛ وأقام حجته بكل أنواع البرهان قال تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ ٱللَّهُ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٤﴾﴾ إبراهيم:٤.

قال البيهقي: (المبين له معان منها أنه بين لذوي العقول؛ ومنها أن الفضل يقع به؛ ومنها أن التحقيق والتمييز إليه؛ ومنها أن الهداية به)[1].

• دلا أوصاف الله.

المبين اسم من أسماء الله يدل على ذات الله وعلى البيان والإبانة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

أما دلالة الاسم على صفة الذات؛ فالصفة لم ترد إلا ضمن الاسم في قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ ﴿٢٥﴾﴾ النور:٢٥.

وأما دلالة الاسم على صفة الفعل فالأدلة كثيرة كقوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٨٧﴾﴾ البقرة:١٨٧. وقال سبحانه: ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾﴾ النور:٥٨.

وقال: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًۢا بَعْدَ إِذْ هَدَىٰهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ التوبة:١١٥.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والحكمة والخبرة والهداية والرحمة واللطف والرأفة؛ وغير ذلك من

(١) شعب الإيمان ١/ ١١٩، وانظر المفردات ص١٥٧ للزجاج ص

صفات الذات والأفعال.

وقد ختمت أغلب الآيات التي فيها صفة البيان بلوازم الوصف؛ كالعلم والحكمة في قوله الله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾﴾ النساء:٢٦.

والهداية والرحمة في قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾﴾ النحل:٨٩.

وكذلك في قوله ﷻ: ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾﴾ الحديد:٩.

واسم الله المبين دل على وصف ذات وفعل معا؛ فعلى تقدير أن الاسم من الفعل بان بمعنى ظهر فهو وصف ذات؛ وعلى تقدير أن الفعل أبان فهو وصف فعل.

- الدعاء بالاسم عاء مسألة

عليه السلام: ﴿قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَٰلِكَ ۖ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٦٨﴾﴾ البقرة:٦٨.

وعند البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنه: (أنّه ذكِر التّلاعن عِند النبي ﷺ فقال عاصِم بن عدِي في ذلِك قولا ثمّ انصرف؛ فأتاه رجلٌ مِن قومِهِ يشكو إليهِ أنّه وجد مع امرأتِهِ رجلا؛ فقال عاصِمٌ: ما ابتلِيت بِهذا إلاّ لقولي؛ فذهب بِهِ إلى النبي ﷺ فأخبره بالذي وجد عليهِ امرأته؛ وكان ذلِك الرّجل مصفرّا

قليل اللحمِ سبط الشّعرِ وكان الذي ادّعى عليهِ أنّه وجده عِند أهلِهِ خدلا آدم كثِير اللحمِ؛ فقال النبي ﷺ: اللهمّ بيِّن فجاءت شبِيها بِالرّجلِ الذي ذكر زوجها أنّه وجده؛ فلاعن النبي ﷺ بينهما؛ قال رجلٌ لِابنِ عبّاسٍ في المجلِسِ: هي التي قال النبي ﷺ: لو رجمت أحدا بِغيرِ بيِّنةٍ رجمت هذِهِ؟ فقال: لا تِلك امرأةٌ كانت تظهِر في الإِسلامِ السّوء)[1].

وروى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عمر بن الخطاب ﷺ أنه قال: (لّما نزل تحرِيم الخمرِ؛ قال عمر: اللهمّ بيِّن لنا في الخمرِ بيانا شِفاء؛ فنزلتِ الآية التي في البقرةِ: ﴿ يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ۖ قُلْ فِيهِمَآ إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَآ أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا ۗ وَيَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ ٱلْعَفْوَ ۗ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾ ﴾ البقرة:٢١٩.

قال: فدعِي عمر؛ فقرِئت عليهِ؛ قال: اللهمّ بيِّن لنا في الخمرِ بيانا شِفاء فنزلتِ الآية التي في النِّساءِ: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَقْرَبُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمْ سُكَٰرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا۟ مَا تَقُولُونَ ﴾ النساء:٤٣. فكان منادِي رسولِ الله ﷺ إذا أقِيمتِ الصّلاة ينادِي: ألا لا يقربنّ الصّلاة سكران فدعِي عمر فقرِئت عليهِ؛ فقال اللهمّ بيِّن لنا في الخمرِ بيانا شِفاء؛ فنزلت هذِهِ الآية: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِى ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوٰةِ ۖ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ ﴿٩١﴾ ﴾ المائدة:٩١. قال عمر: انتهينا)[2].

ومن الدعاء بالمعنى الذي دل عليه اسم الله المبين قول الله تعالى: ﴿ رَبَّنَا

---

(١) البخاري في الطلاق، باب قول النبي لو كنت راجما بغير بينة ٥/ ٢٠٣٤ (٥٠٠٤).

(٢) أبو داود في كتاب الأشربة، باب في تحريم الخمر ٣/ ٣٢٥ (٣٦٧٠).

﴿وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾﴾ البقرة:١٢٨. فالمسلم يدعو بها شاء مما يناسب اسم الله المبين؛ لاسيما إن كان مظلوما ولا يجد دليلا لبراءته أو كان عاجزا عن بيان حجته؛ فدعاء المسألة أن يذكر الاسم في دعائه يتقرب به إلى ربه طلبا لحاجته كقوله: اللهم أنت الحق المبين فرج كربي وارفع الظلم عني.

ومن دعاء ابن الجوزي: (لا اله إلا الله توحيدا يباين عقائد المشركين؛ لا اله إلا الله تنزيها يناقض دعاوى المبطلين؛ لا اله إلا الله إقرارا بما أنكرته عقول الجاحدين؛ لا اله إلا الله إيقانا لا يشوبه تردد الشاكين؛ لا اله إلا الله الملك الحق المبين) [1].

- الدعاء بالاسم دعاء بادة

الله

الله

ﷻ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ لَتُبَيِّنُنَّهُۥ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُۥ فَنَبَذُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَٱشْتَرَوْا۟ بِهِۦ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿١٨٧﴾﴾ آل عمران:١٨٧.

وروى البيهقي بسنده أن الأوزاعي قال: دخلت على الخليفة المنصور فقال لي: ما الذي بطأ بك عني؟ قلت: يا أمير المؤمنين وما الذي تريده مني؟ فقال:

(١) التذكرة في الوعظ لابن الجوزي ص ٤٧.

الاقتباس منك؛ قلت: انظر ماذا تقول؟ فإن مكحولا حدثني عن عطية بن بشير ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من بلغه عن الله نصيحة في دينه فهي رحمة من الله سيقت إليه فإن قبلها من الله بشكر وإلا كانت حجة من الله عليه؛ ليزداد إثما وليزداد عليه غضبا؛ وإن بلغه شيء من الحق فرضي فله الرضا وإن سخط فله السخط؛ ومن كرهه فقد كره الله لأن الله هو الحق المبين)[١].

قال: فلا تجهلن؛ قال: وكيف أجهل؟ قال: تسمع ولا تعمل بما تسمع؛ قال الأوزاعي: فسل على الربيع السيف وقال: تقول لأمير المؤمنين هذا؛ فانتهره المنصور وقال: أمسك؛ ثم واصل فقال: إنك قد أصبحت من هذه الخلافة بالذي أصبحت به؛ والله سائلك عن صغيرها وكبيرها وفتيلها ونقيرها؛ ولقد حدثني عروة بن رويم ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما من راع يبيت غاشا لرعيته إلا حرم الله عليه رائحة الجنة)[٢].

فحقيق على الوالي أن يكون لرعيته ناظرا؛ وبالقسط قائما؛ ولما استطاع من عوراتهم ساترا[٣].

وقال الإمام الشافعي: ما ناظرت أحدا وأحببت أن يخطئ؛ بل أن يوفق ويسدد ويعان؛ ويكون عليه من الله رعاية وحفظ؛ وما كلمت أحدا قط؛ وأنا

---

(١) القريب من هذا الحديث ما رواه الحاكم وصححه الألباني من حديث عياض بن غنم أنه قال لهشام بن حكيم ألم تسمع يا هشام رسول الله ﷺ إذ يقول: (من كانت عنده نصيحة لذي سلطان فليأخذ بيده فليخلوا به فإن قبلها قبلها وإن ردها كان قد أدى الذي عليه) المستدرك ٣/ ٣٢٩ (٥٢٦٩)، وانظر تحقيق الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة لابن أبي عاصم (١٠٩٨).

(٢) الحديث كما ذكر الشيخ الألباني حسن صحيح ونصه: (ما من إمام ولا وال بات ليلة سوداء غاشا لرعيته إلا حرم الله عليه الجنة)، رواه الطبراني في الكبير ٢٠/ ٢٠٧، وابن الجعد في مسنده ص ٤٥٨، وانظر مسند الروياني ٢/ ٩٣ (٨٨٣)، وانظر حكم الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (٢٢٠٧).

(٣) شعب الإيمان ٦/ ٢٩ (٧٤٠٩).

أبالي أن يظهر الحق على لساني أو لسانه [١].

أما من جهة التسمية بعبد المبين فلم أجد أحدا سمي به من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت نتيجة محركات البحث على الإنترنت أظهرت اسما واحدا فقط لرجل من الأردن.

٣٦- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه القوي على سبيل الإطلاق؛ مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في كثير من النصوص القرآنية.

وقد ورد معرفا بالألف واللام مقترنا باسم الله العزيز في موضعين؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (٦٦)﴾ هود:٦٦. وقال: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ (١٩)﴾ الشورى:١٩.

وورد منونا في خمسة مواضع منها قوله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (٢١)﴾ المجادلة:٢١. وقوله ﷻ: ﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤)﴾ الحج:٧٤.

وفي مسند الإمام أحمد وحسنه الألباني من حديث عائِشة رضي الله عنها

(١) حلية الأولياء ٩/ ١١٨، وفيض القدير شرح الجامع الصغير ٣/ ٩٠.

أنها قالت عن يوم الخندق: (وبعث الله ﷻ الرِّيح على المشرِكِين؛ فكفى الله ﷻ المؤمِنِين القِتال وكان الله قوِيّا عزِيزا)[١].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

القوي في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالقوة؛ وقد قوِي وتقوّى فهو قوي؛ يقال قوّى الله ضعفك أي أبدلك مكان الضعف قوة؛ فالقوة نقيض الضعف والوهن والعجز وهي الاستعداد الذاتي والقدرة على الفعل؛ وعدم العجز عن القيام به.

قال تعالى لموسى عليه السلام عن الألواح: ﴿فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ﴾ الأعراف:١٤٥. أي خذها بقوّة في دينك وحجّتك؛ وقال ليحي عليه السلام: ﴿يَٰيَحْيَىٰ خُذِ ٱلْكِتَٰبَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْحُكْمَ صَبِيًّا ﴿١٢﴾﴾ مريم:١٢. أي بِجِد وعون من الله تعالى[٢].

والقوي سبحانه هو الموصوف بالقوة؛ وصاحب القدرة المطلقة؛ لا يغلبه غالب ولا يرد قضاءه راد؛ ولا يمنعه مانع؛ ولا يدفعه دافع؛ وهو القوي في بطشه القادر على إتمام فعله؛ له مطلق المشيئة والأمر في مملكته؛ والقوي سبحانه قوي في ذاته لا يعتريه ضعف أو قصور؛ قيوم لا يتأثر بوهن أو فتور؛ ينصر من نصره؛ ويخذل من خذله كما قال ﷻ: ﴿وَلَيَنصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥٓ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾﴾ الحج:٤٠.

والقوي سبحانه هو الذي كتب الغلبة لنفسه ورسله فقال: ﴿كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِىٓ إِنَّ ٱللَّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾﴾ المجادلة:٢١. فالقوي هو الكامل

---

(١) انظر السلسلة الصحيحة ١/ ١٤٣ (٦٧).

(٢) لسان العرب ١٥/ ٢٠٦، وكتاب العين ٥/ ٢٣٧.

القدرة على الشيء الذي لا يستولي عليه العجز في حال من الأحول؛ الموصوف بالقوة المطلقة. قال تعالى: ﴿ مَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾ ﴾ الحج:٧٤[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله القوي يدل على ذات الله وعلى صفة القوة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن.

قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٨. وقال سبحانه: ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَٱسْتَكْبَرُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَقَالُوا۟ مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَكَانُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ ﴾ فصلت:١٥.

وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ يَرَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ إِذْ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ أَنَّ ٱلْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ ﴾ البقرة:١٦٥. وقال تعالى: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ ﴾ الكهف:٣٩.

وعند البخاري من حديث أبي موسى ﵁ أن النبي ﷺ قال له: (يا عبد الله بن قيسٍ قل: لا حول ولا قوّة إلاّ بِالله؛ فإنّها كنزٌ مِن كنوزِ الجنّةِ)[2].

واسم الله القوي يدل باللزوم على الحياة والقيومية والملك والصمدية والعظمة والأحدية والسمع والبصر والعلم والقدرة والحكمة والعزة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله القوي دل على صفة من صفات الذات.

---

(١) تفسير أسماء الله للزجاج ص٥٤، وجامع البيان ١٠/ ١٧، وشرح أسماء الله الحسنى ص٢٩٧.

(٢) البخاري في كتاب الدعوات، باب الدعاء إذا علا عقبة ٥/ ٢٣٤٦ (٦٠٢١).

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي دل عليه اسم القوي في قول الله تعالى: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِ ۚ إِن تَرَنِ أَنَا۠ أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَىٰ رَبِّيٓ أَن يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّن جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ ﴾ الكهف:٣٩ / ٤٠ .

وكذلك قوله تعالى عن نبيه هود عليه السلام: ﴿ وَيَٰقَوْمِ ٱسْتَغْفِرُوا۟ رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ يُرْسِلِ ٱلسَّمَآءَ عَلَيْكُم مِّدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا۟ مُجْرِمِينَ ﴿٥٢﴾ ﴾ هود:٥٢.

وروى مسلم من حديث مصعب بن سعد رضي الله عنه عن أبيه أنه قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: علمني كلاما أقوله؛ قال: (قل لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له؛ الله أكبر كبيرا؛ والحمد لله كثيرا سبحان الله ربِّ العالمين لا حول ولا قوّة إلاّ بالله العزيز الحكيم قال: فهؤلاءِ لِربِّي فما لي؟ قال: قلِ اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِني وارزقني)[١].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: (كان رسول الله ﷺ يقول في سجودِ القرآنِ بِالليلِ يقول في السّجدةِ مِرارا: سجد وجهي للذي خلقه وشقّ سمعه وبصره بِحولِهِ وقوّتِهِ)[٢].

وروى البخاري من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه أنِ النبي ﷺ قال: (من تعارّ مِن الليلِ فقال: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له؛ له الملك؛ وله الحمد؛

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٦).
(٢) أبو داود في الصلاة، باب ما يقول إذا سجد ٢/ ٦٠ (١٤١٤)، مشكاة المصابيح (١٠٣٥).

وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ الحمد لله؛ وسبحان الله؛ ولا إِله إلاّ الله؛ والله أكبر؛ ولا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله؛ ثمّ قال: اللهمّ اغفِر لِي؛ أو دعا استجِيب؛ فإِن توضّأ وصلى قبِلت صلاته)[١].

وعند أبي داود وحسنه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من أكل طعاما ثمّ قال: الحمد لله الذي أطعمني هذا الطّعام ورزقنِيهِ مِن غيرِ حولٍ مِنِّي ولا قوّةٍ غفِر له ما تقدّم مِن ذنبِهِ وما تأخّر؛ ومن لبِس ثوبا فقال: الحمد لله الذي كساني هذا الثّوب ورزقنِيهِ مِن غيرِ حولٍ مِنِّي ولا قوّةٍ؛ غفِر له ما تقدّم مِن ذنبِهِ وما تأخّر)[٢].

ويمكن الدعاء بمقتضى الاسم كما ورد عند أبي داود وحسنه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها في دعاء الاستسقاء: (اللهمّ أنت الله لا إِله إِلاّ أنت الغني ونحن الفقراء؛ أنزِل علينا الغيث واجعل ما أنزلت لنا قوّة وبلاغا إِلى حِينٍ)[٣].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

الله

الله الله

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَـٰقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوٓاْ

---

(١) البخاري في التهجد، باب فضل من تعار من الليل فصلى ١/ ٣٨٧ (١١٠٣).

(٢) أبو داود في كتاب اللباس ٤/ ٤٢ (٤٠٢٣)، صحيح الجامع (٦٠٨٦).

(٣) أبو داود في الصلاة، باب رفع اليدين في الاستسقاء ١/ ٣٠٤ (١١٧٣)، صحيح الجامع (٢٣١٠).

﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾﴾ فاطر:٤٤.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (المؤمِن القوِي خيرٌ وأحبّ إِلى الله مِن المؤمِنِ الضّعِيفِ؛ وفِي كل خيرٌ؛ احرِص على ما ينفعك واستعِن بِالله ولا تعجِز؛ وإِن أصابك شيءٌ؛ فلا تقل: لو أنِّي فعلت كان كذا وكذا ولكِن قل: قدر الله وما شاء فعل؛ فإِنّ لو تفتح عمل الشّيطانِ)[١].

وعند النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي عقرب ﷺ أنه قال: سألت رسول الله ﷺ عن الصوم فقال: (صم يوما مِن الشّهرِ؛ قلت: يا رسول الله زِدنِي؛ زِدنِي إِنِّي أجِدنِي قوِيّا؛ فسكت رسول الله ﷺ حتّى ظننت أنّه ليردّنِي قال: صم ثلاثة أيّامٍ مِن كل شهرٍ)[٢].

وروى ابن ماجه وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أنه قال: (جمعت القرآن فقرأته كله فِي ليلةٍ فقال رسول الله ﷺ : إِنِّي أخشى أن يطول عليك الزّمان وأن تمل فاقرأه فِي شهرٍ؛ فقلت دعنِي أستمتِع مِن قوّتِي وشبابِي؛ قال: فاقرأه فِي عشرةٍ؛ قلت: دعنِي أستمتِع مِن قوّتِي وشبابِي؛ قال فاقرأه فِي سبعٍ؛ قلت: دعنِي أستمتِع مِن قوّتِي وشبابِي فأبى)[٣].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث جابر ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كيف يقدِّس الله أمّة لا يؤخذ لضعِيفِهِم مِن شدِيدِهِم)[٤].

---

(١) مسلم في القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز ٤/ ٢٠٥٢ (٢٦٦٣).

(٢) النسائي في الصيام ٢/ ١٣٨(٢٧٤٠)، الأدب المفرد (٧٣١).

(٣) ابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة، باب في كم يستحب يختم القرآن ١/ ٤٢٨ (١٣٤٦).

(٤) ابن ماجة في الفتن، باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٢/ ١٣٢٩ (٤٠١٠)، وانظر تصحيح الشيخ الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة (٥٨٢).

ومن جهة التسمية بإضافة التعبد للاسم فقد تسمى به الفقيه أبو محمد عبد القوي بن عزون بن داوود بن عزون بن الليث بن منصور الأنصاري (ت:٦٤٠هـ)؛ المصري المولد والدار؛ المقرئ الشافعي؛ قرأ القرآن الكريم بالقراءات علي الشيخ أبي الجود غياث بن فارس اللخمي وتفقه على مذهب الإمام الشافعي (١).

٣٧- المتين

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

سمى الله نفسه المتين على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في آية واحدة من القرآن؛ فقد ورد معرفا بالألف واللام في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٨.

وفي سنن أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أنه قال: (أقرأَنِي رسول الله ﷺ: إِنِّي أنا الرّزّاق ذو القوّةِ المتِين) (٢).

• شرح الاسم وتفسيره.

المتين في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالمتانة؛ والمتين هو الشيء الثابت في قوته الشديد في عزمه وتماسكه؛ والواسع في كماله وعظمته؛ متن يمتن متانة أي قوي مع صلابة واشتداد؛ ويلحق بمعنى المتون الثبات والامتداد؛ فيكون المتين بمعنى الواسع. قال ابن منظور: (المتن من كل شيء ما صلب ظهره

(١) تكملة إكمال الإكمال ص٩٥.

(٢) أبو داود في أول كتاب الحروف ٤/ ٣٥ (٣٩٩٣)، صحيح أبي داود ٢/ ٧٥٥ (٣٣٧٧).

والجمع متون) [1].

والمتين سبحانه هو القوي في ذاته الشديد الواسع الكبير المحيط؛ فلا تنقطع قوته ولا تتأثر قدرته؛ فالمتين هو القوي الشديد المتناهي في القوة والقدرة؛ الذي لا تتناقص قوته ولا تضعف قدرته؛ والذي لا يلحقه في أفعاله مشقة ولا كلفة ولا تعبٌ [2].

قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٨. فالله ﷻ من حيث إنه بالغ القدرة تامها قوي؛ ومن حيث إنه شديد القوة مِتِينٌ [3].

وقال تعالى: ﴿ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٥﴾ ﴾ القلم:٤٥. الكيد على إطلاقه هو التدبير في الخفاء بقصد الإساءة أو الابتلاء أو المعاقبة والجزاء؛ وقد يكون عيبا مذموما إذا كان بالسوء في الابتداء؛ وقد يكون محمودا مرغوبا إذا كان مقابلا لكيد الكافرين والسفهاء؛ فإذا كان الكيد عند الإطلاق كمالا في موضع ونقصا في آخر فلا يصح إطلاقه في حق الله دون تخصيص.

قال تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا ﴿١٥﴾ وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴿١٦﴾ ﴾ الطارق:١٥ / ١٦ . وقال سبحانه: ﴿ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾ ﴾ الأعراف:١٨٣ [4]. فوصف الله كيده للكافرين بأنه كيد شديد قوي متين؛ لا يمكن لأحد منهم رده أو صده؛

---

(١) لسان العرب ١٣/ ٣٩٨.

(٢) السابق ١٣/ ٣٩٩.

(٣) السابق ١٣/ ٣٩٩ للزجاج ص

والله ﷻ غالب على أمره؛ كتب الغلبة لنفسه ورسله وحزبه.

• دلا أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة المتانة والشدة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن. ولم يذكر الوصف بنصه في القرآن والسنة وإنما ذكر بالمعنى؛ قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخۡذُ رَبِّكَ إِذَآ أَخَذَ ٱلۡقُرَىٰ وَهِيَ ظَٰلِمَةٌۚ إِنَّ أَخۡذَهُۥٓ أَلِيمٞ شَدِيدٌ ١٠٢﴾ هود:١٠٢.

وقال تعالى: ﴿وَهُمۡ يُجَٰدِلُونَ فِي ٱللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ ٱلۡمِحَالِ ١٣﴾ الرعد:١٣.

وقال: ﴿ٱللَّهِ ٱلَّذِي لَهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۗ وَوَيۡلٞ لِّلۡكَٰفِرِينَ مِنۡ عَذَابٖ شَدِيدٍ ٢﴾ إبراهيم:٢.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والقدرة والقوة؛ والعزة والعظمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله المتين دل على صفة من صفات الذات.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

المتين سبحانه هو القوي الشديد القدير المحيط المتناهي في القوة والقدرة؛ ولم يرد دعاء المسألة بالاسم أو الوصف؛ ولكن ورد الدعاء بالمعنى الذي دل عليه الاسم كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَآ إِنَّكَ ءَاتَيۡتَ فِرۡعَوۡنَ وَمَلَأَهُۥ زِينَةٗ وَأَمۡوَٰلٗا فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّواْ عَن سَبِيلِكَۖ رَبَّنَا ٱطۡمِسۡ

﴿٢٦﴾ وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُوا قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَارُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾﴾ طه:٢٥/ ٣٦.

ودعاء المسألة باسم الله المتين يدعو به كل مؤمن ضعيف أو مهزوم أو مقهور أو مظلوم أن يعينه الله ويقويه؛ ويمنحه ويعطيه؛ وأن يفرغ عليه صبرا؛ ويخرجه من كل بلاء شديد وقع فيه.

روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث شداد بن أوس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا أن نقول: اللهمّ إنِّي أسألك الثّبات فِي الأمرِ وأسألك عزِيمة الرّشدِ؛ وأسألك شكر نِعمتِك وحسن عِبادتِك؛ وأسألك لِسانا صادِقا؛ وقلبا سلِيما؛ وأعوذ بِك مِن شرِّ ما تعلم؛ وأسألك مِن خيرِ ما تعلم وأستغفِرك مِمّا تعلم؛ إِنّك أنت علاّم الغيوبِ)[1].

• ١ عاء عبادة.

دعاء العبادة باسم الله المتين هو ثبات المؤمن على إيمانه وعقيدته؛ ويقينه أن توحيد العبودية لله هو سبيل سعادته؛ فلا يحيد أبدا عن توجيه النبي ﷺ وسنته؛ مهما تعددت به أنواع البلاء؛ ومهما تقلبت أحواله بين السراء والضراء.

روى مسلم من حديث صهيب الرومي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (عجبا لأمرِ المؤمِنِ؛ إِنّ أمره كله خيرٌ؛ وليس ذاك لأحدٍ إلاّ للمؤمِنِ؛ إِن أصابته سرّاء شكر فكان خيرا له؛ وإِن أصابته ضرّاء صبر؛ فكان خيرا له)[2].

(١) الترمذي في الدعوات ٥/ ٤٧٦ (٣٤٠٧)، السلسلة الصحيحة (٣٢٢٨).

(٢) مسلم في الزهد والرقائق، باب المؤمن أمره كله خير ٤/ ٢٢٩٥ (٢٩٩٩).

ومن ثم فإن المسلم الذي وحد الله ﷻ في اسمه المتين قوي العزيمة في الأخذ بالأحكام ذو نظرة حكيمة في قضايا الإسلام.

وقد أمر الله موسى ﵇ وقومه أن يأخذوا وحيه بعزيمة وقوة فقال ﷻ: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ﴾ البقرة:٦٣ . فأولى بالمسلمين الصادقين أن يتمسكوا بحبل الله المتين؛ وأن يتبعوا نهج الصحابة والتابعين وأن يفخروا به بين الأمم أجمعين؛ ولا عليهم من دعاوي المنحلين المتحررين الذين لا يرغبون في طاعة أو دين؛ ويصفون المتمسكين بسنة محمد ﷺ بالرجعيين أو الظلاميين المتخلفين؛ فقد أخبرنا نبينا عنهم وحذرنا منهم.

روى الإمام مسلم من حديث أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (بادِروا بِالأعمال فِتنا كقِطعِ الليل المظلمِ؛ يصبِح الرّجل مؤمِنا ويمسِي كافِرا؛ أو يمسِي مؤمِنا ويصبح كافِرا؛ يبِيع دِينه بِعرضٍ مِن الدّنيا) [1].

وفي رواية الترمذي من حديث أنس ﵁ مرفوعا: (تكون بين يدي السّاعةِ فِتنٌ كقِطعِ الليل المظلمِ؛ يصبِح الرّجل فِيها مؤمِنا ويمسِي كافِرا؛ ويمسِي مؤمِنا ويصبِح كافِرا؛ يبِيع أقوامٌ دِينهم بِعرضٍ مِن الدّنيا) [2].

وروى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث العرباض بن سارية ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (وإِيّاكم ومحدثاتِ الأمورِ فإِنّها ضلالةٌ؛ فمن أدرك ذلك مِنكم؛ فعليهِ بِسنّتِي وسنّةِ الخلفاءِ الرّاشِدِين المهدِيِّين عضّوا عليها

---

(١) مسلم في الإيمان، باب الحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن١/ ١١٠ (١١٨).

(٢) الترمذي في الفتن، باب ما جاء ستكون فتن ٤/ ٤٨٨ (٢١٩٧)، صحيح الجامع (٢٩٩٣).

بِالنّواجِذِ)[١].

وينبغي على المسلم مع متانته في الدين أن يكون حكيما حليما لينا وسطا في دعوته للآخرين؛ فدين الله دين متين سيبقى بإذنه تعالى إلى يوم الدين.

روى أحمد وحسنه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ هذا الدِّين متِينٌ فأوغِلوا فِيهِ بِرِفقٍ)[٢].

أما من جهة التسمية بعبد المتين فلم أجد أحدا سمي به من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت نتيجة محركات البحث على الإنترنت أظهرت اسما واحدا فقط لأستاذ جامعي مصري.

٣٨- الحي

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الحي تحققت فيه شروط الإحصاء؛ فقد ورد مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ معرفا بالألف واللام مرادا به العلمية ومحمولا عليه المعنى مسندا إليه ودالا على كمال الوصفية. قال تعالى: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ الفرقان:٥٨. وقال ﷻ: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۗ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ غافر:٦٥.

ولم يقترن الحي في القرآن الكريم إلا باسمه القيوم؛ لأن جميع الأسماء

---

(١) الترمذي في العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة ٥/ ٤٤ (٢٦٧٦)، السلسلة الصحيحة (٢٧٣٥).

(٢) أحمد في المسند ٣/ ١٩٨ (١٣٠٧٤)، صحيح الجامع (٢٢٤٦).

الحسنى تدل عليهما باللزوم؛ قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُۚ لَا تَأۡخُذُهُۥ سِنَةٞ وَلَا نَوۡمٞ ﴾ البقرة:٢٥٥.

وعند مسلم من حديث أبي ﷺ أن رسول الله ﷺ سأله: (يا أبا المنذِرِ؛ أتدرِي أي آيةٍ مِن كِتابِ الله معك أعظم؟ قال: قلت الله ورسوله أعلم؛ قال: يا أبا المنذِرِ أتدرِي أي آيةٍ مِن كِتابِ الله معك أعظم؟ قال قلت: الله لا إله إلاّ هو الحي القيّوم قال: فضرب فِي صدري؛ وقال: والله لِيهنِك العِلم أبا المنذِرِ)[1].

وعند أبي داود وحسنه الألباني من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: (اسم الله الأعظم فِي هاتينِ الآيتينِ: ﴿وَإِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلرَّحۡمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ ١٦٣﴾ البقرة:١٦٣؛ وفاتِحة آلِ عِمران: ﴿الٓمٓ ١ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلۡحَيُّ ٱلۡقَيُّومُ

شرح الاسم وتفسير .

الحي في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالحياة؛ فعله حيّ يحيّ حياة؛ قال الله تعالى: ﴿وَيَحۡيَىٰ مَنۡ حَيَّ عَنۢ بَيِّنَةٖ﴾ الأنفال:٤٢.

والحيّ من كل شيء نقيض الميت؛ والجمع أحياء؛ والحي يطلق أيضا على كل متكلم ناطق؛ والحيّ من النبات ما كان أخضرا طريا يهتز؛ والحيّ هو الواحد من أحياءِ العربِ؛ يقع على بنِي أبٍ كثروا أم قلوا وعلى شعبٍ يجمع القبائل؛ والحي أيضا البطن من بطون العرب[3].

(١) مسلم في صلاة المسافرين، باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي ١/ ٥٥٦ (٨١٠).
(٢) أبو داود في الصلاة، باب الدعاء ٢/ ٨٠ (١٤٩٦) وحسنه الألباني في صحيح الترغيب (١٦٤٢).
(٣) انظر لسان العرب ١٤/ ٢١١، والمفردات ص ٢٦٩، والنهاية في غريب الحديث ١/ ٤٧٢.

والحي ﷻ هو الدائم في وجوده الباقي حيا بذاته على الدوام أزلا وأبدا؛ لا تأخذه سنة ولا نوم؛ وهذا الوصف ليس لسواه؛ فأي طاغوت عبد من دون الله إن كان حيا فحياته تغالبها الغفلة والسنات؛ وإن قاومها وأراد البقاء عددا من الساعات فإن النوم يراوده ويأتيه؛ فضلا عن كون الموت يوافيه؛ فلا ينفرد بكمال الحياة ودوامها باللزوم إلا الحي القيوم [1].

قال ابن جرير الطبري: (وأما قوله الحي فإنه يعني الذي له الحياة الدائمة والبقاء؛ الذي لا أول له يحد ولا آخر له يمد؛ إذ كان كل ما سواه فإنه وإن كان حيا فلحياته أول محدود؛ وآخر مأمود؛ ينقطع بانقطاع أمدها وينقضي بانقضاء غايتها) [2].

والحي سبحانه هو المتصف بالحياة كوصف ذات لله لا يتعلق بمشيئته؛ وإن تعلق بها فالإحياء وصف فعله؛ ولما كان كل ما سوى الله حياته قائمة على إحياء الله؛ وإحياؤه يدل بالضرورة على وصف الحياة؛ على اعتبار أن الحياة الذاتية لله هي الحياة الحقيقية وكل من سواه يفنى أو قابل للفناء بمشيئة الله؛ فإن اسم الله الحي دال على الوصفين معا؛ الحياة كوصف ذات والإحياء كوصف فعل.

ومن هنا كانت دعوة الموحدين إلى الاعتماد على الله ﷻ لأنه الحي الذي لا يموت كما قال: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ الفرقان:٥٨.

والله تعالى من أسمائه المقيدة المحي فلم يرد في القرآن والسنة إلا مضافا كما في قوله: ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾﴾ الروم:٥٠.

---

(١) جامع البيان ٣/ ٥ بتصرف.

(٢) السابق ٣/ ٤

ص

فالمحي اسم مقيد يدل على صفة الحياة باللزوم والإحياء بالتضمن والله ﷻ هو الحي الذي يحي ويميت؛ إن تعلق وصف الحياة بالمشيئة كان الإحياء وصف فعله؛ وإن لم يتعلق بها كانت الحياة وصف ذاته [1].

• دلا   أوصاف الله.

اسم الله الحي يدل على ذات الله وعلى الحياة كوصف ذات والإحياء كوصف فعل بالمطابقة؛ ويدل على ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن أما دلالته على الحياة كوصف ذات فقد تضمنها الاسم.

وأما دلالته على الإحياء كوصف فعل فقد ورد في قوله تعالى: ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٨) ﴾البقرة:٢٨ . وقال سبحانه: ﴿ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٧٣) ﴾ البقرة:٧٣ . واسم الله الحي يدل باللزوم على الوجود والبقاء والغنى بالنفس وغير ذلك من أوصاف الكمال.

وتجدر الإشارة إلى أن جميع الأسماء الحسنى تدل باللزوم على صفة الحياة ما عدا اسم الله الحي فإنه يدل عليها بالتضمن؛ ولولا صفة الحياة ما كملت بقية أسمائه وصفاته وأفعاله؛ فجميع أسماء الله تدل على صفة الحياة التي تضمنها اسمه الحي؛ وهذه قضية عقلية نقلية كما تقدم وشرحناها عند الحديث عن اسم الله الأعظم؛ وما يدل عليه اقتران الأسماء من أنواع الكمال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

(١) انظر في معنى الاسم: للزجاج ص

﴿فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ غافر:٦٥.

وعند أبي داود وصححه الألباني عن يسار بن زيد عن أبيه ﷺ أنه سمع النبي ﷺ يقول: (من قال: أستغفِر الله الذِي لا إِله إِلاّ هو الحيّ القيّوم وأتوب إِليهِ؛ غفِر له وإِن كان فرّ مِن الزّحف)(١).

وعند مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهمّ لك أسلمت وبِك آمنت؛ وعليك توكّلت؛ وإِليك أنبت؛ وبِك خاصمت؛ اللهمّ إِنِّي أعوذ بِعِزّتِك لا إِله إِلاّ أنت أن تضلنِي؛ أنت الحي الذِي لا يموت والجِنّ والإِنس يموتون)(٢).

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ قال: (كنت مع رسولِ الله ﷺ جالِسا ورجلٌ قائِمٌ يصلِّي فلمّا ركع وسجد وتشهّد دعا فقال فِي دعائِهِ: اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنّ لك الحمد لا إِله إِلاّ أنت المنّان بدِيع السّمواتِ والأرضِ يا ذا الجلالِ والإِكرامِ يا حيّ يا قيّوم إِنِّي أسألك؛ فقال النّبِي ﷺ لأصحابِهِ: تدرون بِما دعا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: والذِي نفسِي بِيدِهِ لقد دعا الله بِاسمِهِ العظِيمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب وإِذا سئِل بِهِ أعطى)(٣).

وقد ثبت من حديث أنس ﷺ أيضا أنه قال: (كان النبي ﷺ إِذا كربه أمرٌ؛ وفي رواية أخرى إذا حزبه أمر قال: يا حي يا قيّوم بِرحمتِك أستغِيث)(٤).

وقد ورد الدعاء بالوصف في قوله تعالى عن إبراهيم ﵇: ﴿وَإِذْ قَالَ

(١) أبو داود في الصلاة، باب في الاستغفار ٢/ ٨٥ (١٥١٧)، صحيح الترغيب والترهيب (١٦٢٢).
(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب التعوذ من شر ما عمل، ٤/ ٢٠٨٦ (٢٧١٧).
(٣) النسائي في السهو، باب الدعاء بعد الذكر ٢/ ٥٢ (١٣٠٠)، مشكاة المصابيح (٢٢٩٠).
(٤) الترمذي في الدعوات، باب يا حي يا قيوم ٥/ ٥٣٩ (٣٥٢٤)، صحيح الجامع (٤٧٧٧).

﴿إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ.. الآية ﴾ البقرة:٢٦٠.

وروى ابن ماجة وصححه الألباني من حديث جابر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يا جابِر؛ ألا أخبِرك ما قال الله ﷻ لأبيك؟ قلت: بلى؛ قال: ما كلم الله أحدا إِلاّ مِن وراءِ حِجابٍ؛ وكلم أباك كِفاحا فقال: يا عبدي؛ تمنّ علي أعطِك؛ قال: يا ربِّ تحييني فأقتل فِيك ثانِية؛ قال: إِنّه سبق مِنِّي أنّهم إِليها لا يرجعون؛ قال: يا ربِّ فأبلِغ من ورائي) [1].

وعند مسلم من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يتمنّينّ أحدكم الموت لِضرٍّ نزل بِهِ؛ فإِن كان لا بدّ متمنِّيا فليقلِ: اللهمّ أحيني ما كانتِ الحياة خيرا لي وتوفني إِذا كانتِ الوفاة خيرا لي) [2].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ قال: صلى رسول الله ﷺ على جنازة فقال: (اللهمّ اغفِر لِحيِّنا وميِّتِنا وصغِيرِنا وكبِيرِنا؛ وذكرِنا وأنثانا؛ وشاهِدِنا وغائِبِنا؛ اللهمّ من أحييته مِنّا فأحيِهِ على الإِيمانِ؛ ومن توفّيته مِنّا فتوفّه على الإِسلامِ؛ اللهمّ لا تحرِمنا أجره ولا تضِلنا بعده) [3].

• ١ عاء عبادة.

أثر الاسم في اعتقاد العبد وسلوكه أن يوجه حياته على أنه في دار ابتلاء سيعقبها سؤال وجزاء؛ وأن الملك لله في البدء عند إنشاء الخلق فلم يكن من الإحياء سواه وكذلك في المنتهى عند زوال الأرض لأن البقاء لله ﷻ؛ فالموحد لا ينسب الملك لغيره إلا على سبيل الأمانة والابتلاء؛ ويستعين بربه

(١) ابن ماجة، باب فيما أنكرت الجهمية ١/ ٦٨ (١٩٠)، صحيح الجامع (٧٩٠٥).
(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب تمني كراهة الموت لضر نزل به ٤/ ٢٠٦٤ (٢٦٨٠).
(٣) أبو داود في الجنائز، باب الدعاء للميت ٣/ ٢١١ (٣٢٠١)، مشكاة المصابيح (١٦٧٥).

في السراء والضراء؛ ولا يشرك به في الدعاء أو المحبة والخوف والرجاء؛ لأن الدعاء يستلزم إثبات الحياة؛ والحياة أصل لوصف العلم والغنى والقدرة والسمع والبصر والقوة والمشيئة والعزة والعظمة؛ وغير ذلك مما هو لازم لإجابة الدعاء.

وقد نفي الله ذلك عن الأنداد جميعها؛ لأنها أموات غير أحياء فقال الله ﷻ: ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١) ﴾ النحل:٢٠ / ٢١.

ومن دعاء العبادة عدم الاعتداء على حق الله في الإماتة والإحياء؛ وذلك بتعظيم النفس التي حرم الله قتلها إلا بالحق؛ فالاعتداء على شخص اعتداء على سائر الجنس.

قال الله ﷻ بعد ذكره لأول نفس قتلت: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ ﴾ المائدة:٣٢.

وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَظِيمًا (٩٣) ﴾ النساء:٩٣.

ومن أعظم الجرم أن يقتل المسلم نفسه يئسا من الحياة؛ وقد علم أن المنفرد بالإحياء والإماتة هو الله؛ بل قد نهى النبي ﷺ عن مجرد تمني الموت؛ فكيف بعظم الإثم في الانتحار.

وعند البخاري من حديث أنس ؓ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يتمنّينّ أحد مِنكم الموت لضر نزل بِهِ

أحيِنِي ما كانتِ الحياة خيرا لي؛ وتوفّني إِذا كانتِ الوفاة خيرا لي) [١].

وروى البخاري أيضا من حديث قيس ﷺ أنه قال: (أتيت خبّابا ﷺ وقدِ اكتوى سبعا فِي بطنِهِ فسمِعته يقول: لولا أنّ النّبِي ﷺ نهانا أن ندعو بِالموتِ لدعوت بِهِ) [٢].

وعند البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ أنِ النبي ﷺ قال: (من تردّى مِن جبل فقتل نفسه؛ فهو في نارِ جهنّم يتردّى فِيهِ خالدا مخلدا فِيها أبدا؛ ومن تحسّي سمّا فقتل نفسه فسمّه فِي يدِهِ يتحسّاه فِي نارِ جهنّم خالدا مخلدا فِيها أبدا؛ ومن قتل نفسه بِحدِيدةٍ فحدِيدته فِي يدِهِ يجأ بِها فِي بطنِهِ فِي نارِ جهنّم خالدا مخلدا فِيها أبدا) [٣].

وممن تسمى عبد الحي؛ أبو يحيي عبد الحي بن سويد؛ روى عن أبِي هشام الرفاعي؛ وروى عنه ابن ماجة [٤].

٣٩- 

- الدليل على ثبوت .

ورد الاسم مقترنا باسم الله الحي كما في الآيات السابقة؛ وأيضا في قوله

---

(١) البخاري في الدعوات، باب الدعاء بالموت والحياة ٥/ ٢٣٣٧ (٥٩٩٠).
(٢) الموضع السابق حديث رقم (٥٩٨٩).
(٣) البخاري في الطب، باب شرب السم والدواء به ٥/ ٢١٧٩ (٥٤٤٢).
(٤) تهذيب التهذيب ١٢/ ٣٠٥.

تعالى: ﴿ ۞ وَعَنَتِ ٱلْوُجُوهُ لِلْحَيِّ ٱلْقَيُّومِ ۖ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١١١﴾ ﴾ طه:١١١.

وتقدم أيضا حديث أنس ﷺ أنّه كان مع رسولِ الله ﷺ جالِسا ورجلٌ يصلّي ثمّ دعا: (اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنّ لك الحمد؛ لا إِله إِلاّ أنت المنّان؛ بدِيع السّماواتِ والأرضِ؛ يا ذا الجلالِ والإِكرامِ؛ يا حيّ يا قيّوم؛ فقال النّبِيّ ﷺ: لقد دعا الله بِاسمِهِ العظِيمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب وإِذا سئِل بِهِ أعطى)[1].

وقد اعتبر بعض العلماء القائم والقيم والقيام من الأسماء الحسنى[2]. وليست كذلك لأنها وردت مضافة مقيدة؛ وورد الإطلاق في القيام فقط لكن في قراءة شاذة عن عمر بن الخطاب ﷺ[3].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

القيوم في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعله قام يقوم قوما وقِياما؛ ويأتي الفعل على معنيين؛ الأول القيام بالذات والبقاء على الوصف؛ والثاني إقامة الغير والإبقاء عليه لأن غيره مفتقر إليه؛ فالأول على اعتبار صفة الذات؛ والثاني على اعتبار صفة الفعل.

وعلى هذين المعنيين دارت عبارات اللغويين؛ فالقيوم هو القائم بنفسه مطلقا لا بغيره الباقي أزلا وأبدا؛ أو القائم بتدبير أمور الخلق وتدبير العالم بجميع أحواله؛ فهو القائم بأمور خلقه في إِنشائهم؛ وتولي أرزاقهم؛ وتحديد

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء ٢/ ٧٩ (١٤٩٥)، صحيح أبي داود ١/ ٢٧٩ (١٣٢٦).

(٢) القائم ذكره ابن ماجة في رواية عبد الملك الصنعاني، كتاب الدعاء، باب أسماء الله، ٢/ ١٢٦٩ (٣٨٦١) والزجاج في اشتقاق أسماء الله ص١٢٦، وابن حجر في تلخيص الحبير ٤/ ١٧٤، أما القيام

آجالهم وأعمالهم؛ وهو العليم بمستقرِّهم ومستودعهم؛ وهو الذي يقوم به كل موجود؛ حتى لا يتصور وجود شيء؛ ولا دوام وجوده إِلا بقيوميته وإقامته له (١).

والقيوم سبحانه هو القائم بنفسه الذي بلغ مطلق الكمال في وصفه؛ والباقي بكماله ووصفه على الدوام دون تغيير أو تأثير؛ فقد يكون الحي سميعا لكن يتأثر سمعه مع مرور الوقت؛ فيفتقر إلى وسيلة إضافية للسماع؛ يضع سماعة أو آلة يستعين بها لإكمال سمعه؛ فيلزم لاتصافه بكمال السمع أن يكون قيوما في سمعه؛ له البقاء والكمال فيه على الدوام؛ وقد يكون الحي بصيرا لكن بصره يتأثر مع مرور الوقت فيفتقر إلى وسيلة إضافية للإبصار؛ فيضع زجاجة أو نظارة يستعين بها؛ فيلزم لاتصافه بكمال البصر والإبصار أن يكون قيوما في بصره له البقاء والكمال فيه على الدوام؛ والحي قد يكون متصفا بالصفات لكنه يتأثر بالغفلة والسنات؛ فتتأثر صفاته وتضمحل وربما ينام أو يموت فتزول وتنعدم؛ فلو كان قائما دائما لكملت حياته وبقيت صفاته.

ولذلك قال الله تعالى: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ۚ لَا تَأْخُذُهُۥ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ ﴾ البقرة:٢٥٥. فأثبت الحياة والقيومية اللازمة لكمال أسمائه وصفاته وأفعاله؛ وهذا المعنى كله في دلالة القيوم على صفة الذات؛ أما دلالته على صفة الفعل فالقيومية هنا مردها إلى معنى الربوبية فالقيم في اللغة هو السيد الذي يسوس الأمور ويدبرها؛ فقيم البلدة سيدها وأمينها ومدبرها ومنه قوله: ﴿ أَفَمَنْ هُوَ قَآئِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ ﴾ الرعد:٣٣(٢).

---

(١) لسان العرب ١٢/ ٤٩٦، واشتقاق أسماء الله ص ١٠٥، ومفردات ألفاظ القرآن ص٦٩٠.

(٢) تفسير البيضاوي ١/ ٥٥٥، وتفسير القرطبي ٣/ ٢٧٢، وتفسير ابن كثير ١/ ٣٠٩.

وعند البخاري مرفوعا: (أنت قيِّم السّماواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ)[١].

• دلا أوصاف الله.

اسم القيوم يدل على ذات الله وعلى صفة القيومية بدلالة المطابقة؛ ويدل على ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال ابن القيم:

هذا ومن أوصافه القيوم : والقيوم في أوصافه أمران

أحداهما القيوم قام بنفسه : والكون قام به هما الأمران

فالأول استغناؤه عن غيره : والفقر من كل إليه الثاني

والوصف بالقيوم ذو شأن عظيم

هكذا موصوفه أيضا عظيم الشان[٢].

واسم الله القيوم يدل باللزوم على الوجود والبقاء والغنى بالنفس وسائر أنواع الكمال في الذات والصفات والأفعال؛ وكما ذكرنا في اسم الله الحي أن جميع الأسماء الحسنى تدل على صفة الحياة باللزوم ما عدا الحي فإنه يدل عليها بالتضمن كذلك القول في اسم الله القيوم؛ فإن جميع الأسماء الحسنى تدل على صفة القيومية باللزوم ما عدا القيوم فإنه يدل عليها بالتضمن؛ ولولا صفة الحياة والقيومية ما كملت بقية أسمائه وصفاته وأفعاله فدوام الحياة والقيومية من دلائل دوام والملك والربوبية وكمال الصفات الإلهية؛ وقد أحسن ابن قيم الجوزية حين وصف ذلك في النونية فقال:

---

(١) البخاري في كتاب التهجد ٥/ ٢٣٢٨ (٥٩٥٨).

(٢) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٣٦.

وله الحياة كمالهـــا فلأجل ذا : ما للممات عليه من سلطان
وكذلك القيوم من أوصـافه : ما للمنام لديـه من غشيان
وكذاك أوصاف الكمال جميعها : ثبتت له ومدارها الوصفان
فمصحح الأوصاف والأفعال والأسماء حقا ذانك الوصفان
ولأجل ذا جاء الحديث بأنه : في آية الكرسي وذي عمران
اسم الإله الأعظم اشتملا على : اسم الحي والقيوم مقترنان
فالكل مرجعها إلى الاسمين : يدري ذاك ذو بصر بهذا الشان [١].

• **الدعاء باسم الله القيوم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق مقترنا باسم الله الحي في الأحاديث السابقة؛ أما دعاء المسألة بالوصف فقد ورد عند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ قال: (كان النّبِيّ ﷺ إذا قام مِن الليلِ يتهجّد قال: اللهمّ لك الحمد أنت قيِّم السّمواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ ولك الحمد.. اللهمّ لك أسلمت؛ وبِك آمنت وعليك توكّلت؛ وإِليك أنبت وبِك خاصمت؛ وإِليك حاكمت؛ فاغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت أو لا إِله غيرك) [٢].

وروى أحمد وصححه الألباني من حديث البراء بن عازب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال عن الميت المؤمن في قبره: (ويأتِيهِ رجلٌ حسن الوجهِ حسن الثِّيابِ طيِّب الرِّيحِ فيقول: أبشِر بالذي يسرّك؛ هذا يومك الذي كنت توعد فيقول له: من أنت فوجهك الوجه يجيء بِالخيرِ؟ فيقول: أنا عملك الصّالِح؛

(١) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم ١/ ٢٥٩.
(٢) البخاري في التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

فيقول: ربِّ أَقِمِ السّاعة حتّى أرجِع إِلى أهلي ومالي)[1].

• ١٠ عاء عبادة.

إذا علم العبد الذليل أن الله ﷻ قيوم قائم بالقسط والتدبير ومنفرد بالمشيئة والتقدير عنده خزائن كل شيء؛ لا ينزله إلا بقدر معلوم؛ وأنه كفيل بأمره ورزقه؛ اعتمد على ربه في كل شيء؛ ووثق به دون كل شيء؛ وقنع منه بأدنى شيء؛ وصبر على ما ابتلاه به؛ فلا يطمع في سواه؛ ولا يرجو إلا إياه؛ ولا يشهد في العطاء إلا مشيئته ولا يرى في المنع إلا حكمته؛ ولا يعاين في القبض والبسط إلا قدرته وقيوميته؛ فيكثر من دعائه وذكره لاسيما إذا حزبه هم أو لحقه كرب.

وتقدم من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (كان النّبِي ﷺ إِذا كربه أمرٌ؛ وفي رواية أخري؛ إذا حزبه أمر قال: يا حي يا قيّوم بِرحمتِك أستغِيث)[2].

وقد ثبت في السنة أن أعظم آية في كتاب الله هي آية الكرسي؛ ومن أسرار عظمتها اشتمالها على اسم الله الأعظم وهو الحي القيوم؛ فمن قرأها قبل نومه تكفل الله بحفظه فلا يقربه شيطان حتى يصبح.

روى الإمام البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قال: (وكلني رسول الله ﷺ بِحِفظِ زكاةِ رمضان[3]؛ فأتاني آتٍ فجعل يحثو مِن الطّعامِ[4]؛ فأخذته

---

(١) أحمد في المسند ٤/ ٢٨٧، وانظر صحيح الجامع (١٦٧٦).

(٢) الترمذي في الدعوات، باب يا حي يا قيوم ٥/ ٥٣٩ (٣٥٢٤)، صحيح الجامع (٤٧٧٧).

(٣) كان أبو هريرة ﷺ حارسا على تمر الصدقة فوجد التمر قد أخذ منه ملء كف فترقب السارق، انظر السنن الكبرى للنسائي ٥/ ١٣.

(٤) الحثي ما رفعت به يديك، لسان العرب ١٤/ ١٦٤ والمعنى: أخذ يرفع من التمر بيديه ليسرقه.

وقلت: والله لأرفعنّك إلى رسول الله ﷺ [١].

قال: إني محتاجٌ وعلى عِيال ولي حاجةٌ شدِيدةٌ؛ قال: فخليت عنه؛ فأصبحت؛ فقال النبي ﷺ: يا أبا هريرة؛ ما فعل أسِيرك البارِحة؟؛ قلت: يا رسول الله شكا حاجة شدِيدة وعِيالا فرحِمته فخليت سبِيله؛ قال: أما إِنّه قد كذبك وسيعود؛ فعرفت أنّه سيعود لقول رسول الله ﷺ إنّه سيعود فرصدته [٢]؛ فجاء يحثو مِن الطّعامِ؛ فأخذته فقلت: لأرفعنّك إلى رسول الله ﷺ؛ قال: دعني فإني محتاجٌ وعلى عيال لا أعود فرحِمته فخليت سبِيله؛ فأصبحت؛ فقال لي رسول الله ﷺ: يا أبا هريرة ما فعل أسِيرك؟ قلت: يا رسول الله شكا حاجة شدِيدة وعِيالا فرحِمته فخليت سبِيله؛ قال: أما إِنّه قد كذبك وسيعود؛ فرصدته الثّالثة؛ فجاء يحثو مِن الطّعامِ؛ فأخذته فقلت لأرفعنّك إلى رسول الله؛ وهذا آخِر ثلاثِ مرّاتٍ أنّك تزعم لا تعود ثمّ تعود.

قال: دعني أعلمك كلماتٍ ينفعك الله بِها؛ قلت: ما هو؟ قال إِذا أويت إِلى فِراشِك فاقرأ آية الكرسي: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ ﴾ حتّى تختِم الآية فإِنّك لن يزال عليك مِن الله حافِظٌ ولا يقربنّك شيطانٌ حتّى تصبِح؛ فخليت سبِيله فأصبحت؛ فقال لي رسول الله ﷺ: ما فعل أسِيرك البارِحة؟ قلت: يا رسول الله زعم أنّه يعلمني كلمات ينفعني الله بِها فخليت سبِيله؛ قال: ما هي؟ قلت: قال لي إِذا أويت إِلى فِراشِك فاقرأ آية الكرسِي مِن أوّلها حتّى تختِم الآية؛ وقال لي لن يزال عليك مِن الله حافِظٌ ولا يقربك شيطانٌ حتّى تصبِح؛ وكانوا أحرص شيءٍ على الخيرِ؛ فقال النبي ﷺ: أما إِنّه قد صدقك وهو

---

(١) لأرفعنّك يعنى لأشكونك، ومنها المرافعة يرفع كل خصم صاحبة إلى السلطان، المغرب ١/ ٣٣٩.

(٢) ترقبت مجيئه لأمسك به، فالترصد: الترقب، انظر لسان العرب ٣/ ١٧٧.

كذوبٌ؛ تعلم من تخاطِب منذ ثلاثِ ليال يا أبا هريرة؟ قلت: لا قال: ذاك شيطانٌ)[1].

ويؤخذ من هذا الحديث أن الشيطان قد يعلم ما ينتفع به المؤمن؛ وأن الكذاب قد يصدق؛ وأن الحكمة قد يتلقاها الفاجر فلا ينتفع بها؛ وتؤخذ عنه فينتفع بها؛ وقد علم الشيطان أن استعانة الإنسان بالحي القيوم يبقيه قائما بربه فلا يقدر على القرب منه.

وبخصوص من تسمى عبد القيوم؛ قال ابن عبد البر: (عبد الرحمن أبو راشد الأزدي؛ وفد على النبي ﷺ فقال له: ما اسمك؟ فقال: عبد العزي؛ قال: أبو من؟ قال: أبو مغوية؛ قال: كلا؛ ولكنك عبد الرحمن أبو راشد؛ قال: فمن هذا معك؟ قال: مولاي؛ قال: ما اسمه؟ قال: قيوم؛ قال: كلا ولكنه عبد القيوم)[2]. وقال الذهبي: (عبد القيوم له وفادة مع مولاه أبي راشد)[3].

٤٠- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الله العلي مقرونا باسمه العظيم في موضعين من القرآن؛ قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَئُودُهُۥ حِفْظُهُمَا وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥ . وقال سبحانه

---

(١) البخارى في الوكالة، باب إذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فأجازه ٢/ ٨١٢ (٢١٨٧).

(٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب ٢/ ٨٣٢ (١٤٠٨).

(٣) المقتنى في سرد الكنى للذهبي ١/ ٣٨٠ (٣٩٦٣).

أيضا: ﴿ لَهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٤﴾ ﴾ الشورى:٤.

واقترن باسمه الكبير في أربعة مواضع؛ منها قوله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾ ﴾ الحج:٦٢.

وعن أبي داود وابن ماجه وصححه الألباني من حديث عبادة ﷺ أن رسول ﷺ قال: (من تعارّ مِن الليلِ فقال حِين يستيقِظ: لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيء قدِيرٌ؛ سبحان الله والحمد لله ولا إِله إِلاّ الله والله أكبر ولا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العلِيِّ العظِيمِ؛ ثمّ دعا ربِّ اغفِر لي؛ غفِر له)[1].

وفي سنن ابن ماجه أيضا وصححه الألباني من حديث عبد الله بنِ عبّاسٍ ﷺ أنّ رسول الله ﷺ كان يقول عِند الكربِ: (لا إِله إِلاّ الله العلِيّ العظِيم؛ لا إِله إِلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ العرشِ العظِيمِ؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ وربّ العرشِ العظِيمِ)[2].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

العلي في اللغة فعِيل بمعنى فاعِل؛ صفة مشبهة للموصوف بالعلو؛ فعله علا يعلو علوا؛ والعلو ارتفاع المكان؛ أو ارتفاع المكانة.

أما علو المكان ما رواه مسلم عن زهير ﷺ أنه قال: (لمّا نزلت: ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾ ﴾ الشعراء:٢١٤. انطلق نبِي الله ﷺ إِلى رضمةٍ مِن جبلٍ

(١) ابن ماجه في كتاب الدعاء ٢/ ١٢٧٦ (٣٨٧٨)، وانظر صحيح أبي داود ١/ ٣٣٥ (٣١٢٨).
(٢) السابق ٢/ ١٢٧٨ (٣٨٨٣)، صحيح ابن ماجة ٢/ ٣٣٦ (٣١٣٣).

فعلا أعلاها حجرا؛ ثمّ نادى: يا بني عبدِ منافاه إِنِّي نذِيرٌ)[١].

وعند البخاري من حديث أنس ﷺ مرفوعا: (فعلا بِهِ إِلى الجبّارِ فقال وهو مكانه: يا ربِّ خفِّف عنّا؛ فإِن أمّتِي لا تستطِيع هذا)[٢].

أما العلو بمعنى علو الرفعة والمجد أو الشرف والمكانة فكقول الله تعالى: ﴿ فَلَا تَهِنُوا۟ وَتَدْعُوٓا۟ إِلَى ٱلسَّلْمِ وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ ﴾ محمد:٣٥. وعلا في الأرض واستعلى الرجل علا وتكبر؛ والعلياء كل مكان مشرف؛ والعلاء والعلا الرفعة والشرف[٣].

والعلي في أسماء الله هو الذي على بذاته فوق جميع خلقه؛ فاسم الله العلي دل على علو الذات والفوقية؛ وكثير من الذين شرحوا الأسماء حاولوا بكل سبيل تفسير العلو الذي دل عليه اسمه العلي بعلو المكانة والمنزلة فقط؛ إما هربا من إثبات علو الذات والفوقية أو تعطيلا خفيا له بالتأويلات العقلية[٤].

والذي عليه السلف الصالح من الصحابة والتابعين والأئمة الأجلاء المتبعين أن الله ﷻ عال على عرشه بذاته؛ وبكيفية حقيقية معلومة لله مجهولة لنا؛ لا ينازع أحد منهم في ذلك؛ ولا يمنع أن يسأل عن ربه أين هو؟ وأدلة الكتاب والسنة تشهد بلا لبس أو غموض على ذلك.

ودائما ما يقترن اسم الله العلي باسمه العظيم؛ وكذلك عندما يذكر العرش

---

(١) مسلم في الإيمان، باب في قوله تعالى وأنذر عشيرتك الأقربين ١/ ١٩٣ (٢٠٧)، والرضمة صخور عظام بعضها فوق بعض، انظر لسان العرب ١٢/ ٢٤٥.

(٢) البخاري في التوحيد، باب قوله وكلم الله موسى تكليما ٦/ ٢٧٣١ (٧٠٧٩).

(٣) لسان العرب ١٥/ ٨٤، وكتاب العين ٢/ ٢٤٥.

(٤) انظر على سبيل المثال: المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى ص ١٠٦.

والكرسي؛ ففي آية الكرسي؛ وهي أعظم آية في كتاب الله؛ بعد أن قال الله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا﴾ قال: ﴿وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥.

ولما ذكر علوه فقال: ﴿فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ﴾ ذكر بعده العرش بكرمه وسعته فقال: ﴿لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾﴾ المؤمنون:١١٦.

ولما ذكر إعراض الخلق عن عبادته أعلم نبيه ﷺ في أعقاب ذلك أنه الملك الذي لا يزول عن عرشه بإعراض الرعية في مملكته كشأن الملوك من خلقه؛ لأنه المستغني بذاته الملك في استوائه؛ لا يفتقر إلى أحد في قيام ملكه أو استقراره؛ فقال لنبيه ﷺ: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَقُلْ حَسْبِىَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾﴾ التوبة:١٢٩. وقال تعالى: ﴿قُل لَّوْ كَانَ مَعَهُۥٓ ءَالِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَّٱبْتَغَوْا۟ إِلَىٰ ذِى ٱلْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾﴾ الإسراء:٤٢.

ولو كانت هذه آلهة على الحقيقة لنازعوا الحق في عليائه حتى يتحقق مراد الأقوى منهم؛ وينفرد هو بالعلو كإله واحد؛ وهذا معلوم بدليل التمانع[1]؛ أو لو أنه اتخذهم آلهة واصطفاهم لطلبوا قربه والعلو عنده؛ لعلمهم أنه العلي على خلقه[2]. فهذه الآيات واضحة في إثبات علو الذات والفوقية وغيرها كثير؛ لكن كثيرا من المفسرين لاسم الله العلي جعلوه دالا على معنيين فقط من معاني العلو؛ وهما علو الشأن وعلو القهر؛ واستبعدوا المعنى الثالث وهو علو الذات

(١) دليل التمانع دليل مشهور بين المتكلمين وهو حق في إثبات توحيد الربوبية، انظر لمع الأدلة في قواعد أهل السنة ص ٩٩، والغنية في أصول الدين ص٦٧، وشرح العقيدة الطحاوية ص٨٧.

(٢) انظر: تفسير ابن جرير ١٥/ ٩١، والدر المنثور ٥/ ٢٨٨، وتفسير الواحدي ٢/ ٦٣٥.

والفوقية؛ والثابت الصحيح أن معاني العلو عند السلف ثلاثة معان دلت عليها أسماء الله المشتقة من صفة العلو؛ فاسم الله العلي دل على علو الذات؛ واسمه الأعلى دل على علو الشأن؛ واسمه المتعال دل على علو القهر.

والمتكلمون أصحاب الطريقة العقلية والأقيسة المنطقية في وصف الذات الإلهية ينفون عن الله علو الذات والفوقية لأنه عندهم يدل على إثبات المكان لله؛ وما كان في مكان فهو محصور فيه؛ ولذلك لا يجوز عندهم بحال من الأحوال أن يسأل عن الله بأين؟

وهذا مخالف لصريح السنة فقد ثبت في حديث الجارية الذي رواه مسلم من حديث معاوية بن الحكم ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لها: (يا جارية أين الله؟ قالت: فِي السّماء؛ قال: من أنا؟ قالت: أنت رسول الله قال: أعتِقها فإِنّها مؤمِنةٌ)[1].

وهذا الحديث مع وضوحه كالشمس في أن الرسول ﷺ سأل عن الله بأين سؤالا لا لبس فيه ولا غموض إلا أن الكثيرين من المتكلمين تأبى أنفسهم إثباته؛ لأن أين هنا يتصورون منها المكان الذي في عالم الشهادة؛ والذي يخضع للأقيسة التمثيلية والشمولية أما المكان ذو الكيفية الغيبية الذي لا يعلم خصائصه إلا الله فهذا لا اعتبار له عندهم ولا خطر ببالهم أن يكون المراد؛ ولذلك فإن عقيدة السلف تفرق بين نوعين من المكان:

الأول: ما كان محصورا بالمحاور الفراغية المعروفة في محيط المخلوقات المشهودة والذي يخضع لأحكامنا العقلية ولأقيستنا المنطقية؛ فمكان الشيء يحدد في المقاييس الحديثة باعتبار ثلاثة محاور رئيسية متعامدة؛ اثنان يمثلان

---

(١) مسلم في كتاب المساجد، باب تحريم الكلام في الصلاة ١/ ٣٨١ (٥٣٧).

المستوى الأفقي الموازي لسطح الأرض والثالث يمثل الارتفاع عن ذلك المستوى؛ وأجسام الدنيا يحدد مكانها بمدى الارتفاع في المحور الرأسي عن مستوى المحورين الأفقيين؛ ولاشك أن تلك المقاييس المكانية لا تصلح بحال ما في قياس ما هو خارج عن محيط العالم؛ فضلا عن قياس الأشياء الدقيقة كالإلكترون في دورانه حول نواة الذرة؛ فقد ثبت أن محاوره أكثر من ثلاثة بكثير.

الثاني: يراد به المكان الغيبي الذي يخرج عن مداركنا ولا نعلم خصائصه لصعوبة ذلك علينا؛ والمكان بهذا الاعتبار حق موجود ولا يخضع بحال من الأحوال لمقاييس المكان في حسابات المخلوقين؛ فلا يمكن للمتكلمين أن يطبقوا هذه المقاييس على ملك الموت عندما يأتي لقبض الأرواح مع أنه مخلوق له ذات وكينونة منفصلة؛ وهو مع ذلك لا يحجبه باب ولا جدار؛ ولا يمنعه جب أو قرار كما قال رب العزة والجلال: ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ ﴾ النساء:٧٨.

ومعلوم أن ملك الموت مخلوق باتفاق ولا يخضع في مكانه وزمانه لمقاييسنا التي يريدون بها الحكم على استواء الله على عرشه؛ ومن ثم لا يصلح أن نمنع دلالة الآيات والأحاديث ونحول معنى اسم الله العلي من علو الفوقية إلى علو الرتبة والمنزلة بحجة أننا لو أثبتناها لكان الله في مكان؛ فعلو الشأن ثابت بدلالة اسمه الأعلى؛ وعلو القهر ثابت بدلالة اسمه المتعال.

والرسول ﷺ لما قال للجارية: أين الله؟ علم أن أين للمكان؛ ويعلم لوازم قوله ولو كان في ذلك خطأ وتشبيه وتجسيم كما يدعي البعض ما سأل الجارية بلفظ يحتمل معناه الخلاف ودواعي الاختلاف؛ والجارية لما قالت: الله في

السماء؛ تعني العلو وشهد لها رسول الله ﷺ بالإيمان؛ فلا إشكال عند الموحدين العقلاء في فهم حديث الجارية؛ وقولها: إن الله في السماء؛ والأمر واضح جلي ظاهر؛ فأي اعتراض على ذلك إنما هو اعتراض على رسول الله ﷺ .

وعلو الفوقية أو علو الذات الذي دل عليه اسمه العلي ثابت على الحقيقة بالكتاب والسنة وإجماع الأنبياء والمرسلين وأتباعهم؛ فهو سبحانه وتعالى مستو على عرشه بائن من خلقه؛ لا خلقه في شيء من ذاته؛ ولا ذاته في شيء من خلقه؛ وهو من فوق عرشه يعلم أعمالهم ويسمع أقوالهم ويرى أفعالهم؛ لا تخفى منهم خافية.

والأدلة في ذلك أكثر من أن تحصى وأجل من أن تستقصى؛ والفطرة السليمة والنفوس المستقيمة مجبولة على الإقرار بذلك؛ وجل الأدلة بقرائنها تجعل المعنى الذي دل عليه اسم الله العلي هو علو الذات والفوقية.

قال ابن خزيمة: (والله قد وصف نفسه في غير موضع من تنزيله ووحيه وأعلمنا أنه العلي العظيم؛ أفليس العلي يا ذوي الحجا ما يكون عليا لا كما تزعم المعطلة الجهمية أنه أعلى وأسفل ووسط ومع كل شيء وفي كل موضع من أرض وسماء وفي أجواف جميع الحيوان.

ولو تدبروا آية من كتاب الله ووفقهم الله لفهمها؛ لعقلوا أنهم جهال لا يفهمون ما يقولون؛ وبان لهم جهل أنفسهم وخطأ مقالتهم) [1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله العلي يدل على ذات الله وعلى علو الذات والفوقية بدلالة

---

(١) كتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، ص ٢٥٧ .

المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ... ٱلْعَرْشِ﴾ الأعراف:٥٤.

واسم الله العلي يدل باللزوم على الحياة والقيومية والملك والأحدية والسيادة والصمدية والكبرياء والعظمة والهيمنة والعزة والقوة والقدرة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال.

وتجد الإشارة إلى الفرق بين العلو والاستواء؛ فالعلو وصف ذاتي لله ﷻ على الدوام؛ سواء قبل وجود العرش أو حال وجوده؛ فالله ﷻ فوق جميع الخلق بذاته تنزه عن الحلول والاتحاد والممازجة والاختلاط.

فهو بائن من خلقه والخلق بائنون منه وهو عال على عرشه بوصف ذاته قبل خلق السماوات والأرض؛ أما بعد خلقهما فهو عال على عرشه بوصف ذاته وفعله؛ لأن الاستواء على العرش وصف فعل يتعلق بمشيئة الله ﷻ تم بعد خلق السماوات والأرض؛ ولذلك ورد في ستة مواضع من القرآن التعبير بقوله ثم استوى على العرش؛ وهي لغويا تفيد الترتيب والتراخي [1].

قال تعالى: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ ٱلرَّحْمَٰنُ فَسْـَٔلْ بِهِۦ خَبِيرًا ۝٥٩﴾ الفرقان:٥٩ [2]. وعلى ذلك فإن العلو الذي دل عليه اسمه العلي وصف ذاتي من لوازم الذات الإلهية؛ وهو أعم من الاستواء؛ فكل استواء علو وليس كل علو استواء [3].

(١) انظر الفصول الم العلائي ص

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

دعاء المسألة أن يثني على الله ويمدحه بالاسم أو الوصف في حاجته ومطلبه؛ وقد ورد الدعاء بالاسم المطلق في أحاديث كثيرة وقد ذكرها في كحديث عبادة ﷺ مرفوعا وفيه: (من تعارّ مِن الليلِ فقال حِين يستيقِظ: لا إله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيء قدِيرٌ؛ سبحان الله؛ والحمد لله؛ ولا إِله إِلاّ الله؛ والله أكبر؛ ولا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العِلي العظِيمِ؛ ثمّ دعا: ربِّ اغفِر لي؛ غفِر له)[1].

ومن حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من قال حين يأوي إلى فراشه: لا إله إلا الله وحده لا شريك له؛ له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير؛ لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم؛ سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر غفرت له ذنوبه أو خطاياه؛ وإن كانت مثل زبد البحر)[2].

وقد سبق أيضا في دعاء النبي ﷺ عند الكرب: (لا إِله إِلاّ الله العلِي العظِيم؛ لا إِله إِلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ العرشِ العظِيمِ لا إِله إِلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ وربّ العرشِ العظِيمِ)[3].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

لله

لله

(١) رواه ابن ماجة في كتاب الدعاء، باب ما يدعو به إذا انتبه من الليل ٢/ ١٢٧٦(٣٨٧٨)، وانظر الكلم الطيب (٤٣).

(٢) صحيح الترغيب والترهيب (٦٠٧).

(٣) الترمذي في الدعوات ٤/ ٤٩٥ (٣٤٣٥)، والسلسلة الصحيحة ٥/ ٧٣ (٢٠٤٥).

عليه فهو أعلى من وصفنا وأجل من مدحنا؛ لا نحصي ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه؛ هو أهل الثناء والمجد ومدحه وتوحيده أحق ما قال العبد؛ قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٦٢﴾ ﴾ الحج:٦٢.

وإذا كانت الملائكة في السماء تخشع عند سماع قوله وتفزع عن إلقاء وحيه كما جاء ذلك في قوله: ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا۟ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ۖ قَالُوا۟ ٱلْحَقَّ ۖ وَهُوَ ٱلْعَلِيُّ ٱلْكَبِيرُ ﴿٢٣﴾ ﴾ سبأ:٢٣.

إذا كان هذا أمرها وهذا قولها وفعلها؛ فحري بالعبد أن يخشع لسماع قوله؛ ويطمئن قلبه عند ذكره؛ وأن يتذلل بين يدي مولاه؛ فيركن إليه ويعتمد عليه ثقة في أنه العلى ولا علي على الإطلاق سواه.

وقد ورد عند الترمذي وصححه الألباني من حديث علي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال له: (ألا أعلمك كلماتٍ إذا قلتهنّ غفر الله لك وإن كنت مغفورا لك؛ قال قل: لا إله إلاّ الله العلي العظِيم؛ لا إله إلاّ الله الحليم الكرِيم؛ لا إله إلاّ الله؛ سبحان الله ربِّ السّماوات السّبع وربِّ العرشِ العظِيمِ؛ الحمد لله ربِّ العالمِين) [(١)].

وممن عبد لله بإضافته لهذا الاسم عبد العلي بن أحمد بن عبد الله بن الفضل الحميدي؛ روى عنه الطبراني في معجمه من حديث عمران بن حصين ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا تقبل صلاةٌ بِغيرِ طهورٍ ولا صدقةٌ مِن غلول) [(٢)].

(١) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٢٩ (٣٥٠٤)، وانظر صحيح الجامع (٢٦٢١).

(٢) المعجم الكبير ١٨/ ٢٠٦ (٥٠٩)، والحديث صحيح رواه مسلم في كتاب الطهارة، باب وجوب الطهارة للصلاة ١/ ٢٠٤ (٢٢٤)، وورد أيضا عند غيره.

٤١- العظيم

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله العظيم ورد في القرآن والسنة مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد منفردا ومقترنا باسم الله العلي؛ قال تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٣٣﴾﴾ الحاقة:٣٣.

وورد في ثلاثة مواضع الأمر بالتسبيح به خاصة وبنص واحد في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾. موضعان في سورة الواقعة والثالث في سورة الحاقة [١]. أما اقترانه باسمه العلي فقد ورد في موضعين كما تقدم.

وقد ورد اسم الله العظيم في السنة النبوية في كثير من المواضع منها ما ورد عند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كلِمتانِ خفِيفتانِ على اللِّسانِ؛ ثقِيلتانِ فِي المِيزانِ حبِيبتانِ إِلى الرّحمنِ؛ سبحان الله العظِيمِ؛ سبحان الله وبِحمدِهِ) [٢].

وفي سنن أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ عن النبي ﷺ أنه كان إذا دخل المسجد قال: (أعوذ بِالله العظِيمِ وبِوجهِهِ الكرِيمِ وسلطانِهِ القدِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ) [٣].

---

(١) الواقعة:٧٤، ٩٦، والحاقة:٥٢.

(٢) البخاري في كتاب الدعوات، باب فضل التسبيح ٥/ ٢٣٥٢ (٦٠٤٣).

(٣) أبو داود في كتاب الصلاة، باب فيما يقوله الرجل ثم دخوله المسجد ١/ ١٢٧ (٤٦٦).

• شرح الاسم وتفسير ٥.

العظِيم في اللغة صفة مشبهة لمن اتصف بالعظمة؛ فعله عظم يعظم عِظما يعني كبر واتسع وعلا شأنه وارتفع؛ ولفلان عظمة عند النّاسِ أي حرمة يعظم لها؛ وأعظم الأمر وعظمه فخّمه؛ والتعظِيم التّبجِيل؛ والعظِيمة النازلة الشديدة والملِمّة إِذا أعضلت والعظمة الكِبرِياء؛ وعظمة العبدِ كِبره المذموم وتجبره؛ وإِذا وصِف العبد بالعظمة فهو ذمٌّ لأن العظمة في الحقيقةِ لله ﷻ[1].

وعند البخاري في الأدب المفرد وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﵄ أن رسول الله ﷺ قال: (من تعظم فِي نفسِهِ أوِ اختال فِي مِشيتِهِ لقِي الله وهو عليهِ غضبان)[2].

والله ﷻ هو العظيم الذي جاوز قدره حدود العقل؛ وجل عن تصور الإِحاطة بكنهِه وحقِيقتِه؛ فهو العظيم الواسع؛ الكبير في ذاته وصفته؛ فعظمة الذات دل عليها كثير من النصوص؛ منها ما ورد عند ابن حبان وصححه الألباني من حديث أبي ذر ﵁ أن النبي ﷺ قال: (ما السماوات السبع في الكرسي إلا كحلقة بأرض فلاة؛ وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة)[3].

وقد صح عن ابن عباس ﵄ موقوفا: (الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر قدره إلا الله تعالى)[4].

---

(١) لسان العرب ١٢/ ٤١٠.

(٢) الأدب المفرد للبخاري ص١٩٣ (٥٤٩)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٦١٥٧).

(٣) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان ٢/ ٧٧ (٣٦١)، وقال الشيخ الألباني: لا يصح في صفة الكرسي غير هذا الحديث، انظر السلسلة الصحيحة ١/ ٢٢٣ (١٠٩).

(٤) انظر تعليق الألباني علي الرواية في شرح العقيدة الطحاوية ص٤٥.

أما عظمة الصفات فالله ﷻ له علو الشأن كما قال في كتابه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١. وقال أيضا: ﴿رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَٱعْبُدْهُ وَٱصْطَبِرْ لِعِبَٰدَتِهِۦ ۚ هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾﴾ مريم:٦٥.

وإذا كان عرشه قد وصفه بالعظمة وخصه بالإضافة إليه والاستواء عليه؛ فما بالك بعظمة من استوى عليه وعلا فوقه؛ وينبغي أن نعلم أن عظمة الله في ذاته لا تكيّف ولا تحدّ؛ لطلاقة الوصف وعجزنا عن معرفته؛ فنحن لم نره ولم نر له مثيل؛ فالله عظيمٌ في ذاته ووصفه وجلال قدره كما أخبر عن نفسه[١].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله العظيم يدل على ذات الله وعلى صفة العظمة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ وعند البخاري من حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ثمّ أخِرّ له ساجِدا فيقال: يا محمّد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفّع؛ فأقول: يا ربِّ ائذن لي فِيمن قال لا إِله إِلاّ الله؛ فيقول: وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرِجنّ مِنها من قال لا إِله إِلاّ الله)[٢].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (قال الله ﷻ: الكِبرِياء رِدائِي؛ والعظمة إِزارِي؛ فمن نازعني واحِدا مِنهما قذفته فِي النّارِ)[٣].

وقد ورد وصف العظمة أيضا عند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عوف بن مالك ﷺ أنه قال: (ثمّ ركع ﷺ بِقدرِ قِيامِهِ يقول فِي ركوعِهِ:

---

(١) المقصد الأسنى ص٩٤، وشرح أسماء الله للرازي ص٣٣٩، والأسماء والصفات للبيهقي ص٧٥.
(٢) البخاري في التوحيد باب ذرية من حملنا مع نوح ٤/ ١٧٤٦ (٤٤٣٥).
(٣) أبو داود في اللباس، باب ما جاء في الكبر ٤/ ٥٩ (٤٠٩٠)، وانظر صحيح الجامع (١٩٠٨).

سبحان ذِي الجبروتِ والملكوتِ والكِبرِياءِ والعظمةِ)[١].

أما دلالة اسم الله العظيم على وصف الفعل المتعلق بالمشيئة فكما ورد في قول الله تعالى: ﴿ ذَٰلِكَ أَمْرُ ٱللَّهِ أَنزَلَهُۥٓ إِلَيْكُمْ ۚ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّـَٔاتِهِۦ وَيُعْظِمْ لَهُۥٓ أَجْرًا ۝٥ ﴾ الطلاق:٥.

وفي المسند وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من سرّه أن يعظم الله رِزقه؛ وأن يمدّ فِي أجلِهِ؛ فليصِل رحِمه)[٢].

واسم الله العظيم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والصمدية والعزة والأحدية وانتفاء الشبيه والمثلية؛ وكذلك يدل على السمع والبصر والعلم والحكمة والمشيئة والقدرة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

دعاء المسألة بالاسم المطلق ورد مقرونا باسم الله العلي فيما سبق؛ وورد الدعاء بالوصف عند مسلم من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ اجعل فِي قلبِي نورا؛ وفِي بصرِي نورا؛ وفِي سمعِي نورا؛ وعن يمِينِي نورا؛ وعن يسارِي نورا وفوقِي نورا؛ وتحتِي نورا؛ وأمامِي نورا وخلفِي نورا؛ وعظِّم لِي نورا)[٣]. وفي رواية أبي داود وصححها الشيخ الألباني: (اللهم وأعظم لي نورا)[٤].

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ١/ ٢٣٠ (٨٧٣).
(٢) مسند الإمام أحمد ٣/ ١٥٦ (١٢٦١٠)، وانظر صحيح الجامع (٦٢٩١).
(٣) مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٢٥ (٧٦٣).
(٤) أبو داود ٢/ ٤٤ (١٣٥٣) وصحيح الجامع (١٢٥٩).

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﷺ قال: (لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاءِ الدّعواتِ حِين يمسِي وحِين يصبِح: اللهمّ إِنِّي أسألك العافِية فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ اللهمّ إِنِّي أسألك العفو والعافِية فِي دِينِي ودنياي وأهلِي ومالِي اللهمّ استر عوراتِي وآمِن روعاتِي؛ اللهمّ احفظنِي مِن بينِ يدي ومِن خلفِي وعن يمِينِي وعن شِمالِي ومِن فوقِي؛ وأعوذ بِعظمتِك أن أغتال مِن تحتِي)(١).

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ قال: (كشف رسول الله ﷺ السِّتر ورأسه معصوبٌ فِي مرضِهِ الذِي مات فِيهِ فقال: اللهمّ قد بلغت ـ ثلاث مرّاتٍ ـ إِنّه لم يبق مِن مبشِّراتِ النّبوّةِ إِلاّ الرّؤيا الصّالِحة يراها العبد أو ترى له؛ ألا وإِنِّي قد نهِيت عنِ القِراءةِ فِي الرّكوعِ والسّجودِ؛ فإِذا ركعتم فعظِّموا ربّكم؛ وإِذا سجدتم فاجتهِدوا فِي الدّعاءِ فإِنّه قمِنٌ أن يستجاب لكم)(٢).

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا دعا أحدكم فلا يقلِ: اللهمّ اغفِر لِي إِن شِئت ولكِن لِيعزِمِ المسألة؛ وليعظِّمِ الرّغبة؛ فإِن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه)(٣).

وكذلك ورد الدعاء بمقتضى الاسم والوصف كالدعاء بذكر فضل الله العظيم وعرشه العظيم؛ فإن الله استوى على عرشه وأضافه إليه؛ كما أن فضله على الخلائق فضل عظيم؛ فلا يضاف العظيم إلا إلى العظيم؛ روى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا أراد أن ينام يضطجع

---

(١) أبو داود في الأدب، باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٨ (٥٠٧٤)، صحيح الترغيب (٦٥٩).
(٢) النسائي في التطبيق، باب الأمر بالاجتهاد في الدعاء في السجود ٢/ ٢١٧ (١١٢٠).
(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٩).

على شقه الأيمن ثم يقول: (اللهمّ ربّ السّمواتِ وربّ الأرضِ وربّ العرشِ العظِيم؛ ربّنا وربّ كلِّ شيءٍ فالِق الحبِّ والنّوى؛ ومنزِل التّوراةِ والإِنجِيلِ والفرقانِ.. إلى قوله ﷺ ..اقضِ عنّا الدّين واغنِنا مِن الفقرِ)[١] .

وعند البخاري من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أنه قال: (كان النّبِي ﷺ يعلِّمنا الِاستِخارة فِي الأمورِ كلِّها كالسّورةِ مِن القرآنِ: إِذا همّ بِالأمرِ فليركع ركعتينِ؛ ثمّ يقول: اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك؛ وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك مِن فضلِك العظِيمِ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر؛ وتعلم ولا أعلم؛ وأنت علاّم الغيوبِ.. الحديث)[٢].

وعند البخاري في الأدب المفرد وصححه الألباني من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (إذا كان على أحدكم إمام يخاف تغطرسه أو ظلمه فليقل: اللهم رب السماوات السبع ورب العرش العظيم كن لي جارا من فلان بن فلان وأحزابه من خلائقك أن يفرط علي أحد منهم أو يطغى؛ عز جارك وجل ثناؤك ولا اله إلا أنت)[٣] .

وروى ابن ماجة وصححه الألباني من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها أنها قالت: (لمّا توفِّي ابن رسولِ الله ﷺ إِبراهِيم بكى رسول الله ﷺ فقال له المعزِّي ـ إِمّا أبو بكرٍ؛ وإِمّا عمر: أنت أحقّ من عظّم الله حقّه؛ قال رسول الله ﷺ: تدمع العين؛ ويحزن القلب؛ ولا نقول ما يسخِط الرّبّ؛ لولا أنّه وعدٌ صادِقٌ؛ وموعودٌ جامِعٌ؛ وأنّ الآخِر تابِعٌ لِلأوّلِ؛ لوجدنا عليك يا إِبراهِيم

---

(١) الموضع السابق، باب ما يقول ثم النوم ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٣).
(٢) البخاري في الدعوات، باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة ٥/ ٢٣٤٥ (٦٠١٨).
(٣) البخاري في الأدب المفرد، باب إذا خاف السلطان ١/ ٢٤٧ (٧٠٧).

أفضل مِمّا وجدنا؛ وإِنّا بِك لمحزونون)[1].

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة هو أثر الاسم على اعتقاد العبد وسلوكه؛ أما الاعتقاد فهو تعظيم الله حق تعظيمه؛ وذلك باتباع النبي ﷺ في ذلك؛ لأنه ليس بعد تعظيم النبي ﷺ لربه تعظيم؛ فالصحابة الذين عاصروه هم سلفنا الصالح وهم الذين آمنوا بخبر الله وصدقوه ونفذوا أمره وأحبوه؛ ففي باب الصفات وسائر الغيبيات أثبتوا ما أثبته الله لنفسه وما أثبته رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل؛ ومن غير تكييف ولا تمثيل؛ لأن الله عظم نفسه فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝١١﴾ الشورى:١١.

بدأ بالتوحيد أولا فقال سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ثم اتبع ذلك بإثبات الصفات التي تليق به فقال ﷻ: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ فالتوحيد يستلزم إثبات الصفات؛ وهذا ما يناسب الفطرة السليمة والعقول المستقيمة؛ فالمتوحد المنفرد عن غيره لابد أن ينفرد بشيء يتميز به.

أما الذي لا يتميز بشيء ولا يوصف بوصف يلفت النظر إليه؛ فهذا لا يكون منفردا ولا متوحدا ولا عظيما ولا متميزا؛ فلو قلت: فلان لا نظير له؛ سيقال لك: في ماذا؟ تقول: في سمعه وبصره أو علمه وحكمه؛ أو لا نظير له في قوته أو استوائه وفوقيته أو أي صفة تدل على عظمته؛ فلا بد من ذكر الوصف الذي يتميز به؛ لكن من العبث أن يقال لك: فلان لا نظير له في ماذا؟ فتقول: في لا شيء ؛ أو تقول لا صفة له أصلا أو لا صفة له عندي؛ فالله ﷻ وله

(١) ابن ماجة في الجنائز، باب البكاء على الميت ١/ ٥٠٦ (١٥٨٩)، السلسلة الصحيحة (١٧٣٢).

المثل الأعلى أثبت لنفسه أوصاف العظمة والكمال التي انفرد بها دون غيره؛ ونفى عن نفسه في المقابل أوصاف النقص ليثبت انفراده وتوحيده؛ فأثبت لنفسه الوحدانية في استوائه على عرشه فقال ﷻ: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ۝٥﴾ طه:٥. فاستواؤه له كيفية تليق به لا نعلمها ولا مثيل له فيها.

وأثبت الوحدانية في كلامه فقال: ﴿وَكَلَّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا ۝١٦٤﴾ النساء:١٦٤ . فكلامه بكيفية تليق به وليس كمثله شيء فيها ولا علم لنا بها؛ فمداركنا وإن استوعبت معنى كلامه؛ فإنها لا تستوعب كيفية أداء الكلام؛ وهكذا في سائر أوصاف الكمال.

أما الممثل لأوصاف الله بأوصافه فهو ظالم لنفسه متقول على ربه؛ إذ قد تخيل في ذهنه أن صفات الله الواردة في الكتاب والسنة كصورة إنسان؛ ثم عظمها له الشيطان فعبدها على أنها المقصود عند ذكر أوصاف الله ﷻ وهو في الحقيقة إنما يعبد صنما.

أما المعطل الذي رد نصوص السمع في الصفات ورفض محتواها فقد اعتقد أن إثبات الصفات التي وردت في هذه النصوص ظاهرها يلزم منه التمثيل والتشبيه؛ وحقيقة الأمر أنه جسد صورة لربه في ذهنه تشبه صورة الإنسان؛ ثم زعم أن ظاهر النصوص دل على ذلك ثم أحس بالرفض التلقائي لهذه الصورة والرغبة في تنزيه الله عنها؛ وبدلا من أن يعيب فهمه السيئ وظنه الآثم في كلام الله وجه العيب إلي نصوص الكتاب والسنة؛ وبدأ في التحامل عليها بالباطل؛ فادعى أولا أن ظاهرها غير مراد في كلام الله ﷻ؛ ثم حاول محو ما دلت عليه بأي طريقة؛ وتعطيلها عن مدلولها الذي يطابق الحقيقة؛ فأراد أن يستر جناية التعطيل حتى لا يقال في حقه إنه يكذب بالقرآن والسنة؛ فأخفى ذلك تحت

شعار التأويل وادعاء البلاغة في فهم النصوص بالمجاز ودعا إلى استبدال المعنى المراد من النصوص بمعنى بديل لا يقصده المتكلم في خطابه.

ولو قيل له: إن النص لا يحتمل التأويل وتأويلك بلا دليل؛ لقال: وأنا أعظم الله وأنفي عنه التشبيه والتمثيل ويا عجبا لتعظيمه؛ فمن الذي أدخل في اعتقاده أصلا أن النصوص ظاهرها باطل حامل للتشبيه والتمثيل؟ فهو إذا يحاول بكل سبيل أن يرد الصفة الحقيقية لله ويعطلها عن مدلولها حتى لا يكاد يثبت لله وصف حقيقيا؛ ويجعل دلالة النصوص دلالة عدمية محضة؛ فطريقة السلف هي التي تقتضي تعظيم الله حقا وهي إثبات بلا تعطيل وتنزيه بلا تمثيل؛ فالممثل يعبد صنما؛ والمعطل يعبد عدما؛ والموحد انتهج طريقة وسطا؛ وهي طريقة محمد ﷺ في تعظيم ربه[1].

ومن دعاء العبادة تعظيم أمر الله ﷻ والغيرة إذا انتهكت حرماته؛ فالموحد يسارع إلى مرضاته ما استطاع؛ يؤدي الواجبات ويسارع في المندوبات حتى تصبح المباحات طاعات وقربات تشهد بتوحيد لله وعبوديته وتعظيمه.

ومن تسمى عبد العظيم والد الحافظ عباس بن عبد العظيم بن إسماعيل أبو الفضل العنبري البصري (ت:٢٤٦هـ)؛ روى عنه الإمام ومسلم وغيره[2].

٤٢- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

---

(١) انظر تفصيل هذه القضية في مختصر القواعد السلفية للمؤلف ص ٥ وما بعدها.

(٢) انظر في ترجمته الثقات لأبي حاتم ٨/ ٥١١، وطبقات الحفاظ للسيوطي ص٢٣٢، والمقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد لابن مفلح ٢/ ٢٧٦، وتقريب التهذيب لابن حجر ص٢٩٣.

سمى الله نفسه الشكور علي سبيل الإطلاق فقد ورد الاسم منونا مرادا به العلمية ودالا علي كمال الوصفية قال تعالى: ﴿ لِيُوَفِّيَهُمۡ أُجُورَهُمۡ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضۡلِهِۦٓۚ إِنَّهُۥ غَفُورٞ شَكُورٞ ﴾ فاطر:٣٠.

وقد ورد الاسم مقترنا باسمه الغفور في موضعين من القرآن تقدم الأول منهما؛ والثاني قوله تعالى: ﴿وَقَالُواْ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ ٱلَّذِيٓ أَذۡهَبَ عَنَّا ٱلۡحَزَنَۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٞ شَكُورٌ ﴾ فاطر:٣٤. وورد مقترنا بالحليم في قوله تعالى: ﴿ إِن تُقۡرِضُواْ ٱللَّهَ

شرح الاسم وتفسير .

الشكور في اللغة فعول من صيغ المبالغة؛ فعله شكر يشكر شكرا وشكورا وشكرانا فالشكور فعول من الشكر؛ وأصل الشكر الزيادة والنماء والظهور؛ وحقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه[1].

وشكر العبد على الحقيقة إنما هو إقرار القلب بإنعام الرب ونطق اللسان عن اعتقاد الجنان وعمل الجوارح والأركان؛ قال تعالى: ﴿ٱعۡمَلُوٓاْ ءَالَ دَاوُۥدَ شُكۡرٗاۚ وَقَلِيلٞ مِّنۡ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ ﴾ سبأ:١٣.

وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (فيأتون نوحا فيقولون: يا نوح أنت أوّل الرّسلِ إِلى أهلِ الأرضِ وسمّاك الله عبدا شكورا؛ أما ترى إِلى ما نحن فِيهِ.. الحديث)[2].

---

(١) لسان العرب ٤/ ٤٢٤.

(٢) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب قول الله ﷻ ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ٣/ ١٢١٥ (٣١٦٢).

والشكور سبحانه هو الذي يزكو عنده القليل من أعمال العباد؛ ويضاعف لهم الجزاء فيثيب الشاكر على شكره؛ ويرفع درجته ويضع عنه وزره؛ فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه؛ وشكر الحق للعبد ثناؤه عليه بذكر طاعته له.

ويذكر ابن القيم أن الشكور سبحانه هو أولى بصفة الشكر من كل شكور؛ بل هو الشكور على الحقيقة؛ فإنه يعطي العبد ويوفقه لما يشكره عليه؛ ويشكر القليل من العمل والعطاء فلا يستقله أن يشكره؛ ويشكر الحسنة بعشر أمثالها إلى أضعاف مضاعفة؛ ويشكر عبده بأن يثني عليه بين ملائكته وفي ملئه الأعلى؛ ويلقي له الشكر بين عباده؛ ويشكره بفعله؛ فإذا ترك له شيئا أعطاه أفضل منه؛ وإذا بذل له شيئا رده عليه أضعافا مضاعفة؛ وهو الذي وفقه للترك والبذل وشكره على هذا وذاك؛ ولما بذل الشهداء أبدانهم له حتى مزقها أعداؤه شكر لهم ذلك بأن أعاضهم منها طيرا خضرا أقر أرواحهم فيها؛ ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها إلى يوم البعث؛ فيردها عليهم أكمل ما تكون وأجمله وأبهاه؛ ومن شكره سبحانه أنه يجازي عدوه بما يفعله من الخير والمعروف في الدنيا ويخفف به عنه يوم القيامة؛ فلا يضيع عليه ما يعمله من الإحسان وهو من أبغض خلقه إليه؛ ومن شكره أنه غفر للمرأة البغي بسقيها كلبا كان قد جهده العطش حتى أكل الثرى [1].

قال ابن القيم: (الشكور يوصل الشاكر إلى مشكوره؛ بل يعيد الشاكر مشكورا وهو غاية الرب من عبده؛ وأهله هم القليل من عباده. قال تعالى: ﴿وَٱشۡكُرُواْ لِلَّهِ إِن كُنتُمۡ

وشكورا؛ وسمى الشاكرين بهذين الاسمين؛ فأعطاهم من وصفه؛ وسماهم باسمه؛ وحسبك بهذا محبة للشاكرين وفضلا؛ وإعادته للشاكر مشكورا كقوله: ﴿إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُم مَّشْكُورًا ﴿٢٢﴾﴾ الإنسان:٢٢. ورضى الرب عن عبده كقوله: ﴿وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ الزمر:٧. وقلة أهله في العالمين تدل على أنهم هم خواصه كقوله: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ ﴿١٣﴾﴾ سبأ:١٣)[1].

• دلا أوصاف الله.

الشكور يدل على ذات الله وعلى صفة الشكر بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ : (أنّ رجلا رأى كلبا يأكل الثّرى مِن العطشِ؛ فأخذ الرّجل خفّه؛ فجعل يغرِف له بِهِ حتّى أرواه فشكر الله له؛ فأدخله الجنّة)[2].

وروى أيضا من حديثه ﷺ أن النبي ﷺ قال: (بينما رجلٌ يمشِي بِطرِيقٍ وجد غصن شوكٍ على الطّرِيقِ فأخّره؛ فشكر الله له؛ فغفر له)[3]؛

واسم الله الشكور يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم السمع والبصر والقدرة والكرم والسعة والرأفة الغنى واللطف والرحمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الشكور دل على صفة من صفات الأفعال.

• ا عاء بالاسم دعاء مسألة.

لم يرد دعاء المسألة بالاسم المطلق؛ ولكن ورد بمقتضاه في نصوص كثيرة

---

(١) مدارج السالكين ٢/ ٢٤٢، وانظر في تفسير الاسم الأسماء والصفات ص٩١، وتفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٤٧، والمقصد الأسنى ص٩٥، وشرح أسماء

منها قوله تعالى عن سليمان عليه السلام: ﴿فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ (١٩)﴾ النمل:١٩.

وقال تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۖ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۚ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي ۖ إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ (١٥)﴾ الأحقاف:١٥.

وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ۖ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ (٧)﴾ إبراهيم:٧.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث معاذ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أخذ بيده وقال: (يا معاذ والله إني لأحبك؛ والله إني لأحبك فقال: أوصيك يا معاذ؛ لا تدعنّ في دبرِ كلّ صلاةٍ تقول: اللهمّ أعِنّي على ذِكرِك وشكرِك وحسنِ عِبادتِك)[1].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث شداد بن أوس رضي الله عنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلمنا أن نقول: اللهمّ إني أسألك الثّبات في الأمرِ؛ وأسألك عزِيمة الرّشدِ؛ وأسألك شكر نِعمتِك وحسن عِبادتِك؛ وأسألك لِسانا صادِقا وقلبا سلِيما؛ وأعوذ بِك مِن شرِّ ما تعلم وأسألك مِن خيرِ ما تعلم؛ وأستغفِرك مِمّا تعلم إِنّك أنت علاّم الغيوبِ)[2].

(١) أبو داود في كتاب الصلاة، باب في الاستغفار ٢/ ٨٦ (١٥٢٢)، صحيح الجامع (٧٩٦٩).
(٢) الترمذي في الدعوات، السلسلة الصحيحة (٣٢٢٨).

وروى أبو يعلى وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي سعيد ﷺ قال: (رأيت فيما يرى النائم كأني تحت شجرة؛ وكأن الشجرة تقرأ ص؛ فلما أتت على السجدة سجدت؛ فقالت في سجودها: اللهم اغفر لي بها؛ اللهم حط عني بها وزرا؛ وأحدث لي بها شكرا؛ وتقبلها مني كما تقبلت من عبدك داود سجدته؛ فغدوت على رسول الله ﷺ فأخبرته فقال: سجدت يا أبا سعيد؟ قلت: لا؛ قال: فأنت أحق بالسجود من الشجرة؛ ثم قرأ رسول الله ﷺ سورة ص؛ ثم أتى على السجدة؛ فسجد وقال في سجوده: ما قالت الشجرة في سجودها)[1].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة باسم الله الشكور هو شكر الله بالقلب واللسان والجوارح؛ فشكر القلب هو معرفة النعمة؛ والاعتراف بها إلى من أنعم بها؛ والعزم على تصديق خبره، وطاعة أمره.

وعند مسلم من حديث صهيب الرومي ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (عجبا لأمرِ المؤمِنِ؛ إِنّ أمره كله خيرٌ؛ وليس ذاك لأحدٍ إِلاّ للمؤمِنِ؛ إِن أصابته سرّاء شكر فكان خيرا له؛ وإِن أصابته ضرّاء صبر فكان خيرا له)[2].

وشكر اللسان هو الثناء على صاحب النعمة بذكر فضله ومنته؛ وحمده على نعمته؛ وعند مسلم من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أنه قال: مطر الناس على عهد النبي ﷺ فقال: (أصبح مِن النّاسِ شاكِرٌ؛ ومِنهم كافِرٌ؛ قالوا: هذِهِ رحمة الله وقال بعضهم: لقد صدق نوء كذا وكذا؛ قال: فنزلت هذِهِ الآية: ﴿فَلَآ أُقۡسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ... حتّى بلغ... وَتَجۡعَلُونَ رِزۡقَكُمۡ أَنَّكُمۡ

---

(١) مسند أبي يعلى ٢/ ٣٣٠ (١٠٦٩)، وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٤٤٢).

(٢) مسلم في الزهد، باب المؤمن أمره كله خير ٤/ ٢٢٩٥ (٢٩٩٩).

تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ الواقعة:٧٤/ ٨٢) [١].

وأما شكر الجوارح فهو خضوعها وانقيادها؛ واستسلامها بالاستجابة لأحكام العبودية؛ قال تعالى: ﴿ٱعۡمَلُوٓاْ ءَالَ دَاوُۥدَ شُكۡرٗاۚ وَقَلِيلٞ مِّنۡ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ ﴿١٣﴾ ﴾ سبأ:١٣ . وذلك يشمل شكر القلب واللسان والجوارح. وقوله تعالى أيضا: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقۡنَٰكُمۡ وَٱشۡكُرُواْ لِلَّهِ إِن كُنتُمۡ إِيَّاهُ

لُقۡمَٰنَ ٱلۡحِكۡمَةَ أَنِ ٱشۡكُرۡ لِلَّهِۚ وَمَن يَشۡكُرۡ فَإِنَّمَا يَشۡكُرُ لِنَفۡسِهِۦۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٞ ﴿١٢﴾ ﴾ لقمان:١٢.

وعند البخاري من حديث المغيرة ﷺ قال: (كان النّبِيّ ﷺ ليقوم ليصلي حتّى ترِم قدماه أو ساقاه؛ فيقال له فيقول: أفلا أكون عبدا شكورا) [٢].

وعنده أيضا من حديث ابن عباس ﷺ: (أن النبي ﷺ لمّا قدِم المدِينة وجدهم يصومون يوما يعنِي عاشوراء؛ فقالوا: هذا يومٌ عظِيمٌ؛ وهو يومٌ نجّى الله فِيهِ موسى وأغرق آل فِرعون فصام موسى شكرا لله؛ فقال: أنا أولى بِموسى مِنهم؛ فصامه وأمر بِصِيامِهِ) [٣].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (الطّاعِم الشّاكِر مِثل الصّائِمِ الصّابِرِ) [٤].

---

(١) مسلم في الإيمان، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء ١/ ٨٤ (٧٣).

(٢) البخاري في التهجد، باب قيام النبي حتى ترم قدماه ١/ ٣٨٠ (١٠٧٨).

(٣) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب قول

ومن تسمى عبد الشكور جد الحافظ الإمام البطل الكرار أبي الفضل البخاري محدث بخاري عبيد الله بن واصل بن عبد الشكور؛ استشهد في وقعة خوكنجة سنة اثنتين وسبعين ومائتين؛ وقيل بل في سنة ست وسبعين [١].

٤٣- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله الحليم ورد في آيات كثيرة مطلقا منونا؛ مقترنا باسم الله الغفور كما في قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۝٢٢٥﴾ البقرة:٢٢٥. وورد مقترنا باسم الله الغني في قوله ﷻ: ﴿ ۞ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّن صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَآ أَذًى ۗ وَٱللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴾ البقرة:٢٦٣.

واقترن باسم الله الشكور كما تقدم في الاسم السابق؛ واقترن بالعليم في قوله ﷻ: ﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى قُلُوبِكُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ۝٥١﴾ الأحزاب:٥١.

وعند صحيح البخاري من حديث ابن عباس ﭬ قال: (كان النّبي ﷺ يدعو عِند الكربِ؛ لا إله إلاّ الله العظِيم الحلِيم؛ لا إله إلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ ربّ العرشِ العظِيمِ) [٢].

• شرح الاسم وتفسير ه.

الحليم في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالحلم؛ فعله حلِم يحلِم حِلما؛

---

(١) طبقات الحفاظ للسيوطي ص٢٧٣، وتذكرة الحفاظ ٢/ ٦٠٤.

(٢) البخاري في كتاب الدعوات، باب الدعاء ثم الكرب ٥/ ٢٣٣٦ (٥٩٨٥).

وصفة الحلم تعني الأناة ومعالجة الأمور بصبر وعلم وحكمة؛ وفي مقابلها العجلة المفسدة لأمور الدين والدنيا؛ والحليم هو الذي يرغب في العفو ولا يسارع بالعقوبة؛ قال تعالى في وصف خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ لَأَوَّٰهٌ حَلِيمٌ ۝١١٤﴾ التوبة:١١٤.

ويدخل في معنى الحِلم بلوغ الصبي الحلم؛ أو مبلغ الرجال الحكماء العقلاء كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ ٱلْأَطْفَٰلُ مِنكُمُ ٱلْحُلُمَ﴾ النور:٥٩ . أما قوله تعالى: ﴿فَبَشَّرْنَٰهُ بِغُلَٰمٍ حَلِيمٍ ۝١٠١﴾ الصافات:١٠١. يعني أن الغلام لديه أناة وبصيرة وحكمة منذ صغره[١].

والحليم سبحانه هو الصبور المتصف بالحلم؛ يتمهل ولا يتعجل؛ بل يتجاوز عن الزلات ويعفو عن السيئات؛ فهو سبحانه يمهل عباده الطائعين ليزدادوا من الطاعة والثواب؛ ويمهل العاصين لعلهم يرجعون إلى الطاعة والصواب؛ ولو أنه عجل لعباده الجزاء ما نجا أحد من العقاب؛ ولكن الله عز وجل هو الحليم ذو الصّفحِ والأناةِ؛ استخلف الإنسان في أرضه واسترعاه في ملكه؛ واستبقاه إلى يوم موعود وأجل محدود؛ فأجل بحلمه عقاب الكافرين؛ وعجل بفضله ثواب المؤمنين[٢].

وخلاصة المعاني في تفسير الحليم أنه الذي لا يعجل بالعقوبة والانتقام؛ ولا يحبس عن عباده بذنوبهم والفضل والإنعام؛ بل يرزق العاصي كما يرزق المطيع؛ وإن كان بينهما تفاضل على مقتضى الحكمة؛ وهو ذو الصفح مع القدرة

---

(١) لسان العرب ١٢/ ١٤٦، وكتاب العين ٣/ ٢٤٦، زاد المسير ١/ ٢٥٥.

(٢) تفسير أسماء الله الحسنى ص٤٥، الدر المنثور ٤/ ٦٣٧.

على العقاب[1].

- دلا أوصاف الله.

اسم الله الحليم يدل على ذات الله وعلى صفة الحلم بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ولم يرد وصف الحلم نصا إلا في روايات ضعيفة؛ والحلم صفة كريمة تقوم على الحكمة والعلم والصبر؛ والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والعزة والرأفة والرحمة وعلو الشأن والعظمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال .

وقد ورد اسم الله الحليم مقترنا باسم الله الغنى في قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ البقرة:٢٦٣. واقترن أيضا باسم العليم في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴿٥١﴾﴾ الأحزاب:٥١. فالصفات التي دلت عليها من لوازم الحلم؛ فالفقير حلمه عن اضطرار؛ ولا حيلة له في الحلم؛ كما أنه لا بد للحليم من صفة العلم؛ واسم الله الحليم دل على صفة من صفات الأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق عند البخاري عن ابن عباس ﷺ قال: (كان النّبيّ ﷺ يدعو عِند الكربِ لا إِله إِلاّ الله العظِيم الحلِيم؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ ربّ العرشِ العظِيم)[2].

وروى الترمذي وحسنه عن عائِشة رضي الله عنها قالت كان رسول ﷺ يقول: (اللهمّ عافِنِي فِي جسدِي؛ وعافِنِي فِي بصرِي؛ واجعله الوارِث مِنِّي؛ لا

---

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ص٧٢، وتفسير أسماء الله الحسنى ص ٤٥، والمقصد الأسنى ص٩٤.

(٢) البخاري في الدعوات، باب الدعاء ثم الكرب ٥/ ٢٣٣٦ (٥٩٨٥).

إله إلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ سبحان الله ربِّ العرشِ العظِيمِ؛ والحمد لله ربِّ العالمين)[١].

ومن دعاء المسألة الدعاء بمقتضى الاسم كما ورد في قوله ﷻ: ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبۡعُ وَٱلۡأَرۡضُ وَمَن فِيهِنَّۚ وَإِن مِّن شَيۡءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمۡدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفۡقَهُونَ تَسۡبِيحَهُمۡۚ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورٗا ﴿٤٤﴾ ﴾ الإسراء:٤٤. فيقول المسلم: اللهم يا حليم يا غفور سبحانك وبحمدك أسألك حلمك ومغفرتك.

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث سليمان بن يسار ﷺ عن رجل من الأنصار أن النبي ﷺ قال: (قال نوح لابنه: إني موصيك بوصية وقاصرها لكي لا تنساها؛ أوصيك باثنتين وأنهاك عن اثنتين؛ أما اللتان أوصيك بهما فيستبشر الله بهما وصالح خلقه؛ وهما يكثران الولوج على الله: أوصيك بلا إله إلا الله؛ فإن السماوات والأرض لو كانتا حلقة قصمتهما؛ ولو كانتا في كفة وزنتها؛ وأوصيك بسبحان الله وبحمده فإنها صلاة الخلق؛ وبها يرزق الخلق؛ وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا؛ وأما اللتان أنهاك عنهما؛ فيحتجب الله منهما وصالح خلقه أنهاك عن الشرك والكبر)[٢].

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

توحيد الله في اسمه الحليم مقتضاه أن يكون الموحد حليما صبورا يتأنى في رأيه وحكمه وقوله وفعله؛ ويتخير ما هو أنفع له وللآخرين؛ ويبادر بالتوبة إلى الله الحليم؛ روى مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال لأشج

---

(١) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥١٨ (٣٤٨٠)، وانظر السلسلة الضعيفة ٦/ ٤١٩ (٢٩١٧).

(٢) النسائي في السنن الكبرى ٦/ ٢٠٨ (١٠٦٦٧)، صحيح الترغيب والترهيب (١٥٤٣).

بن عبد القيس: (إِنّ فِيك خصلتينِ يحِبّهما الله الحِلم والأناة)[١].

وفي روية أخرى عند أبي داود وحسنها الألباني: (إِنّ فِيك خلتينِ يحِبّهما الله الحِلم والأناة؛ قال: يا رسول الله أنا أتخلق بِهِما أم الله جبلنِي عليهِما؟ قال: بل الله جبلك عليهِما؛ قال الحمد لله الذِي جبلنِي على خلتينِ يحِبّهما الله ورسوله)[٢].

وروى البزار وقال الألباني: صحيح لغيره من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إن الله يحب الغني الحليم المتعفف؛ ويبغض البذيء الفاجر السائل الملح)[٣].

ومن تسمى عبد الحليم والد شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن تيمية؛ توفي معتقلا بقلعة دمشق في العشرين من ذي القعدة سنة ثمان وعشرين وسبعمائة[٤].

٤٤- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الواسع ورد في القرآن مطلقا منونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ وقد اقترن باسمه العليم في عدة مواضع منها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَشْرِقُ وَٱلْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا۟ فَثَمَّ وَجْهُ ٱللَّهِ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ البقرة:١١٥ .

---

(١) مسلم في الإيمان، باب الأمر بالإيمان بالله تعالى ورسوله ﷺ ١/ ٤٨ (١٧).

(٢) أبو داود في الأدب، باب في قبلة الجسد ٤/ ٣٥٧ (٥٢٢٥)، صحيح الترغيب (٢٦٧٨).

(٣) صحيح الترغيب والترهيب (٨١٩).

(٤) المعجم المختص بالمحدثين للذهبي ص٢٥.

وقد ورد مقيدا في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ النجم:٣٢. ولم يرد الاسم في السنة إلا في حديث سرد الأسماء عند الترمذي وليس بحجة كما سبق.

- شرح الاسم وتفسير ه.

والواسع في اللغة اسم فاعل للموصوف بالوسع؛ فعله وسِع الشّيء يسعه سِعة فهو واسِع؛ وأوسع الله عليك أي أغناك؛ ورجل موسِعٌ يعني مِلِيء بالمال والثراء؛ يقال إناء واسع وبيت واسع؛ ثم قد يستعمل في الغنى فيقال: فلان يعطي من سعة؛ أو هو وواسع الرحل يعني غنيا؛ قال تعالى: ﴿لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ الطلاق:٧. وتوسّعوا في المجلس أي تفسّحوا؛ والسّعة الغِنى والرفاهِية؛ والسعة تكون في العلم والإحسان وبسط النعم [1].

والواسع سبحانه هو الذي وسع علمه جميع المعلومات؛ ووسعت قدرته جميع المقدورات ووسع سمعه جميع المسموعات؛ ووسع رزقه جميع المخلوقات؛ فله مطلق الجمال والكمال في الذات والصفات والأفعال. وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله أنها قالت: (الحمد لله الذِي وسِع سمعه الأصوات فأنزل الله تعالى على النّبِيِّ ﷺ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ①﴾ المجادلة:١) [2]. فالله ﷻ واسِع؛ وسِع غِناه كل فقِير؛ وهو الكثير العطاءِ يده سحاء الليل والنهار؛ وسعت رحمته كل شيء؛ وهو المحيط بكل شيء [3].

---

(١) لسان العرب ٨/ ٣٩٢، وكتاب العين ٢/ ٢٠٣.

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد، باب قول

وقد اقترن اسم الواسع باسمه العليم في غير موضع كما ورد في قوله تعالى: ﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنۢبُلَةٍ مِّاْئَةُ حَبَّةٍ ۗ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُ ۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٦١﴾﴾ البقرة:٢٦١.

ذكر ابن القيم في بيان العلة في اقتران الاسمين ألا يستبعد العبد مضاعفة الأجر؛ ولا يضيق عنها عطاؤه؛ فإن المضاعف واسع العطاء واسع الغنى واسع الفضل؛ ومع ذلك فلا يظن أن سعة عطائه تقتضي حصولها لكل منفق؛ فإنه عليم بمن تصلح له هذه المضاعفة وهو أهل لها؛ ومن لا يستحقها ولا هو أهل لها؛ فإن كرمه وفضله تعالى لا يناقض حكمته بل يضع فضله مواضعه لسعته ورحمته؛ ويمنعه من ليس من أهله بحكمته[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الواسع يدل على ذات الله وعلى السعة كوصف ذات والتوسيع على الغير كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بدلالة التضمن.

أما دلالته على وصف الذات فلقول الله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ البقرة:٢٥٥. والكرسي عند السلف موضع القدمين؛ فما بالك بعظمة عرشه ثم ما بالك بعظمة من استوى عليه. وقال سبحانه: ﴿إِنَّمَآ إِلَٰهُكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ عِلْمًا ﴿٩٨﴾﴾ طه:٩٨.

وقد تقدم حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري أنها قالت: (الحمد لله الذِي وسِع سمعه الأصوات).

---

(١) طريق الهجرتين ص٥٤٠.

وأما دلالة الاسم على وصف الفعل فلقوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾ ﴾ الذاريات:٤٧. وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ: (أن رجلا قام إلى النبي ﷺ فسأله عنِ الصّلاةِ فِي الثّوبِ الواحِدِ فقال: أوكلّكم يجِد ثوبينِ؟ ثمّ سأل رجلٌ عمر فقال: إِذا وسّع الله فأوسِعوا.. الحديث) [1].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ورجلٌ وسّع الله عليهِ؛ وأعطاه مِن أصنافِ المالِ كلِّهِ؛ فأتِى بِهِ فعرّفه نِعمه فعرفها؛ قال: فما عمِلت فِيها؟.. الحديث) [2].

وعند أحمد وصححه الألباني عن رجل من بني سليم مرفوعا: (إنّ الله تبارك وتعالى يبتِلِي عبده بِما أعطاه؛ فمن رضي بِما قسم الله ﷻ له؛ بارك الله له فِيهِ ووسّعه؛ ومن لم يرض لم يبارِك له فيه) [3].

واسم الله الواسع يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والصمدية والعظمة والأحدية والعلم والقدرة والعزة والغنى والجود والكرم؛ وغير ذلك من صفات الكمال والجمال؛ واسم الله الواسع دل على وصف الذات والأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة والثاء على الله بالوصف الذي دل عليه الاسم في قوله تعالى عن نبيه شعيب ﷺ: ﴿ قَدِ ٱفۡتَرَيۡنَا عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا إِنۡ عُدۡنَا فِي مِلَّتِكُم بَعۡدَ إِذۡ نَجَّىٰنَا ٱللَّهُ مِنۡهَاۚ وَمَا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّعُودَ فِيهَآ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّنَاۚ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيۡءٍ عِلۡمًاۚ عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلۡنَاۚ رَبَّنَا ٱفۡتَحۡ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَ قَوۡمِنَا بِٱلۡحَقِّ وَأَنتَ خَيۡرُ ٱلۡفَٰتِحِينَ ﴿٨٩﴾ ﴾ الأعراف:٨٩.

(١) البخاري في الصلاة، باب الصلاة في القميص والسراويل ١/ ١٤٣ (٣٥٨).

(٢) مسلم في الإمارة، باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار ٣/ ١٥١٣ (١٩٠٥).

(٣) مسند أحمد ١٠/ ٢٥٧، والسلسلة الصحيحة (١٦٥٨)، وصحيح الجامع (١٨٦٩).

وقوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَحۡمِلُونَ ٱلۡعَرۡشَ وَمَنۡ حَوۡلَهُۥ يُسَبِّحُونَ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَيُؤۡمِنُونَ بِهِۦ وَيَسۡتَغۡفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ رَبَّنَا وَسِعۡتَ كُلَّ شَيۡءٖ رَّحۡمَةٗ وَعِلۡمٗا فَٱغۡفِرۡ لِلَّذِينَ تَابُواْ وَٱتَّبَعُواْ سَبِيلَكَ وَقِهِمۡ ٱلۡجَحِيمِ ٧﴾ غافر:٧.

وعند مسلم من حديث عوف بن مالك ﷺ أنه قال: صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: (اللهمّ اغفِر له وارحمه؛ وعافِهِ واعف عنه؛ وأكرِم نزله ووسِّع مدخله؛ واغسِله بِالماءِ والثّلجِ والبردِ) [١].

وروى أيضا من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن عمر ﷺ أنه قال: (قلت: يا رسول الله؛ ادع الله يا رسول الله أن يوسِّع على أمّتِك؛ فقد وسّع على فارِس والرّومِ وهم لا يعبدون الله فاستوى جالِسا ثمّ قال: أَفِي شكٍّ أنت يا ابن الخطّابِ؟ أولئِك قومٌ عجِّلت لهم طيِّباتهم فِي الحياةِ الدّنيا؛ فقلت: استغفِر لِي يا رسول الله) [٢].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

لله

أن ﷺ

رسول الله ﷺ قال: (ويؤتى بِصاحِبِ المال فيقول الله له: ألم أوسِّع عليك حتّى لم أدعك تحتاج إِلى أحدٍ؟ قال: بلى يا ربِّ؛ قال: فماذا عمِلت فِيما آتيتك؟ قال: كنت أصِل الرّحِم وأتصدّق؛ فيقول الله له: كذبت؛ وتقول له الملائِكة: كذبت

(١) مسلم في الجنائز، باب الدعاء للميت ٢/ ٦٦٢ (٩٦٣).

(٢) مسلم في الطلاق، باب في الإبلاء واعتزال النساء ٢/ ١١١٢ (١٤٧٩).

ويقول الله: بل أردت أن يقال فلانٌ جوادٌ؛ فقد قِيل ذاك) [١].

وورد عند البخاري من حديث أَبِي سعِيدٍ الخدري ﷺ: (أنّ ناسا مِن الأنصارِ سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم؛ ثمّ سألوه فأعطاهم؛ حتّى نفِد ما عِنده؛ فقال: ما يكون عِندِي مِن خيرٍ فلن أدّخِره عنكم؛ ومن يستعفِف يعِفّه الله؛ ومن يستغنِ يغنِهِ الله؛ ومن يتصبّر يصبِّره الله؛ وما أعطِى أحدٌ عطاء خيرا وأوسع مِن الصّبرِ) [٢].

ومن دعاء العبادة تمني السعة طلبا للجهاد؛ ودعوة العباد إلى توحيد الله؛ روى ابن ماجة وصححه الألباني من حديث أَبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (والذِي نفس محمّدٍ بِيدِهِ لولا أن يشقّ على المسلمِين؛ ما قعدت خِلاف سرِيّةٍ تغزو فِي سبِيل الله أبدا؛ ولكِن لا أجِد سعة فأحمِلهم؛ ولا يجِدون سعة؛ ويشقّ عليهِم أن يتخلفوا عنِّي؛ والذِي نفس محمّدٍ بِيدِهِ لودِدت أنِّي أغزو في سبِيل الله؛ فأقتل ثمّ أغزو فأقتل؛ ثمّ أغزو فأقتل) [٣].

وقال تعالى: ﴿لَّيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِن سَبِيلٍ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (٩١) وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوا وَّأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنفِقُونَ (٩٢) ۞ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ ۚ رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٩٣)﴾ التوبة:٩١ / ٩٣.

---

(١) الترمذي في الزهد، باب ما جاء في الرياء والسمعة ٤/ ٥٩١ (٢٣٨١)، صحيح الجامع (١٧١٣).

(٢) البخاري في الزكاة، باب الاستعفاف عن المسألة ٢/ ٥٣٤ (١٤٠٠).

(٣) ابن ماجة في الجهاد، باب فضل الجهاد ٢/ ٩٢٠ (٢٧٥٣)، صحيح الترغيب (١٢٦٦).

ومن جهة التسمية بإضافة التعبد للاسم فقد تسمى به أبو الموفق عبد الواسع بن عبد الرحمن بن الموفق بن عبد الله السري السقطي من أهل هراة؛ كان واعظا متميزا من أهل الخير والعلم؛ وكانت وفاته سنة تسع وأربعين وخمسمائة [1].

٤٥- العليم

- **الدليل على ثبوت .**

ورد اسم الله العليم في كتاب الله معرفا ومنونا مطلقا ومقيدا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ قال تعالى: ﴿فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٣٧)﴾ البقرة:١٣٧.

وقد ورد الاسم مقرونا في الكتاب والسنة بأسماء أخرى كثيرة تحمل في اقترانها معان كبيرة؛ فاقترن بالسميع والحكيم والعزيز والحليم والخلاق والقدير والفتاح والخبير.

وورد في السنة في نصوص كثيرة منها ما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (أعوذ بِالله السّمِيعِ العلِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ؛ مِن همزِهِ ونفخِهِ ونفثِهِ) [2] .

وتجد الإشارة هنا إلى أن ما انطبقت عليه شروط الإحصاء من الأسماء التي تدل على صفة العلم اسم الله العليم فقط؛ ولم تنطبق على العالم والعلام والأعلم

---

(١) التحبير في المعجم الكبير للسمعاني ١/ ٥٠٠.

(٢) أبو داود في كتاب الصلاة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك ١/ ٢٠٦ (٧٧٥)، وانظر صحيح أبي داود ١/ ١٤٨ (٧٠١).

لأنها جميعا لم ترد في القرآن والسنة إلا مضافة مقيدة.

• شرح الاسم وتفسير   ناه.

العليم في اللغة من أبنية المبالغة؛ عِليمٌ على وزن فعِيل؛ فعله علِم يعلم علما؛ ورجل عالم وعلِيمٌ؛ والعِلم نقيض الجهل؛ ويجوز أن يقال للإنسان الذي علمه الله عِلما من العلوم عليم؛ كما قال يوسف عليه السلام للملك: ﴿قَالَ ٱجۡعَلۡنِي عَلَىٰ خَزَآئِنِ ٱلۡأَرۡضِۖ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٞ ٥٥﴾ يوسف:٥٥. وهو عليه السلام عليم على اعتبار محدودية علمه ومناسبته لقدره فهو ذو علم وموصوف بالعلم كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَذُو عِلۡمٖ لِّمَا عَلَّمۡنَٰهُ﴾ يوسف:٦٨.

لكن شتان بين علم مقيد محدود وعلم مطلق بلا حدود؛ سبحانه وتعالى في كمال علمه وطلاقة وصفه؛ فعلمه فوق كل ذي علم كما قال ﷻ: ﴿نَرۡفَعُ دَرَجَٰتٖ مَّن نَّشَآءُۗ وَفَوۡقَ كُلِّ ذِي عِلۡمٍ عَلِيمٞ ٧٦﴾ يوسف:٧٦. فالله ﷻ عليم بما كان وما هو كائن وما سيكون؛ لم يزل عالِما ولا يزال عالما بما كان وما يكون؛ ولا يخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء؛ سبحانه أحاط عِلمه بجميع الأشياء ظاهرها وباطِنِها؛ دقِيقها وجليلها [(١)]. فاسم الله العليم اشتمل على مراتب العلم الإلهي؛ وهي أنواع:

أولها: علمه بالشيء قبل كونه وهو سر الله في خلقه؛ ضن به على عباده لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل؛ وهذه المرتبة من العلم هي علم التقدير ومفتاح ما سيصير من هم أهل الجنة ومن هم أهل السعير؟ فكل أمور الغيب

(١) انظر المعنى اللغوي في لسان العرب ١٢/ ٤٢١، والنهاية في غريب الحديث ٣/ ٢٩٢، ومفردات ألفاظ القرآن ص٥٨٠، واشتقاق أسماء

قدرها الله في الأزل ومفتاحها عنده وحده ولم يزل؛ كما قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْأَرْحَامِ ۖ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ۖ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌۢ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌۢ ﴿٣٤﴾ ﴾ لقمان:٣٤.

وقال سبحانه: ﴿ قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ ﴾ النمل:٦٥.

المرتبة الثانية: علمه بالشيء وهو في اللوح المحفوظ بعد كتابته وقبل إنفاذ أمره ومشيئته؛ فالله ﷻ كتب مقادير الخلائق في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم بخمسين ألف سنة؛ والمخلوقات في اللوح قبل إنشائها عبارة عن كلمات؛ وتنفيذ ما في اللوح من أحكام تضمنتها الكلمات مرهون بمشيئة الله في تحديد الأوقات التي تناسب أنواع الابتلاء في خلقه؛ وكل ذلك عن علمه بما في اللوح من حساب وتقدير؛ وكيف ومتى يتم الإبداع والتصوير؟

كما قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِى كِتَٰبٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾ ﴾ الحج:٧٠. وقال أيضا: ﴿ مَآ أَصَابَ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ﴾ الحديد:٢٢.

المرتبة الثالثة: علمه بالشيء حال كونه وتنفيذه ووقت خلقه وتصنيعه كما قال: ﴿ ٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنثَىٰ وَمَا تَغِيضُ ٱلْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ۖ وَكُلُّ شَىْءٍ عِندَهُۥ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ ﴾ الرعد:٨. وقال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ ٱلرَّحِيمُ ٱلْغَفُورُ ﴿٢﴾ ﴾ سبأ:٢.

المرتبة الرابعة: علمه بالشيء بعد كونه وتخليقه؛ وإحاطته بالفعل بعد كسبه

وتحقيقه فالله ﷻ بعد أن ذكر مراتب العلم السابقة في قوله: ﴿وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٥٩﴾﴾ الأنعام:٥٩.

ذكر بعدها المرتبة الأخيرة فقال: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَتَوَفَّىٰكُم بِٱلَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِٱلنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰٓ أَجَلٌ مُّسَمًّى ۖ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا

عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ ۖ وَعِندَنَا

يَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُمْ وَأَنَّ ٱللَّهَ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿٧٨﴾﴾ التوبة:٧٨. فالله ﷻ عالم بما كان وما هو كائن؛ وما سيكون؛ وما لو كان كيف يكون على ما اقتضته حكمته البالغة[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله العليم يدل على ذات الله وعلى العلم كوصف ذات والتعليم كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

وقد بين الله ﷻ أن العليم هو المتصف بالعلم؛ فقال: ﴿۞ إِلَيْهِ يُرَدُّ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ۚ وَمَا تَخْرُجُ مِن ثَمَرَٰتٍ مِّنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِۦ ۚ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَآءِى قَالُوٓا۟ ءَاذَنَّٰكَ مَا مِنَّا مِن شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾﴾ فصلت:٤٧ . وقال

---

(١) هذه المراتب يتعلق بها العلم الإلهي، ويتضمنها اسمه العليم بخلاف مراتب العلم به سبحانه التي ذكرها ابن القيم وحصرها في خمس مراتب، انظر مدارج السالكين ١/١٠٧، وانظر في تفسير الاسم: المقصد الأسنى ص١٢٦ وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ٢٤٠، والأسماء والصفات للبيهقي ص٩١.

سبحانه: ﴿ لَّٰكِنِ ٱللَّهُ يَشۡهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيۡكَۖ أَنزَلَهُۥ بِعِلۡمِهِۦۖ وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ يَشۡهَدُونَۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ ﴾ النساء:١٦٦.

أما دلالته على التعليم كوصف فعل فكما قال تعالى عن يعقوب عليه السلام: ﴿ وَإِنَّهُۥ لَذُو عِلۡمٖ لِّمَا عَلَّمۡنَٰهُ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ﴿٦٨﴾ ﴾ يوسف:٦٨.

وقال عن عيسى عليه السلام: ﴿ وَيُعَلِّمُهُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَٱلتَّوۡرَىٰةَ وَٱلۡإِنجِيلَ ﴿٤٨﴾ ﴾ آل عمران:٤٨. وقال عن نبينا عليه السلام: ﴿ وَمَا عَلَّمۡنَٰهُ ٱلشِّعۡرَ وَمَا يَنۢبَغِي لَهُۥٓۚ إِنۡ هُوَ إِلَّا ذِكۡرٞ وَقُرۡءَانٞ مُّبِينٞ ﴿٦٩﴾ ﴾ يس:٦٩.

وفي الدلالة على وصف الذات والفعل معا ورد عند البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قصة موسى والخضر عليهما السلام: (قال موسى: هل أتّبِعك على أن تعلمني مِمّا علّمت رشدا؛ قال: إِنّك لن تستطِيع معي صبرا؛ يا موسى إني على عِلمٍ مِن عِلم الله علمنِيهِ لا تعلمه أنت؛ وأنت على عِلمٍ علمكه لا أعلمه قال: ستجدني إِن شاء الله صابِرا؛ ولا أعصِي لك أمرا؛ فانطلقا يمشِيانِ على ساحِلِ البحرِ ليس لهما سفِينة؛ فمرّت بِهِما سفِينة؛ فكلموهم أن يحمِلوهما فعرِف الخضِر؛ فحملوهما بِغيرِ نولٍ؛ فجاء عصفورٌ فوقع على حرفِ السّفِينةِ؛ فنقر نقرة أو نقرتينِ في البحرِ؛ فقال الخضِر: يا موسى ما نقص علمي وعِلمك مِن عِلمِ الله إِلاّ كنقرةِ هذا العصفورِ في البحرِ)[1].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والمتصف بالعلم يلزم أن يكون سميعا بصيرا عزيزا قديرا حكيما خبيرا؛ لأن انتفاء هذه الأوصاف يؤدي إلى انعدام العلم أو انعدام كماله.

---

(١) البخاري في العلم، باب ما يستحب للعالم إذا سئل ١/ ٥٧ (١٢٢).

ومن هنا جاء اسمه العليم مقترنا بالسميع في قوله تعالى: ﴿وَلَهُۥ مَا سَكَنَ فِي ٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ١٣﴾ الأنعام:١٣. وفي مرة أخرى ورد الاسم مقترنا باسم الله العزيز كقوله: ﴿فَالِقُ ٱلۡإِصۡبَاحِ وَجَعَلَ ٱلَّيۡلَ سَكَنٗا وَٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَ حُسۡبَانٗاۚ ذَٰلِكَ تَقۡدِيرُ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡعَلِيمِ ٩٦﴾ الأنعام:٩٦.

وكذلك ورد اسم الله العليم مقترنا باسمه القدير كقوله تعالى: ﴿يَخۡلُقُ مَا يَشَآءُۚ وَهُوَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡقَدِيرُ ٥٤﴾ الروم:٥٤. واجتمع اسمه العليم مع اسمه الحكيم كما في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي فِي ٱلسَّمَآءِ إِلَٰهٞ وَفِي ٱلۡأَرۡضِ إِلَٰهٞۚ وَهُوَ ٱلۡحَكِيمُ ٱلۡعَلِيمُ ٨٤﴾ الزخرف:٨٤. وورد الاسم مقترنا باسم الله الخبير كقوله تعالى: ﴿قَالَتۡ مَنۡ أَنۢبَأَكَ هَٰذَاۖ قَالَ نَبَّأَنِيَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡخَبِيرُ ٣﴾ التحريم:٣.

وكل هذه المعاني من دلالات الالتزام المتعلقة بالصفات والأفعال؛ فالخلق والتكوين لا بد أن يكون عن علم وقدرة؛ فقرن بين اسمه العليم والخلاق ووصف القدرة في آية واحدة فقال: ﴿أَوَلَيۡسَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخۡلُقَ مِثۡلَهُمۚ بَلَىٰ وَهُوَ ٱلۡخَلَّٰقُ ٱلۡعَلِيمُ ٨١﴾ يس:٨١.

والمتصف بالعلم الكامل لديه مفتاح الهداية إلى الصلاح؛ ولذلك اقترن اسمه العليم باسمه الفتاح فقال ﷻ: ﴿قُلۡ يَجۡمَعُ بَيۡنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفۡتَحُ بَيۡنَنَا بِٱلۡحَقِّ وَهُوَ ٱلۡفَتَّاحُ ٱلۡعَلِيمُ ٢٦﴾ سبأ:٢٦.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى عن إبراهيم وإسماعيل عليهما الصلاة والسلام: ﴿وَإِذۡ يَرۡفَعُ إِبۡرَٰهِـۧمُ ٱلۡقَوَاعِدَ مِنَ ٱلۡبَيۡتِ وَإِسۡمَٰعِيلُ رَبَّنَا

أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ ﴾ البقرة:١٢٧ . وقوله: ﴿ إِذۡ قَالَتِ ٱمۡرَأَتُ عِمۡرَٰنَ رَبِّ إِنِّي نَذَرۡتُ لَكَ مَا فِي بَطۡنِي مُحَرَّرٗا فَتَقَبَّلۡ مِنِّيٓۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴿٣٥﴾ ﴾ آل عمران:٣٥.

وكذلك في قوله تعالى لسيدنا محمد ﷺ: ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيۡطَٰنِ نَزۡغٞ فَٱسۡتَعِذۡ بِٱللَّهِۚ إِنَّهُۥ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ ﴾ الأعراف:٢٠٠.

وقول يعقوب عليه السلام: ﴿ قَالَ بَلۡ سَوَّلَتۡ لَكُمۡ أَنفُسُكُمۡ أَمۡرٗاۖ فَصَبۡرٞ جَمِيلٌۖ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَأۡتِيَنِي بِهِمۡ جَمِيعًاۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡحَكِيمُ ﴿٨٣﴾ ﴾ يوسف:٨٣ . وكذلك ورد في قوله تعالى عن دعاء يوسف عليه السلام والاستجابة له: ﴿ فَٱسۡتَجَابَ لَهُۥ رَبُّهُۥ فَصَرَفَ عَنۡهُ كَيۡدَهُنَّۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ ﴾ يوسف:٣٤.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: (كان رسول الله ﷺ إِذا قام مِن الليلِ كبّر ثمّ يقول: سبحانك اللهمّ وبِحمدِك؛ وتبارك اسمك؛ وتعالى جدّك ولا إِله غيرك؛ ثمّ يقول: لا إِله إِلاّ الله؛ ثلاثا؛ ثمّ يقول: الله أكبر كبِيرا ثلاثا؛ أعوذ بِالله السّمِيعِ العلِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيم مِن همزِهِ ونفخِهِ ونفثِهِ ثمّ يقرأ)[1].

ومن دعاء المسألة بالوصف ما ورد في حديث الاستخارة: (إِذا همّ أحدكم بِالأمرِ؛ فليركع ركعتينِ مِن غيرِ الفرِيضةِ ثمّ لِيقلِ: اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعلمِك؛ وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك مِن فضلِك العظِيمِ؛ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر؛ وتعلم ولا أعلم؛ وأنت علاّم الغيوبِ.. الحديث)[2].

---

(١) رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانك ١/ ٢٠٦(٧٧٥)، وانظر مشكاة المصابيح (١٢١٧).

(٢) البخاري في التوحيد، باب ما جاء في التطوع ١/ ٣٩١ (١١٠٩).

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان النبي ﷺ إِذا قام مِن الليلِ افتتح صلاته: اللهمّ ربّ جِبرائِيل ومِيكائِيل وإِسرافِيل؛ فاطِر السّمواتِ والأرضِ؛ عالِمِ الغيبِ والشّهادةِ؛ أنت تحكم بين عِبادِك فِيما كانوا فِيهِ يختلِفون؛ اهدِنِي لِما اختلِف فِيهِ مِن الحقِّ بِإِذنِك؛ إِنّك تهدِي من تشاء إِلى صِراطٍ مستقِيمٍ)[1].

وعند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ قال: (ضمني النبي ﷺ إِلى صدرِهِ وقال: اللهمّ علِّمه الحِكمة)[2].

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر توحيد الله في اسمه العليم تقديم هدي الله على ما يراه باجتهاده وهواه؛ وتقديم حكمه على حكم من سواه؛ لأن العاقل يعلم أن القانون الموضوع من قبل المشرعين في المجالس الشعبية مهما بلغ في كماله فلن يصل إلى كمال المنهج في الشريعة الإسلامية؛ وسبب ذلك من الأمور البديهية؛ فشتان بين علم البشر ومقارنته بعلم خالقهم .

ومن ثم فإن الإنسان مهما بلغ علمه أو علا شأنه في سن القوانين عندما يضع تشريعا أو تعديلا له لا يراعي المصلحة في الدنيا على وجه الكمال؛ ولا ينظر بأي حال من الأحوال إلى المصير الذي لم يقسم عليه رب العزة والجلال؛ لأنه لا يحتاج في حقيقته ووقوعه إلى قسم.

قال الله تعالى: ﴿لَآ أُقۡسِمُ بِيَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ ۝١ وَلَآ أُقۡسِمُ بِٱلنَّفۡسِ ٱللَّوَّامَةِ ۝٢ أَيَحۡسَبُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَلَّن نَّجۡمَعَ عِظَامَهُۥ ۝٣ بَلَىٰ قَٰدِرِينَ عَلَىٰٓ أَن نُّسَوِّيَ بَنَانَهُۥ

ر

صاحب المدارك المحدودة مصير الناس بعد موتهم؛ ولا يراعي في حسبانه؛ أو عند وضع قوانينه قضية النعيم الأبدي أو العذاب الحتمي.

ومن ثم لا يمكن للقوانين الوضعية أن تحقق السعادة البشرية؛ أما القوانين الإلهية التي حملتها الآيات القرآنية والأحاديث النبوية فهي صادرة عن المتوحد في الأسماء والصفات الإلهية الذي أحاط بكل شيء علما؛ وأحصى كل شيء عددا؛ ولا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. قال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِۦ عِلْمًا ﴿١١٠﴾ ﴾ طه:١١٠.

وقال سبحانه: ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٤﴾ ﴾ الملك:١٤. وقال تعالى: ﴿ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۚ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٤﴾ ﴾ التغابن:٤. فمن دعاء العبادة أن يتخير العبد منهج الله منهجا له في الحياة؛ فإن القوانين الوضعية فضلا عن كونها لا تحقق السعادة الإنسانية هي حكم بغير ما أنزل الله.

وقد قال ﷻ: ﴿ إِنَّآ أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ۚ يَحْكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيُّونَ ٱلَّذِينَ أَسْلَمُوا۟ لِلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلرَّبَّٰنِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ بِمَا ٱسْتُحْفِظُوا۟ مِن كِتَٰبِ ٱللَّهِ وَكَانُوا۟ عَلَيْهِ شُهَدَآءَ ۚ فَلَا تَخْشَوُا۟ ٱلنَّاسَ وَٱخْشَوْنِ وَلَا تَشْتَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِى ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿٤٤﴾ ﴾ المائدة:٤٤.

ومن دعاء العبادة أيضا تواضع العالم لربه حيث يتصاغر في نفسه مقدار علمه توحيدا لله في علمه؛ وأنه مهما بلغ علمه فإنه فوق كل ذي علم عليم؛ قال ﷻ: ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَٰتٍ مَّن نَّشَآءُ ۗ وَفَوْقَ كُلِّ ذِى عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴿٧٦﴾ ﴾ يوسف:٧٦.

ومن ثم يحرص العالم على دوام التذلل والافتقار إلى العليم؛ ويبلغ نعمة

العلم ولا يكتمها أو يجحدها عند السؤال؛ ويزداد بعلمه قربة لربه لأن التقوى مفتاح العلم بالله ﷻ كما قال: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۖ وَيُعَلِّمُكُمُ ٱللَّهُۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٞ ٢٨٢﴾ البقرة:٢٨٢.

وإن لم يخلص العالم في علمه ويتقي الله في عمله؛ فعلمه سبب هلكته وكسبه سبب تعاسته؛ روى مسلم من حديث أَبِي هريرة ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول في أول الناس يقضى عليه يوم القيامة: (ورجل تعلم العِلم وعلمه وقرأ القرآن فأتِي بِهِ فعرّفه نِعمه فعرفها؛ قال: فما عمِلت فِيها؟ قال: تعلمت العِلم وعلمته؛ وقرأت فِيك القرآن؛ قال: كذبت ولكِنّك تعلمت العِلم ليقال عالِمٌ؛ وقرأت القرآن ليقال هو قارِئٌ؛ فقد قِيل؛ ثمّ أمِر بِهِ فسحِب على وجهِهِ حتّى ألقِي فِي النّارِ..) [1] .

وقد ورد عند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي أمامة الباهلي ﷺ أنه قال: (ذكِر لرسول الله ﷺ رجلانِ؛ أحدهما عابِدٌ؛ والآخر عالِمٌ؛ فقال: فضل العالِم على العابِدِ كفضلي على أدناكم؛ ثم قال رسول الله ﷺ : إِنّ الله وملائِكته وأهل السّماواتِ والأرضِ حتّى النّملة فِي جحرِها؛ وحتّى الحوت ليصلون على معلمِ النّاسِ الخير) [2].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يسأل المسلم عند جهله بالحكم حتى لا يكون متسببا في الجهل الذي وقع فيه؛ لأن الإنسان مسئول عند الله ﷻ عن السبب في جهله؛ فإن كان الجهل من كسبه وفعله وإعراضه وكبره؛ فهو محاسب على كل معصية وقع فيها بجهله؛ سواء كانت المخالفة مخالفة عظيمة تؤدي إلي

---

(١) مسلم في الإمارة، باب من قاتل للرياء والسمعة استحق النار ٣/ ١٥١٣(١٩٠٥).

(٢) الترمذي في العلم، باب فضل الفقه على العبادة ٥/ ٥٠ (٢٦٨٥)، صحيح الجامع (٤٢١٣).

الخلود في النار؛ أو كانت المخالفة كبيرة تحت مشيئة الله وبين عدله وفضله إن شاء غفرها لعبده وإن شاء عذبه بذنبه.

أما إذا انقطعت به الأسباب وانسدت في وجهه الأبواب؛ ولم يتمكن من العلم بعد البحث والسؤال؛ ولم يعص الله ﷻ فيما قال: ﴿فَسْـَٔلُوٓاْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٤٣﴾﴾ النحل:٤٣ . فهو باتفاق معذور بجهله؛ ولا يؤاخذ على ذنبه؛ لأن الجهل ليس من كسبه؛ بل هو من تقدير الله وفعله؛ وقد قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾﴾ الإسراء:١٥ .

وطالما عقد العبد نيته أن يطيع الله إذا علم أمره؛ وأن يصدقه إذا علم خبره؛ فهو على الإيمان المجمل؛ كما ورد عند البخاري من حديث عمر بن الخطاب ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إِنَّما الأعمال بِالنِّيَّاتِ وإِنَّما لكل امرِئٍ ما نوى) [١].

كما أنه لا أحد أحب إليه العذر من الله؛ فمن حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ليس أحدٌ أحبّ إِليهِ المدح مِن الله ﷻ؛ مِن أجل ذلك مدح نفسه وليس أحدٌ أغير مِن الله؛ مِن أجل ذلك حرّم الفواحِش؛ وليس أحدٌ أحبّ إِليهِ العذر مِن الله؛ مِن أجل ذلك أنزل الكِتاب وأرسل الرّسل) [٢]. وفي رواية البخاري من حديث المغيرة بن شعبة ﷺ: (ولا أحد أحبّ إِليهِ العذر مِن الله؛ ومِن أجل ذلك بعث المبشِّرين والمنذِرين) [٣].

ومن ثم فإن الجاهل من المسلمين بعد الطلب والسؤال إن لم يصل إلى العلم

---

(١) البخاري في كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول

بالحكم في مسألة ما فهو معذور بجهله في هذه المسألة فقط؛ وإن كان محاسبا على غيرها مما ألم بحكمها.

وبخصوص التسمية بعبد العليم؛ فلم أجد أحدا من علماء السلف الصالح أو رواة الحديث سمى به؛ ولكن تسمى به كثير من المتأخرين؛ منهم شرف الدين أبي القاسم عبد العليم بن عبد العليم اليمني الحنفي؛ صاحب كتاب قلائد عقود الدرر والعقيان في مناقب أبي حنيفة النعمان (١).

٤٦- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الله التواب في القرآن في ستة مواضع معرفا بالألف واللام؛ مطلقا مسندا إليه المعنى محمولا عليه؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية كما في قوله ﷻ: ﴿فَتَلَقَّىٰٓ ءَادَمُ مِن رَّبِّهِۦ كَلِمَٰتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾﴾ البقرة:٣٧.

وورد في خمسة مواضع منونا كما في قول الله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ النور:١٠.

وعند الترمذي وابن ماجة وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه قال: (كان يعدّ لِرسولِ الله ﷺ فِي المجلِسِ الواحِدِ مِائة مرّةٍ مِن قبلِ أن يقوم: ربِّ اغفِر لِي وتب علي إِنّك أنت التّوّاب الغفور)(٢).

---

(١) كشف الظنون ٢/ ١٣٥٣، وانظر عجائب الآثار في التراجم والأخبار للجبرتي ٢/ ٣٥٥.

(٢) أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا قام من المجلس ٥/ ٤٩٤ (٣٤٣٤)، وانظر صحيح ابن ماجة ٢/ ٣٢١ (٣٠٧٥).

• شرح الاسم وتفسير   ناه.

التواب في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعله تاب يتوب توبا وتوبة؛ والتوبة الرجوع عن الشيء إلى غيره؛ وترك الذنب على أجمل الوجوه؛ وهو أبلغ وجوه الاعتذار؛ فإن الاعتذار على ثلاثة أوجه: إما أن يقول المعتذر لم أفعل؛ أو يقول فعلت لأجل كذا أو يقول: فعلت وأسأت وقد أقلعت ولا رابع لذلك وهذا الأخير هو التوبة [١]. والتائب يقال لباذل التوبة ولقابل التوبة فالعبد تائب إلى الله والله تائب على عبده [٢] .

والتوبة لازمة لجميع المذنبين والعاصين؛ صغر الذنب أو كبر؛ وليس لأحد عذر في ترك التوبة بعد ارتكاب المعصية؛ لأن المعاصي كلها توعد الله عليها أهلها [٣].

والتواب سبحانه هو الذي يقبل التوبة عن عباده حالا بعد حال؛ فما من عبد عصاه وبلغ عصيانه مداه ثم رغب في التوبة إليه إلا فتح له أبواب رحمته؛ وفرح بعودته وتوبة ما لم تغرغر النفس أو تطلع الشمس من مغربها.

روى مسلم من حديث أبي موسى ﷺ مرفوعا: (إِنَّ الله ﷻ يبسط يده بِالليلِ لِيتوب مسِيء النّهارِ؛ ويبسط يده بِالنّهارِ لِيتوب مسِيء الليلِ حتى تطلع الشّمس مِن مغرِبِها) [٤] .

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ

(١) المفردات ص٧٦، ولسان العرب ١/ ٢٣٣، التعاريف ص٧٤، وزاد المسير ١/ ٧٠.
(٢) السابق ص٧٦، وكتاب العين للخليل بن أحمد ٨/ ١٣٨، وتفسير أسماء

قال: (إِنّ الله يقبل توبة العبدِ ما لم يغرغِر)[1].

ولو أن إنسانا اتبع هواه؛ أو استجاب لشيطانه وتمادى في جرمه وعصيانه؛ فقتل مائة نفس وارتكب كل إثم؛ ثم أراد التوبة والغفران؛ تاب عليه التواب ﷻ؛ وبدل له عدد ما فات من السيئات بنفس أعدادها حسنات. قال تعالى:

﴿فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمۡ حَسَنَٰتٖۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ٧٠﴾ الفرقان:٧٠.

وروى الترمذي وحسنه الألباني من حديث أنس رضي الله عنه قال: (سمِعت رسول الله ﷺ يقول: قال الله: يا ابن آدم إِنّك ما دعوتنِي ورجوتنِي غفرت لك على ما كان فِيك ولا أبالِي؛ يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السّماءِ ثمّ استغفرتنِي غفرت لك ولا أبالِي؛ يا ابن آدم إِنّك لو أتيتنِي بِقرابِ الأرضِ خطايا ثمّ لقِيتنِي لا تشرِك بِي شيئا لأتيتك بِقرابِها مغفِرة)[2].

هذا فضلا عن فرح التواب بتوبة عبده وعودته إلى ربه؛ فعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (لله أشدّ فرحا بِتوبةِ أحدِكم مِن أحدِكم بِضالتِهِ إِذا وجدها)[3].

إن المذنب مخطئ في جنب الله وعظم الذنب يقاس بعظم من أخطأ في حقه؛ فلو قبل الله توبة المذنب فإن مجرد القبول فقط كرم بالغ؛ ومنة من الله على عبده؛ فما بالنا وهو يقبل توبة المذنب بعفو جديد وفرح شديد؛ ويجعل في مقابل الذنوب بالتوبة أجرا كبيرا.

---

(١) الترمذي في الدعوات، باب في فضل التوبة والاستغفار ٥/ ٥٤٧ (٣٥٣٧)، وانظر حكم الشيخ الألباني على الحديث في صحيح الجامع (٤٣٣٨).

(٢) الموضع السابق ٥/ ٥٤٨ (٣٥٤٠).

(٣) مسلم في التوبة، باب في الحض على التوبة والفرح بها ٤/ ٢١٠٢ (٢٦٧٥).

ويذكر ابن القيم أن توبة العبد إلى ربه محفوفة بتوبة من الله عليه قبلها وتوبة منه بعدها فتوبته بين توبتين من الله؛ سابقة ولاحقة؛ فإنه تاب عليه أولا إذنا وتوفيقا وإلهاما فتاب العبد فتاب الله عليه ثانيا قبولا وإثابة.

قال تعالى: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُواْ حَتَّىٰٓ إِذَا ضَاقَتۡ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَرۡضُ بِمَا رَحُبَتۡ وَضَاقَتۡ عَلَيۡهِمۡ أَنفُسُهُمۡ وَظَنُّوٓاْ أَن لَّا مَلۡجَأَ مِنَ ٱللَّهِ إِلَّآ إِلَيۡهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيۡهِمۡ لِيَتُوبُوٓاْۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ١١٨﴾ التوبة:١١٨.

أخبر الله سبحانه أن توبته عليهم سبقت توبتهم؛ وأنها هي التي جعلتهم تائبين؛ فكانت سببا ومقتضيا لتوبتهم فدل على أنهم ما تابوا حتى تاب الله عليهم؛ والحكم ينتف لانتفاء علته؛ فالعبد تواب والله تواب؛ فتوبة العبد رجوعه إلى سيده بعد الإباق؛ وتوبة الله نوعان: إذن وتوفيق وقبول وإمداد [١].

قال ابن القيم:

وكذلك التواب من أوصافه : والتوب في أوصافه نوعان
إذن بتوبة عبده وقبولها : بعد المتاب بمنة المنان [٢].

قال أبو حامد الغزالي: (التواب هو الذي يرجع إليه تيسير أسباب التوبة لعباده مرة بعد أخرى؛ بما يظهر لهم من آياته؛ ويسوق إليهم من تنبيهاته؛ ويطلعهم عليه من تخويفاته وتحذيراته؛ حتى إذا اطلعوا بتعريفه على غوائل الذنوب استشعروا الخوف بتخويفه فرجعوا إلى التوبة فرجع إليهم) [٣].

---

(١) مدارج السالكين١/ ٣١٢.
(٢) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٣١.
(٣) المقصد الأسنى ص ١٣٩.

• دلا أوصاف الله.

اسم التواب يدل على ذات الله وعلى صفة التوبة بدلالة المطابقة وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (١١٨)﴾ التوبة:١١٨. فالآية تضمنت الاسم والوصف معا؛ وقبول التوبة من صفات الأفعال لأنها تتعلق بالمشيئة.

قال تعالى: ﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (١٠٦)﴾ التوبة:١٠٦. وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (١٨)﴾ النساء:١٧/ ١٨.

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها فيما نسبه أهل الإفك: (يا عائِشة إِنّه بلغني عنكِ كذا وكذا؛ فإِن كنتِ برِيئة فسيبرِّئكِ الله؛ وإِن كنتِ ألمتِ بِذنبٍ؛ فاستغفري الله وتوبي إِليهِ؛ فإِنّ العبد إِذا اعترف ثمّ تاب؛ تاب الله عليهِ) [١].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (من تاب قبل أن تطلع الشّمس مِن مغرِبها تاب الله عليهِ) [٢].

واسم الله التواب يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم

---

(١) البخاري في المغازي، باب حديث الإفك ٤/ ١٥٢١ (٣٩١٠).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه ٤/ ٢٠٧٦ (٢٧٠٣).

والقدرة والعزة والرأفة والعفو والرحمة والعدل والحكمة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله التواب دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء باسم الله التواب بنص الاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَٱجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَآ أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَآ إِنَّكَ أَنتَ ٱلتَّوَّابُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾ ﴾ البقرة:١٢٨. وقد تقدم حديث عبد الله بن عمر ﷺ مرفوعا: (كنّا لنعدّ لِرسولِ الله ﷺ في المجلِسِ الواحِدِ مِائة مرّةٍ: ربِّ اغفِر لي وتب علي؛ إِنّك أنت التّوّاب الرّحِيم) [١] .

وعند النسائي وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (صلى رسول الله ﷺ الضحى ثم قال: اللهم اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الرحيم؛ حتى قالها مائة مرة) [٢].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ : (اللهمّ ألِّف بين قلوبِنا؛ وأصلِح ذات بينِنا واهدِنا سبل السّلامِ؛ ونجِّنا مِن الظّلماتِ إِلى النّورِ؛ وجنِّبنا الفواحِش ما ظهر مِنها وما بطن وبارِك لنا في أسماعِنا وأبصارِنا وقلوبِنا وأزواجِنا وذرِّيّاتِنا؛ وتب علينا إِنّك أنت التّوّاب الرّحِيم واجعلنا شاكِرِين لِنِعمتِك مثنِين بِها قابِلِيها وأتِمّها علينا) [٣].

وورد الدعاء بمقتضى الوصف عند الترمذي وصححه الألباني من حديث عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من توضّأ فأحسن الوضوء ثمّ قال: أشهد أن

---

(١) أبو داود في الصلاة، باب في الاستغفار ٢/ ٨٥ (١٥١٦)، السلسلة الصحيحة (٢٦٠٣).

(٢) النسائي ٦/ ٣٢ (٩٩٣٥)، وانظر الأدب المفرد ١/ ٢١٧ (٦١٩).

(٣) أبو داود في الصلاة، باب التشهد ١/ ٢٥٤ (٩٦٩)، تمام المنة ص٢٢٥.

لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له وأشهد أنّ محمّدا عبده ورسوله؛ اللهمّ اجعلني مِن التّوّابِين واجعلنِي مِن المتطهِّرين؛ فتِحت له ثمانِية أبوابِ الجنّةِ يدخل مِن أيِّها شاء)[1].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

ﮐ

تواب يعيد العبد الصادق في توبته إلى سابق وده ومحبته؛ إذا أقلع وندم واعتذر وعزم؛ وكان حاله ينطق بالضعف والمسكنة؛ وأن الذنب إنما كان غلبة من الشيطان؛ وقوة من وسواس النفس بالعصيان وأنه لم يكن منه ما كان عن استهانة بحقه ﷻ ولا جهلا بقدره؛ ولا إنكارا لاطلاعه ولا استهانة بوعيده؛ وإنما كان من غلبة الهوى والشهوة واقترانها بضعف القوة؛ وطمعا في مغفرته واتكالا على عفوه؛ وحسن ظنه به؛ ورجاء لكرمه؛ وطمعا في سعة حلمه وأنه قد غره بالله الغرور والنفس الأمارة بالسوء؛ وستره المرخي على عبده بمعاونة من جهله ولا سبيل إلى الاعتصام له إلا به؛ ولا معونة على طاعته إلا بتوفيقه؛ وغير ذلك من أنواع التذلل والاستعطاف والافتقار والاعتراف بأنه عاجز نادم عازم على تجديد العهد له بتوحيد العبودية؛ فهذا مقتضى التوبة الصادقة وتوحيد الله في اسمه التواب[2].

وروى الطبراني وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عباس رضي الله عنه أن

---

(١) الترمذي في الطهارة، باب فيما يقال بعد الوضوء ١/ ٧٨ (٥٥)، صحيح الجامع (٦١٦٧).

(٢) انظر المزيد عن التوبة في مدارك السالكين ١/ ١٨١ .

رسول الله ﷺ قال: (ما من عبد مؤمن إلا وله ذنب يعتاده الفينة بعد الفينة أو ذنب هو مقيم عليه لا يفارقه حتى يفارق الدنيا؛ إن المؤمن خلق مفتنا توابا نسيا؛ إذا ذكر ذكر)(١).

وعند الترمذي وحسنه الألباني من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ : (كل بني آدم خطّاءٌ، وخير الخطّائين التّوّابون)(٢).

أما من جهة التسمية بعبد التواب فلم أجد أحدا سمي به من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت نتيجة محركات البحث علي الإنترنت أظهرت الكثير ممن تسمى به في عصرنا.

٤٧- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله الحكيم في كثير من النصوص القرآنية والنبوية؛ قال تعالى: ﴿ رَبَّنَا وَٱبۡعَثۡ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡهُمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَيُزَكِّيهِمۡۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾ ﴾ البقرة:١٢٩.

والاسم ورد مقترنا في أغلب المواضع باسمه العزيز كقوله تعالى: ﴿ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ... ٱلۡحَكِيمُ ﴿٦﴾ ﴾ آل عمران:٦.

وورد أيضا مقترنا باسمه الخبير وكذلك العليم؛ وعند البخاري من حديث

(١) الطبراني في المعجم الكبير ١١/ ٣٠٤ (١١٨١٠)، صحيح الجامع (٥٧٣٥).
(٢) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٥٩ (٢٤٩٩)، مشكاة المصابيح (٢٣٤١).

ابن عباس ﷺ مرفوعا: (.. فأقول كما قال العبد الصّالِح: ﴿وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ ﴾ قال: فيقال لِي إِنّهم لم يزالوا مرتدِّين على أعقابِهِم منذ فارقتهم)[١].

• شرح الاسم وتفسير ناه.

الحكيم في اللغة صيغة مبالغة على وزن فعِيل بمعنى فاعِلٍ؛ فعله حكم يحكم حكما وحكومة؛ والحكيم يأتي على عدة معان منها الإحاطة والمنع؛ فحكم الشيء يعني منعه وسيطر عليه وأحاط به؛ ومنها حكمة اللجام وهي الحديدة المانعة للدابة عن الخروج ويشهد لذلك قول حسان بن ثابت ﷺ:

فنحكم بالقوافي من هجانا : ونضرب حين تختلط الدماء [٢].

أي نمنع بالقوافي من هجانا. وقول الآخر:

أبني حنيفة حكموا سفهاءكم : إني أخاف عليكمو أن أغضبا[٣].

أي امنعوا سفهاءكم؛ ويأتي الحكيم على معنى المدقق في الأمور المتقن لها؛ فالحكيم هو الذي يحكِم الأشياء ويحسِن دقائق الصِّناعات ويتقنها؛ ويقال للرجل إِذا كان حكيما قد أحكمته التجارب [٤].

والحكيم أيضا هو الذي يحكِم الأمر ويقضي فيه؛ ويفصل دقائقه؛ ويبين أسبابه ونتائجه؛ فالحكِيم يجوز أن يكون بمعنى حاكِمِ مثل قدِير بمعنى قادر؛

---

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب وكنت عليهم كلاهما ما دمت فيهم ٤/ ١٦٩١ (٤٣٤٩).

(٢) اشتقاق أسماء

وعلِيم بمعنى عالمٍ؛ واستحكم الرجل إِذا تناهى عما يضره في دينه أو دنياه [(١)].

والحكيم سبحانه هو المتصف بحكمة حقيقية عائدة إليه وقائمة به كسائر صفاته؛ والتي من أجلها خلق فسوى وقدر فهدى وأسعد وأشقى؛ وأضل وهدى ومنع وأعطى؛ فهو المحكم لخلق الأشياء على مقتضى حكمته؛ وهو الحكيم في كل ما فعله وخلقه حكمة تامة اقتضت صدور هذا الخلق؛ ونتج عنها ارتباط المعلول بعلته والسبب بنتيجته؛ وتيسير كل مخلوق لغايته؛ وإذا كان الله ﷻ يفعل ما يشاء ولا يرد له قضاء؛ ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن؛ إلا أنه الحكيم الذي يضع الأشياء في مواضعها؛ ويعلم خواصها ومنافعها ويرتب أسبابها ونتائجها [(٢)].

قال ابن القيم: (الحكيم من أسمائه الحسنى؛ والحكمة من صفاته العلى؛ والشريعة الصادرة عن أمره؛ مبناها على الحكمة؛ والرسول المبعوث بها مبعوث بالكتاب والحكمة والحكمة هي سنة الرسول ﷺ ؛ وهي تتضمن العلم بالحق والعمل به والخبر عنه والأمر به فكل هذا يسمى حكمة؛ وفي الأثر الحكمة ضالة المؤمن؛ وفي الحديث إن من الشعر حكمة؛ فكما لا يخرج مقدور عن علمه وقدرته ومشيئته فهكذا لا يخرج عن حكمته وحمده؛ وهو محمود على جميع ما في الكون من خير وشر؛ حمدا استحقه لذاته وصدر عنه خلقه وأمره؛ فمصدر ذلك كله عن الحكمة) [(٣)].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الحكيم يدل على ذات الله وعلى صفة الحكمة بدلالة المطابقة؛ وعلى

---

(١) مفردات ألفاظ القرآن ص ٢٤٨، وكتاب العين ٣/ ٦٧.

(٢) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ص ٦٠.

(٣) طريق الهجرتين ص ١٦١، وانظر أيضا الصواعق المرسلة ٤/ ١٥٦٥.

أحدهما بالتضمن؛ ولم ترد الصفة مستقلة إلا في روايات ضعيفة لا يعتد بها؛ وقد ورد وصف الحكمة في قوله تعالى: ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ (٥)﴾ القمر:٥. على أنه وصف للقرآن والقرآن من كلام الله غير مخلوق (١).

واسم الله الحكيم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم والقدرة والخبرة والعزة والسعة والعظمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ وقد قرن الله ﷻ بين اسمه الحكيم والعليم؛ وكذلك العزيز والواسع والخبير والتواب والعلي والحميد؛ فقال تعالى: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٣٢)﴾ البقرة:٣٢.

وقال: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٢٩)﴾ البقرة:١٢٩. وقال أيضا: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا (١٣٠)﴾ النساء:١٣٠. وقال سبحانه: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (١٨)﴾ الأنعام:١٨. وقال: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ (١٠)﴾ النور:١٠. وقال تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (٤٢)﴾ فصلت:٤٢. وقال: ﴿إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (٥١)﴾ الشورى:٥١.

وكل تلك الأسماء المقترنة يمكن أن يستنبط منها دلالات اللزوم أو الالتزام المتعلقة باسم الله الحكيم؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات.

(١) انظر زاد المسير ٨/ ٨٩، وفتح القدير ٥/ ١٢١.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾﴾ الممتحنة:٥. وقوله ﷻ: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدتَّهُمْ وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾﴾ غافر:٨.

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٢٩﴾﴾ البقرة:١٢٩. وقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٦٠﴾﴾ البقرة:٢٦٠.

وقوله عن الملائكة: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾﴾ البقرة:٣٢؛ وقوله تعالى عن نبيه يعقوب عليه السلام: ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٨٣﴾﴾ يوسف:٨٣.

وعند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: (أنّ النبي ﷺ تلا قول الله ﷻ في إبراهيم: ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٦﴾﴾ إبراهيم:٣٦. وقال عِيسى عليه السلام: ﴿إن

﴾ المائدة:١١٨. فرفع يديهِ وقال: اللهمّ أمتي أمتي وبكى؛ فقال الله ﷻ: يا جِبرِيل اذهب إِلى محمّدٍ؛ وربّك أعلم؛ فسله

ما يبكِيك؟ فأتاه جِبرِيل عليهِ الصّلاة والسّلام؛ سأله فأخبره رسول الله ﷺ بِما قال؛ وهو أعلم؛ فقال الله: يا جِبرِيل اذهب إِلى محمّدٍ فقل: إِنّا سنرضِيك فِي أمّتِك ولا نسوءك) (١)

وعنده من حديث مصعب بن سعد ﷺ عن أبيه أنه قال: (جاء أعرابي إِلى رسولِ الله ﷺ فقال: علِّمنِي كلاما أقوله؛ قال: قل لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ الله أكبر كبِيرا؛ والحمد لله كثِيرا؛ سبحان الله ربِّ العالمِين لا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العزِيزِ الحكِيمِ؛ قال: فهؤلاءِ لِربِّي؛ فما لِي؟ قال: قلِ اللهمّ اغفِر لِي وارحمنِي واهدِنِي وارزقنِي) (٢).

• الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

الله

الله

ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله

قال: من عادى لِي ولِيّا فقد آذنته بِالحربِ؛ وما تقرّب إِلي عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِلي مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلي بِالنّوافِلِ حتّى أحِبّه؛ فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ ويده التِي يبطش بِها ورِجله التِي يمشِي بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِن استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما

(١) مسلم في الإيمان، باب دعاء النبي لأمته وبكائه شفقة عليهم ١/ ١٩١ (٢٠٢).
(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٦).

ترددت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته)[1]. فأي حكمة يحقق بها العبد توحيد الله في اسمه الحكيم أفضل من أن يعصمه من الزلل ويعطيه إن سأل.

قال الله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ (٢٦٩)﴾ البقرة:٢٦٩.

وقال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (١٦٤)﴾ آل عمران:١٦٤.

ومن دعاء العبادة أن يدعو المسلم إلى ربه بالحكمة والموعظة الحسنة؛ وأن يتصف بالبصيرة والوسطية في دعوته للكتاب والسنة. قال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (١٢٥)﴾ النحل: ١٢٥. وقال: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٠٨)﴾ يوسف:١٠٨.

ومن جهة التسمية بعبد الحكيم فقد روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني قال: (حدّثنا محمّد بن عبدِ الله بنِ بزِيعٍ؛ حدّثنا عبد الحكِيمِ بن منصورٍ الواسِطِيّ عن عبدِ الملكِ بنِ عميرٍ عن عبدِ الرّحمنِ بن عبدِ الله بنِ مسعودٍ عن أبِيهِ قال: قال رسول الله ﷺ: قِتال المسلِمِ أخاه كفرٌ وسِبابه فسوقٌ)[2].

(١) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

(٢) الترمذي في الإيمان، باب سباب المؤمن فسوق ٥/ ٢١ (٢٦٣٤)، صحيح الجامع (٤٣٥٨).

٤٨- الغني

• الدليل بوت .

اسم الله الغني ورد في القرآن مطلقا؛ معرفا ومنونا؛ مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما في قول الله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَنِيُّ ذُو ٱلرَّحْمَةِ﴾ الأنعام:١٣٣.

وقوله تعالى: ﴿قَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًاۗ سُبْحَٰنَهُۥۖ هُوَ ٱلْغَنِيُّۖ لَهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِۚ إِنْ عِندَكُم مِّن سُلْطَٰنِۭ بِهَٰذَآۚ أَتَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾﴾ يونس:٦٨. وغالبا ما يقترن باسمه الحميد؛ كقوله: ﴿لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلْغَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٦٤﴾﴾ الحج:٦٤.

واقترن اسم الله الغني بالحليم والكريم. وفي سنن أبي داود وحسنه الألباني والحاكم في المستدرك وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه؛ من حديث عروة عن عائِشة رضي الله عنها مرفوعا: (اللهمّ أنت الله لا إِله إِلاّ أنت؛ أنت الغنِيّ ونحن الفقراء أنزِل علينا الغيث؛ واجعل ما أنزلت لنا قوّة وبلاغا إِلى حِينٍ)[1].

• شرح الاسم وتفسير ناه.

الغني في اللغة صفة مشبهة لمن اتصف بالغنى فعله غنِي غِنى؛ واستغنى واغتنى فهو غنِيّ؛ والغنى في حقنا قلة الاحتياج وهو مقيد نسبي؛ ويتحقق

---

(١) أبو داود في كتاب الاستسقاء باب رفع اليدين في الاستسقاء١/ ٣٠٤ (١١٧٣)، والحاكم في المستدرك كتاب الاستسقاء ١/ ٤٧٦ (١٢٢٥)، صحيح أبي داود ١/ ٢١٧.

غالبا بالأسباب التي استؤمِن عليها الإنسان؛ واستخلفه الله فيها كالأموال والأقوات التي يدفع بها عن نفسه الحاجات ومختلف الضروريات [١]. قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلسَّبِيلُ عَلَى ٱلَّذِينَ يَسْتَـْٔذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَآءُ ﴾التوبة:٩٣.

والغِنى إن تعلق بالمشيئة فهو وصف فعل كقول الله ﷻ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦٓ إِن شَآءَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾ التوبة:٢٨. وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ﴿٤٨﴾﴾ النجم:٤٨.

وإن لم يتعلق بالمشيئة فهو وصف ذات كقوله: ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِىٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٧﴾﴾آل عمران:٩٧. وكقوله: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلْفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِ ۖ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿١٥﴾﴾ فاطر:١٥.

والغني سبحانه هو المستغني عن الخلق بذاته وصفاته وسلطانه؛ والخلق جميعا فقراء إلى إنعامه وإحسانه؛ فلا يفتقر إلى أحدٍ في شيءٍ؛ وكلّ مخلوق مفتقر إليه؛ وهذا هو الغنى المطلق ولا يشارِك الله تعالى فيه غيره؛ والغني أيضا هو الذي يغني من يشاء من عِباده على قدر حكمته وابتلائه؛ وأي غني سوى الله فغناه نسبي مقيد؛ أما غنى الحق سبحانه فهو كامل مطلق.

ومهما بلغ المخلوق في غناه فهو فقير إلى الله لأنه المنفرد بالخلق والتقدير والملك والتدبير؛ فهو المالك لكل شيء المتصرف بمشيئته في خلقه أجمعين؛ يعطي من يشاء ما يشاء من فضله؛ وقسم لكل مخلوق ما يخصه من حياته ورزقه؛ عطاؤه لا يمتنع ومدده لا ينقطع؛ وخزائنه ملأى لا تنفد.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: (يد الله

---

(١) انظر المعنى اللغوي في كتاب العين ٧/ ٤٥٠. والمغرب ٢/ ١١٥، لسان العرب ١٥/ ١٣٥.

ملأى لا يغِيضها نفقة سحّاء الليل والنّهار؛ أرأيتم ما أنفق منذ خلق السّماواتِ والأرض فإنّه لم يغِض ما في يدهِ عرشه على الماءِ؛ وبِيدِهِ الأخرى المِيزان يخفِض ويرفع)[(١)].

وعند مسلم من حديث أبِي ذرٍّ الغفاري ﷺ أن النبِي ﷺ قال فيما روى عنِ الله تبارك وتعالى: (يا عِبادِي لو أن أوّلكم وآخِركم وإِنسكم وجِنّكم قاموا فِي صعِيدٍ واحِد فسألونِي فأعطيت كل إِنسانٍ مسألته ما نقص ذلِك مِمّا عِندي إلا كما ينقص المِخيط إِذا أخِل البحر؛ يا عِبادِي إِنّما هِي أعمالكم أحصِيها لكم تم أوفيكم إِيّاها؛ فمن وجد خيرا فليحمدِ الله؛ ومن وجد غير ذلِك فلا يلومنّ إِلا نفسه)[(٢)].

ومن ثم فالغني على سبيل الإطلاق والقيام بالنفس هو الله؛ وليس ذلك لأحد سواه فهو الغني بذاته عن العالمين المستغني عن الخلائق أجمعين؛ واتصاف غير الله بالغنى لا يمنع كون الحق متوحدا في غناه؛ لأن الغنى في حق غيره مقيد وفي حق الله مطلق وهذا واضح معلوم؛ وذلك مضطرد في جميع أوصافه بدلالة اللزوم[(٣)].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الغني يدل على ذات الله وعلى الغنى كوصف ذات والإغناء كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة

---

(١) البخاري في التوحيد، باب قول

وحدها بالتضمن؛ أما دلالته على وصف الذات فكما ورد في قوله تعالى: ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٩٧﴾﴾ آل عمران:٩٧. وعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا: (قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشّركاءِ عنِ الشِّركِ من عمِل عملا أشرك فِيهِ معِي غيرِي تركته وشِركه)(١).

وأما دلالة الاسم على وصف الفعل فكما في قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ﴾ النور:٣٣. وقول الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَوَجَدَكَ عَآئِلًا فَأَغْنَىٰ ﴿٨﴾﴾ الضحى:٨.

وعند البخاري من حديث حكيم بن حزام رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (اليد العليا خيرٌ مِن اليدِ السّفلى وابدأ بِمن تعول؛ وخير الصّدقةِ عن ظهرِ غِنى؛ ومن يستعفِف يعِفّه الله؛ ومن يستغنِ يغنِهِ الله)(٢).

واسم الله الغني يدل باللزوم على الحياة والقيومية والقوة والأحدية والقدرة والصمدية والعزة والكبرياء؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الغني دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق عند أبي داود وحسنه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: (وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه ووعدكم أن يستجِيب لكم؛ ثمّ قال: الحمد لله ربِّ العالمِين؛ الرّحمنِ الرّحِيمِ؛ ملِكِ يومِ الدِّينِ؛ لا إِله إِلاّ الله يفعل ما يرِيد؛ اللهمّ أنت الله لا إِله إِلاّ أنت

---

(١) مسلم في الزهد والرقاق، باب من أشرك في الله ٤/ ٢٢٨٩ (٢٩٨٥).

(٢) البخاري في الزكاة، باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ٢/ ٥١٩ (١٣٦٢).

الغنِي ونحن الفقراء؛ أنزِل علينا الغيث؛ واجعل ما أنزلت لنا قوّة وبلاغا إِلى حِينٍ)[١].

ومن الدعاء بالوصف ما رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ كان يقول إذا أوى إلى فراشه: (اللهمّ ربّ السّماواتِ وربّ الأرضِ وربّ كلِّ شيء؛ فالِق الحبِّ والنّوى؛ منزِّل التّوراةِ والإِنجِيلِ والقرآنِ؛ أعوذ بِك مِن شرِّ كلِّ ذِي شرٍّ أنت آخِذٌ بِناصِيتِهِ؛ أنت الأوّل فليس قبلك شيء؛ وأنت الآخِر فليس بعدك شيء وأنت الظّاهِر فليس فوقك شيء وأنت الباطِن فليس دونك شيء؛ زاد وهبٌ في حدِيثِهِ؛ اقضِ عنِّي الدّين وأغنِنِي مِن الفقرِ)[٢].

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهمّ إِنِّي أعوذ بِك مِن الكسلِ والهرمِ والمأثمِ والمغرمِ؛ ومِن فِتنةِ القبرِ وعذابِ القبرِ؛ ومِن فِتنةِ النّارِ وعذابِ النّارِ؛ ومِن شرِّ فِتنةِ الغِنى وأعوذ بِك مِن فِتنةِ الفقرِ؛ وأعوذ بِك مِن فِتنةِ المسِيحِ الدّجّالِ؛ اللهمّ اغسِل عنِّي خطاياي بِماءِ الثّلجِ والبردِ؛ ونقِّ قلبي مِن الخطايا كما نقّيت الثّوب الأبيض مِن الدّنسِ؛ وباعِد بينِي وبين خطاياي كما باعدت بين المشرِقِ والمغرِبِ)[٣].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبا**

ضي الله عز وجل هو

المنفرد به وكيف ينعكس ذلك على سلوكه؟ فأثره على من أغناه الله من فضله

(١) رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب رفع اليدين في الاستسقاء ١/ ٣٠٤ (١١٧٣)، وانظر صحيح الجامع (٢٣١٠).

(٢) أبو داود في كتاب الأدب، باب ما يقال عند النوم ٤/ ٣١٢ (٥٠٥١)، وصحيح الجامع (٤٤٢٤).

(٣) البخاري في الدعوات، باب التعوذ من عذاب القبر ٥/ ٢٣٤١ (٦٠٠٧).

أن يخضع لربه؛ ويتواضع لإخوانه؛ لعلمه أن الله متوحد في غناه؛ وأثره على من ابتلاه بالمنع أن يظهر بمظهر الغنى تعففا من سؤال غير الله.

قال تعالى: ﴿ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢٧٣) ﴾ البقرة:٢٧٣. وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ليس الغِنى عن كثرةِ العرضِ ولكِنّ الغِنى غِنى النّفسِ)[(١)].

وروى أيضا من حديث عمرو بن تغلب ﷺ أنه قال: (أتِي رسول الله ﷺ بِمال أو سبي فقسمه؛ فأعطى رِجالا وترك رِجالا فبلغه أنّ الذِين ترك عتبوا؛ فحمِد الله ثمّ أثنى عليهِ؛ ثمّ قال: أمّا بعد فوالله إنِّي لأعطِي الرّجل وأدع الرّجل والذِي أدع أحبّ إلِي مِن الذِي أعطِي؛ ولكِن أعطِي أقواما لما أرى فِي قلوبِهِم مِن الجزعِ والهلعِ؛ وأكِل أقواما إلى ما جعل الله فِي قلوبِهِم مِن الغِنى والخيرِ؛ فِيهِم عمرو بن تغلب؛ فوالله ما أحِبّ أنّ لي بِكلمةِ رسول الله ﷺ حمر النّعمِ)[(٢)].

ولا يمنع التعفف أن يأخذ الموحد بالأسباب طلبا للغنى؛ أو حفاظا على النعمة وتقوية النفس والأمة على جهادها في الدعوة؛ فأجر الصدقة عند الله عظيم؛ والله ﷻ إنما أمر بالنفقة لإظهار التوحيد في اسمه الغني.

وروى مسلم من حديث عامر بن سعد ﷺ قال: (كان سعد بن أبِي وقّاصٍ ﷺ فِي إِبِلِهِ؛ فجاءه ابنه عمر؛ فلمّا رآه سعدٌ قال: أعوذ بِالله مِن شرِّ هذا

---

(١) البخاري في الرقاق، باب الغنى غنى النفس٥/ ٢٣٦٨ (٦٠٨١).

(٢) البخاري في كتاب الجمعة، باب من قال في الخطبة بعد الثناء ١/ ٣١٢ (٨٨١).

الرّاكِبِ؛ فنزل فقال له: أنزلت فِي إِبِلك وغنمِك وتركت النّاس يتنازعون الملك بينهم؛ فضرب سعدٌ فِي صدرِهِ؛ فقال: اسكت سمِعت رسول الله ﷺ يقول: (إِنّ الله يحِبّ العبد التّقِيّ الغنِيّ الخفِيّ)[١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: (جاء رجل إِلى النّبِيّ ﷺ فقال يا رسول الله: أيّ الصّدقةِ أعظم أجرا قال: أن تصدّق وأنت صحِيحٌ شحِيحٌ تخشى الفقر وتأمل الغِنى؛ ولا تمهِل حتّى إِذا بلغتِ الحلقوم قلت لفلانٍ كذا؛ ولفلانٍ كذا وقد كان لفلانٍ)[٢].

وروى البخاري أيضا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (قال رجل لأتصدّقنّ بِصدقةٍ؛ فخرج بِصدقتِهِ فوضعها في يدِ سارِقٍ؛ فأصبحوا يتحدّثون تصدِّق على سارِقٍ؛ فقال: اللهمّ لك الحمد لأتصدّقنّ بِصدقةٍ؛ فخرج بِصدقتِهِ فوضعها فِي يدي زانِيةٍ؛ فأصبحوا يتحدّثون تصدِّق الليلة على زانِيةٍ؛ فقال: اللهمّ لك الحمد على زانِيةٍ؛ لأتصدّقنّ بِصدقةٍ؛ فخرج بصدقتِهِ فوضعها في يدي غنِيٍّ فأصبحوا يتحدّثون تصدِّق على غنِي

ا)[٣].

وعنده أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له: (إِنّك أن تذر ورثتك أغنِياء؛ خيرٌ مِن أن تذرهم عالة يتكفّفون النّاس؛ وإِنّك

---

(١) مسلم في الزهد والرقائق ١/ ٢٨٧ (٧٥١).

(٢) مصنف عبد الرزاق كتاب الوصايا، باب كيف تكتب الوصية ٩/ ٥٤.

(٣) البخاري في الزكاة، باب إذا تصدق على غني وهو لا يعلم ٢/ ٥١٦ (١٣٥٥).

لن تنفِق نفقة تبتغِي بِها وجه الله إِلاّ أجِرت بِها حتّى ما تجعل في فيّ امرأتِك)[١].

وروى البخاري أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (مطل الغني ظلمٌ؛ فإذا أتبع أحدكم على مليٍّ فليتبع

تسمى بالتعبد ؛ الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري؛ قال السيوطي: (النوع التاسع والخمسون المبهمات؛ أي معرفة من أبهم ذكره في المتن أو الإسناد من الرجال والنساء؛ صنف فيه الحافظ عبد الغني بن سعيد المصري)[٣].

٤٩- الكريم

• الدليل بوت .

سمى الله نفسه الكريم على سبيل الإطلاق معرفا ومنونا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في كثير من النصوص القرآنية والنبوية؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه نحو قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلۡإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ٱلۡكَرِيمِ ٦ ٱلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ ٧﴾ الانفطار:٦ / ٧.

واقترن باسمه الغني في قول الله تعالى: ﴿وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشۡكُرُ لِنَفۡسِهِۦۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيّٞ كَرِيمٞ ٤٠﴾ النمل:٤٠.

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث علي ﷺ أنه قال: (قال لِي

(١) البخاري في الدعوات، باب رثى النبي سعد بن خولة ١/ ٤٣٥ (١٢٣٣).

(٢) البخاري في الحوالات، باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة٢/ ٧٩٩ (٢١٦٦).

(٣) تدريب الراوي ٢/ ٣٤٢.

رسول الله ﷺ : ألا أعلِّمك كلِماتٍ إِذا قلتهنّ غفر الله لك وإِن كنت مغفورا لك؛ قال: قل لا إِله إِلاّ الله العلِيّ العظِيم؛ لا إِله إِلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ لا إِله إِلاّ الله سبحان الله ربِّ العرشِ العظِيمِ)[1].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث سلمان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ ربّكم تبارك وتعالى حيِيٌ كرِيمٌ يستحيِي مِن عبدِهِ إِذا رفع يديهِ إِليهِ أن يردّهما صِفرا)[2].

وعند الترمذي وقال حسنٌ صحِيحٌ من حديث عائِشة رضي الله عنها في الدعاء الذي أمر به النبي ﷺ ليلة القدر: (اللهمّ إِنّك عفوٌّ كرِيمٌ تحِبّ العفو فاعف عنِّى)[3].

- شرح الاسم وتفسير ه.

الكريم صفة مشبهة للموصوف بالكرم؛ والكرم نقيض اللؤم يكون في الرجل بنفسه وإِن لم يكن له آباء؛ ويستعمل في الخيل والإِبل والشجر وغيرها؛ كرم الرجل كرما وكرامة فهو كرِيم وكرِيمة؛ وجمع الكرِيم كرماء؛ والكريم هو الشيء الحسن النفيس الواسع السخي؛ والفرق بين الكريم والسخي أن الكريم هو كثير الإحسان بدون طلب والسخي هو المعطى عند السؤال؛ والكرم السعة والعظمة والشرف والعزة والسخاء عند العطاء[4].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله

---

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٢٩ (٣٥٠٤) وانظر صحيح الجامع (٢٦٢١).

(٢) أبو داود في كتاب الوتر، باب الدعاء٢/ ٧٨ (١٤٨٨)، صحيح أبي داود ١/ ٢٧٨ (١٣٢٠).

(٣) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٣٤ (٣٥١٣)، وانظر صحيح الجامع (٤٤٢٣).

(٤) لسان العرب ١٢/ ٥١٠، والمفردات ص٧٠٧.

ﷺ قال: (المؤمن غِرّ كريمٌ؛ والفاجر خِبٌّ لئيمٌ)(١).

والله سبحانه هو الكريم الواسع في ذاته وصفاته وأفعاله؛ من سعته وسع كرسيه السماوات والأرض؛ كما قال: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥.

ووصف عرشه بالكرم فقال: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾﴾ المؤمنون:١١٦.

وهو الكريم الذي له المجد والعزة والرفعة والعظمة والعلو والكمال فلا سميّ له كما قال: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾﴾ مريم:٦٥.

وهو الذي كرّم الإنسان لما حمل الأمانة وشرفه؛ واستخلفه في أرضه؛ وأستأمنه في ملكه؛ وفضله على كثير من خلقه؛ كما قال: ﴿۞ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٧٠﴾﴾ الإسراء:٧٠.

وهو الذي بشر عباده المؤمنين بالأجر الكريم الواسع؛ والمغفرة الواسعة؛ والرزق الواسع؛ قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُمْ دَرَجَاتٌ عِندَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٤﴾﴾ الأنفال:٤.

(١) الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في البخيل ٤/ ٣٤٤ (١٩٦٤)، وانظر حكم الألباني على الحديث في الأدب المفرد حديث رقم (٤١٨)، ومعنى غر كريم أي ليس بذي مكر فهو ينخدع لانقياده ولينه وهو ضد الخب هو المخادع الذي يسعى بين الناس بالفساد، انظر عون المعبود ١٣/ ١٠٢.

وهو الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه ولا ينقطع سخاؤه؛ الذي يعطي ما يشاء لمن يشاء وكيف يشاء بسؤال وغير سؤال؛ وهو الذي لا يمن إذا أعطى فيكدر العطية بالمن؛ وهو سبحانه يعفو عن الذنوب ويستر العيوب ويجازي المؤمنين بفضله ويجازي المعرضين بعدله [1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الكريم دل على ذات الله وعلى الكرم كوصف ذات والإكرام كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ أما دلالته على وصف الذات فقد تضمنه الاسم على اعتبار أن الكرم بمعنى السعة في الذات والصفات؛ وأما وصف الفعل فقد ورد في نصوص كثيرة كقوله تعالى: ﴿ ۞ بَنِيٓ ءَادَمَ ﴾الإسراء:٧٠.

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا ٱلۡإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبۡتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكۡرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّيٓ أَكۡرَمَنِ ١٥﴾ الفجر:١٥. وقال تعالى: ﴿قَالَ أَرَءَيۡتَكَ هَٰذَا ٱلَّذِي كَرَّمۡتَ عَلَيَّ لَئِنۡ أَخَّرۡتَنِ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ لَأَحۡتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُۥٓ إِلَّا قَلِيلٗا ٦٢﴾ الإسراء:٦٢.

وعند البخاري من حديث زيدِ بنِ ثابتٍ ﷺ أنّ أمّ العلاء رضي الله عنها قالت عند موت عثمان بن مظعون ﷺ: (رحمة الله عليك أبا السّائِبِ فشهادتي عليك لقد أكرمك الله؛ فقال النبي ﷺ: وما يدرِيكِ أنّ الله قد أكرمه؛ فقلت: بأبي أنت يا رسول الله فمن يكرِمه الله؟ فقال: أمّا هو فقد جاءه اليقِين؛ والله إني لأرجو له الخير؛ والله ما أدرِي وأنا رسول الله ما يفعل بِي؟ قالت: فوالله لا أزكّي أحدا بعده أبدا) [2].

---

(١) انظر تفسير الطبري ١٩/ ١٠٤، والمفردات ص ٧٠٧، والأسماء والصفات للبيهقي ص٧٣.

(٢) البخاري في الجنائز، باب الدخول على الميت ١/ ٤١٩ (١١٨٦).

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن سعد بن عبادة ﷺ قال: (يا رسول الله أرأيت الرّجل يجِد مع امرأتِهِ رجلا أيقتله؟ قال رسول الله: لا؛ قال سعدٌ: بلى والذي أكرمك بِالحقِّ؛ فقال رسول الله: اسمعوا إِلى ما يقول سيِّدكم)[١].

واسم الله الكريم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والغنى والصمدية والعلو والفوقية والسعة والأحدية؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

دعاء المسألة بالاسم المطلق ورد عند الترمذي من حديث علي بن أبي طالب ﷺ الذي تقدم؛ وكذلك حديث عائِشة رضي الله عنها في الدعاء الذي أمر به النبي ﷺ ليلة القدر.

ومن الدعاء بالوصف ما رواه أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عمرو بن العاص ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا دخل المسجد قال: (أعوذ بِالله العظِيم وبِوجهِهِ الكرِيمِ؛ وسلطانِهِ القدِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ؛ فإِذا قال ذلِك قال الشَّيطان حفِظ مِنِّي سائِر اليوم)[٢].

وعند مسلم من حديث عوف بن مالك ﷺ أنه قال: صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول: (اللهمّ اغفِر له وارحمه؛ وعافِهِ واعف عنه وأكرِم نزله؛ ووسِّع مدخله؛ واغسِله بِالماءِ والثّلجِ والبردِ؛ ونقِّهِ مِن الخطايا كما نقّيت الثّوب الأبيض مِن الدّنسِ)[٣].

---

(١) مسلم في اللعان ٢/ ١١٣٥ (١٤٩٨).

(٢) أبو داود في الصلاة، باب يقوله عند دخول المسجد ١/ ١٢٧ (٤٦٦) صحيح الترغيب (١٦٠٦).

(٣) مسلم في الجنائز، باب الدعاء للميت في الصلاة ٢/ ٦٦٢ (٩٦٣).

• ١٠ عاء عبادة.

دعاء العبادة يتحلى فيه المسلم بوصف الكرم والسخاء والجود والعطاء؛ لعلمه أن الكريم هو الله وأن التوفيق إلى الفضل بيده هو لا بيد من سواه؛ ولذلك ينفق ابتغاء وجهه ولا يخش على نفسه الفقر أبدا؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ۝٩﴾ الإنسان:٩.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝١١﴾ الحديد:١١. ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ أَجْرٌ كَرِيمٌ ۝١٨﴾ الحديد:١٨.

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول ﷺ قال: (إِذا أتاكم كرِيم قومٍ فأكرِموه)[1].

وعند مسلم من حديث أنس ﷺ: (أنّ رجلا سأل النّبِيّ ﷺ غنما بين جبلينِ؟ فأعطاه إِيّاه؛ فأتى قومه فقال: أي قومِ أسلموا فواللهِ إِنّ محمّدا ليعطِي عطاء ما يخاف الفقر؛ فقال أنسٌ: إِن كان الرّجل ليسلم ما يرِيد إِلاّ الدّنيا فما يسلم حتّى يكون الإِسلام أحبّ إِليهِ مِن الدّنيا وما عليها)[2].

أما من جهة التسمية بعبد الكريم فقد تسمى به عبد الكريم بن مالك أبو سعيد الجزري (ت: ١٢٧هـ). أخرج له البخاري قال: (حدّثنا يحيى حدّثنا عبد الرّزّاقِ عن معمرٍ عن عبدِ الكرِيمِ الجزرِيِّ عن عِكرِمة قال ابن عبّاسٍ: قال أبو جهل: لئِن رأيت محمّدا يصلي عِند الكعبةِ لأطأنّ على عنقِهِ؛ فبلغ النّبِيّ ﷺ

---

(١) ابن ماجه كتاب الأدب، باب إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه ٢/ ١٢٢٣(٣٧١٢).

(٢) مسلم في الفضائل، باب ما سئل رسول

فقال: لو فعله لأخذته الملائِكة)[1].



٥٠- الأحد

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الأحد ثبت في القرآن والسنة على سبيل الإطلاق؛ وقد ورد مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية، وذلك في قول الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝٣ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ۝٤﴾ الإخلاص:١ / ٤.

والاسم ورد في السورة مطلقا منونا؛ وقد أسند إليه تفسير معناه بما ورد بعده؛ كما ورد معرفا بالألف واللام عند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبيِّ ﷺ قال: (قال الله تعالى: كذّبني ابن آدم؛ ولم يكن له ذلك؛ وشتمني؛ ولم يكن له ذلك؛ فأما تكذيبه إياي فقوله: لن يعيدني كما بدأني؛ وليس أوّل الخلقِ بأهون عليّ من إعادته؛ وأما شتمه إياي فقوله: اتّخذ الله ولدا؛ وأنا الأحد الصمد؛ لم أَلِد ولم أولد؛ ولم يكن لي كفوا أحد)[2].

وورد عند ابن ماجة أيضا وصححه الشيخ الألباني من حديث عبدِ الله بنِ بريدة عن أَبيهِ ﷺ قال: (سمِع النّبِيّ ﷺ رجلا يقول: اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنّك أنت الله الأحد الصّمد؛ الذِي لم يلِد ولم يولد؛ ولم يكن له كفوا أحدٌ؛ فقال رسول الله: لقد سأل الله بِاسمِهِ الأعظمِ؛ الذِي إِذا سئِل بِهِ أعطى؛ وإِذا دعِي

---

(١) البخاري في التفسير، باب كلا لئن لم ينته لنسفعن بالناصية ٤/ ١٨٩٦ (٤٦٧٥).

(٢) البخاري في باب تفسير قوله قل هو

بِهِ أجاب)[١].

• شرح الاسم وتفسير   ناه.

الأحد في اللغة اسم فاعل؛ أو صفة مشبهة للموصوف بالأحدية؛ فعله أحّد يأحِّد تأحيدا وتوحيدا؛ أي حقق الوحدانية لمن وحده؛ وهو اسم بني لنفى ما يذكر معه من العدد؛ تقول: ما جاء بي أحد؛ والهمزة فيه بدل من الواو؛ وأصله وحد لأنه من الوحدة.

والفرق اللغوي بين الواحد والأحد أن الأحد شيء بني لنفي ما يذكر معه من العدد؛ والواحد اسم لمفتتح العدد؛ وأحد يصلح في الكلام في موضع الجحود والنفي وواحد يصلح في موضع الإثبات؛ يقال: ما أتاني منهم أحد فمعناه لا واحد أتاني ولا اثنان؛ وإذا قلت: جاءني منهم واحد فمعناه أنه لم يأتني منهم اثنان؛ فهذا حد الأحد ما لم يضف؛ فإذا أضيف قرب من معنى الواحد؛ وذلك أنك تقول: قال أحد الثلاثة كذا وكذا؛ وأنت تريد واحدا من الثلاثة[٢].

والأحد سبحانه هو المنفرد بذاته ووصفه المباين لغيره؛ كما قال تعالى في معنى الأحدية: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴿٤﴾﴾ الإخلاص:٤ . فالأحدية هي الانفراد ونفي المثلية؛ وتعني انفراده سبحانه بذاته وصفاته وأفعاله عن الأقيسة والقواعد والقوانين التي تحكم ذوات المخلوقين وصفاتهم وأفعالهم.

وذلك واضح بيّن في قول الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ

---

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الدعاء، باب اسم

﴿ٱلْبَصِيرُ ١١﴾ الشورى:١١. فبين سبحانه انفراده عن كل شيء من أوصاف المخلوقين بجميع ما ثبت له من أوصاف الكمال؛ فالأحد هو المنفرد الذي لا مثيل له فنحكم على كيفية أوصافه من خلاله؛ ولا يستوي مع سائر الخلق؛ فيسري عليه قانون؛ أو قياس؛ أو قواعد تحكمه كما تحكمهم؛ لأنه المتصف بالتوحيد المنفرد عن أحكام العبيد.

وقال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ٦٥﴾ مريم:٦٥. أي شبيها مناظرا يدانيه؛ أو يساويه؛ أو يرقى إلى سمو ذاته وصفاته وأفعاله[1].

وليس الأحد هو المجرد عن الصفات أو الذي لا ينقسم كما فسره بعض المتكلمين لأن ذلك تأويل لا يحتمله اللفظ في أصل وضعه؛ أو كما جرت به عادة الخطاب بين العرب فهو أقرب إلى التحريف من كونه تأويلا؛ لأنه لا مدح في نفي الصفات عن الله تفصيلا؛ ولا مدح في النفي إن لم يتضمن كمالا[2].

ولذلك فإن طريقة الكتاب والسنة في إثبات الصفات هي النفي المجمل والإثبات المفصل بعكس طريقة المتأخرين من المتكلمين؛ فالله ﷻ نفى عن نفسه كل صفات النقص إجمالا فقال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ﴾ الشورى:١١. وقال: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ٤﴾ الإخلاص:٤.

وأثبت لنفسه صفات الكمال تفصيلا فقال: ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ ۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٢٣﴾ الحشر:٢٣. وغير ذلك من الآيات التي عدد الله فيها

(١) انظر المزيد في مختصر القواعد السلفية في الصفات الربانية للمؤلف ص٩.
(٢) انظر في أنواع التأويلات الباطلة مقدمة في أصول التفسير لابن تيمية ص ٤٣ وما بعدها.

أسماءه وأوصافه مثبتا لها ولكمالها ومفصلا في ذلك.

أما المتكلمون فإنهم يجملون في الإثبات ويفصلون في النفي؛ حيث أثبت بعضهم أسماء الله مفرغة من الأوصاف؛ وبعضهم أثبت سبع صفات فقط ونازع في بقيتها؛ وأما التفصيل في النفي الذي يبررون به معنى الأحدية فكقولهم عن ذات الله ومعنى الأحدية فيها؛ ليس بجسم ولا شبح ولا صورة ولا لحم ولا دم ولا عظم ولا بذي لون ولا طعم ولا رائحة؛ ولا بذي حرارة ولا رطوبة ولا يبوسة ولا طول ولا عرض ولا عمق ولا شخص ولا جوهر ولا عرض؛ ولا يتحرك ولا يسكن ولا ينقص ولا يزداد.. إلى غير ذلك من أنواع اللاءات والنفي الذي يملأ العديد من الصفحات.

وهذه طريقة كلامية جدلية سقيمة في إثبات التفرد والأحدية؛ تنافى الفطرة؛ وتبعث على الاشمئزاز؛ فهي تماثل قول القائل في مدح ما تميز به الأمير: لست بزبال ولا كناس؛ ولا حمار ولا نسناس؛ ولست حقيرا ولا فقيرا؛ ولا غبيا ولا ضريرا؛ وكان يغنى عن ذلك أن يجمل في النفي ويقول: ليس لك نظير فيما رأت عيناي.

ومما ينبغي أن يعلم أن النفي الذي يثبت معنى الأحدية ليس فيه مدح ولا كمال إلا إذا تضمن وصفا وإثباتا؛ فنفى السنة والنوم عن الله يتضمن الأحدية في كمال الحياة والقيومية؛ ونفى الظلم يتضمن كمال العدل؛ وهكذا في سائر ما نفى الله عن نفسه من أوصاف النقص؛ وكل نفى لا يستلزم ثبوتا لم يصف الله به نفسه؛ أما الذي يقول عن الله: ليس بجسم فهل يعنى أنه عرض؟؛ فيقول: وليس عرضا؛ فماذا يكون إذا؟ هل يكون شبحا؟ يقول: ولا شبحا؛ فإن سئل هل هو داخل العالم؟ فيقول: ولا داخل العالم؛ فخارجه إذا؟ يقول: ولا خارجه؛ ولا ولا ولا.. إلى غير ذلك من سفسطة القول ومهاترات النفي؛

ينفي الصفات من غير إثبات ويظن أن ذلك معنى اسم الله الأحد؛ وهذا ليس فيه صفة مدح ولا أحدية؛ بل هو ذم بما يشبه المدح تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا [١].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الأحد يدل على ذات الله وعلى صفة الأحدية والتفرد عن الشبيه والمثلية بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ ﴿٤﴾ ﴾ الإخلاص:٤.

ويدل على علو الشأن في الحياة والقيومية وسائر الصفات الإلهية بدلالة اللزوم؛ ولا يلزم من أحدية الحق نفي الصفات عنه كما يتوهم البعض؛ أو عدم اتصاف الخلق بما يليق بهم لأن الأحد هو المنفرد بوصفه المباين لغيره؛ فكونه متوحدا في الغنى لا يلزم نفي الغنى المحدود عمن سواه؛ لأن انفراده وأحديته في الغنى بناء على إطلاق الوصف في مقابل التقييد والنسبية عند غيره؛ أما تفسير الأحد بأنه الذي لا ينقسم؛ ثم ترتيب نفي الصفات الإلهية الذاتية والفعلية على هذا المعنى فهذا اصطلاح كلامي باطل كما تقدم ذكره.

قال ابن تيمة رحمه الله: (الاستدلال بالقرآن إنما يكون على لغة العرب التي أنزل بها؛ بل قد نزل بلغة قريش كما قال تعالى: ﴿ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِۦ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ إبراهيم:٤. وقال: ﴿ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٩٥﴾ ﴾ الشعراء:١٩٥. فليس لأحد يحمل ألفاظ القرآن على غير ذلك من عرف عام واصطلاح خاص؛ بل لا يحمله إلا على معاني عنوها بها؛ إما من المعنى

---

(١) انظر في تفسير اسم

اللغوي أو أعم أو مغايرا له؛ لم يكن له أن يضع القرآن على ما وضعه هو؛ بل يضع القرآن على مواضعه التي بينها الله لمن خاطبه بالقرآن بلغته ومتى فعل غير ذلك كان ذلك تحريفا للكلام عن مواضعه؛ ومن المعلوم أنه ما من طائفة إلا وقد تصطلح على ألفاظ يتخاطبون بها؛ كما أن من المتكلمين من يقول الأحد هو الذي لا ينقسم؛ وكل جسم منقسم؛ ويقول الجسم هو مطلق المتحيز القابل للقسمة حتى يدخل في ذلك الهواء وغيره؛ لكن ليس له أن يحمل كلام الله وكلام رسوله إلا على اللغة التي كان النبي ﷺ يخاطب بها أمته وهي لغة العرب) [1]. والاسم دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه الذي تقدم؛ وعند ابن ماجة وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: (كان أوّل من أظهر إِسلامه سبعةٌ رسول الله ﷺ وأبو بكرٍ وعمّارٌ وأمّه سميّة وصهيبٌ وبِلالٌ والمِقداد؛ فأمّا رسول الله ﷺ فمنعه الله بِعمِّهِ أبي طالِبٍ؛ وأمّا أبو بكرٍ فمنعه الله بِقومِهِ؛ وأمّا سائِرهم فأخذهم المشرِكون وألبسوهم أدراع الحدِيدِ وصهروهم في الشّمسِ؛ فما مِنهم مِن أحدٍ إِلاّ وقد واتاهم على ما أرادوا إِلاّ بِلالا فإِنّه قد هانت عليهِ نفسه في الله؛ وهان على قومِهِ فأخذوه فأعطوه الوِلدان؛ فجعلوا يطوفون بِهِ في شِعابِ مكّة وهو يقول: أحدٌ أحدٌ) [2].

ومن الدعاء بالوصف ما ورد عند أبي داود وصححه الألباني من حديث

---

(١) بيان تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية ١/ ٤٩٣ .

(٢) ابن ماجة في المقدمة، باب فضل سلمان وأبي ذر والمقداد ١/ ٥٣ (١٥٠).

سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: (مرّ عليّ النبي ﷺ وأنا أدعو بِأصبعيّ فقال: أحِّد أحِّد؛ وأشار بِالسّبّابةِ)[1].

ومعنى أحد أحد؛ أي أشر بواحدة ليوافق التوحيد المطلوب بالإشارة فهو تكرار للتأكيد في التوحيد؛ فالنبي ﷺ يأمره أن يشر بأصبع واحدة لأن الذي يدعوه واحد سبحانه[2].

- الدعاء بالاسم دعاء بادة

لله ﷺ ما استحسنه برأيه وعقله؛ فيعتقد أن ما أخبر الله به عنه نفسه ظاهر في حقه يخصه وحده دون غيره؛ فالسلف الصالح فهموا معنى الأحدية وفرقوا بين النصوص التي تدل على المخلوق وتلك التي تدل على الخالق؛ فالنصوص التي تدل على المخلوق تليق به وظاهرها مراد في حقه؛ وهي معلومة المعنى لورودها في القرآن والسنة بلغة عربية؛ وكذلك معلومة الكيفية لأننا نراها أو نرى نظيرها فنحكم عليها بالتشابه أو المثلية؛ لكن من البلاهة العقلية أن نطبق قوانين الجاذبية الأرضية على استواء الله على عرشه أو على حملة العرش أو على نزوله إلى السماء الدنيا في الثلث الأخير من الليل؛ لأن ذلك ينطبق على الخلق ولا ينطبق على الخالق؛ فهو سبحانه أحد متوحد منفرد عن قوانين البشر وأحكامهم؛ ومعلوم أننا لم نر الله عز وجل ولم نر له شبيها أو مثيلا والشيء لا يعرف إلا برؤيته أو برؤية نظيره.

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء ٢/ ٨٠ (١٤٩٩)، صحيح الجامع (١٨٩).

(٢) عون المعبود شرح سنن أبي داود ٤/ ٢٥٦، وتحفة الأحوذي ٩/ ٣٨٢.

أما النصوص التي تدل على الخالق فهي معلومة المعنى أيضا لأن الله ﷻ خاطبنا بلغة عربية وليست أعجمية؛ فلا يمكن القول إن كلام الله بلا معنى أو إنه ككلام الأعاجم أو هو من قبيل الألغاز والإشارات؛ أما الكيفية الغيبية للصفات الإلهية التي دلت عليها هذه النصوص فهي كيفية حقيقية؛ لها وجود يعلمه الله ونجهله نحن؛ لأننا ما رأينا الله وما رأينا له مثيلا.

وعند مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (تعلموا أنّه لن يرى أحدٌ مِنكم ربّه عزّ وجل حتى يموت)[1]. وكذلك ما رأينا لكيفيته نظيرا نحكم عليها من خلاله إذ يقول ﷻ: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ﴾ الشورى:١١.

والتوحيد أيضا تنعكس أثاره على المسلم في سلوكياته حتى في أقل حركاته وسكناته، ولا عجب أن يدعو النبي ﷺ إلى ما هو أدق من ذلك؛ فيأمر سعدا رضي الله عنه كما تقدم أن يأحِّد بأصبع واحدة.

أما من جهة التسمية بعبد الأحد؛ فقد تسمى به أبو زرعة عبد الأحد بن الليث بن عاصم (ت:٢١١هـ) وكان رجلا صالحا من رواة الحديث[2].

٥١- 

- الدليل بوت .

اسم الله الصمد ورد مع اسمه الأحد في سورة الإخلاص فقط: ﴿قُلۡ هُوَ

(١) مسلم في الفتن وأشراط الساعة، باب ذكر بن صياد ٤/ ٢٢٤٥ (١٦٩).
(٢) مولد العلماء ووفياتهم لابن زبر الربعي ٢/ ٥٠٦، وانظر ذيل التقييد لأبى الطيب المكي ٢/ ١١٤.

ﭑﭒﭓﭔ ﭕﭖﭗﭘ ﴾الإخلاص: ١/ ٢﴿ . وقد ورد في السنة في عدة مواضع منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البخاري وقد تقدم.

وعنده أيضا من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: (قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لأصحابِهِ: أيعجِزُ أحدُكم أن يقرَأ ثلثَ القرآن في ليلة؟ فشقَّ ذلك عليهم وقالوا: أيُّنا يطيقُ ذلك يا رسول الله؟ فقال: الله الواحِدُ الصَّمَدُ ثلث القرآنِ)[1].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: (خرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ۝١ ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ ۝٢﴾ حتى ختمها)[2].

وروى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه قال: (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتِر بِسبِّحِ اسْم ربّك الأعْلى؛ وقلْ لِلذِين كفروا؛ والله الْواحِد الصّمد)[3].

- شرح الاسم وتفسير ناه.

الصمد في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالصمدية؛ فعله صَمَدَ يَصْمِد صَمْدا؛ وهو يأتي على عدة معان: منها السَّيِّد المطاع الذي لا يقضى دونه أَمر؛ ومنها الذي يطعم ولا يَطعَم؛ ومنها الصَمد السيِّد الذي ينتهي إِليه السّؤدَد في كل شيء فله الصمدية المطلقة.

وقيل: الصمد الدائم الباقي بعد فناء خَلقه؛ وقيل: هو الذي يصمَد إِليه الأَمر فلا يقضَى دونه وليس فوقه أَحد؛ وقيل: الصمد الذي صَمَدَ إِليه كل

---

(١) البخاري في فضائل القرآن، باب فضل قل هو الله أحد ٤/ ١٩١٦ (٤٧٢٧).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين وقصرها، باب فضل قراءة قل هو

شيء أي الذي خَلق الأَشياء كلها لا يَسْتَغني عنه شيء؛ وكلها تلك المعاني تدل على وحدانية الله [١].

وقال البخاري: (باب قولِهِ الله الصّمد؛ والعرب تسمِّي أشرافها الصّمد؛ قال أبو وائِل: هو السيّد الذي انتهى سؤدده) [٢].

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والاسم الصمد فيه للسلف أقوال متعددة قد يظن أنها مختلفة وليست كذلك؛ بل كلها صواب؛ والمشهور منها قولان: أحدهما أن الصمد هو الذي لا جوف له؛ والثاني أنه السيد الذي يصمد إليه في الحوائج) [٣].

وقال ابن الجوزي: (وفي الصمد أربعة أقوال: أحدها أنه السيد الذي يصمد إليه في الحوائج.. والثاني أنه لا جوف له.. والثالث أنه الدائم والرابع الباقي بعد فناء الخلق.. وأصح الوجوه الأول لأن الاشتقاق يشهد له؛ فإن أصل الصمد القصد؛ يقال اصمد فلان أي اقصد فلان؛ فالصمد السيد الذي يصمد إليه في الأمور ويقصد في الحوائج) [٤].

وخلاصة المعاني في الصمدية أن الصمد هو السيد الذي له الكمال المطلق في كل شيء؛ وهو المستغني عن كل شيء؛ وكل من سواه مفتقر إليه؛ يصمد إليه ويعتمد عليه؛ وهو الكامل في جميع صفاته وأفعاله؛ لا نقص فيه بوجه من الوجوه؛ وليس فوقه أحد في كماله؛ وهو الذي يصمد إليه الناس في حوائجهم وسائر أمورهم؛ فالأمور أصمدت إليه وقيامها وبقاؤها عليه لا يقضي فيها

---

(١) لسان العرب ٣/ ٢٥٩، النهاية في غريب الحديث ٣/ ٥٢.

(٢) البخاري في التفسير، باب وامرأته حمالة الحطب ٤/ ١٩٠٣.

(٣) بيان تلبيس الجهمية ١/ ٥١١.

(٤) زاد المسير ٩/ ٢٦٨.

غيره؛ وهو المقصود إليه في الرغائب والمستغاث به عند المصائب؛ الذي يطعم ولا يطعم؛ ولم يلد ولم يولد[١].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الصمد يدل على ذات الله وعلى صفة الصمدية بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بدلالة التضمن؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والأحدية وكمال السمع والبصر والعلم؛ ومطلق المشيئة وتدبير الأمر والقدرة والعزة والقوة والحكمة والكبرياء والعظمة وكمال العدل والحكم؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الصمد دل على صفة من صفات الذات.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق مقرونا باسم الله الأحد في غير موضع كحديث بريدة بن الحصيب ﷺ الذي تقدم. وهو دعاء مسألة لأنه أثنى على الله بذكر أسمائه في طلبه ودعائه؛ وقد أقره النبي ﷺ ومدحه بذلك.

وعند النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث حنظلة بن علي ﷺ أن محجن بن الأدرع حدثه: (أنّ رسول الله ﷺ دخل المسْجِد إذا رجلٌ قدْ قضى صلاته وهو يتشهّد؛ فقال: اللهمّ إنِّي أسْألك يا الله بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لمْ يلِدْ ولمْ يولدْ ولمْ يكنْ له كفواً أحدٌ أنْ تغْفِر لِي ذنوبِي إنّك أنْت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ : قدْ غفِر له ثلاثاً)[٢].

---

(١) الأسماء والصفات للبيهقي ص٧٨، وتفسير أسماء ا

• ١٠ عاء عبادة.

دعاء العبادة هو صدق المسلم في اعتماده على الصمد وحسن التوكل عليه؛ فيعتمد على الله قبل الحركة والسكون؛ ثم يأخذ بالأسباب حيث ما يكون؛ ويرضى بما قسمه الله ليقينه أن تقسيم المقادير بيديه؛ وأن المبتدأ منه والمنتهى إليه؛ فلا حول له ولا قوة إلا بحول الله وقوته؛ ولا وصول إلى مراده إلا بمشيئة الله وقدرته.

روى البخاري من حديث البراء بن عازب ﷺ أن النبي ﷺ قال له: (إذا أتيْت مضْجعك فتوضّأْ وضوءك للصّلاةِ؛ ثمّ اضْطجعْ على شِقّك الأيْمنِ؛ ثمّ قل: اللهمّ أسْلمْت وجهي إِليْك؛ وفوّضْت أمري إِليْك؛ وألجأْت ظهري إِليْك؛ رغْبةً ورهْبةً إِليْك؛ لا ملجأ ولا منْجا مِنْك إِلاّ إِليْك؛ اللهمّ آمنْت بِكِتابِك الذي أنْزلت؛ وبِنبِيِّك الذي أرْسلت؛ فإِنْ متّ مِنْ ليْلتِك فأنْت على الفِطْرةِ؛ واجْعلهنّ آخِر ما تتكلم بِهِ؛ قال فردّدْتها على النّبِيِّ ﷺ ؛ فلمّا بلغْت: اللهمّ آمنْت بِكِتابِك الذِي أنْزلت؛ قلت ورسولك؛ قال: لا؛ ونبِيِّك الذِي أرْسلت)[١].

وبخصوص التسمية بعبد الصمد؛ فكثير من رواة الحديث تسمى به؛ منهم عبد الصمد بن سليمان بن أبي مطر العتكي؛ من أوساط الطبقة الحادية عشرة الآخذين عن تبع الأتباع؛ وهو ثقة حافظ كما ذكر ابن حجر؛ مات سنة مائتين وست وأربعين؛ روى عنه الترمذي في سننه[٢].

(١) البخاري في الدعوات، باب فضل من بات على الوضوء ٥/ ٢٣٢٦ (٥٩٥٢).
(٢) انظر تهذيب الكمال للحافظ المزي ١٨/ ٩٦، وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ٦/ ٣٢٦، والثقات للبستي ٨/ ٤١٥.

٥٢- القريب

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله القريب في القرآن مطلقا منونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ ومقترنا باسم الله المجيب كما في قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٦١﴾﴾ هود: ٦١.

واقترن باسمه السميع في قوله: ﴿قُلْ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَآ أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِى ۖ وَإِنِ ٱهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِىٓ إِلَىَّ رَبِّىٓ ۚ إِنَّهُۥ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾﴾ سبأ: ٥٠. وورد الاسم مفردا في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۖ فَلْيَسْتَجِيبُوا۟ لِى وَلْيُؤْمِنُوا۟ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾﴾ البقرة: ١٨٦.

روى البخاري من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (يا أيّها النّاس؛ ارْبعوا على أنْفسِكمْ؛ فإِنّكمْ لا تدْعون أصمّ ولا غائِبًا؛ إِنّه معكمْ؛ إِنّه سمِيعٌ قرِيبٌ؛ تبارك اسْمه وتعالى جدّه)[1].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

القريب في اللغة فعيل بمعنى اسم الفاعل يدل على صفة القرب؛ والقرْب في اللغة نقيض البعْد؛ قرب الشيء يقرب قرْبا وقرْبانا أي دنا فهو قريبٌ؛ والقرب في اللغة على أنواع؛ منه قرب المكان كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا۟ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَٰذَا﴾ التوبة: ٢٨.

---

(١) البخاري في الجهاد، باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير ٣/ ١٠٩١ (٢٨٣٠).

ومنه أيضا قرب الزمان نحو قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَدْرِيٓ أَقَرِيبٌ أَم بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ ﴿١٠٩﴾ ﴾ الأنبياء: ١٠٩. وقد يكون القرب في النسب نحو قوله: ﴿ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَٰلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ ﴾ النساء: ٧.

وكذلك من معاني القرب قرب الحظوة والمنزلة نحو قوله ﷻ: ﴿ فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ ﴾ الواقعة: ٨٨: ٨٩ [(١)].

والقريب سبحانه هو الذي يقرب من خلقه كما شاء وكيف شاء؛ وهو القريب من فوق عرشه؛ أقرب إلى عباده من حبل الوريد كما قال تعالى: ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ ﴾ ق: ١٦. وقال سبحانه أيضا: ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ ﴾ الواقعة: ٨٥.

والقرب في الآيتين إما أن يكون على حقيقته باعتبار ما ورد عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه حيث قال: (ما السماوات السبع؛ والأرضون السبع في يد الله إلا كخردلة في يد أحدكم) [(٢)].

وروى ابن حبان وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (ما السماوات السبع في الكرسي إلا كحلقة بأرض فلاة؛ وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة) [(٣)].

وهذا قرب مطلق بالنسبة لله ﷻ؛ لأنه قريب غير ملاصق؛ والمخلوقات كلها بالنسبة إليه تتقارب من صغرها إلى عظمة ذاته وصفاته؛ وهو بعيد غير

---

(١) لسان العرب ١/ ٦٦٢، والمفردات ص ٦٦٣، واشتقاق أسماء

منقطع بالنسبة لمقاييسنا؛ فلا يقدر أحد على إحاطة بعد ما بين العرش والأرض من سعته وامتداده.

قال ابن منده رحمه الله في وصف قرب الله: (لقربه كأنك تراه قريب غير ملاصق؛ وبعيد غير منقطع؛ وهو يسمع ويرى وهو بالمنظر الأعلى؛ وعلى العرش استوى)[1].

وقد يكون القرب قرب الملائكة لأنه ذكر في سياق الآية قرينة تدل على قرب الملائكة حيث قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى

ا ﷻ: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٦١﴾﴾ الأنعام: ٦١.

كما أن قوله تعالى: وأنتم لا تبصرون. فيه دليل على أنهم الملائكة؛ إذ يدل على أن هذا القريب في نفس المكان ولكن لا نبصره[2]. فالله ﷻ قريب من فوق عرشه؛ عليم بالسرائر؛ يعلم ما تكنه الضمائر؛ وهو قريب بالعلم والقدرة فيما يتعلق بالخلائق أجمعين وقريب باللطف والنصرة وهذا خاص بالمؤمنين؛ من تقرب منه شبرا تقرب منه زراعا ومن تقرب منه زراعا تقرب منه باعا؛ وهو أقرب إلى العبد من عنق راحلته؛ وهو أيضا قريب من عبده بقرب بملائكته الذين يطلعون على سره ويصلون إلى مكنون قلبه[3].

---

(١) مختصر العلو ص ٢٦٤.

(٢) مجموع الفتاوى ٥/ ٥٠٢، ٦/ ١٩، والقواعد المثلى لابن عثيمين ص ٦٥.

(٣) انظر طريق الهجرتين ص٤٤، واجتماع الجيوش الإسلامية ص٦٨، وجامع البيان ٢/ ٩٢.

• دلالة أوصاف الله.

اسم الله القريب يدل على ذات الله وعلى صفة القرب بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

روى مسلم من حديث أبي موسى ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (والذي تدْعونه أقْرب إِلى أحدِكمْ مِنْ عنقِ راحِلةِ أحدِكمْ) [(١)].

وهذا القرب وصف ذاتي لا يقتضي مخالطة أو مماسة؛ فهو قريب من فوق عرشه بكمال وصفه غير ملاصق لخلقه.

والقرب إن تعلق بمشيئة الله فهو وصف فعل؛ كما ورد في قوله تعالى: ﴿وَنَٰدَيۡنَٰهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلۡأَيۡمَنِ وَقَرَّبۡنَٰهُ نَجِيّٗا ٥٢﴾ مريم: ٥٢.

وقال تعالى: ﴿فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلۡمُقَرَّبِينَ ٨٨﴾ الواقعة:٨٨. وقال تعالى: ﴿عَيۡنٗا يَشۡرَبُ بِهَا ٱلۡمُقَرَّبُونَ ٢٨﴾ المطففين: ٢٨.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أقرب ما يكون العبد مِن ربِّهِ؛ وهو ساجِدٌ فأكثِروا الدّعاء) [(٢)].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي أمامة ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (أقرب ما يكون الرّبّ مِن العبدِ في جوفِ الليلِ الآخِرِ؛ فإنِ استطعت أن تكون مِمّن يذكر الله في تِلك السّاعةِ فكن) [(٣)].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (وإِن تقرّب إِلي بِشِبرٍ تقرّبت إِليهِ ذِراعًا؛ وإِن تقرّب إِلي ذِراعًا تقرّبت إِليهِ باعًا؛ وإِن أتاني يمشِي

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب استحباب خفض الصوت بالذكر ٤/ ٢٠٧٧ (٢٧٠٤).

(٢) مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٠ (٤٨٢).

(٣) الترمذي في الدعوات٥/ ٥٦٩ (٣٥٧٩)، وانظر صحيح الجامع (١١٧٣).

أتيته هرولةً) [١].

واسم الله القريب يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والكرم والسعة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله القريب دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء باسم الله القريب المطلق في قوله ﷻ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا۟ لِى وَلْيُؤْمِنُوا۟ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾﴾ البقرة: ١٨٦.

وورد الدعاء بالوصف عند أحمد وصححه الألباني من حديث ابن رفاعة الزرقي ﷺ أن النبي ﷺ كان يدعو: (اللهمّ لا قابِض لِما بسطت؛ ولا باسِط لِما قبضت؛ ولا هادِي لِما أضللت ولا مضل لِمن هديت؛ ولا معطِي لِما منعت؛ ولا مانِع لِما أعطيت؛ ولا مقرِّب لِما باعدت؛ ولا مباعِد لِما قرّبت؛ وأعوذ بِك مِن شرِّ ما أعطيتنا؛ وشرِّ ما منعت منا) [٢].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ إِنِّي أتّخِذ عِندك عهدًا لن تخلِفنيهِ فإِنّما أنا بشرٌ؛ فأي المؤمِنِين آذيته شتمته لعنته جلدته فاجعلها له صلاةً وزكاةً وقربةً تقرِّبه بِها إِليك يوم القِيامةِ) [٣].

وروى الترمذي وصحح إسناده الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ أحيِني مِسكِينًا وأمِتنِي مِسكِينًا واحشرنِي فِي زمرةِ

---

(١) البخاري في التوحيد، باب السؤال بأسماء

المساكِينِ يوم القِيامةِ؛ فقالت عائِشة: لِمَ يا رسول الله؟ قال: إِنّهم يدخلون الجنّة قبل أغنيائِهِم بِأربعِين خرِيفًا؛ يا عائِشة لا تردِّي المِسكِين ولو بِشِقِّ تمرةٍ؛ يا عائِشة أحِبِّي المساكِين وقرِّبِيهِم فإِنّ الله يقرِّبكِ يوم القِيامةِ)[1].

وروى الترمذي وصححه الألباني من حديث معاذ بن جبل ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إِنِّي أسألك فِعل الخيراتِ؛ وترك المنكراتِ؛ وحبّ المساكِينِ؛ وأن تغفِر لِي وترحمنِي؛ وإِذا أردت فِتنة قومٍ فتوفّنِي غير مفتونٍ؛ أسألك حبّك وحبّ من يحِبّك؛ وحبّ عملٍ يقرِّب إِلى حبِّك؛ قال رسول الله ﷺ: إِنّها حقٌّ فادرسوها ثمّ تعلموها)[2].

وروى الطبراني وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي وائل ﷺ عن أبي نحيلة ﷺ رجل من أصحاب النبي ﷺ رمى بسهم فقيل له: (انزعه فقال: اللهم انقص من الوجع ولا تنقص من الأجر؛ فقيل له: ادع؛ فقال: اللهم اجعلني من المقربين؛ واجعل أمي من الحور العين)[3].

وروى ابن ماجه وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ علمها أن تقول: (اللهمّ إِنِّي أسألك مِن الخيرِ كلِّهِ عاجِلِهِ وآجِلِهِ؛ ما علِمت مِنه وما لم أعلم؛ وأعوذ بِك مِن الشّرِّ كلِّهِ عاجِلِهِ وآجِلِهِ؛ ما علِمت مِنه وما لم أعلم؛ اللهمّ إِنِّي أسألك مِن خيرِ ما سألك عبدك ونبِيّك؛ وأعوذ بك مِن شرِّ ما عاذ بِهِ عبدك ونبِيّك اللهمّ إِنِّي أسألك الجنّة وما قرّب إِلَيها مِن قولٍ أو عملٍ؛ وأعوذ بِك مِن النّارِ وما قرّب إِلَيها مِن قولٍ أو عملٍ؛ وأسألك أن

---

(١) الترمذي في كتاب الزهد، باب ما جاء أن فقراء المهاجرين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم ٤/ ٥٧٧ (٢٣٥٢) وانظر صحيح الجامع (١٢٦١).

(٢) الترمذي في تفسير القرآن، باب ومن سورة ص ٥/ ٣٦٨ (٣٢٣٥)، مشكاة المصابيح (٧٤٨).

(٣) المعجم الكبير ٢٢/ ٣٧٨ (٩٤٤)، الأدب المفرد ١/ ١٧٧ (٥٠٤).

تجعل كل قضاءٍ قضيته لِي خيرًا)[١].

- **الدعاء باسم الله القريب دعاء عبادة.**

أثر الاسم على سلوك العبد هو سعيه في ابتغاء القرب من الرب؛ والتزامه بكل عمل يؤدي إلى مرضاته وقربه؛ قال تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنفِقُ قُرُبَٰتٍ عِندَ ٱللَّهِ وَصَلَوَٰتِ ٱلرَّسُولِ ۚ أَلَآ إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَّهُمْ ۚ سَيُدْخِلُهُمُ ٱللَّهُ فِى رَحْمَتِهِۦٓ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٩٩﴾ ﴾ التوبة: ٩٩.

وقال تعالى: ﴿ أُو۟لَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ ٱلْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُۥ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُۥٓ ۚ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٧﴾ ﴾ الإسراء:٥٧.

وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إنّ الله قال: من عادى لي وليًّا فقد آذنته بِالحربِ؛ وما تقرّب إِلي عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِلي مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلي بِالنّوافِل حتّى أحِبّه؛ فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ؛ ويده التِي يبطش بِها؛ ورِجله التِي يمشِي بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِن استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته)[٢].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يبادر بالتوبة والأوبة قريبا؛ وأن يكون هينا لينا سهلا قريبا؛ وأن يقيم حدود الله فيمن كان بعيدا أو قريبا.

قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوٓءَ بِجَهَٰلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن

---

(١) ابن ماجه في الدعاء، باب الجوامع من الدعاء ٢/ ١٢٦٤ (٣٨٤٦)، صحيح الجامع (١٢٧٦).

(٢) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

قَرِيبٍ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَتُوبُ ٱللَّهُ عَلَيۡهِمۡۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمٗا ﴿١٧﴾ ﴾ النساء:١٧ .

وروى الطبراني وقال الشيخ الألباني: صحيح لغيره من حديث أنس بن مالك ﷺ قيل: (يا رسول الله من يحرم على النّار؟ قال: الهين اللين السّهل القريب) [(١)] .

وعند ابن ماجة وحسنه الألباني من حديث عبادة بن الصامت ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أقِيموا حدود الله في القرِيبِ والبعِيدِ ولا تأخذكم في الله لومة لائِمٍ) [(٢)].

قال تعالى: ﴿ وَمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُكُم بِٱلَّتِي تُقَرِّبُكُمۡ عِندَنَا زُلۡفَىٰٓ إِلَّا مَنۡ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗا فَأُوْلَٰٓئِكَ لَهُمۡ جَزَآءُ ٱلضِّعۡفِ بِمَا عَمِلُواْ وَهُمۡ فِي ٱلۡغُرُفَٰتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ ﴾ سبأ: ٣٧.

أما من جهة التسمية بعبد القريب والتعبد لهذا الاسم، فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وقد أظهرته محركات البحث على الإنترنت عند إعداد الطبعة الثانية من هذا الكتاب اسما لبعض المعاصرين.

٥٣- المجيب

• الدليل على ثبوت .

سمى الله نفسه المجيب على سبيل الإطلاق والتعظيم؛ وقد ورد الاسم

---

(١) المعجم الأوسط ٨/ ١٥٦ (٨٢٥٦)، صحيح الترغيب والترهيب (١٧٤٦).

(٢) ابن ماجه في الحدود، باب إقامة الحدود ٢/ ٨٤٩ (٢٥٤٠)، صحيح الترغيب (٢٣٥٢).

معرفا ومنونا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَادَىٰنَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ ٱلْمُجِيبُونَ ﴾ الصافات:٧٥. وقوله سبحانه: ﴿ فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓاْ إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴾ هود:٦١. ولم يرد الاسم في السنة إلا في حديث سرد الأسماء عند الترمذي وابن ماجة.

- شرح الاسم وتفسير معناه.

المجيب في اللغة اسم فاعل؛ فعله أجاب يجيب جوابا وإجابة واستجابة؛ والإجابة صدى الكلام أو ترديده؛ أو المحاورة في الكلام ورد السؤال [١].

وعند البخاري من حديث عائِشة رضي الله عنها أنها قالت: (ووجدت عِقدِي بعد ما استمرّ الجيش فجِئت منازِلهم وليس بِها مِنهم داعٍ ولا مجيبٌ) [٢].

والإجابة كذلك إجابة المحتاج بالعطية والنوال؛ وإعطاء الفقير عند السؤال؛ فللمجيب معنيان؛ إجابة السائل بالعلم وإجابة النائل بالمال [٣].

والمجِيب سبحانه هو الذي يقابِل السؤال والدّعاء بالقبول والعطاء؛ وهو المجيب الذي يجيب المضطر إذا دعاه ويغيث الملهوف إذا ناداه؛ ويكشف السوء عن أوليائه ويرفع البلاء عن أحبائه؛ وكل الخلائق مفتقرة إليه؛ ولا قوام لحياتها إلا عليه؛ لا ملجأ لها منه إلا إليه؛ قال الله تعالى: ﴿ يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ ﴾ الرحمن:٢٩. فجميع الخلائق تصمد إليه وتعتمد عليه [٤].

(١) لسان العرب ١/ ٢٨٣.
(٢) البخاري في المغازي، باب حديث الإفك ٤/ ١٥١٨ (٣٩١٠).
(٣) شرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢٨١، وتفسير أسماء

وشرط إجابة الدعاء صدق الإيمان والولاء؛ فالله حكيم في إجابته؛ قد يعجل أو يؤجل على حسب السائل والسؤال؛ أو يلطف بعبده فيختار له ما يناسب الحال؛ أو يدخر ما ينفعه عند المصير والمآل؛ لكن الله تعالى يجيب عبده حتما؛ ولا يخيب ظنه أبدا؛ كما وعد وقال وهو أصدق القائلين: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (١٨٦)﴾ البقرة:١٨٦.

وقال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (٦٠)﴾ غافر:٦٠.

ومن حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِن رجلٍ يدعو الله بِدعاءٍ إلاّ استجِيب له؛ فإمّا أن يعجّل له في الدّنيا وإمّا أن يدّخر له في الآخِرة؛ وإمّا أن يكفّر عنه مِن ذنوبِهِ بِقدرِ ما دعا ما لم يدع بِإِثمٍ أو قطِيعةِ رحِمٍ أو يستعجِل؛ قالوا: يا رسول الله وكيف يستعجِل؟ قال: يقول دعوت ربِّي فما استجاب لي) [(١)].

• دلا   أوصاف الله.

اسم الله المجيب يدل على ذات الله وعلى صفة الاستجابة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ (٩)﴾ الأنفال: ٩. وقال: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٣٤)﴾ يوسف: ٣٤.

---

(١) صحيح ما عدا قوله: (وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا) انظر صحيح الجامع (٥٧١٤) وما بين قوسين ضعيف انظر ضعيف الجامع حديث رقم (٥١٧٧).

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها: (أنّ يهود أتوا النبي فقالوا السّام عليكم؛ فقالت عائِشة: عليكم ولعنكم الله؛ وغضِب الله عليكم قال: مهلاً يا عائِشة عليكِ بِالرِّفقِ وإيّاكِ والعنف والفحش؛ قالت: أولم تسمع ما قالوا؟ قال: أولم تسمعي ما قلت: رددت عليهِم فيستجاب لي فِيهِم ولا يستجاب لهم في)(١).

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (يستجاب لأحدِكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي)(٢).

وعند مسلم من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (وأمّا السّجود فاجتهِدوا في الدّعاءِ؛ فقمِنٌ أن يستجاب لكم)(٣).

واسم الله المجيب يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم والقدرة والسمع والبصر واللطف والقرب والود والحب؛ وغير ذلك من صفات الكمال واسم الله المجيب دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَادَىٰنَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ ٱلْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾﴾ الصافات:٧٥؛ وورد الدعاء بالوصف في قوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ ۗ أَءِلَـٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾﴾ النمل:٦٢.

وورد كذلك في قوله تعالى: ﴿رَّبَّنَآ إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِى لِلْإِيمَـٰنِ أَنْ

(١) البخاري في الأدب، باب لم يكن النبي ﷺ فاحشا ولا متفحشا ٥/ ٢٢٤٣ (٥٦٨٣).
(٢) الموضع السابق، باب يستجاب للعبد ما لم يعجل ٥/ ٢٣٣٥ (٥٩٨١).
(٣) مسلم في الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ١/ ٣٤٨ (٤٧٩).

ءَامِنُواْ بِرَبِّكُمْ فَـَٔامَنَّاۚ رَبَّنَا فَٱغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّـَٔاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ ٱلْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَءَاتِنَا مَا وَعَدتَّنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِۗ إِنَّكَ لَا ... فَٱسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لَآ أُضِيعُ عَمَلَ عَـٰمِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰۖ بَعْضُكُم مِّنۢ بَعْضٍۖ فَٱلَّذِينَ هَاجَرُواْ وَأُخْرِجُواْ مِن دِيَـٰرِهِمْ وَأُوذُواْ فِى سَبِيلِى وَقَـٰتَلُواْ وَقُتِلُواْ لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّـَٔاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ ثَوَابًا مِّنْ عِندِ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ عِندَهُۥ حُسْنُ ٱلثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ ﴾ آل عمران: ١٩٣/ ١٩٥.

وقال الله تعالى: ﴿ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا فَٱسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَآنِّ سَبِيلَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ ﴾ يونس:٨٩. وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِۖ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لِى وَلْيُؤْمِنُواْ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾ ﴾ البقرة: ١٨٦.

وروى البخاري من حديث عبادة بن الصامت ﷺ أنِ النبي ﷺ قال: (من تعارّ مِن الليلِ فقال: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له؛ له الملك؛ وله الحمد؛ وهو على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ؛ الحمد لله؛ وسبحان الله؛ ولا إله إلاّ الله؛ والله أكبر؛ ولا حول ولا قوّة إلاّ بِالله ثمّ قالَ: اللهمّ اغفِر لِي؛ أو دعا استجِيب؛ فإِن توضّأ وصلى قبِلت صلاته)[(١)].

وعنده أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ينزِل ربّنا تبارك وتعالى كل ليلةٍ إِلى السّماءِ الدّنيا حِين يبقى ثلث الليلِ الآخِر يقول من يدعونِي فأستجِيب له من يسألنِي فأعطِيه من يستغفِرنِي فأغفِر له)[(٢)].

وروى أبو داود وحسنه الألباني من حديث عائِشة رضي الله عنها قالت:

---

(١) البخاري في التهجد، باب فضل من تعار من الليل فصلى ١/ ٣٨٧ (١١٠٣).

(٢) البخاري في التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ١/ ٣٨٤ (١٠٩٤).

(شكى النّاس إِلى رسولِ الله ﷺ قحوط المطرِ فأمر بِمِنبرٍ فوضِع له فِي المصلى ووعد النّاس يومًا يخرجون فِيهِ قالت عائِشة: فخرج رسول الله ﷺ حِين بدا حاجِب الشّمسِ فقعد على المِنبرِ فكبّر ﷺ وحمِد الله ﷻ ثمّ قال: إِنّكم شكوتم جدب دِيارِكم واستِئخار المطرِ عن إِبّانِ زمانِهِ عنكم وقد أمركم الله ﷻ أن تدعوه ووعدكم أن يستجِيب لكم) [1].

وروى الترمذي وصححه الألباني من حديث سعد ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ استجِب لِسعدٍ إِذا دعاك) [2].

وعند الطبراني في الكبير أنه قيل لسعد بن أبي وقاص ﷺ متى أصبت الدعوة قال ثم يوم بدر كنت أرمي بين يدي النبي ﷺ فأضع السهم في كبد القوس أقول: اللهم زلزل أقدامهم؛ وأرعب قلوبهم؛ وافعل بهم وافعل؛ فيقول النبي ﷺ : (اللهم استجب لسعد) [3] .

وروى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ادعوا الله وأنتم موقِنون بِالإِجابةِ؛ واعلموا أنّ الله لا يستجِيب دعاءً مِن قلبٍ غافِلٍ لاهٍ) [4] .

وعند أحمد وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: (القلوب أوعِيةٌ وبعضها أوعى مِن بعضٍ؛ فإِذا سألتم الله ﷻ أيّها النّاس فاسألوه وأنتم موقِنون بِالإِجابةِ؛ فإِنّ الله لا يستجِيب

---

(١) أبو داود في الاستسقاء، باب رفع اليدين ١/ ٣٠٤ (١١٧٣)، صحيح الجامع (٢٣١٠).
(٢) الترمذي في المناقب، باب مناقب سعد ٥/ ٦٤٩ (٣٧٥١)، مشكاة المصابيح (٦١١٦).
(٣) الطبراني في المعجم الكبير ١/ ١٤٣ (٣١٨)، مشكاة المصابيح (٦١١٦).
(٤) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥١٧ (٣٤٧٩)، السلسلة الصحيحة (٥٩٤).

لِعبدٍ دعاه عن ظهرِ قلبٍ غافِلٍ)[١].

وعند مسلم من حديث زيد بن الأرقم ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إني أعوذ بِك مِن العجزِ والكسلِ؛ والبخلِ والجبنِ والهرمِ؛ وعذابِ القبرِ؛ اللهمّ آتِ نفسي تقواها؛ وزكِّها أنت خير من زكّاها؛ أنت ولِيّها ومولاها؛ اللهمّ إني أعوذ بِك مِن قلبٍ لا يخشع ومِن نفسٍ لا تشبع وعِلمٍ لا ينفع ودعوةٍ لا يستجاب لها)[٢].

وعند البخاري في الأدب المفرد وصححه الشيخ الألباني من حديث عمر ابن الخطاب ﷺ أنه قام يدعو عام الرمادة فقال: (اللهم اجعل رزقهم على رؤوس الجبال؛ فاستجاب الله له وللمسلمين؛ فقال حين نزل به الغيث: الحمد لله؛ فوالله لو أن الله لم يفرجها ما تركت أهل بيت من المسلمين لهم سعة إلا أدخلت معهم أعدادهم من الفقراء؛ فلم يكن اثنان يهلكان من الطعام على ما يقيم واحدا)[٣].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

ﷻ ينزل إلى السماء وينادي على عباده بالتوبة والمغفرة؛ وقد تقدم حديث أبي هريرة ﷺ في نزول الرب حين يبقى ثلث الليل الآخر.

(١) المسند ٢/ ١٧٧ (٦٦٥٥)، صحيح الترغيب والترهيب (١٦٥٢).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب التعوذ من شر ما عمل ٤/ ٢٠٨٨ (٢٧٢٢).

(٣) البخاري في الأدب المفرد ١/ ١٩٨ (٥٦٢).

وعند الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي أمامة ﷺ أنه قال: (قِيل يا رسول الله: أيّ الدّعاءِ أسمع؟ قال: جوف الليلِ الآخِرِ؛ ودبر الصّلواتِ المكتوباتِ)[١].

ومن دعاء العبادة ألا يتعجل المجيب ﷻ في إجابة الدعاء؛ وألا يجهر بالنداء اتقاءً للفتنة والرياء؛ وأن يحذر من التجاوز والاعتداء.

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث أبي سعيد ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ما مِن مسلِمٍ يدعو بِدعوةٍ ليس فِيها إِثمٌ ولا قطِيعة رحِمٍ إِلاّ أعطاه الله بِها إِحدى ثلاثٍ: إِمّا أن تعجّل له دعوته؛ وإِمّا أن يدّخِرها له فِي الآخِرةِ؛ وإِمّا أن يصرِف عنه مِن السّوءِ مِثلها؛ قالوا: إِذاً نكثِر؛ قال: الله أكثر)[٢].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يكون المسلم متواضعا هينا لينا قريبا من إخوانه مجيبا لدعوتهم؛ روى الطبراني وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ: (أن رسول الله ﷺ كان يجلس على الأرض؛ ويأكل على الأرض؛ ويعتقل الشاة؛ ويجِيب دعوة المملوكِ على خبز الشعير)[٣]

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (للمؤمِنِ على المؤمِنِ سِتّ خِصال؛ يعوده إذا مرض؛ ويشهده إذا مات؛ ويجيبه إذا دعاه؛ ويسلم عليه إذا لقيه؛ ويشتمه إذا عطس؛ وينصح له إذا غاب أو شهد)[٤].

أما من جهة التسمية بإضافة التعبد للاسم فسمي به عبد المجيب بن أبي

---

(١) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٢٦ (٣٤٩٩)، مشكاة المصابيح (٩٦٨).

(٢) المسند (١١٤٣٢) وصححه الألباني في تخريج الطحاوية ص٥٢٢.

(٣) المعجم الكبير ١٢/ ٦٧ (١٢٤٩٤)، صحيح الجامع (٤٩١٥).

(٤) الترمذي في كتاب الأدب، باب في حق المسلم على المسلم ٢/ ٣٥٧ (٢٦٣٣).

القاسم عبد الله بن زهير بن زهير المولى الكبير الصالح أبو محمد البغدادي؛ روى عنه الضياء وابن خليل والمنذري والنجيب وغيرهم؛ توفي بحماة في المحرم سنة أربع وست مئة وله سبع وسبعون سنة [1].



٥٤- الغفور

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الغفور ورد مطلقا معرفا ومنونا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ ففي أحد عشر موضعا من القرآن ورد معرفا بالألف واللام كما في قوله تعالى: ﴿ نَبِّئْ عِبَادِيٓ أَنِّيٓ أَنَا ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ الحجر:٤٩ .وقوله: ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ﴾ الكهف: ٥٨ ؛ وفي اثنين وسبعين موضعا ورد منونا كقوله تعالى: ﴿ وَٱسْتَغْفِرُوا۟ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ البقرة:١٩٩.

وعند البخاري من حديث عبدِ الله بنِ عمرٍو أن أبا بكرٍ الصديق ﷺ قال لِلنّبِي ﷺ علّمني دعاءً أدعو بِهِ فِي صلاتِي قال: (قلِ اللهمّ إِنِّي ظلمت نفسِي ظلمًا كثِيرًا ولا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت؛ فاغفِر لِي مغفِرةً مِن عِندِك؛ وارحمنِي؛ إِنّك أنت الغفور الرّحِيم) [2] .

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث واثِلة بنِ الأسقع ﷺ أنه قال: (صلي بِنا رسول الله ﷺ على رجلٍ مِن المسلِمِين فسمِعته يقول: اللهمّ إِنّ

---

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٢١/ ٤٧٢ .

(٢) البخاري في باب الدعاء قبل السلام ١/ ٢٨٦ (٧٩٩).

فلان بن فلانٍ فِي ذِمّتِك وحبلِ جِوارِك؛ فقِهِ مِن فِتنةِ القبرِ وعذابِ النّارِ؛ وأنت أهل الوفاءِ والحمدِ؛ اللهمّ فاغفِر له وارحمه إِنّك أنت الغفور الرّحِيم) [١].

• شرح الاسم وتفسير ناه.

الغفور في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعول التي تدل على الكثرة والقوة في الفعل؛ فعله غفر يغفر غفرا ومغفرة؛ وأصل الغفرِ التغطية والستر؛ وكل شيء سترته فقد غفرته والمغفر غطاء الرأس؛ والمغفرة التغطية على الذنوب والعفو عنها؛ غفر الله ذنوبه أي سترها [٢]؛

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عمر ﵄ أن رسول الله ﷺ قال: (إِن الله يدنِي المؤمِن فيضع عليهِ كنفه ويستره؛ فيقول أتعرِف ذنب كذا؟ أتعرِف ذنب كذا؟ فيقول: نعم أي ربِّ؛ حتّى إِذا قرّره بِذنوبِهِ ورأى فِي نفسِهِ أنّه هلك؛ قال: سترتها عليك فِي الدّنيا؛ وأنا أغفِرها لك اليوم؛ فيعطى كِتاب حسناتِهِ؛ وأمّا الكافِر والمنافِقون فيقول الأشهاد: هؤلاءِ الذِين كذبوا على ربِّهِم ألا لعنة الله على الظّالِمِين) [٣].

والغفور سبحانه هو الذي يستر العيوب ويغفر الذنوب؛ ومهما بلغ الذنب أو تكرر من العبد وأراد الرجوع إلى الرب؛ فإن باب المغفرة مفتوح في كل وقت؛ ما لم تغرر النفس أو تطلع الشمس من مغربها؛ واسم الله الغفور يدل على دعوة العباد للاستغفار بنوعيه؛ العام والخاص؛ فالاستغفار من العبد على نوعين:

(١) أبو داود في الجنائز، باب الدعاء للميت ٣/ ٢١١ (٣٢٠٢)، صحيح أبي داود٢/ ٦١٧ (٢٧٤٢).

(١) لسان العرب ٥/ ٢٥، وكتاب العين ٤/ ٤٠٧ .

(٢) البخاري في المظالم، باب قول

الأول: الاستغفار العام وهو الاستغفار من صغائر الذنوب؛ وما يدور من خواطر السوء في القلوب؛ فالقلب فيه منطقتان: منطقة حديث النفس ومنطقة الكسب فمن المنطقة الأولى تخرج الخواطر التي تتطلب الاستغفار العام؛ وهي خواطر النفس الأمارة كما ورد في قوله الله تعالى: ﴿وَمَآ أُبَرِّئُ نَفْسِيٓۚ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةُۢ بِٱلسُّوٓءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّيٓۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٞ رَّحِيمٞ ﴿٥٣﴾﴾ يوسف:٥٣.

وعند البخاري عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (والله إِنِّي لأستغفِر الله وأتوب إِليهِ فِي اليوم أكثر مِن سبعِين مرّةً)[١].

وعند مسلم من حديث الأغرِّ المزنِيِّ ﷺ أنّ رسول الله ﷺ قال: (إِنّه ليغان على قلبِي وإِنِّي لأستغفِر الله فِي اليوم مِائة مرّةٍ)[٢].

الثاني: الاستغفار الخاص وهو متعلق بمنطقة الكسب بعد تعمد الفعل واقتراف الإثم في اللسان والجوارح كقول الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدۡعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقۡتُلُونَ ٱلنَّفۡسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلۡحَقِّ وَلَا يَزۡنُونَۚ وَمَن يَفۡعَلۡ ذَٰلِكَ يَلۡقَ أَثَامٗا ﴿٦٨﴾ يُضَٰعَفۡ لَهُ ٱلۡعَذَابُ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وَيَخۡلُدۡ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلٗا صَٰلِحٗا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمۡ حَسَنَٰتٖۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ﴿٧٠﴾﴾ الفرقان: ٦٨ / ٧٠.

والله تعالى خلق البشر بإرادة حرة مخيرة بين الحق والباطل والخطأ والصواب وأعلمهم أنه الغفور التواب؛ ليظهر لهم الكمال في أسمائه ويحقق فيهم مقتضى أوصافه لتعود المنفعة عليهم لأنه الغني عنهم أجمعين.

---

(١) البخاري في الدعوات، باب استغفار النبي في اليوم والليلة ٥/ ٢٣٢٤ (٥٩٤٨).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ٤/ ٢٠٧٥ (٢٧٠٢).

روى الترمذي وحسنه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كلّ ابنِ آدم خطّاءٌ وخير الخطّائِين التّوّابون)[١] .

وعند مسلم من حديث أَبِي أَيّوب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لو أَنّكم لم تكن لكم ذنوبٌ يغفِرها الله لكم لجاء الله بِقومٍ لهم ذنوبٌ يغفِرها لهم)[٢].

• دلا أوصاف الله.

واسم الله الغفور يدل على ذات الله وعلى صفة المغفرة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن؛ قال تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾﴾ الرعد:٦.

وقال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾النجم: ٣٢. وقال: ﴿ وَلَئِن قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾﴾ آل عمران:١٥٧. وقال تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾﴾ التوبة:٨٠.

واسم الله الغفور يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعزة والأحدية والرضا والحب واللطف والود والرأفة والرحمة والكرم والحكمة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الغفور دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق في قوله تعالى عن موسى ﷺ: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي

---

(١) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٥٩ (٢٤٩٩) وانظر صحيح الجامع حديث رقم (٤٥١٥).
(٢) مسلم في كتاب التوبة، باب سقوط الذنوب بالاستغفار توبة ٤/ ٢١٠٥ (٢٧٤٨)، وانظر في المعنى اللغوي لسان العرب ٣/ ٤٥٣، وكتاب العين ٨/ ٩٩، والمفردات ص ٨٦٠.

ظَلَمْتُ نَفْسِي فَٱغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُۥٓۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ ﴾ القصص:١٦.

وقول الله تعالى عن امرأة العزيز: ﴿ ۞ وَمَآ أُبَرِّئُ نَفْسِيٓۚ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةُۢ بِٱلسُّوٓءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّيٓۚ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٣﴾ ﴾ يوسف:٥٣.

وقوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿ رَبِّ إِنَّهُنَّ ... ٱلنَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُۥ مِنِّيۖ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٦﴾ ﴾ إبراهيم:٣٦.

وقوله: ﴿ ۞ قُلْ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ أَسْرَفُوا۟ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا۟ مِن رَّحْمَةِ ٱللَّهِۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ جَمِيعًاۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٥٣﴾ ﴾ الزمر:٥٣. وقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوٓءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُۥ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللَّهَ يَجِدِ ٱللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿١١٠﴾ ﴾ النساء:١١٠.

وقوله تعالى عن يعقوب عليه السلام: ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّيٓۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾ ﴾ يوسف:٩٨.

ومما ورد في السنة من الدعاء بالاسم المطلق حديث أبي بكرٍ الصديق رضي الله عنه لما طلب من النبي ﷺ أن يعلمه دعاء يدعو به في صلاته وقد تقدم ذكره؛ وكذلك حديث واثلة بن الأسقع في الصلاة على الميت.

ومما ورد من الدعاء بالوصف الذي تضمنه اسم الله الغفور ما رواه مسلم من حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت: (دخل رسول الله ﷺ على أَبِي سلمة وقد شقّ بصره فأغمضه ثمّ قال: إِنّ الرّوح إِذا قُبِض تبِعه البصر؛ فضجّ ناسٌ مِن أهلِهِ فقال: لا تدعوا على أنفسِكم إِلاّ بِخيرٍ فإِنّ الملائِكة يؤمِّنون على ما تقولون؛ ثمّ قال: اللهمّ اغفِر لأبِي سلمة؛ وارفع درجته فِي المهدِيِّين؛ واخلفه فِي عقِبِهِ فِي الغابِرِين؛ واغفِر لنا وله يا ربّ العالمِين؛ وافسح له فِي قبرِهِ؛ ونوِّر له

فِيهِ)[١].

وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ اغفِر لِلمحلِّقِين؛ قالوا: ولِلمقصِّرِين؛ قال: اللهمّ اغفِر لِلمحلِّقِين قالوا: ولِلمقصِّرِين؛ قالها ثلاثا؛ قال: ولِلمقصِّرِين)[٢].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال (الإِمام ضامِنٌ والمؤذِّن مؤتمنٌ؛ اللهمّ أرشِدِ الأئِمّة واغفِر لِلمؤذّنِين)[٣].

وعند البخاري من حديث زيد بن أرقم ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ اغفِر لِلأنصارِ ولأبناءِ الأنصارِ؛ وشكّ ابن الفضلِ فِي أبناءِ أبناءِ الأنصارِ)[٤].

وورد في رواية مسلم من حديث أنس بن مالك ﷺ الدعاء بالمغفرة لأبناء أبناء الأنصار من غير شك[٥].

وعنده أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: (كان رسول الله ﷺ كلما كان ليلتها مِن رسولِ الله ﷺ يخرج مِن آخِرِ الليلِ إِلى البقِيعِ فيقول: السّلام عليكم دار قومٍ مؤمِنِين؛ وأتاكم ما توعدون غدا مؤجّلون؛ وإِنّا إِن شاء الله بِكم لاحِقون؛ اللهمّ اغفِر لأهلِ بقِيعِ الغرقدِ)[٦].

وعند البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ قال: كأني أنظر

---

(١) مسلم في الجنائز، باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حضر ٢/ ٦٣٤ (٩٢٠).

(٢) البخاري في الحج، باب الحلق والتقصير ثم الإحلال ٢/ ٦١٧ (١٦٤١).

(٣) أبو داود في الصلاة باب ما يجب على المؤذن ١/ ١٤٣ (٥١٧)، صحيح الجامع (٢٧٨٧).

(٤) البخاري في التفسير، باب قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا ٤/ ١٨٦٢ (٤٦٢٣).

(٥) مسلم في فضائل الصحابة، باب من فضائل الأنصار رضي

إلى رسول الله ﷺ : (يحكي نبيّا مِن الأنبِياءِ ضربه قومه فأدموه؛ وهو يمسح الدّم عن وجهِهِ؛ ويقول: اللهمّ اغفِر لِقومِي فإِنّهم لا يعلمون)[١].

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

توحيد الله في اسمه الغفور يقتضي كثرة الاستغفار الوقائي العام أو الاستغفار الخاص؛ مهما بلغت كيفية الذنب وجانيته على العبد؛ أما الاستغفار العام فهو الذي يحتاط به من التفكير في الذنب قبل وقوعه؛ ويقضي به على خواطر النفس وهواها وإلجامها عن طغيانها؛ وقد كان النبي ﷺ يحطاط لنفسه ويكثر من الاستغفار في اليوم أكثر من سبيعين مرة؛ وهو ﷺ قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر؛ وذلك ليعلم أمته ﷺ كثرة الاستغفار.

وعند البخاري من حديث أبِى هريرة ﷺ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (والله إني لأستغفِر الله وأتوب إِليهِ في اليومِ أكثر مِن سبعِين مرّة)[٢].

وروى أيضا من حديث سلمان الفارسي ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا يغتسِل رجلٌ يوم الجمعةِ؛ ويتطهّر ما استطاع مِن طهرٍ؛ ويدّهِن مِن دهنِهِ؛ أو يمسّ مِن طِيبِ بيتِهِ ثمّ يخرج فلا يفرِّق بين اثنينِ؛ ثمّ يصلِّي ما كتِب له؛ ثمّ ينصِت إِذا تكلم الإِمام إِلاّ غفِر له ما بينه وبين الجمعةِ الأخرى)[٣].

وروى مسلم من حديث أبِى هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول: (الصّلوات الخمس والجمعة إِلى الجمعةِ ورمضان إِلى رمضان مكفِّراتٌ ما

---

(١) رواه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء، باب قوله تعالى: (أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا) ٣/ ١٢٨٢(٣٢٩٠)، ورواه مسلم في كتاب الجهاد والسير، باب غزوة أحد ٣/ ١٤١٧ (١٧٩٢).

(٢) البخاري في الدعوات، باب استغفار النبي ﷺ في اليوم والليلة ٥/ ٢٣٢٤ (٥٩٤٨).

(٣) البخاري في الجمعة، باب الدهن للجمعة ١/ ٣٠١ (٨٤٣).

بينهنّ إِذا اجتنب الكبائِر)[١].

أما الاستغفار الخاص فالعبد يبادر فيه بالتوبة لو غلبته نفسه على العصيان؛ أو استجاب في غفلة النسيان للشيطان؛ فمهما بلغ الذنب فإن للغفور باب مغفرة لا يغلق حتى تغرغر النفس أو تطلع الشمس من مغربها.

قال الله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا۟ فَٰحِشَةً أَوْ ظَلَمُوٓا۟ أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا۟ ٱللَّهَ فَٱسْتَغْفَرُوا۟ لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرُ ٱلذُّنُوبَ إِلَّا ٱللَّهُ وَلَمْ

ا ﷻ يبسط

يده بِالليلِ لِيتوب مسيء النّهارِ ويبسط يده بِالنّهارِ لِيتوب مسِيء الليلِ حتّى تطلع الشّمس مِن مغرِبِها)[٢].

ومن تسمى بالتعبد للاسم عبد الغفور بن عبد العزيز الواسطي؛ من رواة الحديث؛ لكنه ضعيف الحديث كما قال أبو حاتم؛ وقال يحيى بن معين: عبد الغفور ليس حديثه بشيء[٣].



٥٥- الودود

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الودود ورد مطلقا معرفا ومنونا محمولا عليه المعنى مسندا إليه

---

(١) مسلم في الطهارة، باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ١/ ٢٠٩ (٢٣٣).

(٢) مسلم في التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة ٤/ ٢١١٣ (٢٧٥٩).

(٣) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/ ٥٥.

مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ (١٤) ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ (١٥)﴾ البروج: ١٤/ ١٥ . وقال أيضا: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ (٩٠)﴾ هود:٩٠ . ولم يرد الاسم في السنة إلا في سرد الأسماء عند الترمذي وهو من إدراج الوليد بن مسلم كما تقدم.

- شرح الاسم وتفسير ه.

الودود في اللغة من صيغ المبالغة؛ والودّ مصدر المودّة؛ فعله ودّ الشيء ودّا ووِدّا ووَدّا؛ والود بمعنى الأمنية، ومنه قول الله تعالى: ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ البقرة:٩٦.

والودّ أيضا بمعنى المحبة كما في قوله: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ المجادلة:٢٢.

والودود في اللغة أيضا قد يأتي على معنى المعية؛ والمرافقة والمصاحبة كلازم من لوازم المحبة؛ ومثال ذلك ما ورد عند مسلم من حديث عبدِ الله بن دِينار عن ابنِ عمر ﷺ: (أنّ رجلا مِن الأعرابِ لقِيه بِطرِيقِ مكة؛ فسلم عليهِ عبد الله وحمله على حِمارٍ كان يركبه؛ وأعطاه عِمامة كانت على رأسِهِ؛ فقال ابن دِينارٍ له: أصلحك الله؛ إِنهم الأعراب؛ وإِنّهم يرضون بِاليسِيرِ؛ فقال عبد الله: إِنّ أبا هذا كان ودّا لِعمر بنِ الخطّابِ؛ وإِنِّي سمِعت رسول الله ﷺ يقول: إِنّ أبرّ البِرِّ صِلة الولدِ أهل ودِّ أبِيهِ)[1].

والودود سبحانه هو الذي يحب رسله وأولياءه؛ ويتودد إليهم بالمغفرة

---

(١) مسلم في البر والصلة ، باب فضل صلة أصدقاء الأب والأم ونحوهما ٤/ ١٩٧٩ (٢٥٥٢).

والرحمة؛ فيرضى عنهم؛ ويتقبل أعمالهم؛ ويوددهم إلى خلقه؛ فيحبب عباده فيهم؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا (٩٦)﴾ مريم:٩٦.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا أحبّ الله العبد نادى جِبرِيل إِنّ الله يحِبّ فلانا فأحببه؛ فيحِبّه جِبرِيل؛ فينادِي جِبرِيل في أهلِ السّماءِ إِنّ الله يحِبّ فلانا فأحِبّوه فيحِبّه أهل السّماءِ؛ ثمّ يوضع له القبول في الأرضِ) [1]؛ قال عبد الله بن عباس ﷺ: (الودود الحبيب المجيد الكريم) [2].

والله سبحانه وتعالى ودود يؤيد رسله وعباده الصالحين بمعيته الخاصة؛ فلا يخيب رجاءهم ولا يرد دعاءهم؛ وهو عند حسن ظنهم به؛ وهو الودود لعامة خلقه بواسع كرمه وسابغ نعمه؛ يرزقهم ويؤخر العقاب عنهم لعلهم يرجعون إليه [3].

قال ابن القيم: (وأما الودود ففيه قولان: أحدهما أنه بمعنى فاعل وهو الذي يحب أنبياءه ورسله وأولياءه وعباده المؤمنين؛ والثاني أنه بمعنى مودود وهو المحبوب الذي يستحق أن يحب الحب كله وأن يكون أحب إلى العبد من سمعه وبصره وجميع محبوباته) [4].

---

(١) البخاري في بدء الخلق، وانظر النبوات لابن تيمية ص ٧٦.

(٢) الجامع الصحيح المختصر ٤/ ١٨٨٥.

(٣) تفسير القرطبي ١٩/ ٢٩٦.

(٤) جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام لابن القيم ص٣١٥، وانظر في معنى الاسم أيضا الأسماء والصفات للبيهقي ص١٠١، وشرح أسماء

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الودود يدل على ذات الله وعلى صفة الود بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجۡعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحۡمَٰنُ وُدّٗا ﴿٩٦﴾﴾ مريم:٩٦.

ويدل اسم الله الودود باللزوم على الحياة والقيومية والرحمة والرأفة والقرب والحب؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الودود دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم يرد الدعاء بالاسم أو الوصف إلا في روايات ضعيفة كالتي وردت عند الترمذي وابن خزيمة من حديث عبد الله بن عباس ﷺ مرفوعا: (اللهمّ ذا الحبلِ الشّديدِ والأمرِ الرّشِيدِ؛ أسألك الأمن يوم الوعِيدِ؛ والجنّة يوم الخلودِ؛ مع المقرّبين الشّهودِ؛ الرّكّعِ السّجودِ؛ الموفِين بِالعهودِ؛ إِنّك رحِيمٌ ودودٌ؛ وأنت تفعل ما ترِيد) [1].

ويمكن الدعاء بمعنى الاسم فالودود هو المحبوب الذي يستحق أن يحب؛ وأن يكون أحب إلى العبد من سمعه وبصره وجميع محبوباته.

ومما ورد في ذلك ما رواه الترمذي وصححه الألباني من حديث معاذ ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إِنِّي أسألك فِعل الخيراتِ وترك المنكراتِ؛ وحبّ المساكِينِ؛ وأن تغفِر لِي وترحمني؛ وإِذا أردت فِتنة قومٍ فتوفّني غير مفتونٍ؛

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٤٨٢ (٣٤١٩)، وابن خزيمة في صحيحه، باب الدعاء بعد ركعتي الفجر ٢/ ١٦٧ (١١١٩)، وانظر ضعيف الجامع (١١٩٤).

أسألك حبّك وحبّ من يحِبّك؛ وحبّ عملٍ يقرِّب إِلى حبِّك؛ قال رسول الله ﷺ: إِنّها حقٌّ فادرسوها ثمّ تعلموها)[(١)].

ومن دعاء أبي معلق الأنصاري رضي الله عنه وكان قد تعرض للهلاك على يد سارق فنجاه الله عز وجل: (يا ودود؛ يا ذا العرش المجيد؛ يا فعالا لما يريد؛ أسألك بعزتك التي لا ترام؛ وملكك الذي لا يضام؛ وبنورك الذي ملأ أركان عرشك أن تكفيني شر هذا اللص)[(٢)].

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

توحيد العبد لله في اسمه الودود يتجلى في كثرة وده للمسلمين وحب الخير للآخرين فيحب للعاصي التوبة والمغفرة وللمطيع الثبات وحسن المنزلة؛ ويعفو عمن أساء إليه ويلين مع البعيد كما يلين مع أقرب الناس إليه؛ ويكون ودودا قريبا لطيفا مجيبا راعيا بحبه لأهله وعشيرته؛ فالرسول ﷺ أصابه قومه في رباعيته ولم يمنعه أن يطلب لهم العذر والمغفرة.

روى البخاري من حديث ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: (كأني أنظر إِلى النّبِيِّ ﷺ يحكِي نبِيّا مِن الأنبِياءِ ضربه قومه فأدموه؛ وهو يمسح الدّم عن وجهِهِ ويقول: اللهمّ اغفِر لِقومِي فإِنّهم لا يعلمون)[(٣)].

ومن أعظم الود وتوحيد الله في اسمه الودود مودة الرجل لزوجته ورفقه بها؛ وكذلك مودة المرأة لزوجها.

روى الطبراني وقال الشيخ الألباني: حسن لغيره من حديث أنس رضي الله عنه عن

---

(١) الترمذي في تفسير القرآن، باب ومن سورة ص ٥/ ٣٦٨ (٣٢٣٥)، مشكاة المصابيح (٧٤٨).

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر ٧/ ٣٧٩ (١٠٥٥١).

(٣) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب أم حسبت أن أصحاب الكهف ٣/ ١٢٨٢(٣٢٩٠).

النبي ﷺ قال: (ألا أخبركم بنسائكم في الجنة؟ قلنا: بلي يا رسول الله؛ قال ودود ولود إذا غضبت أو أسيء إليها أو غضب زوجها؛ قالت: هذه يدي في يدك لا أكتحل بغمض حتى ترضي)[1].

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾﴾ مريم:٩٦. والمعنى سيجعل لهم حبا في قلوب عباده؛ وقد تقدم في شرح الاسم وتفسير معنا حديث أبي هريرة ﷺ الذي روى البخاري مرفوعا أن الله ﷻ إذا أحب عبدا أمر ملائكته في السماء بحبه؛ ووضع له القبول في الأرض.

وممن تسمى عبد الودود أبو الحسن الهاشمي عبد الودود بن عبد المتكبر بن هارون بن محمد بن عبيد الله بن المهتدي بالله؛ حدث عن أبي بكر الشافعي؛ وتوفي يوم الأربعاء مستهل شعبان من سنة أربع وثلاثين وأربعمائة[2].

٥٦- 

- الدليل بوت .

ورد الاسم مطلقا معرفا في قوله تعالى: ﴿أَمِ ٱتَّخَذُوا۟ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ فَٱللَّهُ هُوَ ٱلْوَلِىُّ وَهُوَ يُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾﴾ الشورى:٩.

---

(١) المعجم الأوسط ٢/ ٢٠٦ (١٧٤٣)، صحيح الترغيب والترهيب (١٩٤١).

(٢) تاريخ بغداد ١١/ ١٤٠.

وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ مِنۢ بَعْدِ مَا قَنَطُواْ وَيَنشُرُ رَحْمَتَهُۥ ۚ وَهُوَ ٱلْوَلِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الشورى:٢٨.

وقد ورد مقيدا في نصوص أخرى كثيرة كقوله تعالى: ﴿إِنَّ وَلِـِّۧىَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى نَزَّلَ ٱلْكِتَٰبَ ۖ وَهُوَ يَتَوَلَّى ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٩٦﴾ ﴾ الأعراف:١٩٦.

وقوله سبحانه: ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ ٱللَّهُ ... ءَامَنُواْ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ ... رَٰكِعُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾ المائدة:٥٥.

وعند البخاري من حديث عمرو بن العاص ﷺ أنه قال: سمِعت النّبِيّ ﷺ جِهارا غير سِرٍّ يقول: (إِنّ آل أبِي ليسوا بِأولِيائِي؛ إِنّما ولِيِّي الله وصالِح المؤمِنِين ولكِن لهم رحِمٌ أبلّها بِبلالِها)[1]. يعني أصِلها بِصِلتِها.

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الولي في اللغة صيغة مبالغة من اسم الفاعل الوالي؛ فعله ولِي يلِي وِلاية؛ والولي هو الذي يلي غيره بحيث يكون قريبا منه بلا فاصل؛ ويكون ذلك في المكان أو النسب أو النسبة؛ ويطلق الولي أيضا على الوالد والناصر والحاكم والسيد[2].

والولاية تولي الأمر كقوله تعالى: ﴿فَإِن كَانَ ٱلَّذِى عَلَيْهِ ٱلْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُۥ بِٱلْعَدْلِ ۚ ﴾ البقرة:٢٨٢.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا صنع

(١) البخاري في كتاب الأدب، باب تبل الرحم ببلاله ٥/ ٢٢٣٣ (٥٦٤٤).
(٢) لسان العرب ١٥/ ٤٠٦، وكتاب العين ٨/ ٣٦٥.

لأحدِكم خادِمُه طعامَه؛ ثمّ جاءه بِهِ وقد ولِي حرّه ودخانه؛ فليُقعِده معه؛ فليأكل) [(١)].

والولي سبحانه هو المتولي لأمور خلقه القائِم على تدبير ملكه؛ الذي يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه كما قال سبحانه: ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَن تَقَعَ﴾ الحج:٦٥.

وقال تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَآئِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ الرعد:٣٣. وولاية الله لعباده على وجهين:

الوجه الأول: الولاية العامة وهي ولاية الله لشئون عباده؛ وتكفله بأرزاقهم وتدبيره لأحوالهم؛ وتمكينهم من الفعل والاستطاعة؛ وذلك بتيسير الأسباب ونتائجها وترتيب المعلولات على عللها؛ وتلك هي الولاية العامة التي تقتضي العناية والتدبير؛ وتصريف الأمور وتدبير المقادير؛ فالله من فوق عرشه قريب من عباده كما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (١٦)﴾ ق: ١٦.

الوجه الثاني: ولاية الله للمؤمنين وهي ولاية حفظ وتدبير سواء كان تدبيرا كونيا أو شرعيا؛ فإن الإرادة الكونية والشرعية عند السلف تجتمعان في المؤمن وتفترقان في الكافر حيث تتوافق إرادة المؤمن مع الإرادة الشرعية والكونية معا؛ والكافر يخالف الشرعية ويوافق الكونية حتما [(٢)].

ومن ثم فإن الولاية الخاصة ولاية حفظ وعصمة ومحبة ونصرة سواء كان

---

(١) مسلم في الأيمان، باب إطعام المملوك مما يأكل وإلباسه مما يلبس ٣/ ١٢٨٤ (١٦٦٣).

(٢) انظر شفاء العليل ص٢٨٠.

في تدبير الله الكوني أو الشرعي. قال تعالى: ﴿ٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ يُخۡرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى أَوۡلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ يُخۡرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَٰتِۗ أُوْلَٰٓئِكَ أَصۡحَٰبُ ٱلنَّارِۖ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾ البقرة:٢٥٧.

وشرط هذه الولاية الخاصة الإيمان وتحقيق الإخلاص والمتابعة؛ كما قال الله تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾﴾ يونس: ٦٢/ ٦٣. وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (إن الله قال: من عادى لي وليا فقد آذنته بالحرب.. الحديث)[1]. فولاية الله لعباده المؤمنين مقرونة بولايتهم لربهم فولايتهم ولاية حفظ لحدوده والتزام بشرعه وتوحيده؛ قال تعالى: ﴿قُلۡ أَغَيۡرَ ٱللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيّٗا فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَهُوَ يُطۡعِمُ وَلَا يُطۡعَمُۗ﴾الأنعام:١٤ [2].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الولي يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسم الله المولى غير أن الولي دل في أغلب النصوص على الولاية العامة؛ والمولى دل على الولاية الخاصة كما تقدم ذلك عند ذكر دلالة اسم الله المولي.

وفي دلالة الاسم على الوصف قال تعالى: ﴿وَقُلِ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي لَمۡ يَتَّخِذۡ وَلَدٗا وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٞ فِي ٱلۡمُلۡكِ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ وَلِيّٞ مِّنَ وَكَبِّرۡهُ

لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ يُحۡيِۦ وَيُمِيتُۚ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِيّٖ وَلَا نَصِيرٖ ﴿١١٦﴾﴾ التوبة: ١١٦.

---

(١) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص٤٠٣.

وقال تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِمَا لَبِثُواْۖ لَهُۥ غَيۡبُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ أَبۡصِرۡ بِهِۦ وَأَسۡمِعۡۚ مَا لَهُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِيّٖ وَلَا يُشۡرِكُ فِي حُكۡمِهِۦٓ أَحَدٗا ﴿٢٦﴾ ﴾ الكهف: ٢٦.

وروى الحاكم وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (ثلاثٌ أحلِف عليهِنّ؛ لا يجعل الله ﷻ من له سهمٌ في الإِسلام كمن لا سهم له فأسهم الإِسلامِ ثلاثةٌ الصّلاة والصّوم والزّكاة؛ ولا يتولى الله ﷻ عبدا في الدّنيا فيولِّيهِ غيره يوم القِيامةِ؛ ولا يحِبّ رجلٌ قوما إِلاّ جعله الله ﷻ معهم؛ والرّابِعة لو حلفت عليها رجوت أن لا آثم؛ لا يستر الله ﷻ عبدا في الدّنيا إِلاّ ستره يوم القِيامةِ) [١].

- الدعاء باسم الله الولي عاء مسألة

عليه السلام: ﴿ رَبِّ قَدۡ ءَاتَيۡتَنِي مِنَ ٱلۡمُلۡكِ وَعَلَّمۡتَنِي مِن تَأۡوِيلِ ٱلۡأَحَادِيثِۚ فَاطِرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ أَنتَ وَلِيِّۦ فِي ٱلدُّنۡيَا ﴾ يوسف:١٠١.

وعند الطبراني وصححه الألباني من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول: (يا ولي الإسلام وأهله ثبتني حتى ألقاك) [٢]. وفي رواية أخرى عنه كان من دعاء رسول الله ﷺ : (يا ولي الإسلام وأهلِه؛ مسكني بالإسلام حتى ألقاك عليه) [٣].

---

(١) المستدرك ١/ ٦٧ (٤٩)، وانظر صحيح الجامع (٣٠٢١).

(٢) المعجم الأوسط ١/ ٢٠٦ (٦٦١) وانظر الأحاديث المختارة للضياء المقدسي ٦/ ٢٧٠، والسلسلة الصحيحة ٤/ ٤٣٨ (١٨٢٣).

(٣) السلسلة الصحيحة ٤/ ٤٦٢ (١٤٧٦).

• الدعاء بالاسم دعاء بادة

ﷻ: ﴿قُلۡ أَغَيۡرَ ٱللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيّٗا فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ
وَهُوَ يُطۡعِمُ وَلَا يُطۡعَمُۗ قُلۡ إِنِّيٓ أُمِرۡتُ أَنۡ

ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّخِذُواْ عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمۡ أَوۡلِيَآءَ﴾ المتحنة:١.

وذلك لا يتم إلا بالإخلاص لله وحده والإقبال عليه بالكلية؛ ثم الالتزام بأحكام التكليف والعبودية؛ فولي الله حقا هو من توالت طاعاته من غير عصيان؛ ومن تولى الحق حفظه في القلب واللسان وسائر الأركان؛ وتولى توفيقه وتمكينه وإقداره علي الطاعات وكرائم الإحسان.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله قال: من عادى لي وليّا فقد آذنته بِالحربِ؛ وما تقرّب إِلي عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِلي مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلي بِالنّوافِلِ حتّى أحِبّه؛ فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ؛ ويده التِي يبطش بِها؛ ورِجله التِي يمشِي بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِنِ استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته)[1].

ومن ثم واجب المؤمنين الأولياء نحو ربهم ودينهم وإخوانهم؛ القرب والحب والنصرة لإظهار الدين والتمكين له في الأرض؛ وهذا ما يقتضيه معنى الولاء ظاهرا باطنا.

---

(١) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

قال تعالى: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ٦٢ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ٦٣ لَهُمُ ٱلۡبُشۡرَىٰ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَفِي ٱلۡأٓخِرَةِۚ لَا تَبۡدِيلَ لِكَلِمَٰتِ ٱللَّهِۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلۡفَوۡزُ ٱلۡعَظِيمُ ٦٤﴾ يونس: ٦٢/ ٦٤.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عمر بن الخطاب ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنَّ مِن عِبادِ الله لأناسا ما هم بِأنبياء ولا شهداء يغبِطهم الأنبياء والشّهداء يوم القِيامةِ بِمكانِهِم مِن الله تعالى؛ قالوا: يا رسول الله تخبِرنا من هم؟ قال: هم قومٌ تحابّوا بِروحِ الله على غيرِ أرحامٍ بينهم ولا أموالٍ يتعاطونها فو الله إِنّ وجوههم لنورٌ وإِنّهم على نورٍ لا يخافون إِذا خاف النّاس ولا يحزنون إِذا حزِن النّاس؛ وقرأ هذِهِ الآية: ﴿أَلَآ إِنَّ أَوۡلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوۡفٌ عَلَيۡهِمۡ وَلَا هُمۡ يَحۡزَنُونَ ٦٢﴾ يونس:٦٢) [1].

ومن تسمى بالتعبد لهذا الاسم؛ عبد الولي بن أبي السرايا بن عبد السلام الأنصاري؛ فقيه شافعي من أخميم أحد القرى التابعة لصعيد مصر؛ وكان خطيب ناحيته وأحد عدولها وله شعر حسن المذهب؛ ومن شعره:

تـأن إذا أردت النطـق حتـى : تصيب بسهمه غرض البيان

ولا تطلق لسانك ليس شيء : أحق بطول سجن من لسان [2].



٥٧- الحميد

(١) أبو داود في الإجارة، باب في الرهن ٣/ ٢٨٨ (٣٥٢٧)، صحيح الترغيب والترهيب (٣٠٢٦).

(٢) معجم البلدان ٢/ ١١٩.

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الحميد ورد في القرآن على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في كثير من النصوص القرآنية؛ وقد ورد مفردا ومقترنا باسم الله العزيز والغني والولي والمجيد والحكيم.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُدُوٓاْ إِلَى ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلۡقَوۡلِ وَهُدُوٓاْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلۡحَمِيدِ ٢٤﴾ الحج:٢٤. وقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلۡفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِۖ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلۡغَنِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ١٥﴾ فاطر:١٥. وقوله: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يُنَزِّلُ ٱلۡغَيۡثَ مِنۢ بَعۡدِ مَا قَنَطُواْ وَيَنشُرُ رَحۡمَتَهُۥۚ وَهُوَ ٱلۡوَلِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ٢٨﴾ الشورى:٢٨.

واقترن بالمجيد في قوله تعالى: ﴿قَالُوٓاْ أَتَعۡجَبِينَ مِنۡ ... وَبَرَكَٰتُهُۥ عَلَيۡكُمۡ أَهۡلَ ٱلۡبَيۡتِۚ إِنَّهُۥ ... مَّجِيدٞ ٧٣﴾ هود:٧٣؛ واقترن بالحكيم في قوله: ﴿لَّا يَأۡتِيهِ ٱلۡبَٰطِلُ مِنۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَلَا مِنۡ خَلۡفِهِۦۖ تَنزِيلٞ مِّنۡ حَكِيمٍ حَمِيدٖ ٤٢﴾ فصلت:٤٢.

وعند البخاري من حديث كعب بن عجرة ﷺ أنه قال: (سألنا رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله؛ كيف الصّلاة عليكم أهل البيتِ فإنّ الله قد علمنا كيف نسلِّم؟ قال: قولوا: اللهمّ صلِّ على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما صليت على إبراهيم وعلى آلِ إبراهيم إنّك حميدٌ مجيدٌ؛ اللهمّ بارِك على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما باركت على إبراهيم وعلى آلِ إبراهيم إنّك حميدٌ مجيدٌ) [1].

- **شرح الاسم وتفسير ... ناه.**

الحميد في اللغة صيغة مبالغه على وزن فعيل بمعنى اسم المفعول وهو المحمود؛ فعله حمد يحمد حمدا؛ والحمد نقيض الذم بمعنى الشكر والثناء؛ وهو

---

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب يزفون النسلان في المشي ٣/ ١٢٣٣ (٣١٩٠).

المكافأة على العمل والحمد والشكر متقاربان لكن الحمد أعمّ من الشكر ، لأنّك تحمد الإنسان على صِفاته الذّاتِّية وعلى عطائه ولا تشكره على صِفاته [١].

قال الراغب: (الحمد أخص من المدح وأعم من الشكر؛ فإن المدح يقال فيما يكون من الإنسان باختياره؛ وما يقال منه وفيه بالتسخير؛ فقد يمدح الإنسان بطول قامته وصباحة وجهه؛ كما يمدح ببذل ماله وسخائه وعلمه؛ والحمد يكون في الثاني دون الأول والشكر لا يقال إلا في مقابلة نعمة؛ فكل شكر حمد؛ وليس كل حمد شكرا؛ وكل حمد مدح؛ وليس كل مدح حمدا؛ ويقال: فلان محمود إذا حمد؛ ومحمد إذا كثرت خصاله المحمودة) [٢].

والحميد سبحانه هو المستحق للحمد والثناء؛ حمد نفسه فقال: ﴿وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٤٥﴾ الأنعام:٤٥. فهو سبحانه المحمود على ما خلق وشرع؛ ووهب ونزع؛ وضر ونفع؛ وأعطى ومنع؛ وعلا بذاته وشأنه فارتفع؛ وأمسك السماء عن الأرض أن تقع وفرش الأرض فانبسط سهلها واتسع؛ حمد نفسه وحمده الموحدون فله الحمد كله.

قال ابن القيم رحمه الله: (الحمد كله لله رب العالمين.. فإنه المحمود على ما خلقه وأمر به ونهى عنه؛ فهو المحمود على طاعات العباد ومعاصيهم وإيمانهم وكفرهم؛ وهو المحمود على خلق الأبرار والفجار والملائكة وعلى خلق الرسل وأعدائهم؛ وهو المحمود على عدله في أعدائه كما هو المحمود على فضله وإنعامه على أوليائه؛ فكل ذرة من ذرات الكون شاهدة بحمده؛ ولهذا

---

(١) لسان العرب ٣/ ١٥٦، وتفسير الطبري ١٣/ ١٧٩، وبصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز للفيروزآبادي ٢/ ٤٩٩، تحقيق محمد على النجار المكتبة العلمية، وفتح الباري ٨/ ٣٥١.
(٢) المفردات ص٢٥٦.

سبح بحمده السماوات السبع والأرض ومن فيهن؛ وإن من شيء إلا يسبح بحمده)[١].

وكذلك فإن الله ﷻ هو الحميد الذي يحمده عباده الموحدون لأنهم يعلمون أن الله خلق الدنيا للابتلاء وخلق الآخرة للجزاء؛ فهم يحمدونه على السراء والضراء ويوحدونه في العبادة والاستعانة والدعاء؛ حتى يكرمهم بجنته عند اللقاء؛ فإن ابتلاهم صبروا وإن أنعم عليهم شكروا؛ ولذلك قال تعالى في وصفهم: ﴿وَقَالُواْ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى هَدَىٰنَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِىَ لَوْلَآ أَنْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ﴾ الأعراف:٤٣. وقال أيضا: ﴿وَقَالُواْ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَذْهَبَ عَنَّا ٱلْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٤﴾﴾ فاطر:٣٤[٢].

قال ابن القيم:

وهو الحميد فكل حمد واقع	:	أو كان مفروضا مدى الأزمان
ملأ الوجود جميعه ونظيره	:	من غير ما عد ولا حسبان
هو أهله سبحانه وبحمده	:	كل المحامد وصف ذي الاحسان[٣].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الحميد يدل على ذات الله وعلى صفة الحمد بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن. قال تعالى: ﴿فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى نَجَّىٰنَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٨﴾﴾ المؤمنون:٢٨. وقال: ﴿فَلِلَّهِ ٱلْحَمْدُ رَبِّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَرَبِّ

---

(١) طريق الهجرتين ص١٩٢.

(٢) الاعتقاد للبيهقي ص٦٢.

(٣) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢١٥.

ﭐلۡأَرۡضِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ﴿٣٦﴾ ﴾ الجاثية:٣٦.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من قال سبحان الله وبِحمدِهِ في يومٍ مِائة مرّةٍ؛ حطّت خطاياه وإِن كانت مِثل زبدِ البحرِ) [١].

واسم الله الحميد يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والحكمة والعزة والعظمة والعطاء والرحمة والكرم والسعة والجمال والكمال؛ وغير ذلك من أوصاف الجلال؛ واسم الله الحميد دل على صفة من صفات الذات.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق عند البخاري من حديث كعب بن عجرة ﷺ الذي تقدم وفيه: (اللهمّ صلِّ على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما صليت على إِبراهِيم وعلى آلِ إِبراهِيم إِنّك حمِيدٌ مجِيدٌ؛ اللهمّ بارِك على محمّدٍ وعلى آلِ محمّدٍ كما باركت على إِبراهِيم وعلى آلِ إِبراهِيم إِنّك حمِيدٌ مجِيدٌ).

ومن الدعاء بالوصف ما ورد عند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان النبي ﷺ يقول في ركوعِهِ وسجودِهِ سبحانك اللهمّ ربّنا وبِحمدِك؛ اللهمّ اغفِر لي) [٢].

وعند مسلم من حديث عمر ﷺ أنه كان يجهر بهؤلاء الكلمات: (سبحانك اللهمّ وبِحمدِك تبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إِله غيرك) [٣].

---

(١) البخاري في الدعوات باب فضل التسبيح ٥/ ٢٣٥٢ (٦٠٤٢).

(٢) البخاري في الأذان باب الدعاء في الركوع ١/ ٢٧٤ (٧٦١).

(٣) البخاري في المغازي، باب دخول النبي من أعلى مكة ٤/ ١٥٦٢ (٤٠٤٢).

وروى البخاري من حديث ابن عباس ﷺ قال: كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجد قال: (اللهمّ لك الحمد أنت قيِّم السّمواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ؛ ولك الحمد لك ملك السّمواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ؛ ولك الحمد أنت نور السّمواتِ والأرضِ ولك الحمد أنت الحقّ؛ ووعدك الحقّ؛ ولِقاؤك حقٌّ؛ وقولك حقٌّ؛ والجنّة حقٌّ والنّار حقٌّ؛ والنّبِيّون حقٌّ؛ ومحمّدٌ ﷺ حقٌّ؛ والسّاعة حقٌّ؛ اللهمّ لك أسلمت وبِك آمنت وعليك توكّلت؛ وإِليك أنبت؛ وبِك خاصمت؛ وإِليك حاكمت فاغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت؛ أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت) [(١)].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من جلس فِي مجلِسٍ فكثر فِيهِ لغطه فقال قبل أن يقوم مِن مجلِسِهِ ذلِك: سبحانك اللهمّ وبِحمدِك؛ أشهد أن لا إِله إِلاّ أنت أستغفِرك وأتوب إِليك؛ إِلاّ غفِر له ما كان فِي مجلِسِهِ ذلِك) [(٢)].

• ا عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة هو أثر الاسم على اعتقاد العبد وسلوكه؛ أما اعتقاده فيقينه بأن الحمد يتضمن مدح المحمود بصفات كماله ونعوت جلاله مع محبته والرضا عنه والخضوع له؛ فلا يكون حامدا من جحد صفات المحمود؛ ولا من أعرض عن محبته والخضوع له؛ وكلما كانت صفات كمال المحمود أكثر كان حمده أكمل؛ وكلما نقص من صفات كماله نقص من حمده بحسبها؛ ولهذا كان الحمد لله حمدا لا يحصيه سواه؛ لكمال صفاته وكثرتها؛ ولأجل هذا لا يحصى أحد من

---

(١) البخاري في التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

(٢) رواه الترمذي في كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا قام من المجلس ٥/ ٤٩٤ (٣٤٣٣)، وانظر صحيح الجامع (٦١٩٢).

خلقه ثناء عليه لما له من صفات الكمال ونعوت الجلال التي لا يحصيها سواه؛ ولهذا ذم الله تعالى آلهة الكفار وعابها بسلب أوصاف الكمال عنها فعابها بأنها لا تسمع ولا تبصر ولا تتكلم ولا تهدي ولا تنفع ولا تضر.

ومعلوم بالفطرة المستقيمة والعقول السليمة والكتب السماوية أن فاقد صفات الكمال لا يكون إلها ولا مدبرا ولا ربا؛ بل هو مذموم معيب ناقص ليس له الحمد؛ لا في الأولى ولا في الآخرة؛ وإنما الحمد في الأولى والآخرة لمن له صفات الكمال ونعوت الجلال التي لأجلها استحق الحمد.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَهُ ٱلْحَمْدُ فِى ٱلْأُولَىٰ وَٱلْءَاخِرَةِ ۖ وَلَهُ ٱلْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾﴾ القصص:٧٠.

وقد حمد نفسه سبحانه على عدم اتخاذ الولد المتضمن لكمال صمديته وغناه وملكه وتعبيد كل شيء له؛ فاتخاذ الولد ينافي ذلك؛ وحمد نفسه على عدم الشريك المتضمن تفرده بالربوبية والإلهية؛ وتوحده بصفات الكمال التي لا يوصف بها غيره فيكون شريكا له؛ فلو عدمها لكان كل موجود أكمل منه؛ لأن الموجود أكمل من المعدوم. قال تعالى: ﴿وَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ وَلِىٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّ ۖ وَكَبِّرْهُ

هُوَ فَٱدْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ۗ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٦٥﴾﴾ غافر:٦٥. فحقيقة الحمد تابعة لإثبات أوصاف الكمال ونفيها نفي لحمده[1].

---

(١) مدارج السالكين ١/ ٢٨ بتصرف.

وأما أثر الاسم على سلوك العبد فيحمد الله ﷻ بالقلب واللسان والجوارح؛ يحمده أن وفق قلبه وهداه لاختيار الإيمان؛ ويحمده بذكر اللسان والثناء بالحمد لله التي تملأ الميزان؛ ويحمده بالجوارح والأركان فيشكر الله ﷻ بالخضوع والطاعة وطلب العون وزيادة الإيمان؛ قال تعالى: ﴿وَقَالُواْ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى هَدَىٰنَا لِهَٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِىَ لَوْلَآ أَنْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ﴾ الأعراف:٤٣.

وروى مسلم من حديث أبي مالك الأشعري ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (الطّهور شطر الإيمانِ، والحمد لله تملأ الميزان؛ وسبحان الله والحمد لله تملآنِ أو تملأ ما بين السّموات والأرضِ) [١].

وعند مسلم من حديث سمرة بن جندب ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (أحبّ الكلامِ إلى الله أربعٌ؛ سبحان الله والحمد لله ولا إله إلاّ الله والله أكبر؛ لا يضرّك بأيّهنّ بدأت) [٢].

وقال تعالى عن نبيه سليمان ﵇: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِىٓ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتَ عَلَىَّ وَعَلَىٰ وَٰلِدَىَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَٰلِحًا تَرْضَىٰهُ وَأَدْخِلْنِى بِرَحْمَتِكَ فِى عِبَادِكَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٩﴾﴾ النمل:١٩. وقال سبحانه: ﴿ٱعْمَلُوٓاْ ءَالَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِىَ ٱلشَّكُورُ ﴿١٣﴾﴾ سبأ:١٣.

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث مطرف ﵁ أنه قال: (قال لي عِمران: إني لأحدِّثك بِالحدِيثِ اليوم لِينفعك الله ﷻ بِهِ بعد اليومِ؛ اعلم أنّ خير عِبادِ الله تبارك وتعالى يوم القِيامةِ الحمّادون

الإسلام يقاتلون على الحق؛ ظاهرين على من ناواهم حتى يقاتلوا الدجال)[١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنَّ لله ملائِكة يطوفون فِي الطّرقِ؛ يلتمِسون أهل الذِّكرِ؛ فإذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلمّوا إِلى حاجتِكم؛ قال: فيحفّونهم بِأجنِحتِهِم إِلى السّماءِ الدّنيا؛ قال: فيسألهم ربّهم وهو أعلم مِنهم ما يقول عِبادِي؟ قالوا: يقولون يسبِّحونك ويكبِّرونك؛ ويحمدونك ويمجِّدونك)[٢].

ومن تسمى بالتعبد للاسم؛ عبد الحميد بن جبير من رواة البخاري قال: (حدّثنا صدقة؛ أخبرنا ابن عيينة؛ حدّثنا عبد الحمِيدِ بن جبيرِ بنِ شيبة عن سعِيدِ بنِ المسيّبِ أنّ أمّ شرِيكٍ أخبرته أنّ النّبي أمرها بِقتلِ الأوزاغِ)[٣].

٥٨- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد في قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢١﴾﴾ سبأ:٢١. وفي قوله تعالى عن هود عليه السلام: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُم مَّا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٥٧﴾﴾ هود:٥٧.

وقد تقدم في شروط الإحصاء أن الاسم المقترن بالعلو والفوقية يزيد

(١) المسند ٤/ ٤٣٤، صحيح الجامع (١٥٧١).

(٢) البخاري في كتاب الدعوات، باب فضل ذكر

الإطلاق كمالا على كمال؛ فالله من فوق عرشه حفيظ له مطلق الكمال في وصفه؛ فإذا انضم إلى ذلك اجتماع معاني العلو ظهر في الإطلاق جمال الكمال.

وقد ورد الاسم مقيدا في قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾ ﴾ الشورى:٦. ولم يرد الاسم في السنة إلا في حديث سرد الأسماء المدرجة عند الترمذي وليس بحجة.

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الحفيظ في اللغة مبالغة من اسم الفاعل الحافظ؛ فعله حفِظ يحفظ حِفظا؛ وحِفظ الشيء صيانته من التلف والضياع؛ ويستعمل الحفظ في العلم على معنى الضبط وعدم النسيان؛ أو تعاهد الشيء وقلة الغفلة عنه؛ ورجل حافظ وقوم حفاظ هم الذين رزقوا حِفظ ما سمِعوا وقلما ينسون شيئا.

والحافِظ والحفِيظ أيضا هو الموكل بالشيء يحفظه؛ ومنه الحفظة من الملائكة كما في قول الله تعالى: ﴿ لَهُۥ مُعَقِّبَٰتٌ مِّنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِۦ يَحْفَظُونَهُۥ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ ﴾ الرعد:١١. أي تحفظ الأنفس بأمر الله حتى يأتي أجلها؛ وكذلك الحفظة الذين يحصون الأعمال ويكتبونها على بني آدم. كما قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَٰفِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَٰتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ ﴾ الانفطار:١٠/ ١٢.

ويقال حفظ المال والسِّرّ حفظا رعاه وصانه؛ واحتفظ بالشيء لنفسه يعني خصّها به والتحفظ قلة الغفلة في الأمور والكلام[1].

والحفيظ سبحانه هو العليم المهيمن الرقيب على خلقه؛ لا يعزب عنه مِثقال ذرّة في ملكه؛ وهو الحفيظ الذي يحفظ أعمال المكلفين؛ والذي شرّف بحفظها

(١) انظر بتصرف لسان العرب ٧/ ٤٤١، والمفردات ص٢٤٤.

الكرام الكاتبين يدونون على العباد القول والخطرات والحركات والسكنات؛ ويضعون الأجر كما حدد لهم بالحسنات والسيئات؛ وهو الحفيظ الذي يحفظ عليهم أسماعهم وأبصارهم وجلودهم لتشهد عليهم يوم اللقاء [١]. وهو الحفيظ لمن يشاء من الشّرِّ والأذى والبلاء.

والحفيظ أيضا هو الذي يحفظ أهل التوحيد والإيمان؛ ويعصمهم من الهوى وشبهات الشيطان؛ ويحول بين المرء وقلبه من الوقوع في العصيان؛ ويهيأ الأسباب لتوفيقه إلى الطاعة والإيمان.

ويشهد لمثل هذه المعاني ما ثبت من حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ كان يدعو: (اللهم احفظني بالإسلام قائما؛ واحفظني بالإسلام قاعدا واحفظني بالإسلام راقدا؛ ولا تشمت بي عدوا حاسدا؛ اللهم إني أسألك من كل خير خزائنه بيدك؛ وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) [٢].

والحفيظ أيضا هو الذي حفِظ السماواتِ والأرض بقدرته؛ وأبقاها على هيئتها لحكمته. قال تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥؛ فالله حفيظ لمخلوقاته يبقيها على حالها لغاياتها؛ وينظم ترابط العلل بمعلولاتها؛ وهو سبحانه يحفظ الأشياء بذواتها وصفاتها؛ وقد ذكر أبو حامد الغزالي رحمه الله أن الحفظ في ذلك على وجهين:

الوجه الأول: إدامة وجود الموجودات وإبقاؤها ويضاده الإعدام؛ والله تعالى هو الحافظ للسماوات والأرض والملائكة والموجودات التي يطول أمد

---

(١) انظر هذه المعاني في زاد المسير لابن الجوزي ٢/ ١٤٢، وتفسير أسماء الله الحسنى ص٤٨، واشتقاق أسماء

بقائها والتي لا يطول أمد بقائها؛ مثل الحيوانات والنبات وغيرهما.

الوجه الثاني: أن الحفظ صيانة المتقابلات المتضادات بعضها عن بعض؛ كالتقابل بين الماء والنار؛ فإنهما يتعاديان بطباعهما؛ فإما أن يطفئ الماء النار؛ وإما أن تحيل النار الماء إلى بخار؛ وقد جمع الله ﷻ بين هذه المتضادات المتنازعة في سائر العناصر والمركبات؛ وسائر الأحياء كالإنسان والنبات والحيوان؛ ولولا حفظه تعالى لهذه الأسباب وتنظيم معادلاتها؛ وارتباط العلل بمعلولاتها؛ لتنافرت وتباعدت وبطل امتزاجها واضمحل تركيبها؛ وهذه هي الأسباب التي تحفظ الإنسان من الهلاك وتؤمن له بحفظ الله الحياة[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الحفيظ يدل على ذات الله وعلى صفة الحفظ بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ والحفيظ على تقدير معنى العلم والإحاطة بكل شيء فإنه يدل على صفة من صفات الذات كقول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ۝٥٧﴾ هود:٥٧.

وعلى تقدير معنى الرعاية والتدبير فإنه يدل على وصف فعل كقوله تعالى: ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ النساء:٣٤. وقوله تعالى: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۝١٧﴾ الحجر:١٧. وقوله: ﴿وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝٢٥٥﴾ البقرة:٢٥٥.

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله

---

(١) المقصد الأسنى ص١١٣ بتصرف.

قال له: (احفظِ الله يحفظك احفظِ الله تجِده تجاهك)[١].

واسم الله الحفيظ يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والقوة والعزة وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف في قوله تعالى: ﴿قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَآ أَمِنتُكُمْ عَلَىٰٓ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَٱللَّهُ خَيْرٌ حَٰفِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿٦٤﴾﴾ يوسف:٦٤.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي قال: (إِذا أوى أحدكم إِلى فِراشِهِ فلينفض فِراشه بِداخِلةِ إِزارِهِ؛ فإِنّه لا يدرِي ما خلفه عليهِ ثمّ يقول: بِاسمِك ربِّ وضعت جنبِي وبِك أرفعه؛ إِن أمسكت نفسِي فارحمها؛ وإِن أرسلتها فاحفظها بِما تحفظ بِهِ الصّالِحِين)[٢].

وورد عند مسلم حديث يشمل نوعي الدعاء؛ دعاء المسألة ودعاء العبادة؛ فمن حديث أبِي قتادة ﷺ أنه قال: (خطبنا رسول الله ﷺ فقال: إِنّكم تسِيرون عشِيّتكم وليلتكم وتأتون الماء إِن شاء الله غدا؛ فانطلق النّاس لا يلوِي أحدٌ على أحدٍ؛ قال أبو قتادة: فبينما رسول الله ﷺ يسِير حتّى ابهارّ الليل وأنا إِلى جنبِهِ قال: فنعس رسول الله ﷺ ؛ فمال عن راحِلتِهِ؛ فأتيته فدعمته مِن غيرِ أن أوقِظه؛ حتّى اعتدل على راحِلتِهِ قال: ثمّ سار حتّى تهوّر الليل مال عن راحِلتِهِ؛ قال: فدعمته مِن غيرِ أن أوقِظه؛ حتّى اعتدل على راحِلتِهِ؛ قال: ثمّ سار حتّى إِذا كان مِن آخِرِ السّحرِ مال ميلة هِي أشدّ مِن الميلتينِ الأولينِ؛

(١) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦).

(٢) البخاري في الدعوات، باب السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٨).

حتّى كاد ينجفِل؛ فأتيته فدعمته؛ فرفع رأسه؛ فقال: من هذا؟؛ قلت: أبو قتادة؛ قال: متى كان هذا مسِيرك مِنِّي؟ قلت: ما زال هذا مسِيرِي منذ الليلةِ؛ قال: حفِظك الله بِما حفِظت بِهِ نبِيّه؛ ثمّ قال: هل ترانا نخفى على النّاسِ؟ ثمّ قال: هل ترى مِن أحدٍ؟ قلت: هذا راكِبٌ ثمّ قلت: هذا راكِبٌ آخر؛ حتّى اجتمعنا فكنّا سبعة ركبٍ؛ قال: فمال رسول الله ﷺ عنِ الطّرِيقِ فوضع رأسه ثمّ قال احفظوا علينا صلاتنا؛ فكان أوّل منِ استيقظ رسول الله ﷺ والشّمس فِي ظهرِهِ؛ قال: فقمنا فزِعِين؛ ثمّ قال: اركبوا؛ فركِبنا فسِرنا حتّى إِذا ارتفعتِ الشّمس نزل؛ ثمّ دعا بِمِيضأةٍ كانت معِي فِيها شيءٌ مِن ماءٍ قال فتوضّأ مِنها وضوءا دون وضوءٍ؛ قال: وبقِى فِيها شيءٌ مِن ماءٍ؛ ثمّ قال لأبِي قتادة: احفظ علينا مِيضأتك فسيكون لها نبأٌ.

ثمّ أذّن بِلالٌ بِالصّلاةِ فصلى رسول الله ﷺ ركعتينِ؛ ثمّ صلى الغداة فصنع كما كان يصنع كل يومٍ قال: وركِب رسول الله ﷺ وركِبنا معه؛ قال: فجعل بعضنا يهمِس إِلى بعضٍ: ما كفّارة ما صنعنا بِتفرِيطِنا فِي صلاتِنا؟ ثمّ قال: أما لكم فِيّ أسوةٌ؟ ثمّ قال: أما إِنّه ليس فِي النّومِ تفرِيطٌ؛ إِنّما التّفرِيط على من لم يصلِّ الصّلاة حتّى يجِيء وقت الصّلاةِ الأخرى - فينام - فمن فعل ذلِك فليصلِّها حِين ينتبِه لها؛ فإِذا كان الغد فليصلِّها عِند وقتِها؛ ثمّ قال: ما ترون النّاس صنعوا؟.. قال: فانتهينا إِلى النّاسِ حِين امتدّ النّهار وحمِي كلّ شيءٍ؛ وهم يقولون: يا رسول الله هلكنا عطِشنا فقال: لا هلك عليكم.

ثمّ قال أطلِقوا لِي غمرِي - هو القدح الصغير - قال: ودعا بِالمِيضأةِ فجعل رسول الله ﷺ يصبّ وأبو قتادة يسقِيهم؛ فلم يعد أن رأى النّاس ماء فِي المِيضأةِ تكابّوا عليها؛ فقال رسول الله ﷺ أحسِنوا الملأ؛ كلّكم سيروى؛ قال: ففعلوا فجعل رسول الله ﷺ يصبّ؛ وأسقِيهم حتّى ما بقِى غيرِي وغير

رسولِ الله ﷺ ؛ قال: ثمّ صبّ رسول الله ﷺ فقال لِي اشرب: فقلت: لا أشرب حتّى تشرب يا رسول الله؛ قال إِنّ ساقِي القومِ آخِرهم شربا؛ قال: فشرِبت وشرِب رسول الله ﷺ ؛ قال: فأتى النّاس الماء جامِّين رِواء)[1].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال: (لم يكن رسول الله ﷺ يدع هؤلاءِ الدّعواتِ حِين يمسِي وحِين يصبِح: اللهمّ إِنِّي أسألك العافِية فِي الدّنيا والآخِرةِ؛ اللهمّ إِنِّي أسألك العفو والعافِية فِي دِينِي ودنياي وأهلِي ومالِي؛ اللهمّ استر عورتِي؛ أو عوراتِي؛ وآمِن روعاتِي؛ اللهمّ احفظنِي مِن بينِ يدي ومِن خلفِي؛ وعن يمِينِي وعن شِمالِي ومِن فوقِي وأعوذ بِعظمتِك أن أغتال مِن تحتِي)[2].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

عز وجل يتولى حفظه بنوعين من التدبير؛ تدبير كوني قدري جبري وتدبير ديني شرعي اختياري؛ وهو مبتلى بين هذين التدبيرين ومطالب بموقف تجاه النوعين؛ فالأول يؤمن فيه بقدر الله وإحاطته بعبده قبل خلقه؛ وحال وجوده وبعد موته؛ وأنه لا مشيئة للعبد إلا بتوفيق الله ومشيئته.

والثاني يحفظ العبد فيه شرعه وتدبير الله له؛ ليقينه أنه السبيل الوحيد لسعادته في الدنيا والآخرة؛ وأن من حفظ الله في تدبيره الشرعي حفظه في تدبيره الكوني؛ وعصمه في سكونه وحركته؛ وتولاه بحفظه ومعيته.

---

(١) رواه مسلم في كتاب المساجد، باب قضاء الصلاة الفائتة ١/ ٤٧٣ (٦٨١) ومعنى جامين مستجمين مستريحين.

(٢) أبو داود في كتاب الأدب، باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣١٨ (٥٠٧٤)، صحيح الجامع (١٢٧٤).

روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال له: (يا غلام إِنِّي أعلّمك كلِماتٍ؛ احفظِ الله يحفظك؛ احفظِ الله تجِده تجاهك)[١].

وأما أثر الاسم على سلوك العبد فتجده قائما في الطاعة محافظا على أحكام العبودية لا يضيع فرضا واجبا ولا سنة مندوبة؛ ولا يقرب جرما ولا يتجاوز حدوده؛ بل يحفظ كل التوجيهات النبوية بمحبة وحرص ورغبة وصدق نية.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (انتدب الله لِمن خرج فِي سبِيلِهِ لا يخرِجه إِلاّ إِيمانٌ بِي وتصدِيقٌ بِرسلِي أن أرجِعه بِما نال مِن أجرٍ أو غنِيمةٍ؛ أو أدخِله الجنّة؛ ولولا أن أشقّ على أمّتِي ما قعدت خلف سرِيّةٍ؛ ولودِدت أنِّي أقتل فِي سبِيلِ الله ثمّ أحيا؛ ثمّ أقتل؛ ثمّ أحيا؛ ثمّ أقتل)[٢].

وروى أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث حميد بن هلال ﷺ قال: (كان رجلٌ مِن الطّفاوةِ طرِيقه علينا؛ فأتى على الحي فحدّثهم قال: قدِمت المدِينة فِي عِيرٍ لنا فبِعنا بِياعتنا ثمّ قلت: لأنطلِقنّ إِلى هذا الرّجلِ فلآتِينّ من بعدِي بِخبرِهِ؛ قال: فانتهيت إِلى رسولِ الله ﷺ فإِذا هو يرِينِي بيتا؛ قال: إِنّ امرأة كانت فِيهِ فخرجت فِي سرِيّةٍ مِن المسلِمِين وتركت ثِنتي عشرة عنزا لها وصِيصِيتها كانت تنسِج بِها؛ قال: ففقدت عنزا مِن غنمِها وصِيصِيتها فقالت: يا ربِّ؛ إِنّك قد ضمِنت لِمن خرج فِي سبِيلِك أن تحفظ عليهِ؛ وإِنِّي قد فقدت عنزا مِن غنمِي وصِيصِيتِي؛وإِنِّي أنشدك عنزِي وصِيصِيتِي؛ قال: فجعل رسول الله ﷺ يذكر شِدّة مِناشدتِها لِربِّها تبارك وتعالى؛ قال رسول الله ﷺ: فأصبحت

(١) الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦)، وانظر صحيح الجامع (٧٩٥٧).
(٢) البخاري في الإيمان، باب الجهاد من الإيمان١/ ٢٢ (٣٦).

عنزها ومِثلها وصِيصِيتها ومِثلها؛ وهاتِيك فائتِها فاسألها إِن شِئت؛ قال قلت: بل أصدِّقك)(١).

وعند مسلم من حديث أبي بصرة الغفاري ﷺ أنه قال: (صلى بِنا رسول الله ﷺ العصر بِالمخمّصِ؛ فقال: إِنّ هذِهِ الصّلاة عرِضت على من كان قبلكم فضيّعوها فمن حافظ عليها كان له أجره مرّتينِ ولا صلاة بعدها حتّى يطلع الشّاهِد)(٢).

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث أم حبيبة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (من حافظ على أربعِ ركعاتٍ قبل الظّهرِ؛ وأربعٍ بعدها حرم على النّارِ)(٣).

وروى أبو داود أيضا وحسنه الشيخ الألباني من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ﷺ قال: (قلت: يا رسول الله عوراتنا ما نأتِي مِنها وما نذر؟ قال: احفظ عورتك إِلاّ مِن زوجتِك أو ما ملكت يمِينك؛ قال قلت: يا رسول الله إِذا كان القوم بعضهم فِي بعضٍ؟ قال: إِنِ استطعت أن لا يرينّها أحدٌ فلا يرينّها قال قلت: يا رسول الله إِذا كان أحدنا خالِيا؟ قال: الله أحقّ أن يستحيا مِنه مِن النّاسِ)(٤).

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ أن

(١) مسند الإمام أحمد ٥/ ٦٧، وانظر السلسلة الصحيحة (٢٩٣٥).
(٢) مسلم في صلاة المسافرين، باب الأوقات التي نهي عن الصلاة فيها١/ ٥٦٨ (٨٣٠).
(٣) رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب الأربع قبل الظهر وبعدها ٢/ ٢٣ (١٢٦٩)، وانظر صحيح أبي داود ١/ ٢٣٦ (١١٣٠).
(٤) أبو داود كتاب الحمام، باب ما جاء في التعري٤/ ٤٠ (٤٠١٧)، مشكاة المصابيح (٣١١٧).

رسول الله ﷺ قال: (من حفِظ ما بين فقميهِ وفرجه دخل الجنّة)[1].

لم أجد أحدا من رواة الحديث من تسمى عبد الحفيظ في مجال ما أجرينا عليه البحث. وقد تسمى به أحد العلماء المتأخرين؛ وهو القاضي الحافظ التقى عبد الحفيظ بن عبد الله المهلا الشرفي (ت: ١٠٧٧هـ) وكان إماما في علوم الاجتهاد؛ يحفظ في كل العلوم مؤلفات عديدة مع شروحها؛ وله أجوبة على مسائل عديدة وردت إليه من علماء عصره؛ ورسائل بليغة؛ وخطب رائقة؛ وأشعار فائقة[2].

٥٩- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

المجيد اسم من أسماء الله الحسنى ورد في القرآن والسنة على سبيل الإطلاق؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية.

قال تعالى: ﴿ قَالُوٓاْ أَتَعۡجَبِينَ مِنۡ أَمۡرِ ٱللَّهِۖ رَحۡمَتُ ٱللَّهِ وَبَرَكَٰتُهُۥ عَلَيۡكُمۡ أَهۡلَ ٱلۡبَيۡتِۚ إِنَّهُۥ حَمِيدٞ مَّجِيدٞ ٧٣ ﴾ هود: ٧٣. وقال ﷻ: ﴿ ذُو ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡمَجِيدُ ١٥ ﴾ البروج: ١٥.

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم ذو العرش المجيد رفعا؛ وتلك القراءة دليل على أن المجيد اسم؛ وقرأ حمزة والكسائي ذو العرش المجيدِ خفضا على أنه وصف العرش[3].

---

(١) المسند ٤/ ٣٩٨ (٢٠٠٨٦)، صحيح الجامع (٦٢٠٢).

(٢) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي الشوكاني٢/ ١١٢.

(٣) كتاب السبعة في القراءات لأبي بكر أحمد بن موسى التميمي البغدادي ص٦٧٨.

وعند البخاري من حديث أبي حميدٍ السّاعِدِي ﷺ: (أنّهم قالوا: يا رسول الله كيف نصلِّي عليك؟ فقال رسول الله ﷺ: قولوا: اللهمّ صلِّ على محمّدٍ وأزواجِهِ وذرِّيّتِهِ؛ كما صليت على آلِ إبراهِيم؛ وبارِك على محمّدٍ وأزواجِهِ وذرِّيّتِهِ؛ كما باركت على آلِ إبراهِيم؛ إنّك حمِيدٌ مجِيدٌ)(١).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

المجيد في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعيل؛ فعله مجد يمجد تمجيدا؛ والمجيد هو الكريم الفِعال؛ وقيل: إذا قارن شرف الذات حسن الفعال سمِّي مجدا؛ وفعيل أبلغ من فاعل؛ فكأنه يجمع معنى الجليل والوهّاب والكريم؛ والمجد المروءة والكرم والسخاء والشرف والفخر والحسب والعزة والرفعة؛ والمجد أيضا الأخذ من الشرف والسّؤدد ما يكفي؛ وأمجده ومجّده كلاهما عظمه وأثنى عليه؛ وتماجد القوم فيما بينهم ذكروا مجدهم (٢).

والله جل جلاله وصف كتابه بالمجيد فقال سبحانه وتعالى: ﴿قٓ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ ۝١﴾ ق:١ . لأن القرآن كلام الله غير مخلوق؛ وصفة الكلام من صفاته العليا؛ فالقرآن كريم فيه الإعجاز والبيان؛ وفيه روعة الكلمات وحسن المعان؛ وفيه كمال السعادة للإنسان؛ فهو كتاب مجيد عظيم رفيع الشأن.

والمجيد سبحانه هو الذي علا وارتفع بذاته؛ له المجد في أسمائه وصفاته وأفعاله؛ فمجد الذات الإلهية بيِّن في جمال الله وسعته؛ وعلوه واستوائه على عرشه؛ وقد ورد عند مسلم من حديث عبد الله بنِ مسعود ﷺ أن رسول الله

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، ٣/ ١٢٣٢ (٣١٨٩).

(٢) انظر النهاية في غريب الحديث ٤/ ٢٩٨، ولسان العرب ٣/ ٣٩٦، واشتقاق أسماء

ﷺ قال: (إِنّ الله جَمِيلٌ يحِبّ الجمال)[١].

وروى أيضا من حديث أَبِي موسى رضي الله عنه أن النّبي ﷺ قال: (حِجابه النّور؛ لو كشفه؛ لأحرق سبحات وجهِهِ ما انتهى إِلِيهِ بصره مِن خلقِهِ)[٢].

وكيفية جمال الذات؛ أو كيفية ما هو عليه؛ أمر لا يدركه سواه؛ ولا يعلمه إلا الله؛ وليس عند المخلوقين منه إلا ما أخبر به عن نفسه من كمال وصفه؛ وجلال ذاته؛ وكمال فعله[٣]. ومِن مجد ذاته سبحانه؛ استواؤه على عرشه؛ فهو العلي بذاته على خلقه؛ يعلم السر وأخفى في ملكه؛ وهو القائم عليهم والمحيط بهم. قال تعالى: ﴿الرَّحْمَٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ ﴿٥﴾﴾ طه:٥.

وقد ثبت أن العرش أعلى المخلوقات؛ وأنه فوق الماء؛ وأن الماء فوق السماء؛ والله عز وجل فوق ذلك محيط بالخلائق ويعلم ما هم عليه.

روى البخاري من حديث أَبِي هريرة رضي الله عنه أَنِ النّبِي ﷺ قال: (فإِذا سألتم الله فسلوه الفِردوس؛ فإِنّه أوسط الجنّةِ؛ وأعلى الجنّةِ؛ وفوقه عرش الرّحمنِ؛ ومِنه تفجّر أنهار الجنّةِ)[٤].

وقد ذكر الله عز وجل في كمال مجده اختصاص الكرسي بالذكر دون العرش في أعظم آية في كتابه فقال سبحانه: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ۖ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥.

والكرسي كما فسره السلف الصالح ما يكون تحت قدم الملك عند استوائه

---

(١) مسلم في كتاب الإيمان، باب تحريم الكبر وبيانه، ١/ ٩٣ (٩١).
(٢) الموضع السابق، باب في قوله عليه السلام إن

على عرشه، وقد بين الله من كمال وصفه وسعة ملكه لمن أعرض عن طاعته وتوحيده في عبادته أن ملك من أشركوا به لو بلغ السماوات السبع والأرضون وما فيهن وما بينهن على عرضهن ومقدارهن وسعة حجمهن لا يمثلن شيئا في الكرسي الذي تحت قدم الملك؛ فما بالك بعرشه ومجده؟ وما بالك باتساع ملكه؟

وعلى الرغم من ذلك لا يئوده حِفظهما؛ فهو الذي يمسِك السّماواتِ والأرض أن تزولا؛ لأنه لا يقوى غيره على حفظهن وإدارتهن حتى لو ادعى لنفسه ملكهن؛ فالله من حلمه على خلقه أمسكهن بقدرته وأبقاهن لحكمته؛ ولذلك قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يُمۡسِكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ أَن تَزُولَاۚ وَلَئِن زَالَتَآ إِنۡ أَمۡسَكَهُمَا مِنۡ أَحَدٖ مِّنۢ بَعۡدِهِۦٓۚ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورٗا ﴿٤١﴾ ﴾ فاطر:٤١.

وقد ورد عند ابن حبان وصححه الألباني من حديث أبي ذر ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ما السماوات السبع في الكرسي إلا كحلقة بأرض فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة) (١).

وصح عن ابن عباس ﷺ موقوفا أنه قال: (الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر قدره إلا الله تعالى) (٢).

أما مجد أوصافه فله علو الشأن فيها؛ لا سمي له ولا نظير ولا شبيه له ولا مثيل فالمجد وصف جامع لكل أنواع العلو التي يتصف بها المعبود فهو العلي العظيم لأن أي معبود سواه إذا علا مجده بعض الخلق وغلب على العرش واستقر له الملك فإنه مسلوب العظمة في علوه المحدود؛ إما لمرضه أو نومه أو

(١) صحيح ابن حبان ٢/ ٧٧ (٣٦١)، وانظر السلسلة الصحيحة ١/ ٢٢٣ (١٠٩).

(٢) انظر تعليق الألباني علي الرواية في شرح العقيدة الطحاوية ص٤٥.

قدوم أجله؛ أو غلبة غيره على ملكه أو غير ذلك من أنواع الضرورة والقيود؛ فأي عظمة في علو المخلوق وهو يعلم أن قدرته محدودة وأيامه معدودة؟ أيستحق المخلوق أن يكون معبودا من دون الله؟ فما بالنا بمجد رب العزة والجلال الذي له العلو والكمال والعظمة والجمال في جميع الأسماء والصفات والأفعال؛ له علو الشأن والقهر والفوقية؛ وعظمته في علوه عظمة حقيقية فهو المجيد حقا وصدقا؛ ومجد الظالمين زورا وإفكا.

وأي عاقل سيقر بمجد أفعاله؛ وبالغ كرمه وإنعامه؛ وجوده وإحسانه؛ فهو الذي أوجد المخلوقات وحفظها؛ وهداها ورزقها؛ فسبحان المجيد في ذاته وصفاته وأفعاله. قال تعالى: ﴿ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلۡمَلِكُ ٱلۡحَقُّۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ ﴾ المؤمنون:١١٦. وقال أيضا: ﴿ سُبۡحَٰنَ رَبِّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ رَبِّ ٱلۡعَرۡشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ الزخرف:٨٢.

- دلا أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة المجد كوصف ذات والتمجيد كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى الذات وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها كذلك؛ فمما ورد في وصف الذات ما رواه مسلم من حديث أبي سعيد ﷺ قال: (كان رسول الله إِذا رفع رأسه مِن الرّكوعِ قال: ربّنا لك الحمد مِلء السّمواتِ والأرضِ ومِلء ما شِئت مِن شيء بعد؛ أهل الثّناءِ والمجدِ؛ أحقّ ما قال العبد وكلّنا لك عبدٌ؛ اللهمّ لا مانِع لِما أعطيت ولا معطِي لِما منعت؛ ولا ينفع ذا الجدِّ مِنك الجدّ)[1].

(١) مسلم في الصلاة، باب اعتدال أركان الصلاة ١/ ٣٤٣ (٤٧١).

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (وإذا قال: مالِكِ يومِ الدِّينِ قال: مجدني عبدي؛ وقال: مرّة فوّض إِليّ عبدي)[١].

وعند مسلم من حديث عمرو بن عبسة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فإِن هو قام فصلى فحمِد الله؛ وأثنى عليهِ؛ ومجّده بالذي هو له أهلٌ؛ وفرّغ قلبه للهِ إِلا انصرف مِن خطِيئتِهِ كهيئتِهِ يوم ولدته أمّه)[٢].

ومما ورد في وصف الفعل ما رواه أحمد بسند صحيح عن عبد الله بن عمر ﷺ أنه قال: (قرأ رسول الله ﷺ هذِهِ الآية وهو على المِنبرِ: ﴿وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطْوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ الزمر:٦٧ . قال: يقول الله ﷻ: أنا الجبّار؛ أنا المتكبِّر؛ أنا الملِك؛ أنا المتعالِ؛ يمجِّد نفسه؛ قال: فجعل رسول الله ﷺ يردِّدها حتّى رجف بِهِ المِنبر حتّى ظننّا أنّه سيخِرّ بِهِ)[٣].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والأحدية والغنى والصمدية وانتفاء الشبيه والمثلية؛ ويدل على الكرم والسعة والجمال والعظمة والرفعة والجلال وغير ذلك من صفات الكمال.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث كعب بن عجرة ﷺ عند البخاري والذي تقدم ذكره في اسم الله الحميد .

ومن الدعاء بالوصف ما رواه مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: من صلى صلاة لم يقرأ فِيها بِأمِّ القرآنِ فهي خِداجٌ ثلاثا غير تمامٍ؛ فقِيل لأبِي

---

(١) الموضع السابق، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة ١/ ٢٩٦ (٣٩٥).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين، باب إسلام عمرو بن عبسة ١/ ٥٧٠ (٨٣٢).

(٣) مسند أحمد ٢/ ٨٧ (٥٦٠٨)، وانظر صحيح ابن ماجة١/ ٣٩ (١٦٤).

هريرة: إنّا نكون وراء الإمامِ؛ فقال: اقرأ بِها فِي نفسِك فإنِّي سمِعت رسول الله ﷺ يقول:

(قال الله تعالى: قسمت الصّلاة بينِي وبين عبدِي نِصفينِ؛ ولِعبدِي ما سأل؛ فإذا قال العبد: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢﴾ الفاتحة:٢. قال الله تعالى: حمِدنِي عبدِي؛ وإذا قال: ﴿ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣﴾ الفاتحة:٣. قال الله تعالى: أثنى علي عبدِي وإذا قال: ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤﴾ الفاتحة:٤. قال: مجّدنِي عبدِي؛ وقال مرّة: فوّض إلي عبدِي فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝٥﴾ الفاتحة:٥. قال: هذا بينِي وبين عبدِي ولِعبدِي ما سأل؛ فإذا قال: ﴿ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ۝٦ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ۝٧﴾ الفاتحة: ٦/ ٧. قال: هذا لِعبدِي ولِعبدِي ما سأل)[1].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبِي سعيد الخدري ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل كبر ثم يقول: (سبحانك اللهمّ وبِحمدِك وتبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إله غيرك؛ ثمّ يقول: لا إله إلاّ الله ثلاثا؛ ثمّ يقول: الله أكبر كبِيرا ثلاثا؛ أعوذ بِالله السّمِيعِ العلِيمِ مِن الشّيطانِ الرّجِيمِ مِن همزِهِ ونفخِهِ ونفثِهِ)[2].

وقد تقدم حديث أبِي سعيد الخدري ﷺ عند مسلم في دعاء الرسول ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع.

• الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

---

(١) مسلم في الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة ١/ ٢٩٦ (٣٩٥).

(٢) أبو داود في كتاب الصلاة، باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك ١/ ٢٠٦ (٧٧٥)، وانظر مشكاة المصابيح (١٢١٧).

أثر الاسم على العبد أن يعظم الله ﷻ في قلبه ويعتقد في علوه على خلقه؛ وأن يكون في قوله وفعله مترفعا عن النقائص والعيوب؛ سريع التوبة من المعاصي والذنوب يسموا بهمته إلى الدرجات العلى ليصل بتوحيده إلى الفردوس الأعلى في الرفيق الأعلى مع الأبرار والصالحين.

قال تعالى: ﴿كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِى عِلِّيِّينَ ۝١٨ وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا عِلِّيُّونَ ۝١٩ كِتَٰبٌ مَّرْقُومٌ ۝٢٠ يَشْهَدُهُ ٱلْمُقَرَّبُونَ ۝٢١﴾ المطففين: ١٨/ ٢١.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝١٠٧ خَٰلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۝١٠٨﴾ الكهف: ١٠٧/ ١٠٨.

والموحد على يقين بأن عزه ومجده في توحيده لله وعبوديته؛ وقربه وطاعته؛ والفوز بمحبته وجنته؛ وليس مجده في طلب الجاه ورفعته؛ أو المال وزينته؛ فالله ﷻ جعل دار القرار جزاء لمن طرح عن نفسه العلو والاستكبار؛ ومجد الله بتوحيد الأسماء والصفات والأفعال. وما أبلغ النصيحة من مؤمن آل فرعون لما قال: ﴿يَٰقَوْمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا مَتَٰعٌ وَإِنَّ ٱلْءَاخِرَةَ هِىَ دَارُ ٱلْقَرَارِ ۝٣٩﴾ غافر:٣٩. وقال تعالى: ﴿تِلْكَ ٱلدَّارُ ٱلْءَاخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝٨٣﴾ القصص: ٨٣.

ومن دعاء العبادة باسم الله المجيد تمجيد كلامه؛ فقد وصفه بذلك في كتابه فقال سبحانه: ﴿قٓ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ ۝١﴾ ق:١. وقال أيضا: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ۝٢١ فِى لَوْحٍ مَّحْفُوظٍۭ ۝٢٢﴾ البروج: ٢١/ ٢٢.

والموحد ينبغي أن يؤمن بأن القرآن كلام الله؛ وكلامه وصف ذاته وفعله؛ والوصف حكمه حكم الموصوف؛ والله من أسمائه المجيد فكلامه مجيد غير

مخلوق وليس من كلام البشر؛ تنزه ربنا وتعالى مجده عن قول الجاهلين ومن سار على دربهم من المتكلمين؛ فتوحيده في اسمه المجيد يوجب على الموحد أن يعظم كلام الله؛ ولا يهون من شأنه؛ أو يقصر في تنفيذ أمره؛ أو يتردد في تصديق خبره؛ فالله ﷻ قال في وصفه: ﴿ لَّا يَأۡتِيهِ ٱلۡبَٰطِلُ مِنۢ بَيۡنِ يَدَيۡهِ وَلَا مِنۡ خَلۡفِهِۦۖ تَنزِيلٞ مِّنۡ حَكِيمٍ حَمِيدٖ ﴿٤٢﴾ ﴾ فصلت:٤٢.

ومن تسمى بالتعبد للاسم؛ عبد المجيد بن سهل بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ممن روى عنهم البخاري في صحيحة قال: (حدّثنا قتيبة عن مالِكٍ؛ عن عبدِ المجِيدِ بنِ سهيلِ بنِ عبدِ الرّحمنِ؛ عن سعِيدِ بنِ المسيّبِ؛ عن أبِي سعِيدٍ الخدرِيِّ وعن أبِي هريرة رضي الله عنهما أنّ رسول الله ﷺ استعمل رجلا على خيبر فجاءه بِتمرٍ جنِيبٍ فقال رسول الله ﷺ : أكلّ تمرِ خيبر هكذا؛ قال: لا والله يا رسول الله؛ إِنّا لنأخذ الصّاع مِن هذا بِالصّاعينِ؛ والصّاعينِ بِالثّلاثةِ؛ فقال رسول الله ﷺ : لا تفعل؛ بِعِ الجمع بِالدّراهِمِ؛ ثمّ ابتع بِالدّراهِمِ جنِيبا) [١].

٦٠- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه الفتاح على سبيل الإطلاق؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية في نص واحد من النصوص القرآنية؛ وهو قوله تعالى: ﴿ قُلۡ

---

(١) البخاري في البيوع، باب إذا أراد بيع تمر بتمر خير منه ٢/ ٧٦٧ (٢٠٨٩)، وانظر ترجمته في الثقات للبستي ٧/ ١٣٦، وتهذيب الكمال ١٨/ ٢٦٩، والتعديل والجرح لأبي الوليد الباجي ٢/ ٩٢١ (١٠٠٠).

﴿يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۝٢٦﴾ سبأ:٢٦.

ولم يرد الاسم في السنة إلا في حديث سرد الأسماء المدرجة عند الترمذي وليس بحجة كما علمنا.

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الفتاح في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعال من اسم الفاعل الفاتح؛ فعله فتح يفتح فتحا؛ والفتح نقيض الإغلاق. قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ الأعراف:٤٠.

والمعنى أن أبواب السماء تغلق أمام أرواحهم؛ فلا تصعد أرواحهم ولا أعمالهم بعكس المؤمنين؛ والمفتاح كلّ ما يتوصّل به إلى استخراج المغلقات التي يتعذّر الوصول إليها.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أعطِيت مفاتِيح الكلِم ونصِرت بِالرّعبِ؛ وبينما أنا نائِمٌ البارِحة إِذ أتِيت بِمفاتِيحِ خزائِنِ الأرضِ حتّى وضِعت في يدِي)[1] . فأخبر ﷺ أنه أوتي مفاتِيح الكلِم؛ وهو ما يسّر الله له من البلاغة والفصاحة والوصول إلى غوامض المعاني وبدائع الحِكم ومحاسِن العِبارات والألفاظ التي أغلِقت على غيره؛ ومن كان في يده مفاتيح شيء سهل عليه الوصول إليه.

والفتّاح في اللغة أيضا هو الحاكِم؛ يقال للقاضي الذي يحكم بين الناس فتّاح؛ لأنه يفتح مواضع الحق[2].

---

(١) البخاري في التعبير، باب رؤيا الليل ٦/ ٢٥٦٨ (٦٥٩٧).

(٢) انظر في المعنى اللغوي: لسان العرب ٢/ ٥٣٦، واشتقاق أسماء

والفتّاح سبحانه هو الذي يفتح أبواب الرّحمة والرزق لعباده أجمعين؛ أو يفتح أبواب البلاء لامتحان المؤمنين الصادقين؛ فمن الأول ما ورد في قول الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٩٦)﴾ الأعراف:٩٦.

وقوله: ﴿مَّا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِن بَعْدِهِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢)﴾ فاطر:٢. قيل: معناه ما يأتيهم به الله من مطر أو رزق فلا يقدر أحد أن يمنعه؛ وما يمسك من ذلك فلا يقدر أحد أن يرسله.

ومن الفتح بمعنى فتح البلاء والامتحان ما ورد في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُم مُّبْلِسُونَ (٤٤)﴾ الأنعام:٤٤[1].

والفتاح هو الذي يحكم بين العباد فيما هم فيه يختلفون؛ ومنه قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ (٨٩)﴾ الأعراف:٨٩.

وهو سبحانه الذي يفتح خزائن جوده وكرمه لعباده الطائعين؛ ويفتح أبواب البلاء والهلاك على الكافرين وهو الذي يفتح على خلقِهِ ما انغلق عليهم من أمورِهِم؛ فييسّرها لهم فضلا منه وكرما لأن خزائن السماوات والأرض بيده؛ يفتح منها ما يشاء بحكمته؛ وعلى ما قضاه في خلقه بمشيئته[2].

قال ابن القيم:

وكذلك الفتاح من أسمائه : والفتح في أوصافه أمران

(١) فتح القدير ٤/ ٣٢٦، وتفسير الطبري ٢٢/ ١١٤، وتفسير الثعالبي ٣/ ٢٥٢.

(٢) صحيح البخاري ٤/ ١٦٩٧، وتفسير القرطبي ١٤/ ٣٠٠، وتفسير ابن كثير ٣/ ٥٣٩.

فتح بحكم وهو شرع إلهنا : والفتح بالأقـدار فتح ثان
والرب فتاح بذين كليهما : عدلا وإحسانا من الرحمن [١].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الفتاح يدل على ذات الله وعلى صفة الفتح بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن. قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ ٱللَّهِ قَالُوٓا۟ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ﴾ النساء:١٤١. وقال سبحانه: ﴿مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ﴾

﴿بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَّاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾﴾ سبأ:٢٦.

وعند البخاري من حديث سهل بن سعد ﷺ أن النبي ﷺ قال يوم خيبر: (لأعطِينّ الرّاية رجلا يفتح الله على يديهِ) [٢].

وروى أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فأنطلِق فآتِي تحت العرشِ؛ فأقع ساجِدا لِربِّى ﷻ ثمّ يفتح الله علي مِن محامِدِهِ وحسنِ الثّناءِ عليهِ شيئا لم يفتحه على أحدٍ قبلي) [٣]؛ وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فتح الله مِن ردمِ يأجوج ومأجوج مِثل هذا) [٤].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والرحمة والعزة والقوة والعدل والحكمة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الفتاح دل على صفة من صفات الأفعال.

---

(١) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٣٤.
(٢) البخاري في الجهاد، باب دعاء النبي ﷺ إلى الإسلام والنبوة ٣/ ١٠٧٧ (٢٧٨٣).
(٣) البخاري في التفسير، باب ذرية من حملنا مع نوح ٤/ ١٧٤٦ (٤٤٣٥).
(٤) البخاري في أحاديث الأنبياء، باب قصة يأجوج ومأجوج ٣/ ١٢٢١ (٣١٦٩).

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالوصف في قوله تعالى عن نوح عليه السلام: ﴿قَالُواْ لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِى كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَٱفْتَحْ بَيْنِى وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِى وَمَن مَّعِىَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾﴾ الشعراء:١١٦/ ١١٨.

وقال تعالى عن شعيب عليه السلام وقومه: ﴿۞ قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُواْ مِن قَوْمِهِۦ لَنُخْرِجَنَّكَ يَٰشُعَيْبُ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَآ أَوْ لَتَعُودُنَّ فِى مِلَّتِنَا ۚ قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَٰرِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدِ ٱفْتَرَيْنَا عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِى مِلَّتِكُم بَعْدَ إِذْ نَجَّىٰنَا ٱللَّهُ مِنْهَا ۚ وَمَا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّعُودَ فِيهَآ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ رَبُّنَا ۚ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَىْءٍ عِلْمًا ۚ عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلْنَا ۚ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَٰتِحِينَ ﴿٨٩﴾﴾ الأعراف: ٨٨/ ٨٩.

وعند مسلم من حديث أبي حميد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إِذا دخل أحدكم المسجِد فليقلِ: اللهمّ افتح لِي أبواب رحمتِك؛ وإِذا خرج فليقلِ اللهمّ إِنِّي أسألك مِن فضلِك) [1].

وروى أيضا من حديث عبد الله رضي الله عنه قال: (إِنّا ليلة الجمعةِ فِي المسجِدِ إِذ جاء رجلٌ مِن الأنصارِ فقال: لو أنّ رجلا وجد مع امرأتِهِ رجلا فتكلم جلدتموه أو قتل قتلتموه؛ وإِن سكت سكت على غيظٍ؛ والله لأسألنّ عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فلمّا كان مِن الغدِ أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال: لو أنّ رجلا وجد مع امرأتِهِ رجلا فتكلم جلدتموه أو قتل قتلتموه أو سكت سكت على غيظٍ؛ فقال: اللهمّ افتح؛ وجعل يدعو فنزلت آية اللّعانِ: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَٰجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ

(١) مسلم في صلاة المسافرين، باب ما يقول إذا دخل المسجد ١/ ٤٩٤ (٧١٣).

أَنفُسُهُمْ ﴾ النور:٦ . هذِهِ الآيات؛ فابتِلِي بِهِ ذلِك الرّجل مِن بينِ النّاسِ؛ فجاء هو وامرأته إِلى رسولِ الله ﷺ فتلاعنا؛ فشهِد الرّجل أربع شهاداتٍ بِالله إِنّه لمِن الصّادِقِين؛ ثمّ لعن الخامِسة أنّ لعنة الله عليهِ إِن كان مِن الكاذِبِين؛ فذهبت لِتلعن فقال لها رسول الله ﷺ : مه؛ فأبت؛ فلعنت؛ فلمّا أدبرا قال: لعلها أن تجِيء بِهِ أسود جعدا؛ فجاءت بِهِ أسود جعدا) [١].

• ١ عاء با

ﷺ قام على المنبر

فقال: (إِنّما أخشى عليكم مِن بعدِي ما يفتح عليكم مِن بركاتِ الأرضِ) [٢].

وفي رواية أخرى قال: (إِني مِمّا أخاف عليكم مِن بعدِي ما يفتح عليكم مِن زهرةِ الدّنيا وزِينتِها) [٣].

وعند ابن ماجة وحسنه الشيخ الألباني من حديث سهل بن سعد الساعدي ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ هذا الخير خزائِن؛ ولِتِلك الخزائِنِ مفاتِيح؛ فطوبى لِعبدٍ جعله الله مِفتاحا لِلخيرِ مِغلاقا لِلشّرِّ؛ وويلٌ لِعبدٍ جعله الله مِفتاحا لِلشّرِّ مِغلاقا لِلخيرِ) [٤].

(١) مسلم في كتاب اللعان ٢/ ١١٣٣ (١٤٩٥).

(٢) البخاري في الجهاد، باب فضل النفقة في سبيل

وينبغي على العبد أن يعلم أن مفتاح الخير كله في توحيد الله ﷻ ومتابعة نبيه ﷺ فعند مسلم من حديث عقبة بن عامر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِنكم مِن أحدٍ يتوضّأ فيسبغ الوضوء ثمّ يقول: أشهد أن لا إله إلاّ الله وأنّ محمّدا عبد الله ورسوله إلاّ فتِحت له أبواب الجنّةِ الثّمانِية يدخل مِن أيِّها شاء)[1].

وعند الترمذي وحسنه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما قال عبدٌ: لا إله إلاّ الله قطّ مخلِصا إلاّ فتِحت له أبواب السّماءِ حتّى تفضِي إلى العرشِ ما اجتنب الكبائِر)[2].

وممن تسمى بالتعبد للاسم؛ عبد الفتاح بن إسماعيل ابن عبد الله ابن أبي عمرو الهروي (ت: ٥٤٠هـ) من أهل هراة؛ شيخ من أهل الخير؛ سمع الإمام أبا إسماعيل عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري[3].

٦١- الشَّهِيدُ

- **الدليل على ثبوت .**

ورد الاسم في كثير من النصوص القرآنية مقرونا بالعلو والفوقية كما في قول الله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾﴾ سبأ:٤٧.

---

(١) مسلم في الطهارة، باب الذكر المستحب عقب الوضوء ١/ ٢٠٩ (٢٣٤).

(٢) الترمذي في الدعوات، باب دعاء أم سلمة ٥/ ٥٧٥ (٣٥٩٠)، صحيح الجامع (٥٦٤٨).

(٣) التجبير في المعجم الكبير للسمعاني ١/ ٤٦٩.

وقوله ﷻ: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝٥٣﴾ فصلت:٥٣.

وقد ورد مقيدا في آيات كثيرة كما في قوله: ﴿لَّٰكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ ۖ أَنزَلَهُ بِعِلْمِهِ ۖ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝١٦٦﴾ النساء:١٦٦.

وعند البخاري ومسلم من حديث ابن عباس رضي الله عنه مرفوعا: (فأقول كما قال العبد الصّالِح: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا

دُمْتُ فِيهِمْ ۖ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝١١٧ إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ ۖ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝١١٨﴾ المائدة:١١٧/١١٨. قال: فيقال لِي: إِنّهم لم يزالوا مرتدِّين على أعقابِهِم منذ فارقتهم)[١].

- شرح الاسم وتفسير ه.

الشهيد في اللغة صيغة مبالغة من اسم الفاعل الشاهد؛ فعله شهد يشهد شهودا وشهادة؛ والشهود هو الحضور مع الرؤية والمشاهدة.

وعند أبي داود وحسنه الألباني من حديث أُبيٍّ رضي الله عنه أنه قال: (صلى بِنا رسول الله ﷺ يوما الصّبح؛ فقال: أشاهِدٌ فلانٌ قالوا: لا؛ قال أشاهِدٌ فلانٌ؛ قالوا لا؛ قال: إِنّ هاتينِ الصّلاتينِ أثقل الصّلواتِ على المنافِقِين ولو تعلمون ما فِيهِما لأتيتموهما ولو حبوا على الرّكبِ)[٢].

والشهادة هي الإِخبار بما شاهده؛ شهِد فلان على فلان بحق فهو شاهد

---

(١) رواه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء؛ باب وكنت عليهم كلاهما ما دمت فيهم ٤/ ١٦٩١ (٤٣٤٩)؛ ومسلم في كتاب الجنة؛ باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة ٤/ ٢١٩٤ (٢٨٦٠).

(٢) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب في فضل صلاة الجماعة ١/ ١٥١ (٥٥٤)؛ وانظر حكم الألباني على الحديث في مشكاة المصابيح حديث رقم (١٠٦٦).

وشهيد فالشاهد يلزمه أن يبيِّن ما علِمه على الحقيقة؛ وعند البخاري من حديث أَبِي بكرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ألا أنبِّئكم بِأكبرِ الكبائِرِ؟ قلنا: بلى يا رسول الله؛ قال: الإِشراك بِالله؛ وعقوق الوالِدينِ؛ وكان متّكِئا فجلس فقال: ألا وقول الزّورِ وشهادة الزّورِ؛ ألا وقول الزّورِ وشهادة الزّورِ؛ فما زال يقولها حتّى قلت لا يسكت)[1].

والشهادة تأتي بمعنى الحكم كما ورد عند البخاري من حديث زيد بن ثابت ﷺ أن أم العلاء رضي الله عنها قالت عند وفاة عثمان بن مظعون ﷺ: (رحمة الله عليك أبا السّائِبِ؛ فشهادتِي عليك لقد أكرمك الله؛ فقال النّبِيّ ﷺ: وما يدرِيكِ أنّ الله قد أكرمه؟ فقلت: بِأَبِي أنت يا رسول الله فمن يكرِمه الله.. الحديث)[2].

والشهيد سبحانه هو الرقيب على خلقه أينما كانوا وحيثما كانوا؛ حاضر شهيد أقرب إليهم من حبل الوريد؛ يسمع ويرى وهو بالمنظر الأعلى وعلى العرش استوى فالقلوب تعرفه والعقول لا تكيفه؛ وهو سبحانه فوق عرشه على الحقيقة؛ وبالكيفية التي تناسبه وشهادته على خلقه شهادة إحاطة شاملة كاملة؛ تشمل العلم والرؤية والتدبير والقدرة[3].

والشهيد أيضا هو الذي شهد لنفسه بالوحدانية والقيام بالقسط كما قال الله تعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَأُو۟لُوا۟ ٱلْعِلْمِ قَآئِمًۢا بِٱلْقِسْطِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ

---

(١) البخاري في الأدب؛ باب عقوق الوالدين من الكبائر ٥/ ٢٢٢٩ (٥٦٣١).

(٢) البخاري في الجنائز؛ باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في كفنه ١/ ٤١٩ (١١٨٦)؛ وانظر في المعنى اللغوي لسان العرب ٣/ ٢٣٨؛ وكتاب العين ٣/ ٣٩٨.

(٣) تفسير أسماء الله الحسنى ص؛ وجامع البيان ٧/ ٩٠ ٥٣.

ﭐلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ﴿١٨﴾ ﴾ آل عمران:١٨.

وشهادة الله لنفسه بالوحدانية تضمنت عند السلف الصالح عدة مراتب؛ قال ابن أبي العز: (وعبارات السلف في شهِد تدور على الحكم والقضاء والإعلام والبيان والإخبار وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها؛ فإن الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره؛ وتتضمن إعلامه وإخباره وبيانه؛ فلها أربع مراتب؛ فأول مراتبها علم ومعرفة واعتقاد لصحة المشهود به وثبوته؛ وثانيها تكلمه بذلك وإن لم يعلم به غيره بل يتكلم بها مع نفسه ويتذكرها وينطق بها أو يكتبها؛ وثالثها أن يعلم غيره بما يشهد به ويخبره به ويبينه له؛ ورابعها أن يلزمه بمضمونها ويأمره به؛ فشهادة الله سبحانه لنفسه بالوحدانية والقيام بالقسط تضمنت هذه المراتب الأربع؛ علمه بذلك سبحانه وتكلمه به وإعلامه وإخباره لخلقه به وأمرهم وإلزامهم به) [1].

ومن ثم فإن الله سبحانه وتعالى شهيد يشهد بصدق المؤمنين إذا وحدوه ويشهد لرسله وملائكته؛ وفوق كل شهادة شهادته لنفسه بالوحدانية؛ وقد تقدم تفصيل ذلك في اسم الله المؤمن بما يغني عن الإعادة.

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الشهيد يدل على ذات الله وعلى صفة الشهادة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن. قال تعالى: ﴿قُلۡ أَيُّ شَيۡءٍ أَكۡبَرُ شَهَٰدَةٗۖ قُلِ

وقال تعالى: ﴿لَّٰكِنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ بِمَآ أَنزَلَ إِلَيْكَ أَنزَلَهُۥ بِعِلْمِهِۦ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾﴾ النساء:١٦٦. وقال ﷻ: ﴿وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ ﴿١﴾﴾ المنافقون:١.

وعند البخاري من حديث أبي بكرة ﷺ أن النبي ﷺ قال يوم النحر: (اللهمّ اشهد فليبلِّغِ الشّاهِد الغائِب؛ فربّ مبلغٍ أوعى مِن سامِعٍ؛ فلا ترجِعوا بعدِي كفّارا يضرِب بعضكم رِقاب بعضٍ)[1].

واسم الله الشهيد يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والإحاطة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الشهيد دل على صفة من صفات الذات إن كان معناه المطلع الرقيب؛ ودل على صفة من صفات الأفعال إن كان معناه من الشهادة لنفسه ولغيره؛ وأنه الذي شهد لنفسه بالوحدانية وشهد لأهل الحق بصدقهم.

• ا عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالوصف في قوله تعالى عن عيسى ﵇ وأتباعه من الحواريين: ﴿۞ فَلَمَّآ أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ ٱلْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنصَارِىٓ إِلَى ٱللَّهِ قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ

مُسْلِمُونَ ﴿١١١﴾﴾ المائدة:١١١.

وعند الحاكم وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول

(١) البخاري في الحج؛ باب الخطبة أيام منى ٢/ ٦٢٠ (١٦٥٤).

الله ﷺ قال: (من قال: اللهمّ إِنِّي أشهِدك وأشهِد ملائِكتك وحملة عرشِك؛ وأشهد من في السماوات ومن في الأرض أنّك أنت الله لا إله إلاّ أنت؛ وحدك لا شريك لك؛ وأشهد أنّ محمّدا عبدك ورسولك؛ من قالها مرة اعتق الله ثلثه من النار؛ ومن قالها مرتين أعتق الله ثلثيه من النار؛ ومن قالها ثلاثا أعتق الله كله من النار) (١).

وروى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث سليمان بن عمرو عن أبيه رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع يقول: (ألا إِنّ كل رِبا مِن رِبا الجاهِلِيّةِ موضوعٌ؛ لكم رءوس أموالِكم لا تظلِمون ولا تظلمون؛ ألا وإِنّ كل دمٍ مِن دمِ الجاهِلِيّةِ موضوعٌ؛ وأوّل دمٍ أضع مِنها دم الحارِثِ بنِ عبدِ المطّلِبِ؛ كان مسترضعا فِي بني ليثٍ فقتلته هذيلٌ؛ قال: اللهمّ هل بلغت؛ قالوا: نعم؛ ثلاث مرّاتٍ؛ قال: اللهمّ اشهد ثلاث مرّاتٍ) (٢).

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث الأحنف بن قيس رضي الله عنه قال: (خرجنا حجّاجا فقدِمنا المدِينة ونحن نرِيد الحجّ؛ فبينا نحن فِي منازِلِنا نضع رِحالنا إِذ أتانا آتٍ فقال: إِنّ النّاس قدِ اجتمعوا فِي المسجِدِ وفزِعوا؛ فانطلقنا فإِذا النّاس مجتمِعون على نفرٍ فِي وسطِ المسجِدِ؛ وإِذا عِلي والزّبير وطلحة وسعد بن أبِي وقّاصٍ؛ فإِنّا لكذلِك إِذ جاء عثمان بن عفّان عليهِ ملاءةٌ صفراء؛ قد قنّع بِها رأسه فقال: أههنا عِلي؛ أههنا طلحة أههنا الزّبير؛ أههنا سعدٌ؟ قالوا: نعم قال: فإِنِّي أنشدكم بِالله الذِي لا إِله إِلاّ هو أتعلمون أنّ رسول الله ﷺ قال: من يبتاع مِربد بنِي فلانٍ غفر الله له؛ فابتعته بِعِشرِين ألفا أو بِخمسةٍ وعِشرِين ألفا؛

---

(١) مستدرك الحاكم ١/ ٧٠٤ (١٩٢٠)؛ السلسلة الصحيحة ١/ ٥٣٤ (٢٦٧).

(٢) أبو داود في البيوع؛ باب في وضع الربا ٣/ ٢٤٤ (٣٣٣٤)؛ وصحيح أبي داود (١٧٠٠).

فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته؛ فقال: اجعلها فِي مسجِدِنا وأجره لك؟ قالوا: اللهمّ نعم؛ قال فأنشدكم بِالله الذِي لا إِله إِلاّ هو أتعلمون أنّ رسول الله ﷺ قال من يبتاع بِئر رومة غفر الله له فابتعته بِكذا وكذا فأتيت رسول الله ﷺ فقلت: قدِ ابتعتها بِكذا وكذا قال: اجعلها سِقاية لِلمسلِمِين وأجرها لك ؟ قالوا: اللهمّ نعم؛ قال فأنشدكم بِالله الذِي لا إِله إِلاّ هو أتعلمون أنّ رسول الله ﷺ نظر فِي وجوهِ القومِ فقال: من جهّز هؤلاءِ الله غفر له يعنِي جيش العسرةِ؛ فجهّزتهم حتّى ما يفقِدون عِقالا ولا خِطاما؟ قالوا: اللهمّ نعم؛ قال: اللهمّ اشهدِ؛ اللهمّ اشهد)[1].

- **الدعاء بالاسم دعاء ة**

ﷺ أن النبي ﷺ قال: (يا معاذ بن جبلٍ؛ ومعاذٌ ردِيفه على الرّحلِ؛ قال: لبّيك يا رسول الله وسعديك؛ قال: يا معاذ قال: لبّيك يا رسول الله وسعديك؛ ثلاثا؛ قال: ما مِن أحدٍ يشهد أن لا إِله إِلاّ الله وأنّ محمّدا رسول الله صِدقا مِن قلبِهِ إِلاّ حرّمه الله على النّارِ؛ قال: يا رسول الله؛ أفلا أخبِر بِهِ النّاس فيستبشِروا؛ قال: إِذا يتّكِلوا؛ وأخبر بِها معاذٌ عِند موتِهِ تأثّما)[2].

وتلك الشهادة هي أعظم شهادة شهد بها رب العزة والجلال؛ وشهدت بها الملائكة والأنبياء وأولو العلم؛ وقد هاجر النبي ﷺ وخاصمه قومه من أجلها؛

(١) النسائي في الأحباس؛ باب وقف المساجد ٦/ ٢٣٤ (٣٦٠٧)؛ وانظر ظلال الجنة (١٣٠٣).

(٢) البخاري في العلم؛ باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية أن لا يفهموا ١/ ٥٩ (١٢٨).

وتبرأ إبراهيم ﷺ من والده بسببها فحري بمن وحد الله في اسمه الشهيد أن يجدد إيمانه بها وأن يموت عليها.

وبخصوص التسمية بعبد الشهيد لم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت محركات البحث على الإنترنت أظهرت أسماء كثيرة لأناس في عصرنا.

٦٢- المُقَدِّمُ

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه.

كما جاء في عند البخاري من حديث عبد الله ابن عباس ﷺ أن النّبِي ﷺ كان إِذا قام مِن الليلِ يتهجّد قال: (اللهمّ لك الحمد أنت قيِّم السّماواتِ والأرضِ.. إلى أن قال.. فاغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت؛ أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت؛ أو لا إِله غيرك) [1].

- **شرح الاسم وتفسيره.**

المقدِّم في اللغة اسم فاعل؛ فعله قدّم يقدّم تقديما؛ وعند البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من صام رمضان إِيمانا واحتِسابا

---

(١) البخاري في كتاب التهجد؛ باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

غفِر له ما تقدّم مِن ذنبِهِ)[١].

والقَدم كل ما قدّمت من خير أو شر؛ وتقدّمت لفلان فيه قدمٌ، أي تقدّم في خير وشرٍّ؛ والقدم والقدمة السّبقة في الأمر. قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَنَّ لَهُمۡ قَدَمَ صِدۡقٍ عِندَ رَبِّهِمۡۗ قَالَ ٱلۡكَٰفِرُونَ إِنَّ هَٰذَا لَسَٰحِرٞ مُّبِينٌ ﴿٢﴾﴾ يونس:٢.

ومعنى قدم صدق يعني عملا صالحا قدّموه؛ يقال: لفلان قدم صِدقٍ أي أثرة حسنة؛ وقال تعالى: ﴿وَلَقَدۡ عَلِمۡنَا ٱلۡمُسۡتَقۡدِمِينَ مِنكُمۡ وَلَقَدۡ عَلِمۡنَا ٱلۡمُسۡتَـٔۡخِرِينَ ﴿٢٤﴾﴾ الحجر: ٢٤. قيل: معناه لقد علمنا المستقدمين منكم في طاعة؛ أو من يأتي منكم أولا إلى المسجد ومن يأتي متأخرا؛ أو من يتقدم من الناس على صاحبه في الموت[٢].

والمقدم سبحانه هو الذي يقدم ويؤخر وفق مشيئته وإرادته؛ فالتقديم من أنواع التدبير الذي يتعلق بفعل الله في خلقه؛ وهو على نوعين؛ كوني وشرعي؛ فالتقديم الكوني تقدير الله في خلقه وتكوينه وفعله كما ورد ذلك في قول الله تعالى: ﴿قُل لَّآ أَمۡلِكُ لِنَفۡسِي ضَرّٗا وَلَا نَفۡعًا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُۗ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌۚ إِذَا جَآءَ أَجَلُهُمۡ فَلَا يَسۡتَـٔۡخِرُونَ سَاعَةٗ وَلَا يَسۡتَقۡدِمُونَ ﴿٤٩﴾﴾ يونس:٤٩.

ومن التقديم المتعلق بالتدبير الكوني اصطفاء الحق لمن شاء من خلقه؛ وتقديم بعض خلقه على بعضه بناء على حكمته في ابتلاء المخلوقات واصطفاء من شاء للرسالات كما قال تعالى: ﴿۞إِنَّ ٱللَّهَ ٱصۡطَفَىٰٓ ءَادَمَ وَنُوحٗا وَءَالَ إِبۡرَٰهِيمَ

---

(١) البخاري في كتاب الصوم؛ باب صوم رمضان احتسابا من الإيمان ١/ ٢٢ (٣٨).

(٢) لسان العرب ١٢/ ٤٦٧؛ كتاب العين ٥/ ١٢٢؛ عون المعبود ٢/ ٣٣١.

﴿وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝٣٣﴾ آل عمران:٣٣.

وقوله عن مريم: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ

إِنَّ

اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝٢٤٧﴾ البقرة:٢٤٧. فهذا اصطفاء وتقديم يتعلق بالمشيئة والتدبير الكوني.

أما التقديم الشرعي فهو متعلق بمحبة الله لفعل دون فعل؛ وتقديم بعض الأحكام على بعض؛ لما تقتضيه المصلحة التي تعود على العباد؛ كما في سنن النسائي وصححه الألباني من حديث البراء ﷺ أن نبي الله ﷺ قال: (إِنّ الله وملائِكته يصلّون علي الصّفِّ المقدّمِ؛ والمؤذّن يغفر له بِمدِّ صوتِهِ؛ ويصدِّقه من سمِعه مِن رطبٍ ويابِسٍ وله مِثل أجرِ من صلى معه)[1].

وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لو تعلمون أو يعلمون ما فِي الصّفِّ المقدّمِ لكانت قرعة)[2].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أنّ رسول الله ﷺ قال: (أتِمّوا الصّفّ المقدّم ثمّ الذِي يلِيهِ؛ فما كان مِن نقصٍ؛ فليكن فِي الصّفِّ المؤخّرِ)[3].

ولا عبرة بمن ادعى أنه لا يرغب في التقدم إلى الصف الأول بحجة أن

---

(١) النسائي في الأذان؛ باب رفع الصوت بالأذان ٢/ ١٣ (٦٤٦)؛ وانظر صحيح الجامع (١٨٤١).

(٢) مسلم في الصلاة؛ باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها ١/ ٣٢٦ (٤٣٩).

(٣) أبو داود في الصلاة؛ باب تسوية الصفوف ١/ ١٨٠ (٦٧١)؛ وانظر صحيح الجامع (١٢٢).

الناس يطلبون فيه الأجر؛ وأن والعبادة الحق هي ما يكون بغير عوض أو مقابل [١] .

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (أسرِعوا بِالجِنازةِ؛ فإِن تك صالحِة فخيرٌ تقدِّمونها إِليهِ؛ وإِن يك سِوى ذلِك فشرٌّ تضعونه عن رِقابِكم) [٢] .

والمقدِّم سبحانه هو الذي يقدِّم الأشياء ويضعها في مواضِعها على مقتضى الحكمة والاستحقاق؛ فمن استحقّ التقديم قدّمه ومن استحق التأخير أخره؛ والله تعالى أيضا هو المقدم الذي قدم الأحباء وعصمهم من معصيته؛ وقدم رسول الله ﷺ على الأنبياء تشريفا له على غيره؛ وقدم أنبياءه وأولياءه على غيرهم فاصطفاهم ونصرهم وطهرهم وأكرمهم [٣].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله المقدم يدل على ذات الله وعلى وصف التقديم بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن؛ وقد ورد وصف الفعل في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا تَخْتَصِمُواْ لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾﴾ ق:٢٨.

وعند أحمد في المسند وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أدنى أهلِ الجنّةِ منزِلة؛ رجل صرف الله وجهه عنِ النّارِ قِبل الجنّةِ؛ ومثّل له شجرة ذات ظل

قدمني إِلى هذِهِ الشّجرةِ؛ فأكون في ظِلّها؛ فقال الله: هل عسيت إِن فعلت أن تسألني غيرها؟ قال: لا وعِزّتِك؛ فقدّمه الله إِليها؛ ومثّل له شجرة ذات ظِلّ وثمرٍ؛ فقال: أي ربِّ قدمني إِلى هذِهِ الشّجرةِ؛ أكون في ظِلها؛ وآكل مِن ثمرِها فقال الله له: هل عسيت إِن أعطيتك ذلِك أن تسألني غيره؟ فيقول: لا وعِزّتِك فيقدِّمه الله إِليها)[١].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والعزة والعلو والعظمة وغير ذلك من أوصاف الكمال واسم الله المقدم دل على صفة من صفات الأفعال.

قال ابن القيم:

وهو المقدم والمؤخـر ذانك : الصفـتان للأفعـال تابعـتان

وهما صفات الذات أيضا إذ : هما بالذات لا بالغير قائمتان[٢].

• الدعاء بالا عاء مسألة

أن كان رسول ا ﷺ إذا سجد قال: (اللهمّ لك سجدت؛ وبِك آمنت؛ ولك أسلمت سجد وجهِي للذِي خلقه وصوّره فأحسن صورته؛ وشقّ سمعه وبصره وتبارك الله أحسن الخالِقِين؛ وإِذا سلم مِن الصّلاةِ قال: اللهمّ اغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت؛ وما أنت أعلم بِهِ مِنِّي أنت المقدِّم والمؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت)[٣].

---

(١) مسند أحمد ٣/ ٢٧ (١١٢٣٢)؛ صحيح الجامع (١٥٥٧).

(٢) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم ٢/ ٢٤١.

(٣) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

ومما ورد من الدعاء بالوصف ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (ثمّ يفرغ الله مِن القضاءِ بين العِبادِ؛ ويبقى رجلٌ بين الجنّةِ والنّارِ؛ وهو آخِر أهلِ النّارِ دخولا الجنّة؛ مقبِل بِوجهِهِ قِبل النّارِ فيقول: يا ربِّ اصرِف وجهِي عنِ النّارِ قد قشبنِي رِيحها؛ وأحرقنِي ذكاؤها؟ فيقول: هل عسيت إِن فعِل ذلِك بِك أن تسأل غير ذلِك؟ فيقول: لا وعِزّتِك؛ فيعطِي الله ما يشاء مِن عهدٍ ومِيثاقٍ فيصرِف الله وجهه عنِ النّارِ؛ فإِذا أقبل بِهِ على الجنّةِ رأى بهجتها سكت ما شاء الله أن يسكت ثمّ قال: يا ربِّ قدِّمني عِند بابِ الجنّةِ؛ فيقول الله له: أليس قد أعطيت العهود والمواثِيق أن لا تسأل غير الذِي كنت سألت؟ فيقول: يا ربِّ لا أكون أشقى خلقِك؛ فيقول: فما عسيت إِن أعطِيت ذلِك أن لا تسأل غيره؟ فيقول: لا وعِزّتِك لا أسأل غير ذلِك فيعطِي ربّه ما شاء مِن عهدٍ ومِيثاقٍ؛ فيقدِّمه إِلى بابِ الجنّةِ؛ فإِذا بلغ بابها؛ فرأى زهرتها وما فِيها مِن النّضرةِ والسّرورِ فيسكت ما شاء الله أن يسكت فيقول: يا ربِّ أدخِلنِي الجنّة فيقول الله: ويحك يا ابن آدم ما أغدرك؛ أليس قد أعطيت العهد والمِيثاق أن لا تسأل غير الذِي أعطِيت؟ فيقول: يا ربِّ لا تجعلنِي أشقى خلقِك؛ فيضحك الله عز وجل مِنه؛ ثمّ يأذن له فِي دخولِ الجنّةِ؛ فيقول: تمنّ؛ فيتمنّى حتّى إِذا انقطعت أمنِيّته قال الله عز وجل: تمنّ كذا وكذا؛ أقبل يذكِّره ربّه حتّى إِذا انتهت بِهِ الأمانِي؛ قال الله تعالى: لك ذلِك ومِثله معه)[1].

• ١ عاء عبادة.

أثر الاسم على العبد أن يقدِّم منهج الله على أي منهج سواه؛ ولا يقدم عليه عقله وهواه؛ ويحذر من الشهوة والشبهة ويراقب ما قدمته يداه؛ ويزن أوليات

(١) البخاري في الأذان؛ باب فضل السجود ١/ ٢٧٨ (٧٧٣).

العبودية في التزاماته ويراعي ما قدمه الله في أحكامه وتشريعاته؛ ويعمل في الدنيا كأنه غريب أو عابر سبيل.

وتقديم الموحد منهج الله على أي منهج سواه لا بد أن يكون بمحبة وإقرار ويقين وتسليم؛ فلا يوجد من هو أعلم بالله من الله؛ ولا أعلم من رسول الله ﷺ به؛ ومن الأمور التي تتطلب التوقف والانتباه؛ معارضة العقل وتقديمه على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لاسيما في موضوع الأسماء الحسنى والصفات العلى؛ لأن بعض المتكلمين يرى أن عقله مقدم عليهما؛ وأنه يعطل ويؤول ما شاء منهما بحجة أن التعارض بين العقل والنقل حاصل فيهما؛ وأن الظاهر من كلامهما فيه تشبيه وتمثيل؛ لا بد من صرفه بدليل أو بغير دليل؛ ولو حقق الأمر لعلم أنه من المحال أن يتعارض العقل الصريح الواضح مع النقل الصحيح الثابت؛ بل العقل الصريح يشهد للنقل الصحيح ويؤيده.

والسبب في ذلك سبب منطقي والتسليم به أمر حتمي؛ هذا السبب هو وحدة الصنعة والمصدر؛ فالذي خلق العقل هو الذي أرسل إليه النقل؛ وهو سبحانه أعلم بصناعته لعقل الإنسان؛ وأعلم بما يصلحه في دار الابتلاء ودار الجزاء؛ وهو أعلم بما يصلحه في كل زمان ومكان؛ فإذا وضع الحق تبارك وتعالى نظاما دقيقا لصلاح صنعته وألزم الإنسان ببالغ علمه وحكمته أن يعمل بمنهجه وشريعته؛ كان من المحال أن يضل الإنسان أو يشقى؛ أو يعيش معيشة ضنكا إذا قدم منهج الله وهدايته على عقله ورؤيته.

قال تعالى: ﴿ قَالَ ٱهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًۢا ۖ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۖ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّى هُدًى فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَاىَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةً ضَنكًا وَنَحْشُرُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ أَعْمَىٰ ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِىٓ أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ

بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ ... وَكَذَٰلِكَ ٱلْيَوْمَ تُنسَىٰ ﴿١٢٦﴾ ﴾ طه: ١٢٣ / ١٢٦ .

ومعلوم عند سائر العقلاء أن أولى من يضع النظام لتشغيل المصنوعات مخترعها وصانعها؛ ولو حدث خلل في التشغيل فذلك إما لسوء المنهج أو عدم الالتزام بالدليل كذلك ولله المثل الأعلى لو حدث تعارض بين العقل والنقل فذلك لسببين لا ثالث لهما إما أن النقل لم يثبت فيتمسك مدعي التعارض بحديث ضعيف أو موضوع وينقلها للناس على أنه من كلام النبي ﷺ دون تمحيص؛ والسبب الثاني في التعارض أن العقل لم يفهم النقل ولم يدرك خطاب الله ﷻ على النحو الصحيح.

والذي يقدم عقله على الكتاب والسنة في باب الأسماء والصفات وغير ذلك من الغيبيات أو الأحكام والتكليفات؛ لا بد أن يعلم أن الله ﷻ لما أهبط الأبوين من الجنة عهد إليهما عهدا لهما ولجميع الذرية إلى يوم القيامة؛ وضمن لمن تمسك بعهده أنه لا يضل ولا يشقى؛ وأن من أعرض عنه سيعيش معيشة ضنكا.

كما أن المتمسكين بالأدلة القرآنية والنبوية والذين يقدمونها على آرائهم وعقولهم لاسيما في باب الصفات الإلهية؛ هؤلاء قد شهد الله لهم بالعلم واليقين وكفى به شهيدا بين المختصمين؛ شهد لهم أنهم على بصيرة من ربهم وبينة من أمرهم؛ وأنهم هم أولو العقل والألباب؛ وأن لهم نورا على نور وأنهم هم المهتدون المفلحون؛ لأن الرسل في بلاغهم عن ربهم صادقون ولا يخبرون عن الله إلا بالحق الذي يعلمون؛ ولا يخبرون عن أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه إلا بالحق المحض؛ سواء في التكليف والطلب وأحكام العبودية أو الخبر عن توحيد الأسماء والصفات والربوبية.

وهذه أول درجات الإيمان عند كل مسلم صادق؛ فمتى علم المؤمن أن الرسول ﷺ أخبر بشيء من الغيبيات أو الأسماء والصفات صدق تصديقا جازما يبلغ علم اليقين ويزداد المؤمن إيمانا بعين اليقين وحق اليقين؛ وعلم أيضا أنه لا يجوز أن يكون في الوحي شيء باطني مخفي بخلاف ما فهمه سائر الناس؛ وأنه من المحال أن يعارض الوحي دليل عقلي يحدث التخبط والالتباس؛ وأن كل من يظن أنه يعارض خبر الرسل بحججه العقلية وآرائه الفكرية فحجته داحضة وشبهته فاسدة وهي من جنس السفسطة وأنواع القرمطة؛ فالعقلاء عن الله يعلمون أنه من المحال أن يعارض كتاب الله وسنة رسوله ﷺ رأي أو مقال؛ فما الظن بمن اعتقد أن أدلة الوحي متضاربة وأن أدلة العقل والنقل متعارضة؛ وأنه ينبغي كما يزعمون تقديم العقل على النقل عند التعارض.

والقصد أن من وحد الله في اسمه المقدم ينبغي أن يقدم منهج الله على أي منهج ولا يقدم عليه عقله وهواه؛ ويفخر بذلك ويعلم أنه على بصيرة في اتباع السنة وترك البدعة وأن التوحيد نور وأن الشرك ظلمة.

ومن دعاء العبادة أيضا أن يراعي ما قدمه الله في أحكامه وتشريعاته؛ ويزن أوليات العبودية في التزاماته؛ فلا يقدم مندوبا على واجب مفروض؛ ولا يخلط في الأحكام بين ما هو معلوم محدود؛ فأحكام العبودية التي جعلها الله ﷻ تكليفا لقلب العبد ولسانه وجوارحه هي الواجبات والمستحبات والمباحات والمكروهات والمحرمات؛ فمن قدم بعقله وأخر برأيه شيئا على شيء في غير المباحات مما أمر الله وشرع فهو محدث في دين الله مبتدع؛ كمن ألزم نفسه بورد في الذكر وقدم شيخه وكلامه على ما ثبت به الأمر؛ وزعم أن قراءة الورد

تعادل الالتزام بكذا وكذا من أمور الشرع آلاف المرات.

وكذلك ادعاء البعض الترفع عن طلب الأجر في عبادتهم لله وأنهم إنما يعبدون الله ولا يطمعون في جنة أو نار؛ وأن عبادتهم حرة من طلب الأغيار وفعل التجار؛ فهؤلاء قدموا رأي أنفسهم على كتاب الله، وعلى ما ثبت عن رسوله ﷺ من الأخبار؛ وجعلوا أنفسهم أعلى مرتبة من سيد الخلق في عبادته للواحد القهار.

ومن دعاء العبادة أيضا أن يتيقظ العبد لشهوته وهواه؛ ويراقب في كل يوم حصيلة إيمانه وما قدمته يداه قبل أن يندم بين يدي الله حين لا ينفع الندم.

قال تعالى: ﴿ كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا (٢١) وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَجِاْىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ وَأَنَّىٰ لَهُ ٱلذِّكْرَىٰ (٢٣) يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى قَدَّمْتُ لِحَيَاتِى (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥٓ أَحَدٌ (٢٥) وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُۥٓ أَحَدٌ (٢٦) ﴾ الفجر: ٢١/ ٢٦.

وقال: ﴿ وَأَقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُوا۟ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا۟ لِأَنفُسِكُم مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِندَ ٱللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ۚ (٢٠) ﴾ المزمل: ٢٠.

وقال تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) ﴾ الحشر: ١٨.

أما من جهة التسمية بعبد المقدم والتعبد بهذا الاسم؛ فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وقد أظهرت محركات البحث على الإنترنت حديثا كثيرا ممن تسمى بهذا الاسم.

٦٣- المؤخر

- **الدليل ثبوت .**

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ ؛ فقد ورد مع الاسم الذي تقدم في قوله ﷺ : (أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر).

والذي ورد في القرآن وصف الفعل كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا۟ مِن مَّا رَزَقْنَٰكُم مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِىَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَآ أَخَّرْتَنِىٓ إِلَىٰٓ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ۝١٠﴾ المنافقون:١٠ .

لكن الاشتقاق من الفعل مرجعيته إلى النص وليس إلى اجتهاد الشخص؛ فدورنا حيال الأسماء الجمع والإحصاء ثم الحفظ والدعاء؛ وليس الاشتقاق والإنشاء؛ ولذلك فإن اسم الله المؤخر ثابت لوروده في السنة.

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

المؤخر في اللغة عكس المقدم؛ فعله أخّر يؤخر تأخيرا؛ والتأخر ضد التقدم؛ ومنه ما ورد عند البخاري من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: (فتبسّم رسول الله ﷺ وقال: أخِّر عنِّي يا عمر) [1].

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن النبي ﷺ : (ما سئل عن شيءٍ قدِّم ولا أخِّر إِلا قال افعل ولا حرج) [2].

---

(١) البخاري في الجنائز؛ باب ما يكره من الصلاة على المنافقين ١/ ٤٥٩ (١٣٠٠).

(٢) البخاري في العلم؛ باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها ١/ ٤٣ (٨٣).

وعند البخاري من حديث أنس بنِ مالِكٍ ﷺ أنه قال: (كان النّبِيّ ﷺ إِذا ارتحل قبل أن تزِيغ الشّمس أخّر الظّهر إِلى وقتِ العصرِ؛ ثمّ يجمع بينهما؛ وإِذا زاغت صلى الظّهر ثمّ ركِب)(١).

والمؤخر سبحانه هو الذي يؤخّر الأشياء فيضعها في مواضعها؛ إما تأخيرا كونيا. كما ورد عند مسلم من حديث ابن مسعود ﷺ أن أم حبيبة قالت: (اللهمّ أمتِعني بِزوجِي رسولِ الله وبِأبِي أبِي سفيان وبِأخِي معاوِية؛ فقال النّبِي ﷺ : قد سألتِ الله لآجالٍ مضروبةٍ وأيّام معدودةٍ وأرزاقٍ مقسومةٍ؛ لن يعجِّل شيئا قبل حِلِّهِ أو يؤخِّر شيئا عن حِلِّهِ ولو كنتِ سألتِ الله أن يعِيذكِ مِن عذابٍ فِي النّارِ أو عذابٍ فِي القبرِ كان خيرا وأفضل)(٢) .

وإما تأخيرا شرعيا كما ورد عند مسلم من حديث أبِي عطِيّة أنه قال: (دخلت أنا ومسروقٌ على عائِشة فقلنا: يا أمّ المؤمِنِين رجلانِ مِن أصحابِ محمّدٍ ﷺ أحدهما يعجِّل الإِفطار ويعجِّل الصّلاة؛ والآخر يؤخِّر الإِفطار ويؤخِّر الصّلاة؛ قالت أيّهما الذِي يعجِّل الإِفطار ويعجِّل الصّلاة؟ قال: قلنا عبد الله يعني ابن مسعود؛ قالت: كذلِك كان يصنع رسول الله ﷺ)(٣).

ومن معاني اسم الله المؤخر أيضا الذي يؤخر العذاب بمقتضى حكمته ابتلاء لعباده لعلهم يتوبوا إليه. قال الله تعالى: ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَآبَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَـْٔخِرُونَ سَاعَةً

---

(١) البخاري في كتاب تقصير الصلاة؛ باب يؤخر الظهر إلى العصر ١/ ٣٧٤ (١٠٦٠)؛ وانظر كتاب العين للخليل بن أحمد ٤/ ٣٠٣؛ والمغرب للمطرزي ١/ ٣٢.

(٢) مسلم في القدر؛ باب بيان أن الآجال والأرزاق وغيرها لا تزيد ولا تنقص ٤/ ٢٠٥٠ (٢٦٦٣).

(٣) مسلم في كتاب الصيام؛ باب فضل السحور وتأكيد استحبابه ٢/ ٧٧١ (١٠٩٩).

وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ النحل:٦١. وقال ﷻ: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱللَّهَ غَٰفِلًا عَمَّا يَعْمَلُ ٱلظَّٰلِمُونَ ۚ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلْأَبْصَٰرُ ﴿٤٢﴾ ﴾ إبراهيم:٤٢.

والمؤخر هو المنزِل للأشياء منازلها؛ يقدِم ما يشاء بحكمته؛ ويؤخر ما يشاء منها [1]. والفرق بين الآخر والمؤخر أن الآخر دل على صفة من صفات الذات؛ والمؤخر دل على صفة من صفات الفعل.

• دلا أوصاف الله.

اسم الله المؤخر يدل على ذات الله وعلى التأخير كوصف فعل بدلالة المطابقة وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن. قال تعالى: ﴿ وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَآبَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَـْٔخِرُونَ سَاعَةً ۖ وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ النحل:٦١.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿ وَلَن يُؤَخِّرَ ٱللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا ۚ وَٱللَّهُ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ ﴾ المنافقون:١١ . وقال ﷻ: ﴿ يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ إِذَا جَآءَ لَا ۖ

أن رسول ا ﷺ رأى في أصحابِهِ

تأخّرا فقال لهم: (تقدّموا فائتمّوا بي؛ وليأتمّ بِكم من بعدكم؛ لا يزال قومٌ يتأخّرون حتّى يؤخِّرهم الله) [2].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها

(١) لسان العرب ٤/ ١١.

(٢) مسلم في الصلاة؛ باب تسوية الصفوف وإقامتها ١/ ٣٢٥ (٤٣٨).

أن رسول الله ﷺ قال: (لا يزال قومٌ يتأخّرون عنِ الصّفِّ الأوّلِ حتّى يؤخِّرهم الله فِي النّارِ) (١). والاسم يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه المقدم؛ واسم الله المؤخر دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق عند البخاري من حديث علي بن أبي طالب ؓ الذي تقدم في اسم الله المقدم وفيه: (اللهمّ اغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت؛ وما أنت أعلم بِهِ مِنِّي أنت المقدِّم والمؤخِّر لا إِله إِلاّ أنت) (٢).

وعنده البخاري أيضا من حديث أبي موسى الأشعري ؓ أن النبي ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء: (ربِّ اغفِر لِي خطِيئتِي وجهلِي؛ وإِسرافِي فِي أمرِي كلِّهِ؛ وما أنت أعلم بِهِ مِنِّي؛ اللهمّ اغفِر لِي خطاياي وعمدِي؛ وجهلِي وهزلِي؛ وكلّ ذلِك عِندِي؛ اللهمّ اغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت وما أسررت وما أعلنت؛ أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر، وأنت على كلِّ شيءٍ قدِيرٌ) (٣).

وورد الدعاء بالرحمة لمن قدمهم الله أو أخرهم من الأموات والأحياء كما ورد عن مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (قلت: كيف أقول لهم يا رسول الله؟ قال: قولِي: السّلام على أهلِ الدِّيارِ مِن المؤمِنِين والمسلِمِين ويرحم الله المستقدِمِين مِنّا والمستأخِرِين؛ وإِنّا إِن شاء الله بِكم للاحِقون) (٤).

---

(١) أبو داود في الصلاة؛ باب صف النساء ١/ ١٨١ (٦٧٩)؛ وانظر صحيح الجامع (٧٦٩٩).

(٢) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

(٣) البخاري في الدعوات؛ باب اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ٥/ ٢٣٥٠ (٦٠٣٥).

(٤) مسلم في الجنائز؛ باب ما يقال ثم دخول القبور والدعاء لأهلها ٢/ ٦٧٠ (٩٧٤).

• ١ عاء عبادة.

أثر الاسم على العبد أن يؤخر ما أخره الله ﷻ؛ فيراعي أحكام العبودية في تأخير ما أخره وتقديم ما قدمه. قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُقَدِّمُواْ بَيۡنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦۖ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ ۝١﴾ الحجرات: ١.

وقد حذر الله ﷻ من رفع صوته في حضرة نبيه ﷺ وأنذره أن يحبط عمله؛ فكيف بمن نحى حكمه ووصف شرعه بالرجعية؛ وقدم عليه تشريعات وضعية ومناهج علمانية شيوعية.

روى مسلم من حديث أنس ﷺ أنه قال: (لمّا نزل قول الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَرۡفَعُوٓاْ أَصۡوَٰتَكُمۡ فَوۡقَ صَوۡتِ ٱلنَّبِيِّ وَلَا تَجۡهَرُواْ لَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ كَجَهۡرِ بَعۡضِكُمۡ لِبَعۡضٍ أَن تَحۡبَطَ أَعۡمَٰلُكُمۡ وَأَنتُمۡ لَا تَشۡعُرُونَ ۝٢﴾ الحجرات:٢؛ جلس ثابت بن قيسٍ فِي بيتِهِ وقال: أنا مِن أهل النّارِ واحتبس عنِ النّبِيِّ ﷺ؛ فسأل النّبِيّ ﷺ سعد بن معاذٍ فقال: يا أبا عمرٍو ما شأن ثابِتٍ اشتكى؟ قال سعدٌ: إِنّه لجارِي يا رسول الله؛ وما علمت له بِشكوى؛ قال: فأتاه سعدٌ فذكر له قول رسول الله ﷺ فقال ثابِتٌ: أنزِلت هذِهِ الآية؛ ولقد علمتم أنِّي مِن أرفعِكم صوتا على رسول الله ﷺ فأنا مِن أهل النّارِ؛ فذكر ذلك سعدٌ للنّبِيِّ ﷺ؛ فقال رسول الله ﷺ: بل هو مِن أهل الجنّةِ؛ فكنّا نراه يمشِي بين أظهرِنا رجل مِن أهل الجنّةِ)[1].

وعليه فينبغي لمن وحد الله في اسمه المؤخر أن يحذر من تقديم ما أخره الله ولو اجتمع الخلق على تقديمه؛ أو يؤخر ما قدمه ولو اجتمعوا على تأخيره؛ فإن الدنيا ملك لله لا لهم؛ ودخول الجنة بإذنه هو دون إذنهم؛ وقد جعل الله ﷻ

(١) مسلم في الإيمان؛ باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله ١/ ١١٠ (١١٩).

النجاة في شرعه دون شرعهم؛ وأخص بالذكر الحذر من دعاوي المبطلين في العبث بأحكام الله في نساء المسلمين؛ فيؤخرونهن حيث قدمهن الله ويقدمونهن حيث أخرهن الله؛ حتى أصبحت حياتهن ضياعا؛ وبات وجودهن مجرد شهوة ومتاعا؛ قدم الله النساء في صحبة الأبناء لهن ورعايتهن فأخروهن وأخرجوهن من بيوتهن وتركن رعاية أولادهن؛ حتى أصبح الولد لا يرى أمه ولا يعرف إلا خادمته أو مربيته أو خادنته.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قال: (جاء رجلٌ إِلى رسولِ الله ﷺ فقال: يا رسول الله من أحقّ بِحسنِ صحابتِي؟ قال: أمّك؛ قال: ثمّ من؟ قال: أمّك؛ قال: ثمّ من؟ قال: أمّك قال: ثمّ من؟ قال: ثمّ أبوك)[1].

إن الموحد لربه في اسمه المؤخر يجب عليه أن يحذر من كل تقليد أعمى يسلكه كل منحل من رباط الأحكام؛ وكل متحرر من قيود الإسلام؛ وكل من جاهر بعصيان الديان وسارع في تبعية الشيطان وأحفاده من بني الإنسان؛ يدعي على أهل الإيمان التخلف عن ركب الحضارة ومعاصرتها؛ وهو في حقيقته متخلف عن درب الجنة وطريق أهلها؛ متقدم إلى حرية الهوى والجحيم والهلاك بعذابها؛ فبئس التقدم هذا؛ وبئست الحرية تلك؛ إن الحرية الحق هي عبودية الله والاستضاءة بتوجيهه في الحياة.

وقد أخر الله ﷻ النساء حفاظا عليهن وصيانة لهن؛ وقطعا لمرضى القلوب وطمعهم فيهن فجاء هؤلاء وأخرجوهن من بيوتهن وخلعوا الستر والحياء عن وجوههن وأجسادهن وعوراتهن؛ ووضعوهن فيما ليس من شأنهن؛ وأقنعوهن بتحدي خالقهن وتأخير شرعه فيهن؛ كل ذلك مزاحمة منهن

---

(١) البخاري في كتاب الأدب؛ باب من أحق الناس بحسن الصحبة ٥/ ٢٢٢٧ (٥٦٢٦).

للرجال في كل شيء؛ وكأنهن يردن من ربهن أن يحولهن رجالا بدلا من قضائه وقدره الذي لا يرضيهن؛ فتمردن على خالقهن وتحررن من إرادته لهن؛ حتى أصبحن سلعة فاسدة؛ وبضاعة كاسدة؛ لا تصلح لبناء أمة تشرف نبيها ﷺ وتعتز بدينها.

ومن ثم فإن المسلمة التي وحدت الله ﷻ في اسمه المؤخر عليها أن تطيع ربها ولا تعترض على قدرها في كونها امرأة؛ فالله ﷻ لما فضل الرجل في الإنفاق والقوامة أخرها في منزلها حفاظا عليها وطلبا للسلامة؛ فهي المستفيدة أولا وآخرا من سعيه وكسبه. قال تعالى: ﴿ٱلرِّجَالُ قَوَّٰمُونَ عَلَى ٱلنِّسَآءِ بِمَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَآ أَنفَقُوا۟ مِنْ أَمْوَٰلِهِمْ ۚ فَٱلصَّٰلِحَٰتُ قَٰنِتَٰتٌ حَٰفِظَٰتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُ﴾ النساء:٣٤.

ولما أخرها للوقوف في الصفوف الصلاة كان حفاظا على مكانتها وسلامتها وتقواها بين يدي الله. روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (خير صفوفِ الرِّجالِ أوّلها وشرّها آخِرها وخير صفوفِ النِّساءِ آخِرها وشرّها أوّلها) [١].

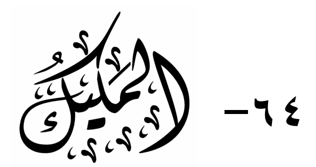
ومن دعاء العبادة أيضا أن يأخذ المسلم بالرخصة في التقديم والتأخير؛ ويتبع السنة في ذلك طالما صح فيه الدليل؛ روى البخاري من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنه قال: (رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السّير في السّفرِ يؤخِّر المغرِب حتّى يجمع بينها وبين العِشاءِ) [٢].

---

(١) مسلم في الصلاة؛ باب تسوية الصفوف وإقامتها وفضل الأول فالأول منها ١/ ٣٢٦ (٤٤٠).

(٢) البخاري في تقصير الصلاة؛ باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر ١/ ٣٧٠ (١٠٤١).

أما من جهة التسمية بعبد المؤخر والتعبد لله بهذا الاسم فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وقد أظهرت محركات البحث على الإنترنت حديثا كثيرا ممن تسمى بهذا الاسم.

٦٤- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله المليك ورد في القرآن الكريم مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه منونا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍۭ ﴿٥٥﴾﴾ القمر: ٥٤/ ٥٥.

وقد ورد الاسم مقيدا في السنة؛ فعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن أبا بكرٍ الصديق ﷺ قال: يا رسول الله مرنِي بِشيءٍ أقوله إذا أصبحت وإذا أمسيت؛ قال: (قل: اللهمّ عالِمَ الغيبِ والشّهادةِ؛ فاطِرَ السّماواتِ والأرضِ؛ ربّ كلّ شيءٍ ومليكه أشهد أن لا إِله إِلاّ أنت أعوذ بِك مِن شرِّ نفسِي ومِن شرِّ الشّيطانِ وشِركِهِ. قال: قله إذا أصبحت؛ وإذا أمسيت؛ وإِذا أخذت مضجعك)[1].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

المليك في اللغة صيغة المبالغة على وزن فعيل؛ فعله ملك يملك مِلكا وملكا؛

(١) الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٤٦٧ (٣٣٩٢)؛ السلسلة الصحيحة ٦/ ٥٨٠ (٢٧٥٣).

وجمع المليك ملكاء؛ والمليك هو المالك العظيم الملك؛ ويكون بمعنى الملك[١].

وهو اسم يدل على العلو المطلق للملك في ملكه ومِلكيته؛ فله علو الشأن والقهر في وصف الملكية؛ وله علو الشأن والفوقية في وصف الملك والاستواء على العرش. قال أمية بن أبي الصلت:

لك الحمد والنعماء والفضل ربنا : ولا شيء أعلى منك جدا وأمجد

مليك على عرش السماء مهيمن : لعزته تعنو الوجوه وتسجد[٢].

والفرق بين المالك والملك والمليك؛ أن المالك في اللغة صاحب المِلك أو من له ملكية الشيء؛ ولا يلزم أن يكون الملك له؛ فقد يؤثر الملك على المالك وملكيته فيحجر على ملكيته أو ينازعه فيها أو يسلبها منه.

أما الملك فهو أعم من المالك لأنه غالب قاهر فوق كل مالك؛ فالملك مهيمن على الملك وإن لم تكن له الملكية إلا بضرب من القهر ومنع الغير من التصرف فيما يملكون.

والمليك صيغة مبالغة في إثبات كمال الملكية والملك معا مع دوامها أزلا وأبدا؛ فالمليك أكثر مبالغة من الملك؛ والملك أكثر مبالغة من المالك؛ قال ابن الجوزي: (المليك هو المالك وبناء فعيل للمبالغة في الوصف؛ ويكون المليك بمعنى الملك)[٣]. فاسم الله المليك يشمل الأمرين معا الملكية والملك[٤].

---

(١) زاد المسير ٨/ ١٠٤؛ روح المعاني ٢٧/ ٩٦.

(٢) تفسير القرطبي ١١/ ٢٤٨؛ وروح المعاني ٩/ ١١٣.

(٣) انظر زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ٨/ ١٠٤؛ وانظر أيضا: الفروق اللغوية لأبي هلال العسكري ص ٥١٣؛ وتاج العروس للزبيدي ٧/ ١٨١.

(٤) انظر في تفسير اسم المليك

- دلالة أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة المِلك والملك معا بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها كذلك. قال الله تعالى عن وصف التملك والملكية: ﴿مَٰلِكِ يَوۡمِ ٱلدِّينِ ٤﴾ الفاتحة:٤.

وقال: ﴿قُلۡ فَمَن يَمۡلِكُ لَكُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيۡـًٔا إِنۡ أَرَادَ بِكُمۡ ضَرًّا أَوۡ أَرَادَ بِكُمۡ نَفۡعَۢاۚ بَلۡ كَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرًا ١١﴾ الفتح:١١.

وقال تعالى عن وصف الملك: ﴿ٱلَّذِي لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَلَمۡ يَتَّخِذۡ وَلَدٗا وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٞ فِي ٱلۡمُلۡكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيۡءٖ فَقَدَّرَهُۥ تَقۡدِيرٗا ٢﴾ الفرقان:٢. وقال الله ﷻ: ﴿لِلَّهِ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا فِيهِنَّۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرُۢ ١٢٠﴾ المائدة:١٢٠.

وقال الله تعالى عن الوصفين معا: ﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ تُؤۡتِي ٱلۡمُلۡكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلۡمُلۡكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُۖ بِيَدِكَ ٱلۡخَيۡرُۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٞ ٢٦﴾ آل عمران:٢٦.

واسم الله المليك يدل باللزوم على مجموع ما دل عليه اسمه المالك والملك؛ واسم الله المليك دل على صفة من صفات الذات.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المقيد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي تقدم لما طلب أبو بكر الصديق رضي الله عنه من رسول الله أن يعلمه دعاء يقوله في الصباح والمساء.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا أخذ مضجعه: (الحمد لله الذِي كفانِي وآوانِي وأطعمنِي وسقانِي؛

والذِي منّ علي فأفضل؛ والذِي أعطانِي فأجزل؛ الحمد لله على كلِّ حالٍ؛ اللهمّ ربّ كلِّ شيءٍ ومليكه وإِله كلِّ شيءٍ؛ أعوذ بِك مِن النّارِ)[١].

أما دعاؤه بالوصف الذي دله عليه اسمه المليك؛ فقد تقدم في الدعاء باسم الله المالك والملك.

• ١ عاء عبادة.

لما كان اسم الله المليك يدل على الكمال المطلق في وصف الملك والملكية معا؛ كان دعاء العبادة متمثلا في كمال التوحيد والعبودية وخضوع العبد لمليكه بالكلية؛ فقلبه يطمئن بحبه ولسانه رطب بذكره؛ وبدنه يسعى لقربه؛ وقد كان النبي ﷺ يكثر من تسبيح الله باسمه الملك القدوس ويرفع صوته بذلك.

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي بن كعب ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا سلم في الوتر قال: (سبحان الملِكِ القدّوسِ)[٢]. وروى النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث بن أبزى ﷺ أن النبي ﷺ كان يوتِر بِسبِّح اسم ربِّك الأعلى؛ وقل يا أيّها الكافِرون؛ وقل هو الله أحدٌ؛ ويقول بعد ما يسلم: سبحان الملِكِ القدّوسِ ثلاث مرّاتٍ يرفع بِها صوته)[٣].

وذكر أبو طالب المكي أن النفس مبتلاة بأربعة أوصاف؛ أولها معاني صفات الربوبية نحو الكبر والجبرية؛ وحب المدح والعز والغنى؛ ومبتلاة بأخلاق الشياطين مثل الخداع والحيلة والحسد؛ ومبتلاة بطبائع البدن وحب الأكل والشرب والنكاح؛ وهي مع ذلك كله مطالبة بأوصاف العبودية مثل

---

(١) أبو داود في الأدب؛ باب ما يقال عند النوم ٤/ ٣١٣ (٥٠٥٨)؛ وصحيح أبي داود (٤٢٢٩).

(٢) أبو داود في الصلاة؛ باب في الدعاء بعد الوتر ٢/ ٦٥ (١٤٣٠).

(٣) النسائي في قيام الليل وتطوع النهار ٣/ ٢٤٤ (١٧٣٢)؛ مشكاة المصابيح (١٢٧٥).

الخوف والتواضع والذل؛ والنفس خلقت متحركة وأمرت بالسكوت؛ وأنى لها ذلك إن لم يتداركها المليك؛ وكيف تسكن بالأمر إن لم يسكنها محركها بالخير؛ فلا يكون العبد عبدا مخلصا حتى يكون للمعاني الثلاثة مخلصا؛ فإذا تحققت أوصاف العبودية كان خالصا من المعاني التي هي بلاؤه من صفات الربوبية؛ فإخلاص العبودية للوحدانية عند العلماء الموحدين أشد من الإخلاص في المعاملة عند العاملين؛ وبذلك رفعوا إلى مقامات القرب؛ وذلك أنه لا يكون عندهم عبدا حتى يكون من المخالفات حرا؛ فكيف يكون عبد رب وهو عبد عبد؟"[1].

روى البخاري عن أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (تعِس عبد الدِّينارِ وعبد الدِّرهمِ وعبد الخمِيصةِ؛ إِن أعطِي رضِي وإِن لم يعط سخِط؛ تعِس وانتكس وإِذا شِيك فلا انتقش)[2].

وبخصوص التسمية بعبد المليك والتعبد لله به؛ فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وأظهر البحث في الإنترنت بعضا من المسلمين في مصر تسموا به.

٦٥- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله المقتدر سمى الله نفسه به في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَآءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ ٱلنُّذُرُ

---

(١) قوت القلوب ١/ ٨٥ بتصرف.

(٢) البخاري في الجهاد؛ باب الحراسة في الغزو في سبيل الله ٣/ ١٠٥٧ (٢٧٣٠).

﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾﴾ القمر: ٤١/ ٤٢. وقال: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾﴾ القمر: ٥٤/ ٥٥.

وقد ورد الاسم في الآيتين مطلقا منونا، مرادا به العلمية، ودلا على كمال الوصفية؛ وورد مقرونا بالعلو والفوقية في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾﴾ الكهف:٤٥.

وقد علمنا أن الاقتران بالعلو يزيد الإطلاق كمال على كمال؛ ولذلك فإن هذه الآية بمفردها كافية في إثبات اسم الله المقتدر؛ ولم يرد الاسم في حديث ثابت؛وإنما ورد في رواية الوليد بن مسلم عند الترمذي وهي رواية ضعيفة؛ كما أن سرد الأسماء فيها من إدراج الرواة؛ وليس من كلام النبي ﷺ [١].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

المقتدر لغة اسم فاعل من اقتدر؛ فعله اقتدر يقتدر اقتدارا؛ والأصل قدّر يقدر؛ وقدر يقدر قدرة؛ والمقتدر مفتعِل من اقتدر؛ وهو أكثر مبالغة من القادر والقدير [٢].

قال ابن منظور: (المقتدِر الوسط من كل شيء؛ ورجل مقتدِر الخلق أي وسطه؛ ليس بالطويل والقصير) [٣].

والمقتدر على الشيء هو المتمكن منه بإحاطة تامة وقوة والمهيمن عليه بإحكام كامل وقدرة. قال البيهقي: (المقتدر هو التام القدرة الذي لا يمتنع

(١) الترمذي الدعوات؛ ٥/ ٥٣٠ (٣٥٠٧)؛ وانظر تعليق الألباني في مشكاة المصابيح (٢٢٨٨).
(٢) النهاية في غريب الحديث ٤/ ٢٢.
(٣) لسان العرب ٥/ ٧٩.

عليه شيء)[١].

وقال المناوي: (المقتدر من الاقتدار وهو الاستيلاء على كل من أعطاه حظا من قدرته.. والمقتدر أبلغ من القادر لما في البناء من معنى التكلف والاكتساب؛ فإن ذلك وإن امتنع في حقه تعالى حقيقة لكنه يفيد المعنى مبالغة)[٢].

والمقتدر سبحانه هو الذي يقدِّر الأشياء بعلمه وينفذها بقدرته؛ فالمقتدر يجمع دلالة اسم الله القادر و القدير معا؛ فاسم الله القادر هو الذي يقدر المقادير في علمه؛ وعلمه المرتبة الأولى من قضائه وقدره؛ والله ﷻ قدر كل شيء قبل تصنيعه وتكوينه؛ ونظم أمور الخلق قبل إيجاده وإمداده؛ فالقادر يدل على التقدير في المرتبة الأولى؛ والقدير يدل على القدرة وتنفيذ المقدر في المرتبة الرابعة من مراتب القدر؛ فالقدير هو الذي يخلق وفق سابق التقدير.

والقدر بدايته في التقدير ونهايته في القدرة وتحقيق المقدر؛ أما المقتدر فيجمع وسطية الدلالة مع المبالغة وهذا ما دل عليه معناه في اللغة؛ حيث جمع في دلالته بين اسم الله القادر والقدير معا فهو أبلغ منهما في الدلالة والوصف. قال تعالى: ﴿ وَٱضۡرِبۡ لَهُم مَّثَلَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا كَمَآءٍ أَنزَلۡنَٰهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَٱخۡتَلَطَ بِهِۦ نَبَاتُ ٱلۡأَرۡضِ فَأَصۡبَحَ هَشِيمٗا تَذۡرُوهُ ٱلرِّيَٰحُۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ مُّقۡتَدِرًا ﴿٤٥﴾ ﴾ الكهف:٤٥ . أي مقتدرا على كل شيء من الأشياء؛ يحييه ويفنيه بقدرته لا يعجز عن شيء[٣].

وقال الله تعالى عن إهلاكه لفرعون وقومه: ﴿ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذۡنَٰهُمۡ أَخۡذَ

(١) الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث البيهقي ص٦٣.

(٢) فيض القدير ٢/ ٤٨٧؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٦٥٧؛ ص

عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾ ﴾ القمر:٤٢.

قال الزركشي: (واعلم أن اللفظ إذا كان على وزن من الأوزان ثم نقل إلى وزن آخر أعلى منه فلا بد أن يتضمن من المعنى أكثر مما تضمنه أولا؛ لأن الألفاظ أدلة على المعاني فإذا زيدت في الألفاظ وجب زيادة المعاني ضرورة ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَٰهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾ ﴾ القمر:٤٢. فهو أبلغ من قادر لدلالته على أنه قادر متمكن القدرة لا يرد شيء عن اقتضاء قدرته؛ ويسمى هذا قوة اللفظ لقوة المعنى)[1].

• دلا أوصاف الله.

واسم الله المقتدر يدل على ذات الله وعلى صفة التقدير والقدرة معا بدلالة المطابقة وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴿٣٨﴾ ﴾ الأحزاب: ٣٨.

وقال سبحانه: ﴿ ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٌ فِى ٱلْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَىْءٍ فَقَدَّرَهُۥ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ ﴾ الفرقان:٢.

وتأمل كيف جمع الله ﷻ بين المليك الذي يدل على مجموع المعنى في اسم الله المالك والملك؛ والمقتدر الذي يدل على مجموع المعنى في اسم الله القادر والقدير؛ جمع بينهما وأضاف لهما العندية التي ينالها أهل التقوى في قوله: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾ ﴾ القمر:٥٤/ ٥٥.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والغنى والأحدية والسمع

(١) البرهان في علوم القرآن لأبي عبد ا

والبصر والعلم والحكمة والقوة والعزة والكبرياء والعظمة؛ وكل ما ذكر من دلالة اللزوم في اسم الله القادر والقدير؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله المقتدر دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دعاءا ثابتا بالاسم المطلق إلا ما أثر عن بعض السلف؛ كما روى عن سعيد بن المسيب أنه كان يدعو به ويقول: (اللهم إنك مليك مقتدر وإن ما تشاء من أمر يكون؛ قال سعيد: فما سألت الله شيئا بها إلا استجاب لي) [١].

أما الدعاء بالوصف فالمقتدر سبحانه وتعالى هو الذي يقدِّر الأشياء بعلمه وينفذها بقدرته؛ وهو يجمع دلالة اسم الله القادر واسمه القدير معا؛ ومن الدعاء الجامع بين الأمرين ما ورد عند البخاري من حديث جابر ﷺ قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا الِاستِخارة فِي الأمورِ كما يعلِّمنا السّورة مِن القرآنِ؛ يقول: إِذا همّ أحدكم بِالأمرِ فليركع ركعتينِ مِن غيرِ الفرِيضةِ ثمّ لِيقلِ اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك مِن فضلِك العظِيمِ؛ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر وتعلم ولا أعلم وأنت علاّم الغيوبِ؛ اللهمّ إِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر خيرٌ لِي فِي دِينِي ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي أو قال عاجِلِ أمرِي وآجِلِهِ فاقدره لي ويسِّره لي ثمّ بارِك لي فِيهِ؛ وإِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر شرٌّ لي في ديني ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي أو قال في عاجِلِ أمري وآجِلِهِ؛ فاصرِفه عنِّي واصرِفني عنه؛ واقدر لِي الخير حيث كان ثمّ أرضِنِي؛ ويسمِّي حاجته) [٢].

(١) كتاب الدعاء لأبي عبد الرحمن الضبي ص ٢٤٢.

(٢) البخاري في التوحيد؛ باب ما جاء في التطوع ١/ ٣٩١ (١١٠٩).

وروى النسائي وصححه الشيخ الألباني من حديث عمار بن ياسر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ بِعِلمِك الغيب وقدرتِك على الخلقِ أحيني ما علِمت الحياة خيرا لي وتوفني إِذا علِمت الوفاة خيرا لي؛ اللهمّ وأسألك خشيتك في الغيبِ والشّهادةِ وأسألك كلِمة الحقِّ في الرِّضا والغضبِ؛ وأسألك القصد في الفقرِ والغِنى؛ وأسألك نعِيما لا ينفد؛ وأسألك قرّة عينٍ لا تنقطِع؛ وأسألك الرِّضاء بعد القضاءِ؛ وأسألك برد العيشِ بعد الموتِ؛ وأسألك لذّة النّظرِ إِلى وجهِك والشّوق إِلى لِقائِك في غيرِ ضرّاء مضِرّةٍ ولا فِتنةٍ مضِلةٍ؛ اللهمّ زيِّنّا بِزِينةِ الإِيمانِ واجعلنا هداة مهتدِين) [1].

• ١ عاء عبادة.

دعاء العبادة اعتقاد وقول وعمل؛ أما الاعتقاد فالموحد يعتقد في تقدير الله وقدرته على جميع الموجودات؛ ويؤمن بخلقه وتدبيره لجميع الكائنات؛ وينزه الله ﷻ أن يكون في ملكه شيء لا يقدر عليه؛ فيثبت التقدير السابق على الخلق؛ وأن العباد يعملون وفق ما قدره الحق؛ وأن الله ﷻ خلق الدنيا بأسباب تؤدي إلى نتائج؛ وعلل تؤدي إلى معلولات؛ وأن السبب والنتيجة أو العلة والمعلول مخلوقان بمراتب القدر وهما بين التقدير والقدرة؛ سواء ارتبط المعلول بعلته أو انفصل عن علته؛ فأهل اليقين ينظرون إلى الأسباب ويعلمون أن الله خلقها وهو الذي يقلبها بمراتب القدر؛ وأنها في ترابطها أو انفصالها صادرة عن كمال الحكمة في ابتلاء العباد.

أما أثر الاسم في عبودية اللسان فيظهر حين يعلق الموحد أفعاله على مشيئة الله وقدرته؛ سواء في ماضيه؛ أو حاضره؛ أو مستقبله؛ وقد علمنا نبينا ﷺ أن

---

(١) النسائي في كتاب السهو ٣/ ٥٤ (١٣٠٥). وانظر صحيح الجامع (١٣٠١).

الموحد يقول فيما وقع ومضى من الأحداث: قدر الله وما شاء فعل؛ ولا يقل: لو كان كذا وكذا لكان كذا وكذا؛ فلا راد لقضائه ولا معقب لحكمه؛ لاسيما بعد نفاذ التدبير ووقوع القدرة على التقدير؛ وإنما يجوز للموحد أن يذكر ذلك فيما يستقبل لأنه لا يعلم ما ستجري به المقادير.

روى مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله قال : (المؤمِن القوِيّ خيرٌ وأحبّ إِلى الله مِن المؤمِنِ الضّعِيفِ وفِي كلٍّ خيرٌ؛ احرِص على ما ينفعك؛ واستعِن بِالله ولا تعجِز؛ وإِن أصابك شيءٌ فلا تقل: لو أنِّي فعلت كان كذا وكذا؛ ولكِن قل قدر الله وما شاء فعل فإِنّ لو تفتح عمل الشّيطانِ) [1].

أما رد الأمر إلي المشيئة والقدرة في الحاضر فيقول دائما: لا حولا ولا قوة إلا بالله عملا بما ورد في قول الله ﷻ عن العبد الصالح: ﴿ وَلَوْلَآ إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِۚ إِن تَرَنِ أَنَا۠ أَقَلَّ مِنكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ ﴾ الكهف:٣٩.

وهنا ينسب الموحد النعمة إلى المنعم؛ ويرد الأمر فيها إلى مشيئة الله وقدرته؛ فالعبد الصادق مؤمن بأن الله قائم بالقسط والتدبير ومنفرد بالمشيئة والتقدير؛ يتولى تدبير شئون العالمين؛ وهو في تقديره أحكم الحاكمين وخير الرازقين؛ لا يطمع في سواه ولا يرجو إلا إياه؛ ولا يشهد في العطاء إلا مشيئته ولا يرى في المنع إلا حكمته ولا يعاين في القبض والبسط إلا قدرته؛ فعند ذلك يقول الموحد: ﴿وَمَا تَوْفِيقِىٓ إِلَّا بِٱللَّهِۚ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ ﴾ هود:٨٨.

وأما رد الأمر إلي مشيئة الله وقدرته في المستقبل فهو كقول الله تعالى:

﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاْىءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۝ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ وَٱذْكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰٓ أَن يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشَدًا ۝٢٤﴾ الكهف:٢٣/ ٢٤.

وأما ظهور توحيد الله في اسمه المقتدر وأثره على الفعل فيتجلى من خلال وسطية العبد في الأخذ بالأسباب والرضا بالنتائج بعد يقينه في تقدير مقلبها؛ فلا يتغافل العبد عن قدرته بدعوى الانشغال في النظر إلى حكمته؛ ولا يتواكل عن الأخذ بأسباب معيشته بدعوى الانشغال في النظر إلى قدرته؛ فالله ﷻ يخلق بأسباب وبغير أسباب إن خلق بأسباب فهي العادات وهي حق وصدق؛ وإن خلق بغير أسباب فهي خوارق العادات التي تظهر قدرة الله في الخلق؛ وهذا مقتضى التوحيد في اسم الله المقتدر.

ومن تسمى عبد المقتدر القاضي عبد المقتدر بن ركن الدين الشريحي سنان الدهلوي (ت:٧٩١هـ) من أدباء الهند؛ وله قصيدة لامية مشهورة [1].

٦٦- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ ؛ فقد ورد الاسم مطلقا معرفا مسندا إليه المعنى محمولا عليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ ففي سنن الترمذي وقال حسن صحيح وكذلك عند أبي داود وابن ماجه وأحمد وصححه الألباني جميعهم يروي عن أنس بن مالك ؓ أنه قال: (قال

(١) أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم القنوجي ١/ ٣٤٥.

النّاس: يا رسول الله غلا السِّعر فسعِّر لنا؛ فقال رسول الله ﷺ : إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق؛ وإني لأرجو أن ألقي الله وليس أحدٌ مِنكم يطالِبني بِمظلمةٍ فِي دمٍ ولا مالٍ)[١].

وكذلك أخرجه أحمد برواية فيها تقديم وتأخير؛ وفيها قال أنس ﷺ: (غلا السِّعر علي عهدِ رسولِ الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله لو سعّرت؟ فقال: إِنّ الله هو الخالِق القابِض الباسِط الرّازِق المسعِّر؛ وإني لأرجو أن ألقي الله ولا يطلبني أحدٌ بِمظلمةٍ ظلمتها إِيّاه فِي دمٍ ولا مالٍ)[٢].

ولا بد هنا من التنبيه على مسألة هامة حول هذا الحديث؛ فأغلب العلماء الذين تتبعوا الأسماء استدلوا به في إثبات القابض الباسط الرازق واستبعدوا المسعر بلا دليل أو تعليل؛ بل بعضهم يستبعد الرازق أيضا؛ فهل اسم الله المسعر ليس فيه كمال مطلق أو أنه يحتمل معنى من معاني النقص عند الإطلاق فيلزم تقييده؟ في الحقيقة لم أجد لا هذا ولا ذاك؛ فهو من حيث الإطلاق أطلقه الرسول ﷺ دون تقييد؛ ومن حيث الكمال دلالته أبلغ من القابض الباسط لأنه يشملهما معا؛ لكن العجب أنني وجدت ذلك الأمر عليه أعلام أجلاء كالإمام البيهقي وابن العربي والأصبهاني وابن منده حتى المعاصرين كابن عثيمين وعبد المحسن العباد جميعهم غض الطرف عن المسعر[٣].

---

(١) رواه الترمذي في كتاب البيوع؛ باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)؛ وأبو داود في كتاب الإجارة؛ باب في التسعير ٣/ ٢٧٢ (٣٤٥١)؛ وابن ماجه في كتاب التجارات؛ باب من كره أن يسعر ٢/ ٧٤١ (٢٢٠٠)؛ ورواه أحمد في المسند ٣/ ٢٨٦ (١٤٠٨٩)؛ وانظر تصحيح الشيخ الألباني في غاية المرام ص١٩٤(٣٢٣).

(٢) أحمد في المسند؛ مسند أنس بن مالك ٣/ ١٥٦ (١٢٦١٣).

(٣) الحسنى للدكتور الغصن ص

أما الرازق فذكره البيهقي؛ وابن منده؛ والأصبهاني؛ وابن الوزير؛ والغصن من المعاصرين؛ وإن استبعد ابن الوزير مع المسعر أيضا القابض الباسط؛ مع أنه لا دليل على القابض الباسط الرازق إلا هذا الحديث [(١)].

والعلامة ابن حجر العسقلاني استبعد الجميع مع ثبوت الحديث عنده وتصحيحه له؛ فهو القائل: (هذا الحديث رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجة والدارمي والبزار وأبو يعلى من طريق حماد بن سلمة عن ثابت وغيره عن أنس وإسناده على شرط مسلم؛ وقد صححه ابن حبان والترمذي) [(٢)].

والقصد أن الاسم ثابت بالحديث الصحيح؛ وليس لنا أن نرد قول نبينا ﷺ في تسميته لله ﻷ بهذا الاسم بناء على اجتهاد أو استحسان؛ فلم أجد علة ذكرها أحد لاستبعاده من الأسماء؛ فما يسري عليه يسري على بقية الأسماء الواردة في الحديث؛ ولذلك أدخله القرطبي في الأسماء الحسنى [(٣)].

والمسعر اسم من أسماء الله دل على صفة من صفات الفعل؛ والتسعير في حق الله يتعلق بنوعي التدبير؛ فالتدبير منه ما هو متعلق بتصريف المقادير وهو التدبير الكوني ومنه ما هو متعلق بالحكم التكليفي وهو التدبير الشرعي؛ فالأول هو المقصود عند إطلاق الاسم في حق الله؛ لأن ارتفاع السعر أو انخفاضه مرتبط بالتدبير الكوني والتقدير الأزلي؛ فالسعر يرتفع بين الناس إما لقلة الشيء وندرته وإما لزيادة الطلب وكثرته وهذا أمر يتعلق بمشيئة الله وحكمته؛ فهو الذي يبتلي عباده في تصريف أرزاقهم وترتيب

---

(١) انظر السابق ١٧٨.

(٢) تلخيص الحبير ٤/ ١٤؛ وانظر كتاب القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد ص٨٦.

(٣) الأسنى في شرح الأسماء الحسنى ١/ ٥٠٢.

أسبابهم؛ فقد يهيأ أسباب الكسب لإغناء فقير؛ وهو الذي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر وهو على كل شيء قدير؛ فهذا تدبير الله في خلقه وحكمته في تقدير المقادير.

وإذا ألزمنا الناس في تلك الحالة أن يبيعوا بقيمة محددة مع تيسر الأسباب وبسط الأرزاق؛ فهذا ظلم للخلق؛ وإكراه بغير حق؛ واعتراض على الله ﷻ في تقسيم الرزق. ولذلك قال رسول الله ﷺ : (إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق وإني لأرجو أن ألقي الله وليس أحدٌ مِنكم يطالِبني بِمظلمةٍ فِي دمٍ ولا مالٍ). فقد رتب النبي ﷺ الحكم علي الوصف المناسب؛ فمن حاول التسعير على المعنى السابق فقد عارض الخالق ونازعه في مراده؛ ومنع العباد حقهم مما أولاهم الله في الرخص أو الغلاء؛ فبين ﷺ أن المانع له من التسعير أنه يتضمن ظلما للناس في أموالهم لكونه تصرفا فيها بغير إذنهم فقال ﷺ: (وإني لأرجو أن ألقي الله ولا يطلبني أحدٌ بِمظلمةٍ ظلمتها إِيّاه فِي دمٍ ولا مالٍ). فالنهي عن التسعير مرتبط بوقوع الظلم على العباد؛ أما التسعير المتعلق بالتدبير الشرعي فهو منع الظلم وكفه عن الناس وذلك بمنع استغلال حاجتهم أو احتكار التجار لسلعتهم طلبا لزيادة الأسعار؛ كأن يمتنع أرباب السلع من بيعها مع توفرها وضرورة الناس إليها إلا بزيادة عن القيمة المناسبة؛ فهنا إلزامهم بقيمة المثل من الأحكام الوجبة؛ فالتسعير ههنا أمر شرعي وإلزام بالعدل الذي ألزمهم الله به [1].

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

المسعر في اللغة اسم فاعل من التسعير؛ فعله سعر يسعر تسعيرا وتسعيرة؛

---

(١) انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٢٨/ ٧٧ بتصرف.

يقال أسعر أهل السوق وسعّروا إذا اتفقوا علي سِعر؛ وهو من سعّر النار إذا رفعها؛ لأن السِّعر يوصف بالارتفاع؛ وسعرت النار إذا أوقدتها وسعّرتها بالتشديد للمبالغة واستعرت وتسعّرت اشتعلت واستوقدت؛ ونار سعِيرٌ يعني مستعرة ومرتفعة؛ والسعير النار والسعار حر النار ومنه قوله: ﴿كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَٰهُمْ سَعِيرًا ۝٩٧﴾ الإسراء: ٩٧. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ

ذلك إلا إليه وما تولاه ا لا دخل لهم فيه)[٢].

والمسعر سبحانه هو الذي يسعر بعدله العذاب على أعدائه وهذا حقه من جهة تدبير الكوني حيث أوجد النار وزادها سعيرا على الكفار؛ قال تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ فَإِنَّآ أَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ سَعِيرًا ۝١٣﴾ الفتح: ١٣.

والمسعر سبحانه أيضا هو الذي يتولى التعذيب بالنار في الدنيا؛ وهذا من جهة تدبيره الشرعي فلا يعذب بالنار؛ فعند أبي داود وصححه الألباني من

---

(١) انظر في المعنى اللغوي لسان العرب لابن منظور الأفريقي ٤/ ٣٦٥؛ وتاج العروس ص٢٩٤٨؛ والفائق في غريب الحديث ٢/ ١٧٩.

(٢) فيض القدير للمناوي ٢/ ٣٣٧؛ والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٢/ ٣٦٨.

حديث حمزة الأسلمي ﷺ أن رسول الله ﷺ أمره على سرية وقال له: (إِن وجدتم فلانا فاحرِقوه بِالنّارِ؛ فوليت فناداني فرجعت إِليهِ فقال: إِن وجدتم فلانا فاقتلوه ولا تحرِقوه؛ فإِنّه لا يعذِّب بِالنّارِ إِلاّ ربّ النّارِ)[١].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله المسعر يدل على ذات الله وعلى صفة التسعير بدلالة المطابقة وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِذا كان يوم القِيامةِ ينزِل إِلى العِبادِ لِيقضِي بينهم؛ وكلّ أمّةٍ جاثِيةٌ... إلى أن قال: يا أبا هريرة أولئِك الثّلاثة أوّل خلقِ الله تسعّر بِهِم النّار يوم القِيامةِ.. الحديث)[٢].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والعزة والقوة والعدل والحكمة وغير ذلك من أوصاف الكمال واسم الله المسعر دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم يرد دعاء بالاسم ولكن ورد الدعاء بالوصف عند أحمد في المسند بإسناد حسن من حديث أبي هريرة ﷺ أن رجلا قال: (سعِّر يا رسول الله؛ قال: إِنّما يرفع الله ويخفِض؛ إِنِّي لأرجو أن ألقى الله ﷻ وليس لأحدٍ عِندِي مظلمةٌ؛ قال

---

(١) رواه أبوداود في كتاب الجهاد؛ باب في كراهية حرق العدو بالنار ٣/ ٥٤ (٢٦٧٣)؛ وانظر صحيح سنن أبي داود باختصار السند للشيخ محمد ناصر الدين الألباني ٢/ ٥٠٨ (٢٣٢٧).

(٢) الترمذي في الزهد؛ باب ما جاء في الرياء ٤/ ٥٩١ (٢٣٨٢)؛ وصحيح الترغيب (١٣٣٥).

آخر: سعِّر فقال: ادعو الله ﷻ)[١].

وأمر النبي ﷺ لهم بالدعاء هو دعاء مسألة يطلبوا فيه من ربهم أن يبسط أرزاقهم وأن ييسر أسباب الحياة لهم؛ فتكثر النعم وتنخفض الأسعار ولا ترتفع؛ لأن ارتفاع السعر أو انخفاضه مرتبط من حيث الأصل بمشيئة الله وحكمته ليتوجه الناس إلى دعاء الله وعبادته؛ ولذلك فكل دعاء بطلب الرزق أو البسط فيه شاهد بالمعنى لدعاء المسألة باسم الله المسعر.

ومن ذلك ما رواه مسلم من حديث أبي مالِكٍ الأشجعي ﷺ أنه قال: (كان الرّجل إِذا أسلم علمه النّبِيّ ﷺ الصّلاة؛ ثمّ أمره أن يدعو بِهؤلاءِ الكلِماتِ: اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِنِي وعافِنِي وارزقني)[٢].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

لله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال:

(رحِم الله رجلا سمحا إِذا باع؛ وإِذا اشترى؛ وإِذا اقتضى)[٣].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي سعيد ﷺ أن النبي ﷺ

(١) مسند الإمام أحمد ٢/ ٣٧٢ (٨٨٣٩)؛ وانظر أيضا: القول المسدد لابن حجر العسقلاني ص٨٢.

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٣ (٢٦٩٧).

(٣) البخاري في البيوع؛ باب السهولة والسماحة في الشراء والبيع ٢/ ٧٣٠ (١٩٧٠).

قال: (التّاجِر الصّدوق الأمِين مع النّبِيّن والصِّدِّيقِين والشّهداءِ)(١) .

وورد عند أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي ذر ﵁ أنه قال للنبي ﷺ : (قلت: ومن هؤلاءِ الذِين يشنؤهم الله؟ قال: التّاجِر الحلاّف؛ أو قال البائِع الحلاّف؛ والبخِيل المنّان والفقِير المختال)(٢) .

وعند ابن ماجة وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي سعيد الخدري ﵁ أنه قال: (كان النّبِيّ ﷺ يرزقنا تمرا مِن تمرِ الجمعِ فنستبدِل بِهِ تمرا هو أطيب مِنه ونزِيد فِي السِّعر(٣) . فقال رسول الله ﷺ: لا يصلح صاع تمرٍ بِصاعينِ ولا دِرهمٌ بِدِرهمينِ؛ والدِّرهم بِالدِّرهمِ والدِّينار بِالدِّينارِ؛ لا فضل بينهما إِلاّ وزنا)(٤). ويقصد أن يبيعوا هذا التمر المخلوط أولا ثم يشتروا بثمنه من الطيب الجيد على قدر سعره.

وعند أحمد من حديث أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يبِيع حاضِرٌ لِبادٍ ولا تناجشوا؛ ولا يزِيد الرّجل على بيعِ أخِيهِ)(٥).

قال العلماء: البيع على البيع حرام؛ وكذلك الشراء على الشراء؛ وهو أن يقول لمن اشترى سلعة في وقت الخيار افسخ البيع لأبيعك بأنقص؛ أو يقول للبائع افسخ لأشترى منك بأزيد؛ وقال طاوس لابن عباس ﵁ ما قوله حاضر لباد؟ قال: لا يكن له سمسارا؛ وفي رواية: لا يبع حاضر لباد دعوا الناس يرزق

---

(١) الترمذي في البيوع؛ ما جاء في التجار ٣/ ٥١٥ (١٢٠٩)؛ صحيح الترغيب والترهيب (١٧٨٢).

(٢) أحمد في المسند ٥/ ١٥١ (٢١٣٧٨)؛ صحيح الجامع (٣٠٧٤).

(٣) تمر الجمع هو التمر المختلط أو المجموع من أنواع متفرقة وقد لا يكون بعضه جيدا.

(٤) ابن ماجه في التجارات؛ باب الصرف ٢/ ٧٥٨ (٢٢٥٦)؛ صحيح الجامع (٧٧٢٤).

(٥) أحمد في المسند ٢/ ٢٧٤ (٧٦٨٦)؛ صحيح الجامع (٧٥٩١).

الله بعضهم من بعض؛ وفي رواية عن أنس بن مالك ﷺ قال: (نهينا أن يبيع حاضر لباد؛ وإن كان أخاه أو أباه)[١].

وذكر الإمام النووي أن هذه الأحاديث تتضمن تحريم بيع الحاضر للبادي؛ والمراد به أن يقدم غريب من البادية أو من بلد آخر بمتاع تعم الحاجة إليه ليبيعه بسعر يومه؛ فيقول له البلدي أو الحاضر اتركه عندي لأبيعه على التدريج بأعلى؛ أما إذا كان المتاع مما لا يحتاج إليه البلد؛ ولا يؤثر فيه لقلة ذلك الشيء المجلوب لم يحرم؛ ولو خالف وباع الحاضر للبادي صح البيع مع التحريم.

وفي رواية صحيحة عند أحمد من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا؛ ولا يبع بعضكم على بيعِ بعضٍ؛ وكونوا عِباد الله إِخوانا؛ المسلِم أخو المسلِمِ؛ لا يظلِمه ولا يحقِره ولا يخذله؛ كلّ المسلِمِ على المسلِمِ حرامٌ؛ دمه وماله وعِرضه؛ التّقوى ها هنا؛ التّقوى ها هنا؛ التّقوى ها هنا؛ يشِير إِلى صدرِهِ ثلاثا بِحسبِ امرِئٍ مِن الشّرِ أن يحقِر أخاه المسلِم)[٢].

وفي الموطأ من حديث سعيد بن المسيب ﷺ: (أنّ عمر بن الخطّابِ مرّ بِحاطِبِ بنِ أبِي بلتعة وهو يبِيع زبِيبا له بِالسّوقِ؛ فقال له عمر بن الخطّابِ: إِمّا أن تزِيد فِي السِّعرِ؛ وإِمّا أن ترفع مِن سوقِنا)[٣].

وتفصيل ذلك أن عمر ﷺ مر على حاطب وهو يبيع زبيبا له بالسوق

---

(١) البخاري في البيوع؛ باب لا يبيع حاضر لباد بالسمسرة ٢/ ٧٥٨ (٢٠٥٣).

(٢) أحمد في المسند ٢/ ٣٦٠ (٨٧٠٧)؛ صحيح الجامع (٧٢٤٢).

(٣) موطأ مالك كتاب البيوع؛ باب الحكرة والتربص ٢/ ٦٥١ (١٣٢٨).

بأرخص مما يبيع الناس؛ فقال له عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إما أن تزيد في السعر؛ بأن تبيع بمثل ما يبيع أهل السوق؛ وإما أن ترفع من سوقنا لئلا تضر بأهل السوق؛ فليس للواحد والاثنين البيع بأرخص مما يبيع أهل السوق دفعا للضرر؛ قال ابن رشد: وهو غلط ظاهر؛ إذ لا يلام أحد على المسامحة في البيع والحطيطة فيه؛ بل يشكر على ذلك إن فعله لوجه الناس؛ ويؤجر إن فعله لوجه الله تعالى؛ ولذلك تراجع عمر رضي الله عنه .

كما وردت القصة كاملة عند البيهقي من حديث القاسم بن محمد عن عمر رضي الله عنه: (أنّه مرّ بِحاطِبٍ بِسوقِ المصلى وبين يديهِ غرارتانِ فِيهِما زبِيبٌ فسأله عن سِعرِهِما؛ فسعّر له مدّينِ لِكلِّ دِرهمٍ؛ فقال له عمر رضي الله عنه: قد حدِّثت بِبعِيرٍ مقبِلةٍ مِن الطّائِفِ تحمِل زبِيبا وهم يعتبِرون بِسِعرِك؛ فإِمّا أن ترفع فِي السِّعرِ؛ وإِمّا أن تدخِل زبِيبك البيت فتبِيعه كيف شِئت؛ فلمّا رجع عمر حاسب نفسه ثمّ أتى حاطِبا فِي دارِهِ فقال له: إِنّ الذِي قلت ليس بِعزمةٍ مِنِّي ولا قضاءٍ؛ إِنّما هو شيءٌ أردت بِهِ الخير لأهلِ البلدِ؛ فحيث شِئت فبِع؛ وكيف شِئت فبِع)[1].

وعند البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لا يبِيع بعضكم على بيعِ بعضٍ ولا تلقّوا السِّلع حتّى يهبط بِها إِلى السّوقِ)[2].

والقصد أن المسلم يأخذ بأسباب الرزق في تجارته وكسبه فيراقب الله في التعامل مع خلقه؛ توحيدا لربه في اسمه المسعر.

وعبد المسعر لم يتسم به أحد في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وأيضا جميع

---

(١) البيهقي في السنن الكبرى كتاب البيوع؛ باب التسعير ٦/ ٢٩ (١٠٩٢٩).

(٢) البخاري في البيوع؛ باب النهي عن تلقي الركبان ٢/ ٧٥٩ (٢٠٥٧).

محركات البحث علي الإنترنت؛ وهنيئا لمن سمى نفسه أو ولده بهذا الاسم فسيكون أول من تعبد لله به فيما نعلم؛ والله أعلم.

٦٧- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى مسندا إليه محمولا عليه في الحديث الصحيح الذي سبق في اسم الله المسعر: (إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق وإني لأرجو أن ألقي الله وليس أحدٌ مِنكم يطالِبني بِمظلمةٍ فِي دمٍ ولا مالٍ).

- **شرح الاسم وتفسير ه.**

القابض في اللغة اسم فاعل؛ فعله قبضه يقبِضه قبضا وقبضة؛ والقبض خِلاف البسط وهو في حقنا جمع الكفّ على الشيء وهو من أوصاف اليد وفعلها؛ والقبضة ما أخذت بِجمعِ كفِّك كله تقول: هذا قبضة كفِّي أي قدر ما تقبض عليه ومنه: ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ ٱلرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتْ لِى نَفْسِى ﴿٩٦﴾﴾ طه:٩٦. يعنى من التراب المتأثر بحافِرِ فرس الرسول [1].

وعند مسلم من حديث إِياس بن سلمة عن أبيه ﷺ أنه قال: غزونا مع رسول الله ﷺ حنينا.. إلى أن قال: (فلمّا غشوا رسول الله ﷺ نزل عنِ البغلةِ؛

---

(١) لسان العرب لابن منظور ٧/ ٢١٣.

ثمّ قبض قبضة مِن ترابٍ مِن الأرضِ؛ ثمّ استقبل بِهِ وجوههم فقال: شاهتِ الوجوه؛ فما خلق الله مِنهم إِنسانا إِلاّ ملأ عينيهِ ترابا بِتِلك القبضةِ؛ فولوا مدبِرِين فهزمهم الله ﷻ)[١].

والقبض قد يأتي بمعنى تأخير اليد وعدم مدها؛ أو على المعنى المعاكس وهو تناولك للشيءِ بيدك ملامسة. كما ورد عند النسائي وحسنه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أنّ امرأة مدّت يدها إِلى النّبِيِّ ﷺ بِكِتابٍ فقبض يده فقالت: (يا رسول الله مددت يدِي إِليك بِكِتابٍ فلم تأخذه؛ فقال: إِنِّي لم أدرِ أيد امرأةٍ هِي أو رجلٍ؟ قالت: بل يد امرأةٍ؛ قال: لو كنتِ امرأة لغيّرتِ أظفاركِ بِالحِنّاءِ)[٢].

وقبضت الشيء قبضا يعني أخذته؛ والقبض قبولك المتاع وإِن لم تحوِّله من مكانه والقبض أيضا تحوِيلك المتاع إِلى حيِّزِك وصار الشيء في قبضِتي أي في مِلكِي؛ وقبِض المريض إِذا توفِّي أو أشرف على الموت .

وعند البخاري من حديث أسامة بن زيد ﷺ أنه قال: (أرسلتِ ابنة النّبِي ﷺ إِليهِ: إِنّ ابنا لي قبِض فائتِنا)[٣]. أرادت أنه في حال القبضِ ومعالجة النّزع؛ وتقبّضت الجلدة في النار أي انزوت.

وقال الله تعالى في وصف المنافقين: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ﴾ التوبة:٦٧ . أي يقبضونها عن النفقة والصدقة فلا يؤتون الزكاة[٤].

---

(١) مسلم في الجهاد والسير؛ باب في غزوة حنين ٣/ ١٤٠٢ (١٧٧٧).

(٢) النسائي لسان العرب ٧/ ٢١٤؛ وانظر اشتقاق أسماء الله للزجاج ص٤٠.

(٣) البخاري باب قول النبي يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه١/ ٤٣١ (١٢٢٤).

(٤) تفسير ابن كثير ٢/ ٣٦٩؛ وتفسير الثعالبي ٢/ ١٤٠ .

والقابِض سبحانه هو الذي يمسك الرزق وغيره من الأشياء عن العِبادِ بلطفه وحِكمته؛ ويقبِض الأرواح عند الممات بأمره وقدرته؛ ويضيّق الأسباب على قوم ويوسِّع على آخرين ابتلاء وامتحانا [(١)].

وقبضه تعالى وإمساكه وصف حقيقي لا نعلم كيفيته؛ نؤمن به علي ظاهره وحقيقته لا نمثل ولا نكيف ولا نعطل ولا نحرف؛ فالإيمان بصفات الله فرع عن الإيمان بذاته؛ والقول في صفاته كالقول في ذاته؛ لأننا ما رأينا الله تعالى وما رأينا لذاته مثيلا؛ فهو أعلم بكيفية قبضه وبسطه أو إمساكه وأخذه؛ ولا داعي للتأويل الذي انتهجه المتكلمون بكل سبيل؛ فنؤمن بما أخبر الله ﷻ بلا تمثيل ولا تعطيل؛ وعلى هذا كان اعتقاد السلف في جميع الصفات والأفعال.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (وقد تواتر في السنة مجيء اليد في حديث النبي ﷺ ؛ فالمفهوم من هذا الكلام أن لله تعالى يدين مختصتان به ذاتيتان له كما يليق بجلاله؛ وأنه سبحانه خلق آدم بيده دون الملائكة وإبليس؛ وأنه سبحانه يقبض الأرض ويطوى السماوات بيده اليمنى وأن يداه مبسوطتان) [(٢)].

قال تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطْوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾ ﴾ الزمر:٦٧.

وورد عند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (إنّ الله خلق آدم مِن قبضةٍ قبضها مِن جمِيعِ الأرضِ؛ فجاء بنو آدم على قدرِ الأرضِ؛ جاء مِنهم الأحمر والأبيض

---

(١) الحسنى للرازي ص

والأسود وبين ذلِك؛ والسّهل والحزن والخبِيث والطّيِّب)[(١)].

• دلا أوصاف الله.

والاسم يدل على ذات الله وعلى صفة القبض بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن؛ قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا (٤٥) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا (٤٦)﴾ الفرقان:٤٥/ ٤٦ . وقال: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٤٥)﴾ البقرة:٢٤٥. وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يقبِض الله الأرض؛ ويطوِي السّماواتِ بِيمِينِهِ؛ ثمّ يقول: أنا الملِك أين ملوك الأرضِ؟)[(٢)].

واسم الله القابض يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة؛ والقوة والعظمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله القابض دل على صفة من صفات الأفعال.

• ا عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم عند أحمد وصححه الألباني من حديث ابن رفاعة الزرقي ﷺ أن النبي ﷺ كان يدعو: (اللهمّ لا قابِض لِما بسطت ولا باسِط لِما قبضت؛ ولا هادِي لِما أضللت ولا مضل لِمن هديت؛ ولا معطِي لِما منعت ولا مانِع لِما أعطيت؛ ولا مقرِّب لِما باعدت ولا مباعِد لِما قرّبت؛ وأعوذ بِك مِن شرِّ ما أعطيتنا وشرِّ ما منعت منا)[(٣)].

---

(١) أبو داود في كتاب السنة؛ باب في القدر ٤/ ٢٢٢ (٤٦٩٣)؛ وانظر صحيح الجامع (١٧٥٩).

(٢) البخاري في التفسير؛ الأرض يوم القيامة

وروى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عباس ﷺ مرفوعا: (اللهمّ إِنِّي أسألك فِعل الخيراتِ؛ وترك المنكراتِ وحبّ المساكِينِ؛ وإِذا أردت بِعِبادِك فِتنة فاقبِضني إِليك غير مفتونٍ) [(١)].

وعند الطبراني وحسنه الألباني من حديث فضالة بن عبيد وتميم الداري رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: (من قرأ عشر آيات في ليلة كتب له قنطار؛ والقنطار خير من الدنيا وما فيها؛ فإذا كان يوم القيامة يقول ربك ﷻ: اقرأ وارق بكل آية درجة حتى ينتهي إلى آخر آية معه؛ يقول الله ﷻ للعبد: اقبض فيقول العبد بيده يا رب أنت أعلم؛ يقول: بهذه الخلد وبهذه النعيم) [(٢)].

وروى ابن حبان وحسنه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها قالت في قصة سعد لما حكم في بني قريظة: (فقال رسول الله ﷺ : لقد حكمت فيهم بحكم الله ﷻ وحكم رسوله؛ قالت: ثم دعا سعد قال: اللهم إن كنت أبقيت على نبيك ﷺ من حرب قريش شيئا فأبقني لها؛ وإن كنت قطعت الحرب بينه وبينهم فاقبضني إليك) [(٣)].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

لله ﷻ هو المعطي الأوّل قبل إجراء الأسباب على أيديهم وهو القابض الباسط؛ فلم يشكر من كان سببا في رزقه إلا لأن الله مدحهم وأمره بشكرهم وإن ذم الذين كانوا سببا في منع رزقه أو مقتهم؛

---

(١) الترمذي في التفسير؛ باب ومن سورة ص ٥/ ٣٦٦ (٣٢٣٣)؛ صحيح الجامع (٥٩).

(٢) الطبراني ٢/ ٥٠ (١٢٥٣)؛ صحيح الترغيب والترهيب (٦٣٨).

(٣) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان ١٥/ ٥٠٠ (٧٠٢٨)؛ السلسلة الصحيحة (٦٧).

فلأجل مخالفتهم لله؛ وموافقتهم لهوى أنفسهم؛ فالله ﷻ مدح المنفقين وذم المسكين؛ قال ﷻ: ﴿ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ وَيَأۡمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلۡبُخۡلِۗ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡغَنِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ۝٢٤﴾ الحديد: ٢٤.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَلَا يَحۡسَبَنَّ ٱلَّذِينَ يَبۡخَلُونَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضۡلِهِۦ هُوَ خَيۡرٗا لَّهُمۖ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُواْ بِهِۦ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِۗ وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۗ وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٞ ۝١٨٠﴾ آل عمران: ١٨٠.

وقد وكل الله ملكين ينزلان من السماء؛ أحدهما يدعو لكل منفق؛ والآخر يدعو على كل ممسك؛ فعند البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (ما مِن يومٍ يصبح العِباد فيه إِلاّ ملكانِ ينزِلانِ فيقول أحدهما: اللهمّ أعطِ منفِقا خلفا؛ ويقول الآخر: اللّهمّ أعطِ ممسِكا تلفا) [1].

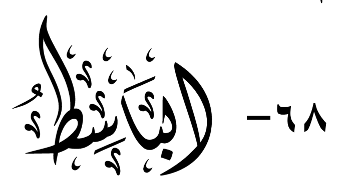
ومن ثم فإن حسن التوكل على الله ﷻ من آثار الإيمان بتوحيده في اسمه القابض؛ وسبب في الفرج وسعة الرزق؛ فكل ما يناله العبد من الخير والعطاء فهو رزقه المكتوب في سابق القضاء؛ وما ناله فيه من الأحكام سيصله بالتمام؛ والمكتوب أزلا لن يكون لغيره من الخلق أبدا؛ ومن ثم يصبر عند البلاء ويشكر عند الرخاء وتلك حقيقة الابتلاء التي خلق الإنسان لها.

روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (يقول الله تعالى ما لِعبدِي المؤمنِ عِندِي جزاءٌ إِذا قبضت صفِيّه مِن أهلِ الدّنيا ثمّ احتسبه إِلاّ الجنّة) [2].

---

(١) البخاري في الزكاة؛ تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى

وأما من التسمية بعبد القابض فلم يتسم به أحد في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي؛ وقد أظهرت محركات البحث على الإنترنت حديثا كثيرا ممن تسمى بهذا الاسم.

٦٨- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد الاسم في السنة في الحديث السابق مع اسم الله المسعر والقابض؛ وقد ورد الاسم مطلقا معرفا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا علي كمال الوصفية في الحديث الصحيح المرفوع الذي سبق: (إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق).

- **شرح الاسم وتفسير ناه.**

الباسط اسم فاعل فعله بسط يبسط بسطا؛ والبسط نقيض القبضِ؛ وأرض منبسطة مستوية؛ وانبسط الشيء على الأرض امتد عليها واتسع؛ وتبسّط في البلاد أي سار فيها طولا وعرضا؛ وبسِيط الوجهِ يعني متهلِّلٌ؛ والبسِيط هو الرجل المنبسِط اللسان؛ وبسط إِليّ يده بما أحِبّ وأكره؛ بسطها يعني مدّها وفي الآية: ﴿ لَئِنۢ بَسَطتَ إِلَىَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِى مَآ أَنَا۠ بِبَاسِطٍ يَدِىَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ ۖ إِنِّىٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٨﴾ ﴾ المائدة: ٢٨.

وبسط الكف يستعمل على أنواع فتارة للطلب نحو قوله ﷻ: ﴿ لَهُۥ دَعْوَةُ ٱلْحَقِّ ۖ وَٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَىْءٍ إِلَّا كَبَٰسِطِ كَفَّيْهِ إِلَى ٱلْمَآءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَٰلِغِهِۦ ۚ وَمَا دُعَآءُ ٱلْكَٰفِرِينَ إِلَّا فِى ضَلَٰلٍ ﴿١٤﴾ ﴾ الرعد: ١٤ ؛ وتارة للأخذ نحو قول الله

تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى غَمَرَٰتِ ٱلْمَوْتِ وَٱلْمَلَٰٓئِكَةُ بَاسِطُوٓا۟ أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوٓا۟ أَنفُسَكُمُ﴾ الأنعام: ٩٣ . وتارة للصولة والضرب كما قال تعالى: ﴿وَيَبْسُطُوٓا۟ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِٱلسُّوٓءِ وَوَدُّوا۟ لَوْ تَكْفُرُونَ ﴿٢﴾﴾ الممتحنة: ٢ . وتارة للبذل والعطاء نحو قوله ﷻ: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَآءُ﴾ المائدة: ٦٤[(١)]. وبسط اليد في حقنا معلوم المعنى والكيفية؛ أما في حق الله فمعلوم المعنى مجهول الكيفية.

والباسِط سبحانه هو الذي يبسط الرزق لعباده بجوده ورحمته؛ ويوسعه عليهم ببالغ كرمه وحكمته؛ فيبتليهم بذلك على ما تقتضيه مشيئته؛ فإن شاء وسع؛ وإن شاء قتر فهو الباسط القابض؛ فإن قبض كان ذلك لما تقتضيه حكمته الباهرة لا لشيء آخر فإن خزائن ملكه لا تفنى؛ ومواد جوده لا تتناهى كما قال تعالى: ﴿لَهُۥ مَقَالِيدُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُۥ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾﴾ الشورى: ١٢ . وقال: ﴿۞ وَلَوْ بَسَطَ ٱللَّهُ ٱلرِّزْقَ لِعِبَادِهِۦ لَبَغَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَٰكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ إِنَّهُۥ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرٌۢ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾﴾ الشورى:٢٧ [(٢)].

والباسط سبحانه هو الذي يبسط يده بالتوبة لمن أساء؛ وهو الذي يملي لهم فجعلهم بين الخوف والرجاء. روى مسلم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله عزّ وجل يبسط يده بِالليلِ لِيتوب مسِيء النّهارِ؛ ويبسط يده بِالنّهارِ لِيتوب مسِيء الليلِ حتّى تطلع الشّمس مِن مغرِبِها)[(٣)].

وبعض أهل العلم أوجب عدم إطلاق الباسط إلا مقارنا للقابض؛ وألا

---

(١) لسان العرب ٧/ ٢٥٨؛ والمفردات ص ١٢٢.

(٢) فتح القدير ٢/ ٥٧؛ وكتاب الأسماء والصفات للبيهقي ص٨٥.

(٣) مسلم في التوبة؛ باب قبول التوبة من الذنوب ٤/ ٢١١٣ (٢٧٥٩).

يفصل بينهما لأن كمال القدرة لا يتحقق إلا بهما معا [١].

وهذا الكلام فيه نظر لأن أسماء الله كلها حسنى وكلها تدل على الكمال؛ وكل واحد منها يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ كما أن الأسماء الحسنى لا تخلو من التقييد العقلي بالممكنات؛ فالقبض مقيد بما يشاء الله قبضه؛ والبسط كذلك. ولذلك إذا صرح النص بالتقييد ذكر الوصف فيه مفردا كما في قول الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُۥ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَٰهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ ﴾ الفرقان: ٤٥/ ٤٦ . فالقبض في الآية مقيد بالظل؛ وإطلاق القابض أيضا مقيد بالممكنات؛ وهكذا في سائر الأسماء ودلالتها على التقييد بالمفعولات.

وقال الله تعالى في البسط: ﴿ ۞ وَلَوْ بَسَطَ ٱللَّهُ ٱلرِّزْقَ لِعِبَادِهِۦ لَبَغَوْا۟ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَٰكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ ۚ إِنَّهُۥ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرٌۢ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ ﴾ الشورى: ٢٧ . فالبسط مقيد في الآية بالرزق؛ وقال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُۥ فِى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ ﴾ الروم: ٤٨ .

ومن ثم فإن اسما الله القابض والباسط كل منهما يفيد المدح والثناء بنفسه؛ وإن ذكرا مقترنين زادت دلالة الكمال في وصف رب العزة والجلال؛ كما هو الحال عند اقتران الحي مع القيوم؛ والرحمن مع الرحيم والغني مع الكريم؛ والقريب مع المجيب وغير ذلك من أسماء الله؛ فالقول بوجوب ذكر الاسمين معا فيه نظر وإن كان مستحسنا.

---

(١) انظر تفسير الثعالبي ١/ ١٩١؛ تفسير أسماء الله الحسنى ص٤٠ .

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الباسط يدل على ذات الله وعلى صفة البسط بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن؛ وقد ورد وصف الفعل في آيات كثيرة تقدمت؛ وعند مسلم من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من أحبّ أن يبسط له في رِزقِهِ وينسأ له في أثرِهِ فليصِل رحِمه)[1].

وروى أيضا من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله عزّ وجل يبسط يده بِالليلِ لِيتوب مسيء النّهارِ ويبسط يده بِالنّهارِ لِيتوب مسيء الليلِ حتّى تطلع الشّمس مِن مغرِبِها)[2].

وعنده أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ في نزول الرب ﷻ كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر أن النبي ﷺ قال: (ثمّ يبسط يديهِ تبارك وتعالى يقول: من يقرِض غير عدومٍ ولا ظلومٍ)[3].

والاسم يدل باللزوم على ما دل عليه اسمه القابض من صفات الكمال؛ واسم الله الباسط دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف في قوله تعالى: ﴿ وَأَصْبَحَ ٱلَّذِينَ تَمَنَّوْاْ مَكَانَهُۥ بِٱلْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ ٱللَّهَ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ وَيَقْدِرُ لَوْلَآ أَن مَّنَّ ٱللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيْكَأَنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ القصص: ٨٢.

(١) مسلم في البر والصلة والأدب؛ باب صلة الرحم وتحريم قطيعتها ٤/ ١٩٨٢ (٢٥٥٧).
(٢) مسلم في التوبة؛ باب قبول التوبة من الذنوب ٤/ ٢١١٣ (٢٧٥٩).
(٣) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل ١/ ٥٢٢ (٧٥٨).

وكلامهم في هذا الدعاء ندم وتوبة ورجاء؛ فندموا أن تمنوا مكان قارون وزعموا أنه ذو حظ عظيم؛ وتابوا إلى الله عن تمني الدنيا إلا بحقها؛ وأن الله حكيم في بسطها وقبضها؛ وكان رجاءهم في ربهم أن يحفظهم بالإيمان وألا يجعلهم مفتونين كما فتن قارون لما بسط الله له الدنيا [١].

وعند أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن رفاعة الزرقي ﷺ الذي تقدم ذكره في اسم الله القابض؛ وفيه بتمامه أكثر من دعاء بالوصف حيث قال ﷺ: (لمّا كان يوم أحدٍ وانكفأ المشرِكون قال رسول الله ﷺ: استووا حتّى أثني على ربِّي؛ فصاروا خلفه صفوفا فقال: اللهمّ لك الحمد كلّه؛ اللهمّ لا قابِض لِما بسطت؛ ولا باسِط لِما قبضت ولا هادِي لِما أضللت؛ ولا مضِل لِمن هديت ولا معطِي لِما منعت؛ ولا مانِع لِما أعطيت ولا مقرِّب لِما باعدت؛ ولا مباعِد لِما قرّبت؛ اللهمّ ابسط علينا مِن بركاتِك ورحمتِك وفضلِك ورِزقِك؛ اللهمّ إني أسألك النّعِيم المقِيم الذِي لا يحول ولا يزول؛ اللهمّ إِنِّي أسألك النّعِيم يوم العيلةِ والأمن يوم الخوفِ؛ اللهمّ إِنِّي عائِذٌ بِك مِن شرِّ ما أعطيتنا وشرِّ ما منعت؛ اللهمّ حبِّب إِلينا الإِيمان وزيِّنه فِي قلوبِنا وكرِّه إِلينا الكفر والفسوق والعِصيان واجعلنا مِن الرّاشِدِين؛ اللهمّ توفّنا مسلِمِين وأحيِنا مسلِمِين وألحِقنا بِالصّالحِين غير خزايا ولا مفتونِين؛ اللهمّ قاتِلِ الكفرة الذِين يكذِّبون رسلك ويصدّون عن سبِيلِك؛ واجعل عليهِم رجزك وعذابك؛ اللهمّ قاتِلِ الكفرة الذِين أوتوا الكِتاب إِله الحقِّ) [٢].

---

(١) زاد المسير لابن الجوزي ٦/ ٢٤٦ بتصرف.

(٢) أحمد في المسند ٣/ ٤٢٤؛ وصححه الألباني في الأدب المفرد (٦٩٩).

• ١ عاء بالاسم دعاء بادة

﴿وَمَن يُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُۥ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾﴾ التغابن: ١١ . فالله ﷻ يقبض القلوب بإعراضها ويبسطها للإيمان بإقبالها فيقلب للعبد نوازع الخير في قلبه؛ وقرينه من الملائكة يهتف له بأمر ربه؛ حتى يصبح قلبه على أبيض مثل الصفا لا تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض؛ وهذا هو البسط الحقيقي والتوفيق الإلهي في بلوغ العبد درجة الإيمان؛ فيجد المبسوط نورا يضيء له الجنان وسائر الجوارح والأركان.

روى البخاري من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ كان يقول في دعائه: (اللهمّ اجعل فِي قلبِي نورا وفِي بصرِي نورا وفِي سمعِي نورا وعن يمِينِي نورا وعن يسارِي نورا وفوقِي نورا وتحتِي نورا وأمامِي نورا وخلفِي نورا؛ واجعل لِي نورا)[1].

ومن دعاء العبادة اعتقاد الموحد أن الطاعة سبب في بسط الرزق؛ وأن بسطه ابتلاء من الله للعبد؛ فينبغي أن يشكر عند بسطه وأن يصبر عند قبضه.

روى البخاري من حديث عبد الرحمن بن عوف ؓ: (أنه أتِي بِطعام وكان صائِما فقال: قتِل مصعب بن عميرٍ وهو خيرٌ مِنِّى؛ كفِّن فِي بردةٍ؛ إِن غطِّي رأسه بدت رِجلاه؛ وإِن غطِّي رِجلاه بدا رأسه؛ وأراه قال: وقتِل حمزة وهو خيرٌ مِنِّي؛ ثمّ بسِط لنا مِن الدّنيا ما بسِط؛ أو قال: أعطِينا مِن الدّنيا ما أعطِينا؛ وقد

(١) البخاري في الدعوات؛ باب الدعاء إذا انتبه بالليل ٥/ ٢٣٢٧ (٥٩٥٧).

خشِينا أن تكون حسناتنا عجِّلت لنا؛ ثمّ جعل يبكي حتّى ترك الطّعام)[(١)].

وعند البخاري أيضا من حديث عمرو بن عوف ﷺ قال: (أنّ رسول الله ﷺ وسلم بعث أبا عبيدة بن الجرّاحِ إلِى البحرينِ يأتِي بِجزِيتِها وكان رسول الله ﷺ هو صالح أهل البحرينِ؛ وأمّر عليهِم العلاء بن الحضرمِيِّ؛ فقدِم أبو عبيدة بِمالٍ مِن البحرينِ فسمِعتِ الأنصار بِقدومِهِ فوافته صلاة الصّبحِ مع رسولِ الله ﷺ فلمّا انصرف تعرّضوا له فتبسّم حِين رآهم وقال: أظنّكم سمِعتم بِقدومِ أبِي عبيدة وأنّه جاء بِشيءٍ قالوا: أجل يا رسول الله؛ قال: فأبشِروا وأمِّلوا ما يسرّكم؛ فوالله ما الفقر أخشى عليكم؛ ولكِن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدّنيا؛ كما بسِطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها؛ وتلهِيكم كما ألهتهم)[(٢)].

وعند مسلم من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (حضرتِ الصّلاة؛ فقام من كان قرِيب الدّارِ مِن المسجِدِ يتوضّأ وبقِي قومٌ؛ فأتِي النّبِيّ ﷺ بِمِخضبٍ مِن حِجارةٍ فِيهِ ماءٌ؛ فوضع كفّه؛ فصغر المِخضب أن يبسط فِيهِ كفّه؛ فضمّ أصابِعه فوضعها فِي المِخضبِ؛ فتوضّأ القوم كلّهم جمِيعا؛ سئل أنس ﷺ: كم كانوا؟ قال ثمانون رجلا)[(٣)].

ومن أسباب بسط الرزق صلة الرحم؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (من سرّه أن يبسط له فِي

---

(١) البخاري في الجنائز؛ باب إذا لم يوجد إلا ثوب واحد ١/ ٤٢٨ (١٢١٦).

(٢) البخاري في الجزية؛ باب شهود الملائكة بدرا ٤/ ١٤٧٣ (٣٧٩١).

(٣) البخاري في المناقب؛ باب علامات النبوة في الإسلام ٣/ ١٣١٠ (٣٣٨٢).

رِزقِهِ؛ وأن ينسأ له فِي أثرِهِ فليصِل رحِمه)[1].

ومن تسمى عبد الباسط؛ الشيخ زين الدين عبد الباسط بن أحمد المكي (ت:٨٥٣هـ) نظم كتاب غاية المطلوب في قراءة خلف وأبى جعفر ويعقوب[2].

٦٩- الرَّازِقُ

• الدليل بوت .

ورد الاسم في السنة مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية ففي حديث أنسٍ ﷺ الذي ورد في الأسماء الثلاثة السابقة قول النبي ﷺ: (إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق).

وكذلك ورد الاسم في القرآن مقيدا في قول الله تعالى: ﴿قَالَ عِيسَى مَرْيَمَ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَآ أَنزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِّنكَ وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿١١٤﴾﴾المائدة: ١١٤ . والآية لم نعتمد عليها في إثبات الاسم لأنه لم يرد فيها مطلقا وإنما الاعتماد على ما صح في السنة.

• شرح الاسم وتفسير ه.

الرازق في اللغة اسم فاعل؛ فعله رزق يرزق رزقا ورِزقا؛ والرِّزق هو ما ينتفع به وجمعه أرزاق؛ والرزق هو العطاء؛ واسترزقه يعني طلب منه الرِّزق؛

---

(١) البخاري في البيوع؛ باب من أحب البسط في الرزق٢/ ٧٢٨ (١٩٦١).

(٢) كشف الظنون ٢/ ١١٩٤.

وقد يسمى المطر رزقا لأن الرِّزق يكون على أثره.

ومعنى قول الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ۝٨٢﴾ الواقعة: ٨٢. أي شكر رزقكم مثل قولهم: مطِرنا بنوءِ الثريا أو بنوء كذا وكذا؛ والأرزاق نوعان: ظاهرة كالأقوات للأبدان؛ وباطنة كالمعارف والإيمان للقلوب والنّفوس [(١)].

والرازِق سبحانه هو الذي يرزق الخلائق أجمعين؛ وهو الذي قدر أرزاقهم قبل خلق العالمين؛ وهو الذي تكفل باستكمالها ولو بعد حين؛ فلن تموت نفس إلا باستكمال رزقها كما أخبرنا الصادق الأمين ﷺ.

روى ابن ماجة وصححه الألباني من حديث جابرٍ ﵁ أن النّبِيِّ ﷺ قال: (أيّها النّاس اتّقوا الله وأجمِلوا فِي الطّلبِ فإِنّ نفسا لن تموت حتّى تستوفِى رِزقها وإِن أبطأ عنها؛ فاتّقوا الله وأجمِلوا فِي الطّلبِ خذوا ما حل ودعوا ما حرم) [(٢)].

ومن حديث أبي أمامة ﵁ أن النّبِيِّ ﷺ قال: (إن روح القدس نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها وتستوعب رزقها؛ فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحملن أحدكم استبطاء الرزق أن يطلبه بمعصية الله؛ فإن الله تعالى لا ينال ما عنده إلا بطاعته) [(٣)].

وقال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ

(١) لسان العرب ١٠/ ١١٥.

(٢) ابن ماجة في كتاب التجارات؛ باب الاقتصاد في طلب المعيشة ٢/ ٧٢٥ (٢١٤٤)؛ وانظر تصحيح الشيخ الألباني للحديث في صحيح الجامع حديث رقم (٢٧٤٢).

(٣) انظر مسند الشهاب ٢/ ١٨٥ (١١٥١)؛ وانظر صحيح الجامع رقم (٢٠٨٥).

﴿ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِۚ﴾ فاطر: ٣. فالرازق اسم يدل على وصف الرزق المقارن للخلق في التقدير الأزلي والميثاقي؛ فالله سبحانه قدر خلقهم ورزقهم معا قبل وجودهم؛ وكتب أرزاقهم في الدنيا والآخرة قبل إنشائهم؛ فالرزق وصف عام يتعلق بعموم الكون في عالم الملك والملكوت.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (والرزق اسم لكل ما يغتذى به الإنسان وذلك يعم رزق الدنيا ورزق الآخرة.. فلابد لكل مخلوق من الرزق؛ قال الله تعالى: ﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلۡأَرۡضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزۡقُهَا وَيَعۡلَمُ مُسۡتَقَرَّهَا وَمُسۡتَوۡدَعَهَاۚ كُلّٞ فِي كِتَٰبٖ مُّبِينٖ ۝٦﴾ هود: ٦. حتى إن ما يتناوله العبد من الحرام هو داخل في هذا الرزق؛ فالكفار قد يرزقون بأسباب محرمة ويرزقون رزقا حسنا؛ وقد لا يرزقون إلا بتكلف؛ وأهل التقوى يرزقهم الله من حيث لا يحتسبون؛ ولا يكون رزقهم بأسباب محرمة ولا يكون خبيثا؛ والتقى لا يحرم ما يحتاج إليه من الرزق؛ وإنما يحمى من فضول الدنيا رحمة به وإحسانا إليه؛ فإن توسيع الرزق قد يكون مضرة على صاحبه؛ وتقديره يكون رحمة لصاحبه)[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الرازق يدل على ذات الله وعلى صفة الرزق بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن. قال تعالى: ﴿وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٖ لَّا تَحۡمِلُ رِزۡقَهَا ٱللَّهُ يَرۡزُقُهَا وَإِيَّاكُمۡۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ۝٦٠﴾ العنكبوت: ٦٠.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمۡلِكُونَ لَكُمۡ رِزۡقٗا فَٱبۡتَغُواْ

(١) مجموع الفتاوى ١٦/ ٥٢؛ وانظر في معنى الاسم أيضا الأسماء والصفات للبيهقي ص ٨٦.

عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُواْ لَهُۥٓ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ ﴾ العنكبوت: ١٧.

وقال سبحانه: ﴿ ۞ وَلَوْ بَسَطَ ٱللَّهُ ٱلرِّزْقَ لِعِبَادِهِۦ لَبَغَوْاْ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَٰكِن يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَآءُ ۚ إِنَّهُۥ بِعِبَادِهِۦ خَبِيرٌۢ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾ ﴾ الشورى: ٢٧.

وعند مسلم من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا يبع حاضِرٌ لِبادٍ؛ دعوا النّاس يرزقِ الله بعضهم مِن بعضٍ)[1].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والأحدية والغنى والصمدية والسمع والبصر والعلم والقدرة والعدل والحكمة غير ذلك من صفات الكمال واسم الله الرازق دل على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالا عاء مسألة

﴿ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَآ أَنزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِّأَوَّلِنَا وَءَاخِرِنَا وَءَايَةً مِّنكَ ۖ وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿١١٤﴾ ﴾ المائدة: ١١٤.

ورد الدعاء بالوصف في قوله ﷻ: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَٰهِـۧمُ رَبِّ ٱجْعَلْ هَٰذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَٱرْزُقْ أَهْلَهُۥ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُم بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُۥ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُۥٓ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلنَّارِ ۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾ ﴾ البقرة: ١٢٦.

وقال إبراهيم عليه السلام أيضا: ﴿ رَّبَّنَآ إِنِّىٓ أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِى بِوَادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ ٱلْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱجْعَلْ أَفْـِٔدَةً مِّنَ

ومما ورد في السنة ما رواه مسلم من حديث سعد ﷺ أنه قال: (جاء أعرابي إِلى رسولِ الله ﷺ فقال: علِّمني كلاما أقوله؛ قال: قل لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ الله أكبر كبِيرا والحمد لله كثِيرا؛ سبحان الله ربِّ العالمِين؛ لا حول ولا قوّة إِلاّ بِالله العزِيزِ الحكِيمِ؛ قال: فهؤلاءِ لِربِّي؛ فما لي؟ قال: قلِ اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِني وارزقنِي)[1].

وعند البخاري من حديث أنس ﷺ أن النبي ﷺ دخل على أم سليم؛ فأتته بتمر وسمن فقال: (أعِيدوا سمنكم في سِقائِهِ؛ وتمركم في وِعائِهِ فإِنِّي صائِمٌ؛ ثمّ قام إِلى ناحِيةٍ مِن البيتِ؛ فصلى غير المكتوبةِ؛ فدعا لأمِّ سليمٍ؛ وأهلِ بيتِها؛ فقالت أمّ سليمٍ: يا رسول الله إِنّ لِي خويصة؛ قال: ما هِي؟ قالت: خادِمك أنسٌ؛ فما ترك خير آخِرةٍ ولا دنيا إِلاّ دعا لِي بِهِ؛ قال: اللهمّ ارزقه مالا وولدا وبارِك له؛ فإِنِّي لمِن أكثرِ الأنصارِ مالا)[2].

وعند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لو أنّ أحدهم إِذا أراد أن يأتِي أهله قال: بِاسمِ الله؛ اللهمّ جنِّبنا الشّيطان؛ وجنِّبِ الشّيطان ما رزقتنا؛ فإِنّه إِن يقدّر بينهما ولدٌ فِي ذلِك؛ لم يضرّه شيطانٌ أبدا)[3].

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الاسم في سلوك العبد يقتضي إفراد الله بتقدير الأرزاق والمنع والعطاء والتوكل عليه في الشدة والرخاء؛ اعتقادا منه أنه لا خالق إلا الله ولا مدبر للكون سواه؛ وأن الذي يرزق بأسباب قادر على أن يرزق من غير أسباب طالما

---

(١) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٢ (٢٦٩٦).

(٢) البخاري في الصوم؛ باب من زار قوما فلم يفطر عندهم٢/ ٦٩٩ (١٨٨١).

(٣) البخاري في الدعوات؛ باب ما يقول إذا أتى أهله ٥/ ٢٣٤٧ (٦٠٢٥).

أنه الخالق الرازق المدبر فليس للعبد سبيل في طلب الرزق بعد الأخذ بالأسباب إلا تقوى الله ﷻ كما قال: ﴿وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا ۝٢ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ الطلاق: ٢/ ٣.

وإذا علم العبد أن الله قائم بالرزق والتدبير ومنفرد بالمشيئة والتقدير؛ وعلم أيضا أنه قابض على نواصي الملك وله خزائن السماوات والأرض؛ وأنه أحكم الحاكمين وخير الرازقين؛ إذا علم العبد ذلك أيقن أن الملك من فوق عرشه كفيل بأمره ورزقه فتوكل عليه وانقطع إليه؛ لا يطمع في سواه ولا يرجو إلا إياه ولا يشهد في العطاء إلا مشيئته ولا يرى في المنع إلا حكمته ولا يعاين في القبض والبسط إلا قدرته؛ عند ذلك يحقق توحيد الله في اسمه الرازق.

قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَٱبْتَغُوا۟ عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُوا۟ لَهُۥٓ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝١٧﴾ العنكبوت: ١٧.

وقال سبحانه أيضا: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ۝٣﴾ فاطر: ٣.

وقال تعالى: ﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَمَن يُخْرِجُ ٱلْحَىَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَىِّ وَمَن يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ ٱللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا

الدين أبو محمد الرسعني الحنبلي المحدث عبد الرازق بن رزق ا
بن خلف؛ كان عالما ومفسرا صاحب الرمز الكنيز في تفسير الكتاب العزيز؛

وكان إماما محدثا أديبا شاعرا دينا صالحا؛ وقد كانت وفاته في شهر ربيع الآخر في سنة إحدى وستين وستمائة [1].



٧٠- القاهر

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه القاهر على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ومقترنا بعلو القهر والشأن والفوقية ودالا على كمال الوصفية في موضعين من القرآن؛ الأول قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿١٨﴾﴾ الأنعام: ١٨.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ ۖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿٦١﴾﴾ الأنعام: ٦١.

وقد ورد المعنى في هذين الموضعين محمولا على الاسم ومسندا إليه؛ ولم يرد اسم الله القاهر في السنة إلا في سرد الأسماء الحسنى المدرجة عند ابن ماجة؛ وقد علمنا أن دورنا تجاه الأسماء الإحصاء وليس الاشتقاق والإنشاء.

- **شرح الاسم وتفسير   ناه.**

القاهر في اللغة اسم فاعل للموصوف بقهر غيره؛ فعله قهر يقهر قهرا؛ وقهرت الشيء غلبته وعلوت عليه مع إذلاله بالاضطرار؛ تقول: أخذتهم قهرا أي من غير رضاهم وأقهِر الرجل إذا وجدته مقهورا؛ أو صار أمره إلى الذل

(١) طبقات المفسرين لأحمد بن محمد الأدنروي ص ٢٤٣.

والصغار والقهر.

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال في شأن يأجوج ومأجوج: (فيقولون قهرنا من فِي الأرضِ وعلونا من فِي السّماءِ قسوة وعلوّا)[١].

وروى أحمد وصححه الألباني من حديث أبِي أيوب الأنصاري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ولم يعمل يومئِذٍ عملا يقهرهنّ.. الحديث)[٢].

والقاهر سبحانه هو الغالِب على جميع الخلائق على المعنى العام؛ الذي يعلو في قهره وقوته فلا غالب ولا منازع له؛ بل كل شيء تحت قهره وسلطانه؛ قال الله تعالى: ﴿ مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ كُلُّ إِلَٰهٍۭ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعۡضُهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٖۚ سُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ ﴾ المؤمنون: ٩١ . فيستحيل أن يكون لهذا العالم إلا إله واحد لأن الله قاهر فوق عباده له العلو والغلبة؛ فلو فرضنا وجود إلهين اثنين مختلفين ومتضادين وأراد أحدهما شيئا خالفه الآخر؛ فلا بد عند التنازع من غالب وخاسر فالذي لا تنفذ إرادته هو المغلوب العاجز؛ والذي نفذت إرادته هو القاهر القادر.

والله تعالى قال عن نفسه: ﴿ وَهُوَ ٱلۡقَاهِرُ فَوۡقَ عِبَادِهِۦۚ ﴾ الأنعام: ٦١ ؛ أي هو الذي قهر كل شيء؛ وخضع لجلاله كل شيء؛ وذل لعظمته وكبريائه كل شيء؛ وعلا على عرشه فوق كل شيء؛ قال ابن جرير: (ويعني بقوله القاهر أي المذلل المستعبد خلقه العالي عليهم؛ وإنما قال فوق عباده لأنه وصف نفسه

---

(١) الترمذي في التفسير؛ سورة الكهف ٥/ ٣١٣ (٣١٥٣)؛ وانظر السلسلة الصحيحة (٣١٥٣).

(٢) أحمد في المسند ٥/ ٤٢٠ (٢٣٦١٤)؛ السلسلة الصحيحة (١١٤)؛ وانظر لسان العرب ٥/ ١٢٠.

تعالى بقهره إياهم؛ ومن صفة كل قاهر شيئا أن يكون مستعليا عليه؛ فمعنى الكلام إذا: والله الغالب عباده المذل لهم العالي عليهم بتذليله لهم وخلقه إياهم؛ فهو فوقهم بقهره إياهم وهم دونه)[١].

- دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله القاهر يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه القهار؛ غير أن اسمه القهار مبالغة في الدلالة على الوصف لكثرة الفعل؛ فالقاهر هو الذي له علو القهر الكلي المطلق باعتبار قهر الكل في الجملة؛ وعلى اختلاف تنوعهم؛ فهو قاهر فوق عباده؛ له علو القهر مقترنا بعلو الشأن والفوقية؛ أما القهار فهو الذي له علو القهر باعتبار الكثرة وتعيين الجزء؛ أو باعتبار نوعية المقهور؛ والاسمان يدلان على صفة من صفات الأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دعاء المسألة بالاسم أو الوصف؛ ويمكن الدعاء بمعنى الاسم؛ فالقاهر هو العلي في قهره وقوته؛ فكل شيء تحت قهره وسلطانه؛ وكل شيء خضع لجلاله وعظمته؛ وكبريائه وقدرته.

روى أبو داود وصححه الشيخ الألباني من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما أنه قال: (علمني رسول الله ﷺ كلِماتٍ أقولهنّ فِي قنوتِ الوِترِ: اللهمّ اهدِني فِيمن هديت؛ وعافِنِي فِيمن عافيت؛ وتولنِي فِيمن توليت؛ وبارِك لِي فِيما أعطيت؛ وقِنِي شرّ ما قضيت؛ إِنّك تقضِي ولا يقضى عليك؛ وإِنّه لا يذِلّ من واليت ولا يعِزّ من عاديت؛ تباركت ربّنا وتعاليت)[٢].

---

(١) تفسير ابن جرير ٧/ ١٦١؛ وانظر تفسير البيضاوي ٢/ ٣٩٨؛ وتفسير القرطبي ٦/ ٣٩٩.

(٢) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب القنوت في الوتر ٢/ ٦٣ (١٤٢٥)؛ مشكاة المصابيح (١٢٧٣).

• ١٠ عاء عبادة.

أثر الاسم على العبد هو الخضوع التام لله ﷻ توحيدا له في اسمه القاهر والاستعلاء على الأعداء بعزة الإسلام ثقة ويقينا في ربه؛ روى مسلم من حديث عقبة بن عامر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا تزال عِصابةٌ مِن أمّتِي يقاتِلون على أمرِ الله قاهِرين لِعدوِّهِم لا يضرّهم من خالفهم حتّى تأتِيهم السّاعة وهم على ذلِك)[1].

والله ﷻ وعد المؤمنين بالعلو والتمكين والنصرة والغلبة فقال: ﴿كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا۠ وَرُسُلِىٓ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ قَوِىٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾﴾ المجادلة: ٢١؛ وقال تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَلَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ فَإِنَّ حِزْبَ ﴿٥٦﴾﴾ المائدة: ٥٦؛ وقال: ﴿وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ ٱلْغَٰلِبُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ الصافات: ١٧٣.

ورتب ﷻ ذلك على توحيد العبد لربه والتجائه إليه؛ ثم صدق التوكل عليه؛ ثم الأخذ بأسباب القوة ما استطاع إلى ذلك سبيلا فقال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِن تَنصُرُوا۟ ٱللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾﴾ محمد: ٧.

وقال تعالى: ﴿إِن يَنصُرْكُمُ ٱللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۖ وَإِن يَخْذُلْكُمْ فَمَن ذَا ٱلَّذِى يَنصُرُكُم مِّنۢ بَعْدِهِۦ ۗ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾﴾ آل عمران: ١٦٠.

وإتقان الأخذ بأسباب القوة من علامات التوحيد وأثر الإيمان باسم الله القاهر فالله ﷻ قادر على أن يقهر الظالمين بأمره الكوني لكنه جعل العباد مبتلين بتدبيره الشرعي لتظهر آثار أسمائه فيهم؛ فلا بد للموحدين أن يستعينوا بالله

(١) مسلم في الإمارة؛ باب قوله ﷺ: لا تزال طائفة من أمتي ٣/ ١٥٢٤ (١٩٢٤).

القاهر أولا ثم يتقنوا الأخذ بأسباب القوة عند اللقاء لينتصروا على الأعداء.

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا ٱسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ ٱلْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِۦ عَدُوَّ ٱللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ ٱللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنفِقُواْ مِن شَىْءٍ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾﴾ الأنفال: ٦٠.

وذلك يشمل كل ما هو في مقدور البشر من العدة والآلة والحيلة والقوة؛ وتقديم الإخلاص والصدقة ورد المظالم وصلة الرحم؛ ودعاء مخلص وأمر بمعروف ونهي عن منكر وأمثال ذلك من الأسباب الموجبة للنصر [(١)].

وممن تسمى بالتعبد للاسم؛ أبو رفاعة عبد القاهر بن السري السلمي البصري من الطبقة السابعة للرواة وهي كبار أتباع التابعين؛ روى عنه أبو داود وغيره [(٢)].

٧١- الرَّيَّانُ

• الدليل بوت .

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية.

روى البخاري من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (يحشر الله العِباد؛ فيناديهم بِصوتٍ يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب؛ أنا الملِك أنا

(١) المستطرف في كل فن مستظرف ١/ ٤٦٤.

(٢) انظر حديثه في سنن أبي داود كتاب الأدب ٤/ ٣٥٩ (٥٢٣٤).

الدّيّان)[١].

وعند أحمد وقال الشيخ الألباني حسن لغيره من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يحشر النّاس يوم القِيامةِ؛ أو قال: العِباد عراة غرلا بهما قال قلنا: ما بهما؟ قال: ليس معهم شيءٌ؛ ثمّ يناديِهم بِصوتٍ يسمعه مِن قربٍ: أنا الملِك؛ أنا الدّيّان)[٢].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الديان صيغة مبالغة على وزن فعال؛ فعله دان يدين دينا؛ يقال: دنتهم فدانوا أي جازيتهم وحاسبتهم؛ وقهرتهم فأطاعوا؛ والديان يطلق على الملك المطاع؛ والحاكم والقاضي؛ وهو الذي يدين الناس؛ إما بمعنى يقهرهم؛ وإما بمعنى يحاسبهم؛ فمن الأول دان الرجل القوم إذا قهرهم فدانوا له إذا انقادوا؛ ومن الثاني الديان بمعنى المحاسب المجازي؛ قال خويلد بن نوفل الكلابي للحارث الغساني وكان ملكا ظالما:

يا أيها الملك المخوف أما ترى : ليلا وصبحا كيف يختلفان
هل تستطيع الشمس أن تأتي بها : ليلا وهل لك بالمليك يدان
يا حار أيقن أن ملكك زائل : واعلم بأن كما تدين تدان[٣].

والدين الجزاء؛ ومالك يوم الدين أي يوم الجزاء؛ وقول الله تعالى عن

---

(١) البخاري معلقا في كتاب التوحيد؛ تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له

الكافرين: ﴿ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَءِنَّا لَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾ الصافات: ٥٣ . أي مجزيون محاسبون؛ وقول الله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ ﴾ الواقعة: ٨٦/ ٨٧. أي مقهورين ومدبرين ومجزيين [١].

وقد يكون الديان بمعني صاحب الديوان؛ وهو الكتاب الحافظ للأعمال والحقوق؛ ومنه ما رواه أحمد والحاكم من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (الدّواوِين عِند الله ﷻ ثلاثةٌ: دِيوانٌ لا يعبأ الله بِهِ شيئا؛ ودِيوانٌ لا يترك الله مِنه شيئا؛ ودِيوانٌ لا يغفِره الله) [٢].

والديان سبحانه هو الذي دانت له الخليفة؛ وعنت له الوجوه وذلت لعظمته الجبابرة وخضع لعزته كل عزيز؛ ملك قاهر على عرش السماء مهيمن؛ لعزته تعنو الوجوه وتسجد؛ يرضى على من يستحق الرضا ويثيبه ويكرمه ويدنيه؛ ويغضب على من يستحق الغضب ويعاقبه ويهينه ويقصيه؛ فيعذب من يشاء ويرحم من يشاء؛ ويعطي من يشاء ويمنع من يشاء؛ ويقرب من يشاء ويقصي من يشاء؛ له دار البقاء دار عذاب أليمة وهي النار؛ ودار سعادة دار عظيمة وهي الجنة؛ فهو الديان الذي يدين العباد أجمعين ويفصل بينهم يوم الدين [٣]؛ كتب أعمالهم فهي حاضرة ولا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أظهرها لهم في الآخرة.

قال تعالى: ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا

---

(١) قاعدة في المحبة لابن القيم ص٣٤؛ ولسان العرب ١١/ ٥٢٥؛ وفتح الباري ١٣/ ٣٨٤.

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ٤ / ٦١٩ (٨٧١٧)؛ وأحمد في المسند ٦/ ٢٤٠ (٢٦٠٧٣)؛ والحديث ضعفه الألباني انظر ضعيف الجامع (٣٠٢٢).

(٣) انظر الصلاة وحكم تاركها ص ٢٠٤بتصرف.

مَالِ هَٰذَا ٱلْكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحْصَىٰهَا ۚ وَوَجَدُوا۟ مَا عَمِلُوا۟ حَاضِرًا ۗ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٤٩﴾ ﴾ الكهف: ٤٩. وقال ﷻ: ﴿ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ ﴾ النور: ٢٥.

قال ابن القيم في معنى يوم الدين: (يوم يدين الله العباد بأعمالهم؛ إن خيرا فخيرا وإن شرا فشرا؛ وذلك يتضمن جزاءهم وحسابهم)[١].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الديان يدل على ذات الله وعلى وصف الدينونة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿ قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّى كَانَ لِى قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَءِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَدِينُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾ الصافات: ٥١ / ٥٣.

وروايات السنة في ذكر الوصف ضعيفة منها الحديث المشهور عن أبي قلابة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (البر لا يبلى؛ والذنب لا ينسى؛ والديان لا يموت؛ اعمل ما شئت كما تدين تدان)[٢].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والملك والعظمة والكبرياء العزة والعدل والحكمة وغير ذلك من صفات الكمال واسم الله الديان دل على صفة من صفات الأفعال.

• ا عاء بالاسم دعاء مسألة.

لم أجد دعاء المسألة بالاسم المطلق في نص صحيح؛ ويمكن الدعاء بمعنى

---

(١) قاعدة في المحبة لابن القيم ص٣٤؛ لسان العرب ١١/ ٥٢٥؛ وفتح الباري ١٣/ ٣٨٤.

(٢) انظر ضعيف الجامع (٢٣٦٩)؛ والسلسلة الضعيفة ٤/ ٧٧ (١٥٧٦).

الاسم ومقتضاه؛ فالديان هو الذي يدين العباد أجمعين ويفصل بينهم ويحاسبهم يوم الدين. وعلى هذا المعنى يحمل دعاء المسألة في قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ (٨٢)﴾ الشعراء: ٨٢.

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٥)﴾ غافر: ٦٥.

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (قلت يا رسول الله ابن جدعان كان فِي الجاهِلِيّةِ يصِل الرّحِم ويطعِم المِسكِين؛ فهل ذاك نافِعه؟ قال: لا ينفعه؛ إِنّه لم يقل يوما ربِّ اغفِر لِي خطِيئتِي يوم الدِّينِ)[1].

ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار؛ ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر؛ ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: أتيناهم وهم يصلون؛ وتركناهم وهم يصلون؛ فاغفر لهم يوم الدين)[2].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

---

(١) مسلم في الإيمان؛ باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل ١/ ١٩٦ (٢١٤).

(٢) صحيح الترغيب والترهيب (٤٦٣).

بالمزيد من توحيده وعبوديته؛ وإن وجد تقصيرا وبعدا التجأ إلى الله ﷻ أن ينجيه؛ واستغاث به من عذابه وفتنته. قال تعالى: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ ﴿١﴾﴾ الأنبياء: ١. وقال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَاؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَهْ ﴿١٩﴾ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَهْ ﴿٢٠﴾﴾ الحاقة: ١٩/ ٢٠.

قال أبو طالب المكي: (صورة المحاسبة أن يقف العبد وقفة عند ظهور الهمة وابتداء الحركة؛ ثم يميز الخاطر وهو حركة القلب والاضطراب؛ وهو تصرف الجسم؛ فإن كان ما خطر به الخاطر من الهمة التي تقتضي نية أو عقدا أو عزما أو فعلا أو سعيا؛ إن كان لله ﷻ وبه وفيه أمضاه وسارع في تنفيذه؛ وإن كان لعاجل دنيا أو عارض هوى أو لهو وغفلة سرى بطبع البشرية ووصف الجبلة نفاه وسارع في نفيه؛ ولم يمكن الخاطر من قلبه بالإصغاء إليه والمحادثة)[1].

والمحاسبة الحق أن ينشر العبد لكل فعلة فعلها وإن صغرت ثلاثة دواوين؛ الديوان الأول: لم فعلت؟ وهذا موضع الابتلاء عن وصف الربوبية بحكم العبودية؛ أي كان عليك أن تعمل لمولاك أم كان ذلك منك بهواك؟ فإن سلم من هذا الديوان بأن كان عليه أن يعمل كما أمر ربه؛ سأل نفسه عن الديوان الثاني: كيف فعلت هذا؟ وهو مكان المطالبة بالعلم والسنة؛ أبعلم فعلت أم بجهل؟ فإن الله تعالى لا يقبل عملا إلا خالصا لوجهه موافقا لسنة نبيه ﷺ؛ فإن سلم من هذا نشر الديوان الثالث؛ لمن فعلت؟؛ وهذا طريق التعبد بالإخلاص لوجه الربوبية؛ وهو بغية الله ﷻ من خلقه الذين يمتنعوا

---

(١) قوت القلوب ١/ ٧٨.

عن إغواء الشيطان قال تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَآ أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٩﴾﴾ الحجر: ٣٩ (١).

ويروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: (حاسِبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا؛ وتزيّنوا لِلعرضِ الأكبرِ؛ وإِنّما يخِفّ الحِساب يوم القِيامةِ على من حاسب نفسه فِي الدّنيا) (٢).

وعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (أتدرون ما المفلِس؟ قالوا: المفلِس فِينا من لا دِرهم له ولا متاع؛ فقال: إِنّ المفلِس مِن أمّتِي يأتِي يوم القِيامةِ بِصلاةٍ وصِيامٍ وزكاةٍ؛ ويأتِي قد شتم هذا؛ وقذف هذا؛ وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا؛ فيعطى هذا مِن حسناتِهِ وهذا مِن حسناتِهِ؛ فإِن فنِيت حسناته قبل أن يقضى ما عليهِ أخِذ مِن خطاياهم فطرِحت عليهِ ثمّ طرِح فِي النّارِ) (٣).

ومن دعاء العبادة اعتقاد العبد أن الحكم الديان لا يسوي بين مختلفين؛ أو يفرق بين متماثلين؛ سبحانه تنزه عن الجور والظلم؛ فحكمه وعدله يأبى ذلك لمقتضى هذه الأسماء ومن هنا ميز بين أهل الجنة والنار والمؤمنين والكفار فقال: ﴿أَفَنَجْعَلُ ٱلْمُسْلِمِينَ كَٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾﴾ القلم: ٣٥/ ٣٦. فأخبر أن هذا حكم باطل جائر يستحيل نسبته إليه كما يستحيل نسبة الفقر والحاجة والظلم إليه (٤).

---

(١) السابق بتصرف ١/ ٨٠.

(٢) الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٣٨ (٢٤٥٩).

(٣) مسلم في البر والصلة؛ باب تحريم الظلم ٤/ ٩٩٧(٢٥٨١).

(٤) شفاء العليل ص١٩٩ بتصرف.

ومن دعاء العبادة أن الموحد يحاسب الناس على ما ظهر منهم ويكل بواطنهم للحسيب الديان؛ وأن ييسر في الدين عن المعسرين؛ وأن يتجاوز عن الفقراء والمساكين.

روى البخاري من حديث عمر ﷺ قال: (إِنّ أناسا كانوا يؤخذون بِالوحي في عهدِ رسولِ الله ﷺ وإِنّ الوحي قدِ انقطع؛ وإِنّما نأخذكم الآن بِما ظهر لنا مِن أعمالِكم فمن أظهر لنا خيرا أمِنّاه وقرّبناه وليس إِلينا مِن سرِيرتِهِ شيءٌ الله يحاسِبه في سرِيرتِهِ؛ ومن أظهر لنا سوءا لم نأمنه ولم نصدِّقه؛ وإِن قال إِنّ سرِيرته حسنةٌ) [1].

وروى مسلم من حديث أبي مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (حوسِب رجلٌ مِمّن كان قبلكم فلم يوجد له مِن الخيرِ شيءٌ إِلاّ أنّه كان يخالِط النّاس؛ وكان موسِرا فكان يأمر غِلمانه أن يتجاوزوا عنِ المعسِرِ قال: قال الله ﷻ: نحن أحقّ بِذلِك مِنه تجاوزوا عنه) [2].

ومن جهة التسمية بعبد الديان؛ فلم يتسم به أحد من السلف والخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت محركات البحث على الإنترنت قد أظهرت اسما لرجل مصري وآخر أفغاني.

٧٢- 

(١) البخاري في الشهادات؛ باب الشهداء العدول ٢/ ٩٣٤ (٢٤٩٨).

(٢) مسلم في المساقاة؛ باب فضل انتظار المعسر ٣/ ١١٩٥ (١٥٦١).

• **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد الاسم في القرآن مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه؛ منونا مسندا إليه المعنى محمولا عليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في موضعين القرآن الكريم؛ الأول قول الله تعالى: ﴿ ۞ إِنَّ ٱلصَّفَا فَمَنْ حَجَّ ٱلْبَيْتَ أَوِ ٱعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَاۚ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٥٨﴾ ﴾ البقرة: ١٥٨.

والثاني قوله سبحانه: ﴿ مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْۚ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾ ﴾ النساء: ١٤٧. ولم يثبت الاسم في السنة النبوية.

• **شرح الاسم وتفسير .ه**

الشاكر اسم فاعل للموصوف بالشكر؛ فعله شكر يشكر شكرا؛ والشكر هو الثناء الجميل على الفعل الجليل؛ ومجازاة الإحسان بالإحسان.

روى أحمد وصححه الألباني من حديث صحيح أبي سعيد الخدري ﷺ: (أن عمر بن الخطاب ﷺ دخل على النبي ﷺ فقال يا رسول الله: رأيت فلانا يشكر؛ يذكر أنّك أعطيته دِينارينِ؛ فقال رسول الله ﷺ : لكن فلانا قد أعطيته ما بين العشرةِ إلى المِائةِ فما شكر؛ وإنّ أحدهم ليسألني المسألة فأعطِيها إيّاه فيخرج بِها متأبّطها وما هي لهم إلاّ نارٌ؛ قال عمر: يا رسول الله فلِم تعطِيهِم؟ قال: إِنّهم يأبون إلاّ أن يسألونِي ويأبى الله لِي البخل) [1].

---

(١) رواه أحمد في المسند ٣/ ١٦ (١١١٣٩)؛ وصحيح ابن حبان ٨/ ٢٠٣ (٣٤١٤)؛ وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٨٤٤)؛ وانظر أيضا شرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢٩١؛ وتفسير الأسماء للزجاج ص٤٧.

والشكور أبلغ من الشاكر وهو المبالغ في الشكر بالقلب واللسان والجوارح؛ قال المناوي: (الشكور الباذل وسعه في أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا؛ وقيل: الشاكر من يشكر على الرخاء؛ والشكور على البلاء؛ والشاكر من يشكر على العطاء؛ والشكور من يشكر على المنع)[١].

والله سبحانه شاكر يجازي العباد على أعمالهم؛ ويزيد من فضله أجورهم؛ فيقابل شكرهم بزيادة النعم في الدنيا وواسع الأجر في الآخرة قال تعالى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ۝١٥٢﴾ البقرة: ١٥٢.

وقال الله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ۖ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ۝٧﴾ إبراهيم: ٧.

وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لا يدخل أحدٌ الجنّة إِلاّ أرِى مقعده مِن النّارِ؛ لو أساء لِيزداد شكرا؛ ولا يدخل النّار أحدٌ إِلاّ أرِى مقعده مِن الجنّةِ؛ لو أحسن لِيكون عليهِ حسرة)[٢].

والله تعالى شاكر يرضى بأعمال العباد وإن قلت تكريما لهم ودعوة للمزيد؛ مع أنه سبحانه قد بين ما لهم من وعد أو وعيد؛ لكنه شاكر يتفضل بمضاعفة الأجر؛ ويقبل التوبة ويمحو ما يشاء من الوزر؛ والله غني عنا وعن شكرنا لا يفتقر إلى طاعتنا أو شيء من أعمالنا لكنه يمدح من أطاعه ويثني عليه ويثيبه؛ قال الله تعالى: ﴿مَّا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنتُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝١٤٧﴾ النساء: ١٤٧.

---

(١) التوقيف على مهمات التعاريف ص٤٣٧.

(٢) البخاري في كتاب الرقاق ١١/ ٤٢٦ (٦٥٦٩)؛ وانظر المقصد الأسنى ص ٩٥.

قال البيضاوي في تفسير الآية: (ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم؛ أيتشفى به غيظا؛ أو يدفع به ضررا؛ أو يستجلب به نفعا؛ وهو الغني المتعالي عن النفع والضر؛ وإنما يعاقب المصر بكفره.. وكان الله شاكرا مثيبا يقبل اليسير ويعطي الجزيل عليما بحق شكركم وإيمانكم)[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الشاكر يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه الشكور غير أن اسمه الشكور مبالغة في الدلالة على الوصف لكثرة الفعل؛ قال تعالى: ﴿مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٤٧﴾﴾ النساء: ١٤٧. والاسمان يدلان على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

لم يرد الدعاء بالاسم ولكن ورد الدعاء بمقتضى الاسم كقوله تعالى: ﴿فَٱذْكُرُونِىٓ أَذْكُرْكُمْ وَٱشْكُرُوا۟ لِى وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾﴾ البقرة: ١٥٢. وقول الله تعالى: ﴿رَّبَّنَآ إِنِّىٓ أَسْكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِى بِوَادٍ غَيْرِ ذِى زَرْعٍ عِندَ بَيْتِكَ ٱلْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱجْعَلْ أَفْـِٔدَةً مِّنَ ٱلنَّاسِ

ا ﷺ قال: (أتحِبّون أن تجتهِدوا فِي الدّعاءِ؛ قولوا: اللهمّ أعِنّا على شكرِك وذِكرِك وحسنِ عِبادتِك)[2]. ويضاف إلى ذلك أيضا ما تقدم في الدعاء باسم

---

(١) تفسير البيضاوي ٢/ ٢٧٢؛ وتفسير الطبري ٥/ ٣٤٠.

(٢) أحمد في المسند ٢/ ٢٩٩ (٧٩٦٩)؛ مستدرك الحاكم ١/ ٦٧٧ (١٨٣٨)؛ صحيح الجامع (٨١).

الله الشكور.

- الدعاء بالاسم دعاء ة

ﻷ على نعمه السابغة؛ وشكر الناس على ما أجرى الله على أيديهم من الأسباب.

روى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﭬ أن النبي ﷺ قال: (لا يشكر الله من لا يشكر النّاس) [(١)].

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الرحمن بن شبل ﭬ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الفسّاق هم أهل النّارِ؛ قِيل: يا رسول الله ومنِ الفسّاق؟ قال: النِّساء؛ قال رجلٌ: يا رسول الله أولسن أمّهاتِنا وأخواتِنا وأزواجنا؟ قال: بلى؛ ولكِنّهنّ إِذا أعطِين لم يشكرن؛ وإِذا ابتلِين لم يصبِرن) [(٢)].

وورد في سنن الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ثوبان ﭬ أنه قال: (لما نزلت: ﴿وَٱلَّذِينَ يَكۡنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلۡفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَبَشِّرۡهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٖ ٣٤﴾ التوبة: ٣٤. قال: كنا مع النبي ﷺ في بعض أسفاره فقال بعض أصحابه ﭬ: أنزل في الذهب والفضة ما أنزل؛ لو علمنا أي المال خير فنتخذه؛ فقال: (أفضله لِسانٌ ذاكِرٌ وقلبٌ شاكِرٌ؛ وزوجةٌ مؤمِنةٌ تعِينه على إِيمانِهِ) [(٣)].

---

(١) أبو داود في كتاب الأدب؛ باب في شكر المعروف ٤/ ٢٥٥(٤٨١١)؛ صحيح الجامع (٧٧١٩).

(٢) المسند ٣/ ٤٤٤؛ السلسلة الصحيحة (٣٠٥٨).

(٣) الترمذي في التفسير؛ باب ومن سورة التوبة ٥/ ٢٧٧ (٣٠٩٤)؛ صحيح الترغيب (١٩١٣).

وعبد الشاكر لم يتسم به أحد من السلف والخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث ووجد في محركات البحث على الإنترنت من تسمى به من أهل مصر.

٧٣- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله المنان لم يرد في القرآن ولكن ورد في السنة مطلقا معرفا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية.

وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما في سنن أبي داود وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ أنّه كان مع رسولِ الله ﷺ جالِسا ورجلٌ يصلّي ثمّ دعا: (اللهمّ إِنِّي أسألك بِأَنّ لك الحمد لا إِله إِلاّ أنت المنّان بدِيع السّماواتِ والأرضِ يا ذا الجلالِ والإِكرامِ يا حيّ يا قيّوم؛ فقال النّبِيّ ﷺ : لقد دعا الله بِاسمِهِ العظِيمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب وإِذا سئِل بِهِ أعطى) [1] .

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ: (فقال النّبِي ﷺ: تدرون بِم دعا الله؟ دعا الله بِاسمِهِ الأعظمِ الذِي إِذا دعِي بِهِ أجاب؛ وإِذا سئِل بِهِ أعطي). وكذلك ورد الحديث عند النسائي وابن ماجة؛ أما عن اقتران المنان بالحنان في بعض الروايات فلم نحتج بها لأنها ضعيفة؛ ولذلك ثبت اسم الله المنان ولم يثبت الحنان [2].

---

(١) أبو داود في كتاب الصلاة؛ باب الدعاء ٢/ ٧٩ (١٤٩٥)؛ وانظر صحيح أبي داود (١٣٢٥).

(٢) الواردة في القرآن لعلوي السقاف ص

• شرح الاسم وتفسير ه.

المنان في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعال؛ فعله منّ يمنّ منّا؛ يعني قطعه وذهب به؛ والمنِين الحبل الضعيف؛ وحبل منينٌ إذا أخلق وتقطع؛ ورجل منِينٌ أي ضعيف؛ يقال: كأنّ الدهر منّه وذهب بمنّته أي بقوته؛ والمنون الموت لأنه يمنّ كل شيء فيضعفه وينقصه ويقطعه؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَمۡ يَقُولُونَ شَاعِرٞ نَّتَرَبَّصُ بِهِۦ رَيۡبَ ٱلۡمَنُونِ ۝٣٠﴾ الطور: ٣٠. ومنّ عليه أحسن وأنعم عليه؛ وقوله ﷻ: ﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجۡرًا غَيۡرَ مَمۡنُونٖ ۝٣﴾ القلم: ٣. أي غير محسوب أو غير مقطوع أو غير منقوص [1].

قال الراغب الأصفهاني: (المنة النعمة الثقيلة؛ ويقال ذلك على وجهين: أحدهما أن يكون ذلك بالفعل؛ فيقال: منّ فلان على فلان إذا أثقله بالنعمة؛ وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدۡ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ﴾ آل عمران: ١٦٤. وذلك على الحقيقة لا يكون إلا لله تعالى.

والثاني: أن يكون ذلك بالقول؛ وذلك مستقبح فيما بين الناس إلا عند كفران النعمة؛ ولقبح ذلك قيل: المنة تهدم الصنيعة؛ ولحسن ذكرها عند الكفران قيل: إذا كفرت النعمة حسنت المنة.

وقوله: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيۡكَ أَنۡ أَسۡلَمُواْۖ قُل لَّا تَمُنُّواْ عَلَيَّ إِسۡلَٰمَكُمۖ بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيۡكُمۡ أَنۡ هَدَىٰكُمۡ لِلۡإِيمَٰنِ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ۝١٧﴾ الحجرات:١٧ . فالمنة منهم بالقول؛ ومنة الله عليهم بالفعل؛ وهو هدايته إياهم كما ذكر) [2].

---

(١) السابق ٥/ ١٠٦؛ وزاد المسير لابن الجوزي ٨/ ٣٢٨.

(٢) مفردات غريب القرآن ص ٧٧٧.

والمنان سبحانه هو العظيم الهبات الوافر العطايا؛ الذي ينعِم غير فاخِرٍ بالإِنعام والذي يبدأ بالنوال قبل السؤال؛ وهو المعطي ابتداء وانتهاء؛ قال تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعۡمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحۡصُوهَآۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَغَفُورٞ رَّحِيمٞ ١٨﴾ النحل: ١٨.
فلله المِنّة على عباده ولا مِنّة لأحد عليه؛ فهو المحسن إلي العبد والمنعم عليه؛ ولا يطلب الجزاء في إحسانه إليه بل أوجب بفضله لعباده حقا عليه؛ منة منه وتكرما إن هم وحدوه في العبادة ولم يشركوا به شيئا [1].

روى البخاري من حديث معاذ ﷺ قال: كنت رِدف النّبِي ﷺ على حِمارٍ يقال له عفيرٌ؛ فقال: (يا معاذ؛ هل تدرِي حقّ الله على عِبادِهِ وما حقّ العِبادِ على الله؟ قلت: الله ورسوله أعلم؛ قال: فإِنّ حقّ الله على العِبادِ أن يعبدوه ولا يشرِكوا بِهِ شيئا؛ وحقّ العِبادِ على الله أن لا يعذِّب من لا يشرِك بِهِ شيئا؛ فقلت: يا رسول الله؛ أفلا أبشِّر بِهِ النّاس؟ قال: لا تبشِّرهم فيتّكِلوا) [2].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله المنان يدل على ذات الله وعلى وصف المنة بدلالة المطابقة؛ وعلى الذات وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال تعالى: ﴿لَقَدۡ مَنَّ ٱللَّهُ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ إِذۡ بَعَثَ فِيهِمۡ رَسُولٗا مِّنۡ أَنفُسِهِمۡ يَتۡلُواْ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتِهِۦ وَيُزَكِّيهِمۡ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ وَٱلۡحِكۡمَةَ وَإِن كَانُواْ مِن قَبۡلُ لَفِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٍ ١٦٤﴾ آل عمران: ١٦٤. وقال: ﴿قَالَتۡ لَهُمۡ رُسُلُهُمۡ إِن نَّحۡنُ إِلَّا بَشَرٞ مِّثۡلُكُمۡ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦ﴾ إبراهيم: ١١.

---

(١) لسان العرب ١٣/ ٤١٨؛ وتفسير القرطبي ١٦/ ٩٤؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص١٢٨.
(٢) البخاري في كتاب الجهاد والسير؛ باب اسم الفرس والحمار ٣/ ١٠٤٩ (٢٧٠١).

وعند مسلم من حديث معاوية ﷺ أن رسول الله ﷺ خرج على حلقةٍ مِن أصحابِهِ فقال: (ما أجلسكم؟ قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا لِلإِسلامِ ومنّ بِهِ علينا؛ قال: الله ما أجلسكم إِلاّ ذاك؟ قالوا: والله ما أجلسنا إِلاَّ ذاك؛ قال: أما إني لم أستحلِفكم تهمة لكم؛ ولكِنّه أتاني جِبرِيل فأخبرني أنّ الله عزّ وجل يباهِي بِكم الملائِكة) [1].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والكرم والسعة والعطاء والرحمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله المنان دل على صفة من صفات الأفعال

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث أنس ﷺ الذي تقدم وفيه: (اللهمّ إِنِّي أسألك بِأنّ لك الحمد؛ لا إِله إِلاّ أنت المنّان) .

وروى النسائي وحسنه الألباني من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: (كنّا عِند رسولِ الله ﷺ إِذ أتته وفد هوازِن؛ فقالوا يا محمّد: إِنّا أصلٌ وعشِيرةٌ؛ وقد نزل بِنا مِن البلاءِ ما لا يخفى عليك فامنن علينا منّ الله عليك؛ فقال: اختاروا مِن أموالِكم أو مِن نِسائِكم وأبنائِكم فقالوا: قد خيّرتنا بين أحسابِنا وأموالِنا؛ بل نختار نِساءنا وأبناءنا.. الحديث) [2].

• الدعاء بالاسم دعاء

القرب من ربه المنان.

روى البخاري من حديث عبد الله بن عباس ﷺ قال: (خرج رسول الله ﷺ في مرضِهِ الذِي مات فِيهِ عاصِبٌ رأسه بِخِرقةٍ؛ فقعد على المِنبرِ؛ فحمِد الله وأثنى عليهِ ثمّ قال: إِنّه ليس مِن النّاسِ أحدٌ أمنّ علي فِي نفسِهِ ومالِهِ مِن أبي بكرِ بنِ أبِي قحافة؛ ولو كنت متّخِذا مِن النّاسِ خلِيلا لاتّخذت أبا بكرٍ خلِيلا؛ ولكِن خلة الإِسلامِ أفضل؛ سدّوا عنِّي كل خوخةٍ فِي هذا المسجِدِ غير خوخةِ أبِي بكرٍ) [1] .

ويقول تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تُبۡطِلُواْ صَدَقَٰتِكُم بِٱلۡمَنِّ وَٱلۡأَذَىٰ كَٱلَّذِي يُنفِقُ مَالَهُۥ رِئَآءَ ٱلنَّاسِ وَلَا يُؤۡمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۖ فَمَثَلُهُۥ كَمَثَلِ صَفۡوَانٍ عَلَيۡهِ تُرَابٞ فَأَصَابَهُۥ وَابِلٞ فَتَرَكَهُۥ صَلۡدٗاۖ لَّا يَقۡدِرُونَ عَلَىٰ شَيۡءٖ مِّمَّا كَسَبُواْۗ وَٱللَّهُ لَا يَهۡدِي

فأعلم ا

يبطِلان الصدقة [2].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَمۡنُن تَسۡتَكۡثِرُ ٦﴾ المدثر: ٦؛ أي لا تعطِ شيئا مقدّرا لتأخذ بدله ما هو أكثر منه [3].

وورد عند أحمد وصححه الألباني من حديث أبي ذر ﷺ أنه قال للنبيِ ﷺ : (قلت: ومن هؤلاءِ الذِين يشنؤهم الله؟ قال: التّاجِر الحلاّف أو قال البائِع

(١) البخاري في الصلاة؛ باب الخوخة والممر في المسجد١/ ١٧٨ (٤٥٥).

(٢) تفسير القرطبي ١٧/ ٢٤٣ بتصرف.

(٣) تفسير الطبري ٢٩/ ١٤٨ بتصرف.

الحلاّف والبخِيل المنّان؛ والفقِير المختال)[1].

ومن دعاء العبادة أن يسمي المسلم نفسه أو ولده بعبد المنان محبة في هذا الاسم وبخصوص التسمية بعبد المنان فلم يتسم به أحد من السلف والخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وقد وجدت في محركات البحث على الإنترنت بعضا ممن تسمى به في هذا العصر.

٧٤- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه القادر في القرآن وسماه به رسوله ﷺ على سبيل الإطلاق والإضافة مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ فمن القرآن قوله تعالى: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣)﴾ المرسلات: ٢٣ . حيث ورد الاسم معرفا مطلقا على وجه المدح والكمال والتعظيم؛ ومما ورد مضافا قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ﴾ الأنعام: ٦٥ .

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث أنس بن مالِك رضي الله عنه قِيل: (يا رسول الله كيف يحشر النّاس على وجوهِهِم؟ قال: إِنّ الذي أمشاهم على أرجلِهِم قادِرٌ على أن يمشِيهم على وجوهِهِم)[2].

---

(١) المسند ٥/ ١٥١ (٢١٣٧٨)؛ صحيح الجامع (٣٠٧٤).

(٢) أحمد في المسند ٣/ ١٦٧ (١٢٧٣١)؛ وصححه الألباني في صحيح الجامع (١٦٨٧).

وعند مسلم من حديث عبد الله بن مسعود ﵁: (فقالوا: مِمّ تضحك يا رسول الله؟ قال: مِن ضِحكِ ربِّ العالمِين حِين قال أتستهزِئ مِنِّي وأنت ربّ العالمِين؟ فيقول: إِنِّي لا أستهزِئ مِنك؛ ولكِنِّي على ما أشاء قادِرٌ)[1].

- شرح الاسم وتفسيره.

القادر في اللغة اسم فاعل من قدر يقدِر فهو قادر؛ يقال قدرت الأمر أقدره وأقدِّره إذا نظرت فيه ودبّرته؛ وقدر كل شيء ومِقداره مِقياسه؛ وقدر الشيء بالشيء وقدّره قاسه؛ والتقدير على وجوه من المعاني؛ أحدها: التروية والتفكير في تسوية أمر وتهيئته والثاني: تقديره بعلامات يقطعه عليها؛ والثالث: أن تنوِي أمرا بِعقدِك تقول: قدّرت أمر كذا وكذا أي نويته وعقدت عليه؛ ويقال قدرت لأمرِ كذا أقدِر له إِذا نظرت فيه ودبّرته وقايسته[2].

والقادر سبحانه هو الذي يقدر المقادير في علمه؛ وعلمه المرتبة الأولى من قضائه وقدره؛ فالله ﷿ قدر كل شيء قبل تصنيعة وتكوينه؛ ونظم أمور الخلق قبل إيجاده وإمداده ثم كتب في اللوح هذه المعلومات ودونها بالقلم في كلمات؛ وكل مخلوق مهما عظم شأنه أو قل حجمه كتب الله ما يخصه في اللوح المحفوظ؛ ثم يشاء بحكمته وقدرته أن يكون الأمر واقعا على ما سبق في تقديره؛ ولذلك فإن القدر عند السلف مبني على التقدير والقدرة؛ فبدايته في التقدير وهو علم حساب المقادير؛ أو العلم الجامع التام لحساب النظام العام الذي يسير عليه الكون من بدايته إلى نهايته.

(١) مسلم في الإيمان؛ باب آخر أهل النار خروجا ١/ ١٧٤ (١٨٧).
(٢) انظر النهاية في غريب الحديث ٤/ ٢٢؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٦٥٧؛

قال الله ﷻ: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَآئِنُهُۥ وَمَا نُنَزِّلُهُۥٓ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢١﴾﴾ الحجر: ٢١. وقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ ٱللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴿٣٨﴾﴾ الأحزاب: ٣٨. وقال سبحانه: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمْرِهِۦ ۚ قَدْ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾﴾ الطلاق: ٣.

وعند مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ؓ أن رسول الله ﷺ قال: (كتب الله مقادِير الخلائِقِ قبل أن يخلق السّماواتِ والأرض بِخمسِين ألف سنةٍ؛ وعرشه على الماءِ)[1]. وفي رواية الترمذي: (قدّر الله المقادِير قبل أن يخلق السّماواتِ والأرض بِخمسِين ألف سنةٍ)[2].

ومن ثم فإن القادر هو الذي قدر المقادير قبل الخلق والتصوير؛ والقادر دلالته تتوجه إلى المرتبة الأولى من مراتب القدر؛ وهي العلم والتقدير وإمكانية تحقيق المقدر ولذلك قال تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ۚ بَلَىٰ وَهُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٨١﴾﴾ يس: ٨١.

وقال أيضا: ﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ وَٱلْمَغَٰرِبِ إِنَّا لَقَٰدِرُونَ ﴿٤٠﴾ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾﴾ المعارج: ٤٠/ ٤١. فالآيات تتعلق بإمكانية تحقيق المقدر؛ وقال تعالى: ﴿وَإِنَّا عَلَىٰٓ أَن نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَٰدِرُونَ ﴿٩٥﴾﴾ المؤمنون: ٩٥.

• دلا أوصاف الله.

القادر اسم يدل على ذات الله وصفة التقدير بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن. قال تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ

---

(١) مسلم في كتاب القدر؛ باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام ٤/ ٢٠٤٤ (٢٦٥٣).
(٢) الترمذي: كتاب القدر ٤/ ٤٥٨ (٢١٥٦).

إِلَّا عِندَنَا خَزَآئِنُهُۥ وَمَا نُنَزِّلُهُۥٓ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴿٢١﴾ ﴾ الحجر: ٢١. وقال: ﴿ وَٱلْقَمَرَ قَدَّرْنَٰهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَٱلْعُرْجُونِ ٱلْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ ﴾ يس: ٣٩. وقال: ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَٰهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ ﴾ القمر: ٤٩.

وعند البخاري من حديث عمر ﵁ لما رجع عن البلد التي فيها الطاعون قال له أبو عبيدة ﵁: (أفِرارا مِن قدرِ الله؟ فقال عمر: لو غيرك قالها يا أبا عبيدة؛ نعم نفِرّ مِن قدرِ الله إِلى قدرِ الله؛ أرأيت لو كان لك إِبِلٌ هبطت وادِيا له عدوتانِ إِحداهما خصِبةٌ؛ والأخرى جدبةٌ؛ أليس إِن رعيت الخصبة رعيتها بِقدرِ الله؛ وإِن رعيت الجدبة رعيتها بِقدرِ الله؛ فجاء عبد الرّحمنِ بن عوفٍ؛ وكان متغيِّبا فِي بعضِ حاجتِهِ فقال: إِنّ عندي فِي هذا عِلما سمِعت رسول الله يقول: إِذا سمِعتم بِهِ بِأرضٍ فلا تقدموا عليهِ؛ وإِذا وقع بِأرضٍ وأنتم بِها فلا تخرجوا فِرارا مِنه؛ قال: فحمِد الله عمر ثمّ انصرف)[1].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (المؤمِن القوي خيرٌ وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كلٍّ خيرٌ
ينفعك واستعِن بِا ِ ؛ وإِن أصابك شيء فلا تقل لو أنِّي فعلت كان كذا وكذا ولكِن قل قدر الله وما شاء فعل؛ فإِنّ لو تفتح عمل الشّيطانِ)[2].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر؛ والعلم والحكمة والغنى والعزة؛ وغير ذلك من صفات الكمال واسم الله القادر دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

---

(١) البخاري في الطب؛ باب ما يذكر في الطاعون ٥/ ٢١٦٣ (٥٣٩٧).

(٢) مسلم في القدر؛ باب في الأمر بالقوة وترك العجز ٤/ ٢٠٥٢ (٢٦٦٤).

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المطلق عند البخاري من حديث جابر ﷺ أنه قال: (لمّا نزلت: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ﴾ الأنعام: ٦٥. قال رسول الله ﷺ: أعوذ بِوجهك؛ قال: ﴿أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ الأنعام: ٦٥. قال ﷺ: أعوذ بِوجهك ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ الأنعام: ٦٥. قال رسول الله ﷺ: هذا أهون أو هذا أيسر)[١].

ومما ورد من الدعاء بالوصف ما رواه البخاري من حديث جابر ﷺ قال: (كان النّبِي ﷺ يعلّمنا الاِستِخارة فِي الأمورِ كلِّها كالسّورةِ مِن القرآنِ: إِذا همّ بِالأمرِ فليركع ركعتينِ؛ ثمّ يقول: اللهمّ إِنِّي أستخِيرك بِعِلمِك؛ وأستقدِرك بِقدرتِك؛ وأسألك مِن فضلِك العظِيمِ؛ فإِنّك تقدِر ولا أقدِر وتعلم ولا أعلم؛ وأنت علاّم الغيوبِ؛ اللهمّ إِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر خيرٌ لِي فِي دِينِي ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي؛ أو قال عاجِلِ أمرِي وآجِلِهِ فاقدره لِي ويسِّره لِي ثمّ بارِك لِي فِيهِ؛ وإِن كنت تعلم أنّ هذا الأمر شرٌّ لِي فِي دِينِي ومعاشِي وعاقِبةِ أمرِي أو قال فِي عاجِلِ أمرِي وآجِلِهِ؛ فاصرِفه عنِّي واصرِفنِي عنه؛ واقدر لِي الخير حيث كان ثمّ أرضِنِي؛ ويسمِّي حاجته)[٢].

وعند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لو أنّ أحدهم إِذا أراد أن يأتِي أهله قال: بِاسمِ اللهِ؛ اللهمّ جنِّبنا الشّيطان؛ وجنِّبِ الشّيطان ما رزقتنا؛ فإِنّه إِن يقدّر بينهما ولدٌ فِي ذلِك؛ لم يضرّه شيطانٌ أبدا)[٣].

---

(١) البخاري في التفسير؛ باب قل هو القادر ٤/ ١٦٩٤ (٤٣٥٢).

(٢) البخاري في الدعوات؛ باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة ٥/ ٢٣٤٥ (٦٠١٨).

(٣) الموضع السابق؛ باب ما يقول إذا أتى أهله ٥/ ٢٣٤٧ (٦٠٢٥).

• الدعاء بالاسم دعاء   بادة

لله

• ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلۡمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلۡغَيۡثَ وَيَعۡلَمُ مَا فِي ٱلۡأَرۡحَامِۖ وَمَا تَدۡرِي نَفۡسٞ مَّاذَا تَكۡسِبُ أَرۡضٖ تَمُوتُۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرُۢ ﴿٣٤﴾ ﴾ .

وقال الله تعالى: ﴿ قُل لَّا يَعۡلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ ٱلۡغَيۡبَ إِلَّا أَيَّانَ يُبۡعَثُونَ ﴿٦٥﴾ ﴾ النمل: ٦٥؛ وقال: ﴿ قُلۡ أَنزَلَهُ ٱلَّذِي يَعۡلَمُ ٱلسِّرَّ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۚ إِنَّهُۥ كَانَ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ﴿٦﴾ ﴾ الفرقان: ٦.

روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (كتب الله مقادِير الخلائِقِ قبل أن يخلق السّمواتِ والأرض بِخمسِين ألف سنةٍ؛ قال: وعرشه على الماءِ)[1] .

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبادة بن الصامت ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أوّل ما خلق الله القلم فقال له: اكتب؛ قال: ربِّ وماذا أكتب؟ قال: اكتب مقادِير كلِّ شيءٍ حتّى تقوم السّاعة)[2].

والذي وحد الله في اسمه القادر يعلم أن الله قد سبق علمه في كل كائن من خلقه؛ فقدر ذلك تقديرا محكما مبرما؛ ليس فيه ناقض ولا معقب؛ ولا مزيل

(١) مسلم في القدر؛ باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام ٤/ ٢٠٤٤ (٢٦٥٣).

(٢) أبو داود في السنة؛ باب في القدر٤/ ٢٢٥ (٤٧٠٠)؛ صحيح الجامع (٢٠١٧).

ولا مغير؛ وأن الله ﷻ قد علم أن الأشياء تصير موجودة لأوقاتها على ما اقتضته حكمته البالغة فكانت كما علم؛ وإن حصول المخلوقات على ما فيها من غرائب الحكم لا يتصور إلا من عالم قد سبق علمه على إيجادها؛ كما قال تعالى: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٤﴾﴾ الملك: ١٤ . فيستحيل حدوث شيء؛ أو وجود فعل بدون علمه وقدرته؛ وإذا كان هذا اعتقاد الموحد في اسمه القادر ركن إلى ربه واعتمد عليه؛ ولم يخش أحدا سواه.

وروى الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس رضي الله عنه قال: (كنت خلف رسول الله ﷺ يوما فقال: يا غلام إِنِّي أعلمك كلماتٍ؛ احفظِ الله يحفظك احفظِ الله تجِده تجاهك؛ إِذا سألت فاسأل الله؛ وإِذا استعنت فاستعِن بِالله؛ واعلم أنّ الأمّة لوِ اجتمعت على أن ينفعوك بِشيءٍ لم ينفعوك إِلا بِشيءٍ قد كتبه الله لك؛ ولوِ اجتمعوا على أن يضرّوك بِشيءٍ لم يضرّوك إِلا بِشيءٍ قد كتبه الله عليك؛ رفِعتِ الأقلام وجفّتِ الصّحف)[١].

ومن آمن بالقادر لم يأت عرافا ولا منجما ولا كاهنا ولا مدعيا لمعرفة الغيب لأن علم التقدير سر بيد القادر وحده؛ لم يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل[٢]. روى مسلم عن بعض أزواج النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من أتى عرّافا فسأله عن شيءٍ لم تقبل له صلاةٌ أربعِين ليلة)[٣].

---

(١) الترمذي في صفة القيامة ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦)؛ صحيح الجامع (٧٩٥٧).

(٢) العراف الحازر الذي يرجم بالغيب؛ والمنجم الذي يدعى علم الغيب أو الذي يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعي معرفتها؛ والكهانة ادعاء علم الغيب؛ انظر شرح الإمام النووي على صحيح مسلم ١٤/ ٢٢٧.

(٣) مسلم في السلام؛ باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان٤/ ١٧٥١ (٢٢٣٠).

ولا ينبغي للموحد أن يعارض العلم السابق والتقدير الحتمي بالتواكل والاستناد للمذهب الجبري؛ روى البخاري من حديث علي بن أبي طالب ﷺ أنه قال: (كنّا فِي جنازةٍ فِي بقِيعِ الغرقدِ؛ فأتانا النّبِيّ ﷺ فقعد وقعدنا حوله؛ ومعه مِخصرةٌ؛ فنكّس فجعل ينكت بِمِخصرتِهِ ثمّ قال: ما مِنكم مِن أحدٍ ما مِن نفسٍ منفوسةٍ إِلا كتِب مكانها مِن الجنّةِ والنّارِ وإِلا قد كتِب شقِيّة أو سعِيدة؛ فقال رجلٌ: يا رسول الله أفلا نتّكِل على كِتابِنا وندع العمل؟ فمن كان مِنّا مِن أهل السّعادةِ فسيصِير إِلى عمل أهل السّعادةِ؛ وأمّا من كان مِنّا مِن أهل الشّقاوةِ فسيصِير إِلى عمل أهل الشّقاوةِ؟ قال رسول الله ﷺ: أمّا أهل السّعادةِ فييسّرون لعمل السّعادةِ؛ وأمّا أهل الشّقاوةِ فييسّرون لعمل الشّقاوةِ؛ ثمّ قرأ: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى (٧) وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى (١٠)﴾ الليل: ٥/ ١٠) [(١)].

ومن تسمى بالتعبد لاسم الله القادر الحافظ أبو محمد الرهاوي عبد القادر بن عبد الله؛ سمّع على أبي زرعة طاهر بن محمد المقدسي سنن ابن ماجه؛ وعلى نصر بن سيار جامع الترمذي؛ ومات في ثاني جمادى الأولى سنة اثنتي عشر وستمائة [(٢)].

٧٥- الخلاق

(١) المخصرة هي العود الصغير؛ ومعنى نكس أطرق برأسه إلى الأرض؛ ومعنى ينكت بمخصرته يضرب في الأرض ضربا خفيفا انظر شرح النووي على صحيح مسلم ١٦/ ١٩٥ .

(٢) تذكرة الحفاظ للقيسراني ٤/ ١٣٨٧ ؛ وطبقات الحفاظ للسيوطي ص٤٩٠ .

- **الدليل ثبوت .**

ورد الاسم مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه معرفا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٨٦﴾﴾ الحجر: ٨٦؛ وقوله: ﴿أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ۚ بَلَىٰ وَهُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٨١﴾﴾ يس: ٨١.

وفي مستدرك الحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه من حديث ابن عباس ﵁ أنه قال: (جاء العاص بن وائل إلى رسول الله ﷺ بعظم حائل ففته فقال: يا محمد أيبعث الله هذا بعد ما أرم؟ قال: نعم يبعث الله هذا يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم؛ قال فنزلت: ﴿أَوَلَمْ يَرَ ٱلْإِنسَٰنُ .. إلى قوله.. أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ۚ بَلَىٰ وَهُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٨١﴾﴾ يس: ٨١)[1].

- **شرح الاسم وتفسير .**

الخلاق صيغة مبالغة على وزن فعال من اسم الفاعل الخالق؛ فعله خلق يخلق خلقا والفرق بين الخالق والخلاق أن الخالق هو الذي ينشئ الشيء من العدم بتقدير وعلم ثم بمشيئة وتصنيع وخلق عن قدرة وغنى.

أما الخلاق فهو الذي يبدع في خلقه كما وكيفا فمن حيث الكم يخلق ما يشاء كما قال ﷻ: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا ﴿١٣٣﴾﴾ النساء: ١٣٣ . وقال: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَنِىُّ ذُو ٱلرَّحْمَةِ ۚ إِن يَشَأْ

(١) المستدرك على الصحيحين تفسير سورة يس ٢/ ٤٦٦ (٣٦٠٦).

﴿يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَاءُ كَمَا أَنشَأَكُم مِّن ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ ءَاخَرِينَ ﴿١٣٣﴾﴾الأنعام: ١٣٣.

وأما من حيث الكيف فقال: ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾﴾ النمل: ٨٨؛ وقال ﷻ: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ

صحيح أن ا ﷻ أحسن وأتقن كل شيء خلقه كما قال: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِن طِينٍ ﴿٧﴾﴾ السجدة: ٧. لكن قدرة الله مطلقة فهو الخالق الخلاق كما أنه الرازق الرزاق.

قال ابن تيمية فيمن قال ليس في الإمكان أبدع من هذا العالم؛ لأنه لو كان كذلك ولم يخلقه لكان بخلا يناقض الجود أو عجزا يناقض القدرة: (لا ريب أن الله سبحانه يقدر على غير هذا العالم وعلى إبداع غيره إلى ما لا يتناهى كثرة؛ ويقدر على غير ما فعله؛ كما بين ذلك في غير موضع من القرآن.

وقد يراد به – يعني قول القائل ليس في الإمكان – أنه ما يمكن أحسن منه ولا أكمل منه؛ فهذا ليس قدحا في القدرة؛ بل قد أثبت قدرته على غير ما فعله؛

(١) انظر في معنى الخالق والخلاق شرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٢١١؛ وتفسير الأسماء للزجاج ص ٣٦ والمقصد الأسنى ص٧٢؛ والأسماء والصفات للبيهقي ص٤٢.

لكن قال ما فعله أحسن وأكمل مما لم يفعله؛ وهذا وصف له سبحانه بالكرم والجود والإحسان؛ وهو سبحانه الأكرم فلا يتصور أكرم منه سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا)[١].

ويذكر ابن القيم أن براهين المعاد في القرآن مبنية على ثلاثة أصول:

أحدها: تقرير كمال علم الرب سبحانه كما قال في جواب من قال: ﴿قَالَ مَن يُحْيِ ٱلْعِظَٰمَ وَهِىَ رَمِيمٌ ۝٧٨ قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِىٓ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝٧٩﴾ يس: ٧٨ / ٧٩. وقال: ﴿وَإِنَّ ٱلسَّاعَةَ لَءَاتِيَةٌ ۖ فَٱصْفَحِ ٱلصَّفْحَ ٱلْجَمِيلَ ۝٨٥ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ۝٨٦﴾ الحجر: ٨٥ – ٨٦.

والثاني: تقرير كمال قدرته كقوله: ﴿أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم ۚ بَلَىٰ وَهُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ۝٨١﴾ يس: ٨١.

الثالث: كمال حكمته كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ الدخان: ٣٨. وقوله سبحانه: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَٰكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۝١١٥﴾ المؤمنون: ١١٥ [٢].

قال ابن كثير: (وقوله إن ربك هو الخلاق العليم تقرير للمعاد وأنه تعالى قادر على إقامة الساعة؛ فإنه الخلاق الذي لا يعجزه خلق شيء؛ العليم بما تمزق من الأجساد وتفرق في سائر أقطار الأرض)[٣].

---

(١) جامع الرسائل لابن تيمية ص١٢٠؛ رسالة في معنى كون الرب عادلا وفي تنزهه عن الظلم.

(٢) الفوائد لابن القيم ص٧.

(٣) تفسير ابن كثير ٢/ ٥٥٧.

والقرطبي يجعل الخلاق دالا أيضا تقدير الله للأخلاق؛ وتقسيمها بين العباد؛ وهذا يسعه اللفظ ويحتمله؛ يقول: (إن ربك هو الخلاق أي المقدر للخلق والأخلاق؛ العليم بأهل الوفاق والنفاق)[١].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

الاسم يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه الخالق غير أن الخلاق مبالغة في الدلالة على الوصف لكثرة الفعل؛ فالخالق هو الذي ينشئ الشيء من العدم بتقدير وعلم ثم بتصنيع وخلق عن قدرة وغنى. أما الخلاق فهو الذي يبدع في خلقه كما وكيفا على مثال وغير مثال؛ والاسمان يدلان على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق فيما أثر عن جابر ﷺ أنه قال: (اللهم إنك خلاق عظيم؛ إنك سميع عليم؛ إنك غفور رحيم؛ إنك رب العرش العظيم؛ إنك البر الجواد الكريم؛ اغفر لي وارحمني وعافني وارزقني واجبرني وارفعني واهدني ولا تضلني وأدخلني الجنة برحمتك يا أرحم الراحمين)[٢].

وعند ابن ماجة وصححه الشيخ الألباني من حديث علي بن أبي طالب ﷺ أن النبي ﷺ قال: (اللهمّ لك سجدت؛ وبِك آمنت؛ ولك أسلمت أنت ربِّي؛ سجد وجهِي لِلذِي شقّ سمعه وبصره؛ تبارك الله أحسن الخالِقِين)[٣].

---

(١) تفسير القرطبي ١٠/ ٥٤.

(٢) الفردوس بمأثور الخطاب ١/ ٤٤١ (١٨٠٠).

(٣) ابن ماجة في إقامة الصلاة ؛ باب سجود القرآن ١/ ٣٣٥ (١٠٥٤)؛ الكلم الطيب (٨٧).

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة هو يقين الشخص وإيمانه بالاسم ومقتضاه؛ فيؤمن بكمال علم الله وحكمته؛ وأنه الذي يبدع في خلقه كما وكيفا بكمال قدرته؛ وأن الله لا يعجزه شيء في ملكه؛ وهو سبحانه غالب على أمره؛ خلق الدنيا بأسباب تؤدي إلى نتائج وعلل تؤدي إلى معلولات؛ السبب والنتيجة أو العلة والمعلول مخلوقان بعلم الله ومشيئته وقدرته المطلقة على الخلق؛ سواء ارتبط المعلول بعلته أو انفصل عن علته أو ارتبط السبب بنتيجته أو انفصل عن نتيجته؛ كل ذلك لا يؤثر في قدرة الخلاق؛ ولا يحد من الكمال والإطلاق؛ ولكن ترابط العلل والأسباب أو انفصالها ظاهر عن كمال العدل والحكمة.

ولمزيد من البيان في كيفية الإيمان بمقتضى اسم الله الخلاق يمكن القول إن الله ﷻ جعل الحياة مبنية على ترابط الأسباب بحيث لا يخلق النتيجة إلا إذا خلق سببها أولا ولا يخلق المعلول إلا إذا خلق علته أولا؛ فلا يخلق النبتة إلا إذا خلق البذرة؛ ولا يخلق الثمرة إلا إذا خلق النبتة؛ لا يخلق الابن إلا إذا أوجد الأب والأم.

من هنا ظهرت الأسباب للعقلاء كابتلاء يصح من خلاله معنى البديهيات وصحة التجارب والمعادلات؛ فأهل اليقين ينظرون إلى الأسباب ويعلمون أنها صادرة عن الخلاق؛ وأن الله ﷻ تارة ينسب الفعل إليه لأنه الخالق بتقدير وقدرة؛ وتارة ينسب الفعل إلى عباده عند دعوتهم إلى العمل في الأسباب بمقتضى الشريعة والعقل والحكمة.

وفي بيان التقدير وإظهار القدرة قال تعالى: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ

تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾ الواقعة:٦٣/ ٦٤ .

وقال أيضا: ﴿فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَٰنُ إِلَىٰ طَعَامِهِۦٓ ﴿٢٤﴾ أَنَّا صَبَبْنَا ٱلْمَآءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا ٱلْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٦﴾ فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَآئِقَ غُلْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَٰكِهَةً وَأَبًّا ﴿٣١﴾ مَّتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ ﴿٣٢﴾﴾ عبس: ٢٤ / ٣٢ . فنفى عن الناس خلقهم لأفعالهم وتأثير الأسباب بمفردها في أرزاقهم؛ وأثبت لنفسه تصريف الأسباب وانفراده بخلقها وتقليبها لأنه الخالق الخلاق على الحقيقة؛ فهو الذي علم وكتب وشاء وخلق؛ قدر كل شيء بعلمه؛ وكتبه في أم الكتاب بقلمه؛ وأمضاه بمشيئته؛ وخلقه بقدرته؛ ثم أمر الناس أن يأخذوا بالأسباب التي خلقها وأحكم ابتلاءهم بها فقال: ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدتُّمْ فَذَرُوهُ فِي سُنۢبُلِهِۦٓ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ﴿٤٧﴾﴾ يوسف: ٤٧ .

وقال تعالى أيضا: ﴿يُعْجِبُ ٱلزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ ٱلْكُفَّارَ﴾ الفتح: ٢٩ . فسماهم زراعا وقال تزرعون وسماهم كفارا لأنهم يضعون البذرة ويغطونها ويغيبونها في الأرض؛ فكلفنا بالعمل لأننا في دار ابتلاء وامتحان؛ والأخذ بالأسباب حتم على بني الإنسان؛ فهم مستخلفون في ملكه ومخولون في أرضه؛ فطالبنا بالعمل والإنفاق مع الإيمان بأنه الخلاق ليصل كل منا إلى ما قدر له من الأرزاق؛ فقال تعالى ﷻ: ﴿ءَامِنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَأَنفِقُوا۟ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ۖ فَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنكُمْ وَأَنفَقُوا۟ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾﴾ الحديد: ٧.

ومن ثم فإن الدنيا دار ابتلاء وامتحان ولا بد أن يجتازها الإنسان؛ وهو فيها بين نازعين نفسيين متقابلين ومتضادين؛ وبين نجدين معروضين مطروحين

بين إرادته ومخير فيهما بحريه إما إلى جنة وإما إلى نار؛ كل ذلك ليؤول الناس إلى سابق التقدير وما دون في الكتاب من تقرير المصير لا تغير فيه ولا تبديل؛ قال تعالى: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي

حاكمة على مشيئة ا ؛ وأنها صارمة لا يمكن أن يتخلف المعلول فيها عن علته؛ فالله ﷻ يخلق بأسباب وبغير أسباب؛ إن خلق بأسباب فهي العادات؛ وإن خلق بغير أسباب فهي خوارق العادات أو الكرامات والمعجزات؛ فتجد الثمرة يخلقها الله بعد خلق النبتة ويربط خلق الثمرة بوجودها؛ ويمكن أن يخلق الثمرة من غير نبتة ويصبح وجودها كعدمها؛ فهذه مريم ابنة عمران كانت تأكل من الثمار في غير أوانها؛ قال تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٧)﴾ آل عمران: ٣٧.

قيل أنها كانت ترزق بفاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف [١]؛ وهى قد علمت أن الذي يخلق الثمرة بأسباب قادر على أن يخلقها بغير أسباب؛ ويرزق من يشاء من عبيده بغير حساب؛ ولذلك كان من قوة يقينها أن الله اختارها محلا للابتلاء وأنها ستحمل على غير عادة النساء؛ ويخرج منها عيسى عليه السلام كمعلول بغير علة ونتيجة بلا سبب.

---

(١) جامع البيان عن تأويل آي القرآن ٣/ ٢٤٤.

قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٧﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيًّا ﴿١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١٩﴾ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِّلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِّنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ مريم: ١٧/ ٢١.

والمقصود بقوله هين أن خوارق العادات لا تأخذ في مراتب القدر ما تأخذه العادات فالولد مثلا في العادة يخلق من أب وأم؛ وفي خرق العادة من أم فقط فالخلق في العادة أكثر منه في خارق العادة؛ فعند المقارنة الحسابية وطرح الخوارق من العادات تكون الخوارق أهون وأيسر؛ وإن كان كل شيء على الله يسير؛ لكن المراد أن يفهم سائر العباد أن قضية البعث والإعادة قضية حقيقية؛ وأن ذلك من الأمور اليقينية الحتمية وهي يسيرة على الخلاق.

قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾﴾ الروم: ٢٧.

وقال سبحانه: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُم بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾﴾ يس: ٨١.

والله ﷻ قد يخلق العلة ولا يخلق معلولها؛ وتتخلف النتيجة عن سببها كما فعل بنار إبراهيم عليه السلام: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾﴾ الأنبياء: ٦٨ - ٦٩. أضرموا نارا لا يقوى الطير على المرور من فوقها وقد توفرت لهم العلة ولكن الله ﷻ لم يخلق معلولها.

وعند البخاري من حديث أنس بنِ مالكٍ رضي الله عنه: (أنّ يهوديّة أتتِ النبيّ ﷺ

بشاةٍ مسمومةٍ فأكل منها فجيء بها؛ فقيل: ألا نقتلها؟) [١].

وفي رواية مسلم: (فجيء بِها إِلى رسول الله ﷺ فسألها عن ذلك؟ فقالت: أردت لأقتلك؛ قال: ما كان الله ليسلطكِ على ذاكِ؛ أو قال: عليّ؛ قال قالوا: ألا نقتلها؟ قال لا) [٢]. فالسم علة تخلف معلولها ولم تؤثر في رسول الله ﷺ .

وقد يخلق الله ﷻ المعلول بلا علة؛ كما خلق ناقة نبيه صالح عليه السلام من الجبل: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًا قَالَ يَٰقَوْمِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥ قَدْ جَآءَتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَٰذِهِۦ نَاقَةُ ٱللَّهِ لَكُمْ ءَايَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِىٓ أَرْضِ ٱللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوٓءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾﴾ الأعراف: ٧٣ .

وعند البخاري من حديث عبدِ الرحمنِ بنِ أبي بكرٍ رضي الله عنه: (أنّ أصحابِ الصّفّةِ كانوا أناسا فقراء؛ وأنّ النبيّ ﷺ قال: من كان عنده طعام اثنينِ فليذهب بثالثٍ وإِن أربعٌ فخامسٌ أو سادس؛ وإِنّ أبا بكرٍ جاء بثلاثةٍ فانطلق النبيّ ﷺ بعشرةٍ؛ قال: فهو أنا وأبي وأمي وخادِمٌ بيننا وبين بيتِ أبي بكر؛ وإِنّ أبا بكرٍ تعشّى عند النبيِّ ﷺ ثم لبِث حيث صليتِ العِشاء؛ ثم رجع فلبِث حتّى تعشّى النبيّ ﷺ ؛ فجاء بعد ما مضى مِن الليل ما شاء الله؛ قالت له امرأته: وما حبسك عن أضيافِك؟ قال: أو ما عشيتيهم؟ قالت: أبوا حتّى تجيء؛ قد عرِضوا فأبوا؛ قال فذهبت أنا فاختبأت؛ فقال: يا غنثر؛ فجدّع وسبّ؛ وقال: كلوا لا هنيّا؛ فقال والله لا أطعمه أبدا؛ وأيم الله؛ ما كنا نأخذ من لقمةٍ إِلاّ ربا من أسفلها أكثر منها يعني حتى شبِعوا؛ وصارت أكثر مما كانت قبل ذلك؛ فنظر إِليها أبو

---

(١) البخاري في الهبة؛ باب قبول الهدية من المشركين٢/ ٩٢٣ (٢٤٧٤).

(٢) مسلم في السلام؛ باب السم ٤/ ١٧٢١ (٢١٩٠).

بكرٍ فإِذا هي كما هي أو أكثر؛ فقال لامرأتِه: يا أخت بني فِراسٍ ما هذا؟ قالت: لا وقرّةِ عيني لهي الآن أكثر منها قبل ذلك بثلاثِ مرّاتٍ؛ فأكل منها أبو بكرٍ وقال: إِنما كان ذلك من الشيطانِ؛ يعني يمينه؛ ثمّ أكل منها لقمة؛ ثمّ حملها إِلى النبيِّ ﷺ فأصبحت عنده وكان بيننا وبين قومٍ عقدٌ فمضى الأجل ففرّقنا اثني عشر رجلا؛ مع كل رجلٍ منهم أناسٌ الله أعلم كم مع كل رجلٍ؛ فأكلوا منها أجمعون؛ أو كما قال)[١].

وعند البخاري من حديث أنس رضي الله عنه قال: (أُتِي النّبِيّ ﷺ بِإِناءٍ وهو بِالزّوراءِ فوضع يده فِي الإِناءِ؛ فجعل الماء ينبع مِن بينِ أصابِعِهِ؛ فتوضّأ القوم؛ قال قتادة: قلت لأنسٍ: كم كنتم؟ قال ثلاث مِائةٍ أو قريبا من ذلك)[٢].

قال ابن القيم: (الأسباب مظهر حكمته وحمده وموضع تصرفه لخلقه وأمره؛ فتقدير تعطيلها تعطيل للخلق والأمر؛ وهو أشد منافاة للحكمة وإبطالا لها؛ واقتضاء هذه الأسباب لمسبباتها كاقتضاء الغايات لأسبابها؛ فتعطيلها منها قدح في الحكمة وتفويت لمصلحة العالم التي عليها نظامه وبها قوامه؛ وأن الرب سبحانه قد يخرق العادة ويعطلها عن مقتضياتها أحيانا إذا كان فيه مصلحة راجحة على مفسدة فوات تلك المسببات؛ كما عطل النار التي ألقى فيها إبراهيم وجعلها عليه بردا وسلاما عن الإحراق لما في ذلك من المصالح العظيمة؛ وكذلك تعطيل الماء عن إغراق موسى وقومه وعما خلق

---

(١) البخاري في مواقيت الصلاة؛ باب السمر مع الضيف والأهل ١/ ٢١٧ (٥٧٧)؛ والغنثر هو الثقيل الوخيم طويل البال؛ وقيل الضعيف الحقير؛ ومعنى فجدّع وسبّ؛ دعا بقطع الأنف وغيره من الأعضاء؛ وشتم على تأخير واجب الضيافة؛ انظر فتح الباري ٦/ ٥٩٨.

(٢) البخاري في المناقب؛ باب علامات النبوة في الإسلام ٣/ ١٣٠٩ (٣٣٧٩).

عليه من الإسالة والتقاء أجزائه بعضها ببعض هو لما فيه من المصالح العظيمة والآيات الباهرة والحكمة التامة التي ظهرت في الوجود؛ وترتب عليها من مصالح الدنيا والآخرة ما ترتب فهكذا سائر أفعاله سبحانه مع أنه أشهد عباده بذلك أنه مسبب الأسباب؛ وأن الأسباب خلقه وأنه يملك تعطيلها عن مقتضياتها وآثارها؛ وأن كونها كذلك لم يكن من ذاتها وأنفسها؛ بل هو الذي جعلها كذلك؛ وأودع فيها من القوى والطبائع ما اقتضت به آثارها؛ وأنه إن شاء أن يسلبها إياها سلبها؛ لا كما يقول أعداؤه من الفلاسفة والطبائعيين وزنادقة الأطباء أنه ليس في الإمكان تجريد هذه الأسباب عن آثارها وموجباتها؛ ويقولون لا تعطيل في الطبيعة وليست الطبيعة عندهم مربوبة مقهورة تحت قهر قاهر وتسخير مسخر يصرفها كيف يشاء؛ بل هي المتصرفة المدبرة.

ولا كما يقول من نقص علمه ومعرفته بأسرار مخلوقاته وما أودعها من القوى والطبائع والغرائز؛ وبالأسباب التي ربط بها خلقه وأمره وثوابه وعقابه؛ فجحد ذلك كله ورد الأمر إلى مشيئة محضة مجردة عن الحكمة والغاية؛ وعن ارتباط العالم بعضه ببعض ارتباط الأسباب بمسبباتها والقوى بمحالها) [1].

ومن ثم فإن الإيمان بأن الله ﷻ هو الخلاق يقتضي الإيمان بشرع الله وقدره على الإطلاق؛ وأن كل ما أخبر به عن البعث والجنة والنار حق لا ريب فيه؛ روى مسلم من حديث عبادة بن الصامت ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من قال أشهد أن لا إِله إِلاّ الله وحده لا شرِيك له؛ وأنّ محمّدا عبده ورسوله؛ وأنّ عِيسى عبد الله وابن أمتِهِ؛ وكلِمته ألقاها إِلى مريم وروحٌ مِنه؛ وأنّ الجنّة حقٌّ؛

(١) طريق الهجرتين ص٢٥٧.

وأنّ النّار حقٌّ؛ أدخله الله مِن أيِّ أبوابِ الجنّةِ الثّمانِيةِ شاء)[١].

وما أحسن قول القائل:

يمضى الزمان وكل فان ذاهب : إلا جميل الذكر فهو الباقي
لم يبق من إيوان كسرى بعد ذاك الحفل إلا الذكر في الأوراق
هل كان للسفاح والمنصور والمهدي من ذكر على الإطلاق
رجع التراب إلى التراب بما اقتضت في كل خلق حكمة الخلاق[٢].

وممن تسمى عبد الخلاق؛ الشيخ الإمام زين الدين عبد الخلاق بن أحمد بن الفرزان الحنبلي في هذه السنة توفي بنابلس سنة ثمان وأربعين وثمانمائة[٣].

٧٦- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله المالك ورد في القرآن على سبيل الإضافة والتقييد مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وإن كانت الإضافة تحمل معنى الإطلاق في الملكية؛ لكنه ورد في السنة النبوية مطلقا؛ فمن القرآن قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلۡمُلۡكِ ﴾ آل عمران: ٢٦.

(١) مسلم في الإيمان؛ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا ١/ ٥٧ (٢٨).
(٢) نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب ٦/ ٢٠٣.
(٣) شذرات الذهب ٤/ ٢٦٢.

والملك يطلق في مقابل الملكوت؛ فالملك يراد به عالم الشهادة غالبا أو الحياة الدنيا بصفة عامة؛ والملكوت أيضا يراد به في الغالب عالم الغيب أو عالم الآخرة؛ والله عز وجل هو مالك الملك والملكوت رب العالمين؛ الذي يملك عالم الغيب وعالم الشهادة بما فيهما؛ قال تعالى: ﴿قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنِّى رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ٱلَّذِى لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ

وا تعالى كما أفرد نفسه بملكيته لعالم الملك أفرد نفسه بملكيته لعالم الغيب أو عالم الملكوت؛ فقال تعالى: ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤﴾ الفاتحة: ٤[1].

وإذا كان الحق سبحانه مالكا لعالم الغيب والشهادة وما فيهما كما بينت الأدلة السابقة فهو المالك إذا على سبيل الإطلاق أزلا وأبدا؛ وعلى الرغم من ذلك فإن أدلة الاسم في القرآن تدل على التقييد وليس الإطلاق الصريح؛ والذي يجعله اسما ووصفا صريحا هو ما سماه به رسوله ﷺ فيما ثبت عند مسلم من رواية أبي بكرِ بن أبِي شيبة عن أبِي هريرة رضي الله عنه أن النّبِيّ ﷺ قال: (إِنّ أخنع اسم عِند الله رجل تسمّىٰ مِلك الأملاكِ لا مالِك إِلا اللهّ عز وجل)[2].

---

(١) بعيدا عن التقسيم الصوفي الفلسفي لعالم الملك والملكوت وفق دعواهم بالحضرات الإلهية الخمس كما ذكر الجرجاني في التعريفات ص١١٩؛ وتقسيمات أبي حامد الغزالي في معارج القدس ص ١٥؛ ص٨٧؛ وجواهر القرآن ص٤٨؛ فإننا نعني بالملك والملكوت عالم الغيب والشهادة بناء على إظهار قدرة الله في تقليب الأسباب الظاهرة من إتيان الملك أو نزعه وفق مشيئته وأمره؛ أو إدراك القدرة الإلهية فيما ورائها؛ انظر المزيد عن هذا الموضوع في التوقيف على مهمات التعاريف للمناوي ص٢٨٣؛ بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة والباطنية لابن تيمية ص٢٠٣؛ والرد على المنطقيين ص١٩٦.

(٢) مسلم في كتاب الآداب؛ باب تحريم التسمي بملك الأملاك وبملك الملوك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).

• شرح الاسم وتفسير معناه.

المالك في اللغة اسم فاعل فعله ملك يملك فهو مالك؛ والله ﷻ مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته لا يمتنع عليه منها شيء؛ لأن المالك للشيء في كلام العرب هو المتصرف فيه والقادر عليه؛ فإن قال قائل: فقد يغصب الإنسان على الشيء فلا يزول ملكه عنه؛ قيل له: لا يزول ملكه عنه حكما وديانة؛ فأما في الظاهر والاستعمال فالغاصب له ما هو في يده يصرفه كيف شاء؛ من استعمال أو هبة أو إهلاك أو إصلاح؛ وإن كان في ذلك مخطئا آثما آتيا ما هو محظور عليه بإحالته بينه وبين مالكه؛ فإن رجع ذلك الشيء على صاحبه قيل: رجع إلى ملكه أي إلى حاله التي كان فيها حقيقة؛ والله ﷻ قادر على الأشياء التي خلقها ويخلقها لا يمتنع عليه منها شيء؛ وقد قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وحمزة ملِك يوم الدين بغير ألف؛ وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب مالك بألف؛ وقد رويت القراءتان عن النبي ﷺ [1].

والله ﷻ مالك الملك؛ ملكه عن أصالة واستحقاك لأنه الخالق الحي القيوم الوارث فعلة استحقاق الملك أمران:

الأول: صناعة الشيء وإنشائه واختراعه؛ فالعاقل يعلم عقلا أن المخترع له براءة الاختراع والمؤلف له حق الطبع والنشر. روى البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: (من أحيا أرضا ميِّتة فهِي له) [2]. ويروى ذلك أيضا عن عمرِو بنِ عوفٍ عنِ النّبِيِّ ﷺ [3].

---

(١) للزجاج ص

وإذا كان ملوك الدنيا لا يمكن لأحدهم أن يؤسس ملكه بجهده منفردا فلا بد له من ظهير أو معين؛ سواء من أهله وقرابته؛ أو حزبه وجماعته؛ أو قبيلته وعشيرته؛ فإن الله ﷻ هو المتفرد بالملكية حقيقة؛ فلا أحد ساعده في إنشاء الخلق أو عاونه على استقرار الملك؛ أو يمسك السماء معه أن تقع على الأرض.

قال تعالى: ﴿أَلَا

كان ا ؛ وكان عرشه على الماء؛ ثم خلق السماواتِ والأرض وكتب في الذكر كل شيء)[1].

الثاني: دوام الحياة فهو علة أخرى لاستحقاق الملك لأنه يوجب انتقال الملكية وثبوت التملك؛ ومعلوم أن كل من على الأرض ميت فانٍ كما قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ الرحمن: ٢٦ / ٢٧ .

وقال أيضا: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ

كانت الحياة وصف ذات ؛ فإن الملك بالضرورة سيئول إلى خالقه ومالكه كما قال الله تعالى: ﴿لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝﴾ غافر:١٦ . وقال سبحانه: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾ آل عمران: ١٨٠ .

ومن ثم فإن الملك لله في المبتدأ عند إنشاء الخلق فلم يكن أحد سواه؛

---

(١) البخاري في كتاب التوحيد؛ باب وكان عرشه على الماء ٦/ ٢٦٩٩ (٦٩٨٢).

والملك لله في المنتهى عند زوال الأرض لأنه لن يبق من الملوك سواه؛ وهو الملك من فوق عرشه لا خالق ولا مدبر للكون إلا الله؛ فالمِلِك هو المتصرف بالأمر والنهي في مملكته وهو القائم بسياسة خلقه؛ وملكه هو الحق الدائم له بدوام الحياة؛ ولما كان الله تعالى هو المنفرد بالخلق والتدبير فإنه ينفرد بالملك والتقدير إلزاما وينفرد أيضا بأنه المالك المستحق للملك.

قال ابن القيم رحمه الله: (الفرق بين الملك والمالك أن المالك هو المتصرف بفعله؛ والملك هو المتصرف بفعله وأمره؛ والرب تعالى مالك الملك فهو المتصرف بفعله وأمره) [(١)].

ويقصد أن مالك الشيء لا يلزم أن يكون ملكا لوجود من يرأسه ويمنع تصرفه في ملكه؛ أما الملك الذي له الملكية والملك فله مطلق التدبير والأمر.

- دلالة الاسم أوصاف الله

الله

الله

الله

الله

الله

(١) بدائع الفوائد ٤/ ٩٧٢.

صفات الكمال باللزوم والاسم دل على صفة ذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المقيد في قوله تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُمَّ مَٰلِكَ ٱلْمُلْكِ تُؤْتِى ٱلْمُلْكَ مَن تَشَآءُ وَتَنزِعُ ٱلْمُلْكَ مِمَّن تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَن تَشَآءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَآءُ ۖ بِيَدِكَ ٱلْخَيْرُ ۖ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾﴾ آل عمران: ٢٦.

وقوله تعالى: ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢﴾ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ ٱهْدِنَا ٱلصِّرَٰطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَٰطَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ٱلْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا ٱلضَّآلِّينَ ﴿٧﴾﴾ الفاتحة: ٢/ ٧.

وعند الطبراني وحسنه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لمعاذ ﷺ: (ألا أعلمك دعاء تدعو به لو كان عليك مثل جبل أحد دينا لأداه الله عنك؛ قل يا معاذ: اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير؛ رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما؛ تعطيهما من تشاء وتمنع منهما من تشاء؛ ارحمني رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك)[1].

ومن الدعاء بالوصف قول الله تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾ الملك: ١ . ومن الدعاء بمقتضى الوصف قوله تعالى: ﴿قُل لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِى نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَآءَ ٱللَّهُ ۚ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ لَٱسْتَكْثَرْتُ مِنَ ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِىَ ٱلسُّوٓءُ ۚ إِنْ أَنَا۠ إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ الأعراف: ١٨٨.

---

(١) المعجم الصغير ١/ ٣٣٦ (٥٥٨)؛ وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب (١٨٢١).

• ١ عاء بالاسم دعاء بادة

لله

﴿قُلْ مَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أَمَّن يَمْلِكُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَمَن يُخْرِجُ ٱلْحَىَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ ٱلْمَيِّتَ مِنَ ٱلْحَىِّ وَمَن يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ ۚ فَسَيَقُولُونَ ٱللَّهُ ۚ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾﴾ يونس: ٣١. ومن ثم وجب على الموحد أن يعرف نفسه وحقيقتها، وحقيقة النعم وملكيتها؛ فإنه مهما عرف نفسه حق المعرفة فإنه إلى المالك الأوحد أذل من كل ذليل؛ وأقل من كل قليل؛ وأنه لا يليق به إلا التواضع والخضوع؛ وكما أنه يتوجب عليه أن يشكر المالك عند العطاء فكذلك يتوجب عليه أن يصبر عند المنع؛ فالأمور بيد مالكها؛ والنفوس بيد خالقها؛ يختار ما يشاء لمن يشاء [1].

هل سمى أحد من أهل العلم عبد المالك؟ تسمى به أبو نعيم عبد المالك بن محمد الأستراباذيّ [2].

---

(١) انظر في هذا المعنى إحياء علوم الدين ٣/ ٣٥٩؛ وصفة الصفوة ٣/ ١٠١.

(٢) تاريخ الإسلام تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام للذهبي ٣٣/ ٣٠٠.

٧٧- الرَّزَّاقُ

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

سمى الله نفسه الرزاق في الكتاب والسنة فقد ورد الاسم مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ۝٥٨﴾ الذاريات: ٥٨.

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أنس بن مالك ﷺ أنه قال: (غلا السِّعر على عهدِ رسولِ الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله سعِّر لنا؟ فقال: إِنَّ اللّهَ هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّزّاق وإِنِّي لأرجو أن ألقى ربِّي وليس أحدٌ مِنكم يطلبنِي بِمظلمةٍ فِي دمٍ ولا مالٍ)[1].

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ قال: (أقرأنِي رسول الله ﷺ: إِنِّي أنا الرّزّاق ذو القوّةِ المتِين)[2].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الرزاق في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعال من اسم الفاعل الرازق؛ فعله رزق يرزق رزقا؛ والمصدر الرزق وهو ما ينتفع به والجمع أرزاق[3].

وحقيقة الرزق هو العطاء المتجدد الذي يأخذه صاحبه في كل تقدير يومي

---

(١) الترمذي في كتاب البيوع؛ باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤).

(٢) أبو داود في كتاب الحروف والقراءات؛ أول كتاب الحروف والقراءات ٤/ ٣٥ (٣٩٩٣).

(٣) الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي ١/ ٢٧٨؛ ولسان العرب ١٠/ ١١٥.

أو سنوي أو عمري فينال ما قسم له في التقدير الأزلي والميثاقي؛ والرزاق سبحانه هو الذي يتولى تنفيذ المقدر في عطاء الرزق المقسوم؛ والذي يخرجه في السماوات والأرض فإخراجه في السماوات يعني أنه مقضي مكتوب؛ وإخراجه في الأرض يعني أنه سينفذ لا محالة.

ولذلك قال الله تعالى في شأن الهدهد الموحد ومخاطبته سليمان عليه السلام: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ (٢٦)﴾ النمل: ٢٥/ ٢٦. فالرزق مكتوب في السماء وهو وعد الله وحكمه في القضاء قبل أن يكون واقعا مقدورا في الأرض. قال تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (٢٢)﴾ الذاريات: ٢٢. وقال عن تنفيذ ما قسمه لكل مخلوق فيما سبق به القضاء: ﴿وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ۚ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠)﴾ العنكبوت: ٦٠. وقال سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ هود: ٦. فالله يتولاها لحظة بلحظة تنفيذا للمقسوم في سابق التقدير.

ومن ثم فالرزاق سبحانه هو الذي يتولى تنفيذ العطاء الذي قدره لأرزاق الخلائق لحظة بلحظ فهو كثير الإنفاق؛ وهو المفيض بالأرزاق رزقا بعد رزق؛ مبالغة في الإرزاق؛ وما يتعلق بقسمة الأرزاق وترتيب أسبابها في المخلوقات؛ ألا ترى أن الذئب قد جعل الله رزقه في أن يصيد الثعلب فيأكله؛ والثعلب رزقه أن يصيد القنفذ فيأكله والقنفذ رزقه أن يصيد الأفعى فيأكلها؛ والأفعى رزقها أن تصيد الطير فتأكله؛ والطير رزقه في أن يصيد الجراد فيأكله[1]؛ وتتوالى

(١) المستطرف في كل فن مستظرف ٢/ ٢٣٠.

السلسلة في أرزاق متسلسلة رتبها الرزاق في خلقه؛ فتبارك الذي أتقن كل شيء في ملكه؛ وجعل رزق الخلائق عليه؛ ضمن رزقهم وسيؤديه لهم كما وعد؛ وكل ذلك ليركنوا إليه ويعبدوه وحده لا شريك له.

قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات: ٥٦/ ٥٨ . فالأرزاق مقسومة ولن يعجل شيئا قبل حله أو يؤخر شيئا عن حله [١].

وعند مسلم من حديث ابن مسعود ﷺ أنه قال: (قالت أمّ حبِيبة زوج النّبيِّ ﷺ : اللّهمّ أمتِعني بِزوجِي رسولِ الله ﷺ وبِأبِي أبِي سفيان وبِأخِي معاوِية؛ فقال النّبِيِّ ﷺ: (قد سألتِ اللهّ لآجالٍ مضروبةٍ وأيّام معدودةٍ وأرزاقٍ مقسومةٍ؛ لن يعجِّل شيئا قبل حِلِّهِ؛ أو يؤخِّر شيئا عن حِلِّهِ؛ ولو كنتِ سألتِ اللهّ أن يعِيذكِ مِن عذابٍ فِي النّارِ أو عذابٍ فِي القبرِ كان خيرا وأفضل) [٢] .

وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَل لَّهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ الطلاق:٢/ ٣ . وفي هذا بيان أن الذي قدره الله من الرزق على العموم والإجمال سيتولاه في الخلق على مدار الوقت والتفصيل فهو سبحانه الرزاق الخلاق القدير المقتدر.

قال ابن القيم:

وكذلك الرزاق من أسمائه : والرزق من أفعاله نوعان

---

(١) انظر في شرح الاسم وتفسير معناه؛ الحسنى للرازي ص

رزق على يد عبده ورسـوله : نوعان أيضا ذان معروفان
رزق القلوب العلم والإيمان : والرزق المعد لهذه الأبدان
هذا هو الرزق الحلال وربنا : رزاقـه والفضـل للمنـان
والثاني سوق القوت للأعضاء في تلك المجاري سوقه بوزان
هذا يكون من الحــلال كما يكـون من الحـرام كلاهما رزقان
والله رازقـه بهـذا الاعتــبار : وليس بالإطلاق دون بيان (١).

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الرزاق يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه الرازق غير أن اسمه الرزاق مبالغة في الدلالة على الوصف لكثرة الفعل؛ فالرازق هو الذي قدر أرزاق الخلائق على الجملة في التقدير الأزلي قبل وجودهم؛ وتكفل باستكمالها لهم حين خلقهم؛ والرزاق سبحانه هو الذي يتولى تنفيذ العطاء لهم في التقدير المفصل سواء العمري أو السنوي أو اليومي؛ أو ما يخص كل فرد من كل جنس على اختلاف تنوعه في الوجود زمانا ومكانا؛ والاسمان يدلان على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالا عاء مسألة

ﷺ أن النبي ﷺ قال:
(لا يقل أحدكم اللهمّ اغفِر لِي إِن شِئت؛ ارحمنِي إِن شِئت؛ ارزقنِي إِن شِئت؛ وليعزِم مسألته إِنّه يفعل ما يشاء؛ لا مكرِه له) (٢).

(١) شرح قصيدة ابن القيم ٢/ ٢٣٤.
(٢) البخاري في التوحيد؛ باب في المشيئة والإرادة ٦/ ٢٧١٨ (٧٠٣٩).

وعند البخاري من حديث عمر ﷺ قال: (اللهمّ ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتي في بلدِ رسولِك ﷺ)[١]. وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (اللهمّ اجعل رِزق آلِ محمّدٍ قوتا)[٢].

وفي رواية عمرو ﷺ: (اللهمّ ارزق). وعنده حديث أبي مالك الأشجعي ﷺ أنه قال: (كان الرّجل إِذا أسلم علمه النّبِيّ ﷺ الصّلاة ثمّ أمره أن يدعو بِهؤلاءِ الكلِماتِ: اللهمّ اغفِر لي وارحمني واهدِني وعافِني وارزقني)[٣].

- الدعاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر الاسم على العبد يتجلى في ثقته ويقينه أن الرزق سيصله كأمر محتوم وأن السعي في الأسباب إنما هو وقوع الأحكام على المحكوم.

روى أحمد وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم؛ وإِن الله ﷻ يعطِي الدّنيا من يحِبّ ومن لا يحِبّ؛ ولا يعطِي الإِيمان إِلاّ من أحبّ)[٤].

فالعبد الموحد يثق في الرزاق وينفق؛ ولا يخف من ذي العرش إقلالا؛ روى البزار وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن النبي ﷺ دخل على بلال وعنده صبرة من تمر فقال: (ما هذا يا بلال؟ قال: شيء ادخرته لغد؛ أو أعد ذلك لأضيافك؛ فقال: أما تخشى أن يفور له بخار في نار جهنم يوم

---

(١) البخاري في فضائل المدينة؛ باب كراهية النبي ﷺ أن تعرى المدينة ٢/ ٦٦٨ (١٧٩١).

(٢) مسلم في الزهد والرقائق؛ باب في الكفاف والقناعة ٢/ ٧٣٠ (١٠٥٥).

(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة؛ باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٤/ ٢٠٧٣ (٢٦٩٧).

(٤) أحمد ١/ ٣٨٧ (٣٦٧٢)؛ السلسلة الصحيحة (٢٧١٤).

القيامة؛ أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالا) [(١)]. ألا ترى الطير لا تملك خزائن لقوتها وليس لها من الرزق إلا ما قدر بسعيها.

روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لو أنّكم توكّلتم على الله حقّ توكّلِهِ؛ لرزقكم كما يرزق الطّير؛ تغدو خِماصا؛ وتروح بِطانا) [(٢)].

وقد وكل الله ملكين ينزلان من السماء؛ أحدهما يدعو لكل منفق والآخر يدعو على كل ممسك؛ روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ما مِن يومٍ يصبح العِباد فيه إِلاّ ملكانِ ينزِلانِ؛ فيقول أحدهما: اللهمّ أعطِ منفِقا خلفا؛ ويقول الآخر: اللّهمّ أعطِ ممسِكا تلفا) [(٣)].

والذي وحد الله في اسم الله الرزاق على يقين أن كل ما يناله من الخير والعطاء فهو رزقه من رب السماء؛ وأن الله قد قسمه فيما سبق به القضاء؛ وأن ما ناله من الأحكام سيصله لا محالة بالتمام؛ وما قسمه في المكتوب أزلا لن يكون لغيره من الخلق أبدا؛ فاللهّ ﷻ متصف بالقدرة والحكمة؛ ومن أسمائه القدير الحكيم؛ فبالقدرة خلق الأشياء وأوجدها وهداها وسيرها وهذا توحيد الربوبية؛ وبالحكمة رتب الأسباب ونتائجها وابتلانا لنأخذ بها تحقيقا لتوحيد العبودية؛ فالذي وحد الله حقا لا بد أن يتقلب في إيمانه بالله بين حكمته وقدرته وعدله ومشيئته؛ فلا يسقط الشرائع والأحكام ويتغاضى في سعيه عن تمييز الحلال من الحرام لاحتجاجه بمشيئة الله وقدرته وأن الخلائق مسيرون على

---

(١) مسند البزار ٥/ ٣٤٨ (١٩٧٨)؛ صحيح الجامع (١٥١٢).

(٢) الترمذي في الزهد؛ باب في التوكل على الله ٤/ ٥٧٣ (٢٣٤٤)؛ صحيح الجامع (٥٢٥٤).

(٣) البخاري في الزكاة؛ تعالى فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى

جبر إرادته؛ ولا مناص من الدخول تحت قهر ربوبيته فيعطل اسم الله الحكيم؛ وما تضمنه الاسم من وصف الحكمة.

وفي المقابل أيضا لا يجعل الأشياء والأسباب حاكمة أو ضارة نافعة فيشرك في توحيد الله؛ لأن الله قدير والقدرة صفته؛ وهو الذي أعطى ومنع وضرّ ونفع وخلق وفعل وجعل لا شريك له في أسمائه ولا ظهير له في أحكامه كما قال ﷻ في محكم كلامه: ﴿إِنِ ٱلۡحُكۡمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ يوسف: ٤٠ . وقال: ﴿وَلَا يُشۡرِكُ فِي حُكۡمِهِۦٓ أَحَدٗا ٢٦﴾ الكهف: ٢٦. وقال أيضا عن جميع من سواه: ﴿إِنَّمَا تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوۡثَٰنٗا وَتَخۡلُقُونَ إِفۡكًاۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمۡلِكُونَ لَكُمۡ رِزۡقٗا فَٱبۡتَغُواْ عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزۡقَ وَٱعۡبُدُوهُ وَٱشۡكُرُواْ لَهُۥٓۖ إِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ١٧﴾ العنكبوت: ١٧ .

وقد أخبر الله ﷻ أنه الرزاق كما أنه هو الخالق المحيي المميت؛ فقرن بين هذه الأربع في موضع واحد مع ترتيب الحكمة والقدرة. فقال ﷻ: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ ثُمَّ رَزَقَكُمۡ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ ثُمَّ يُحۡيِيكُمۡ﴾ الروم: ٤٠ . فكما أن الله ﷻ وحده هو الخالق المحي المميت فكذلك هو وحده الرزاق؛ وإنما ذكر الله ﷻ الأسباب لأن الأسماء تتعلق بها وأحكام الشرع عائدة عليها بالثواب والعقاب؛ فذكرها لكي لا تعود الأحكام على الحاكم ﷻ؛ فالجميع عنده وفي خزائنه إلا أنه أضاف الدنيا إلينا لرجوع الأحكام علينا وليزهدنا فيها؛ وأضاف الآخرة إليه تفضيلا لها وترغيبا لنا فيها.

وقد روى مسلم من حديث صهيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (عجبا لأمرِ المؤمِنِ؛ إنّ أمره كله خيرٌ؛ وليس ذاك لأحدٍ إلاّ للمؤمِنِ؛ إن أصابته سرّاء

شكر فكان خيرا له؛ وإن أصابته ضرّاء صبر فكان خيرا له)[١].

ومن تسمى بالتعبد للاسم عبد الرزاق بن همام بن نافع الحافظ الكبير أبو بكر الحميري مولاهم الصنعاني صاحب التصانيف.

روى عن عبيد الله بن عمر قليلا وعن بن جريج وثور بن يزيد ومعمر الأوزاعي والثوري وخلق كثير؛ وحديثه مخرج في الصحاح؛ مات في نصف شوال سنة إحدى عشرة ومائتين[٢].

٧٨- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله الوكيل مطلقا مرادا به العلمية وكمال الوصفية في قول الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدۡ جَمَعُواْ لَكُمۡ فَٱخۡشَوۡهُمۡ فَزَادَهُمۡ إِيمَٰنٗا وَقَالُواْ حَسۡبُنَا

﴿فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (١٠٢)﴾ الأنعام: ١٠٢.

وعند البخاري عن ابن عباس ﷺ أنه قال: (حسبنا الله ونِعم الوكِيل قالها إِبراهِيم عليه السلام حِين ألقِي فِي النّارِ، وقالها محمّدٌ ﷺ حِين قالوا: إِنّ النّاس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إِيمانا وقالوا حسبنا الله ونِعم الوكِيل)[1].

وفي سنن الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كيف أنعم وصاحِب القرنِ قدِ التقم القرن واستمع الإِذن متى يؤمر بِالنّفخِ فينفخ، فكأنّ ذلِك ثقل على أصحابِ النّبِي ﷺ فقال لهم: قولوا حسبنا الله ونِعم الوكِيل على الله توكّلنا)[2].

• شرح الاسم وتفسير ناه.

الوكِيل في اللغة هو القيِّم الكفِيل الذي تكفل بأرزاق العِباد، وحقِيقة الوكيل أنه يستقل بأمر الموكول إليه، يقال: توكل بالأمر إذا ضمِن القِيام به، ووكلت أمرِي إلى فلان أي ألجأته إليه واعتمدت فِيه عليه، ووكل فلان فلانا إذا استكفاه أمره، إما ثقة بِكفايتِهِ أو عجزا عن القيام بأمر نفسه، ووكيلك في كذا إذا سلمته الأمر وتركته له وفوضته إليه واكتفيت به[3]. فالتوكل قد يأتي بمعنى تولي الإشراف على الشيء ومراقبته وتعهده .

ومنه ما ورد عند البخاري من حديث سهل بن سعد ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من توكّل لِي ما بين رِجليهِ وما بين لحييهِ توكّلت له بِالجنّةِ)[4] .

---

(١) البخاري في التفسير، باب إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم الآية ٤/ ١٦٦٢ (٤٢٨٧).

(٢) الترمذي في صفة القيامة، باب ما جاء في شأن الصور ٤/ ٦٢٠ (٢٤٣١).

(٣) لسان العرب ١١/ ٧٣٤، وكتاب العين ٥/ ٤٠٥،

وقد يأتي التوكل بمعنى الاعتماد على الغير والركون إليه ومنه ما ورد في قوله تعالى: ﴿وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ﴾ الطلاق: ٣. وربما يفسر الوكيل بالكفيل؛ والوكيل أعم لأن كل كفيل وكيل وليس كل وكيل كفيلا.

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث عمر بن الخطاب ﷺ أن رسول اللهّ ﷺ: (لو أنّكم كنتم توكلون على الله حقّ توكّلِهِ؛ لرزِقتم كما ترزق الطّير تغدو خِماصا وتروح بِطانا)[١].

والوكيل سبحانه هو الذي توكل بالعالمين خلقا وتدبيرا؛ وهداية وتقديرا؛ فهو المتوكل بخلقه إيجاد وإمدادا كما قال تعالى: ﴿ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمْۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَٱعْبُدُوهُۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ١٠٢﴾ الأنعام: ١٠٢. وقال: ﴿ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيْءٍۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ٦٢﴾ الزمر: ٦٢. وقال هود عليه السلام: ﴿إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذُۢ بِنَاصِيَتِهَآۚ إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ٥٦﴾ هود: ٥٦. فالوكيل الكفيل بأرزاق عباده ومصالحهم[٢].

وهو سبحانه وكيل المؤمنين الذين جعلوا اعتقادهم في حوله وقوته؛ وخرجوا من حولهم وطولهم وآمنوا بكمال قدرته؛ وأيقنوا أنه لا حول ولا قوة إلا بالله؛ فركنوا إليه في جميع أمورهم؛ وجعلوا اعتمادهم عليه في سائر حياتهم؛ وفوضوا إليه الأمر قبل سعيهم واستعانوا به حال كسبهم؛ وحمدوه بالشكر بعد توفيقهم؛ والرضا بالمقسوم بعد ابتلائهم.

---

(١) الترمذي في الزهد؛

قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُهُۥ زَادَتْهُمْ إِيمَٰنًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾﴾ الأنفال: ٢.

وقال في وصف المؤمنين: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَٰنًا وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ

ٱلْكَٰفِرِينَ وَٱلْمُنَٰفِقِينَ وَدَعْ أَذَىٰهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ﴿٤٨﴾﴾ الأحزاب: ٤٨. وقال: ﴿رَّبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾﴾ المزمل: ٩[1].

ويذكر ابن القيم أن توكيل العبد ربه يكون بتفويضه نفسه إليه وعزلها عن التصرف إلا بإذنه يتولي شئون أهله ووليه؛ وهذا هو عزل النفس عن الربوبية وقيامها بالعبودية وهو معنى كون الرب وكيل عبده أي كافيه والقائم بأموره ومصالحه لأنه ينوب عنه في التصرف؛ فوكالة الرب عبده أمر وتعبد وإحسان له وخلعة منه عليه لا عن حاجة منه وافتقار إليه؛ وأما توكيل العبد ربه فتسليم لربوبيته وقيام بعبوديته [2].

• دلا أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة التوكل بالغير بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

روى أحمد في المسند وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﵁ أن النبي

(١) للرازي ص

ﷺ قال: (توكّل الله ﷻ بِحِفظِ امرِئٍ خرج في سبِيلِ الله لا يخرِجه إلاّ الجِهاد في سبِيلِ الله وتصدِيقٌ بِكلِماتِ الله حتّى يوجِب له الجنّة أو يرجِعه إِلى بيتِهِ أو مِن حيث خرج)[1].

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن حوالة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (عليك بِالشّامِ فإِنّها خِيرة الله مِن أرضِهِ؛ يجتبِي إِليها خِيرته مِن عِبادِهِ؛ فأمّا إِن أبيتم فعليكم بِيمنِكم؛ واسقوا مِن غدرِكم؛ فإِنّ الله توكّل لِي بِالشّامِ وأهلِهِ)[2].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والصمدية؛ والعظمة والأحدية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والقوة والعزة والحكمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الوكيل دل على صفة من صفات الأفعال.

- ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق في قول الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدۡ جَمَعُواْ لَكُمۡ فَٱخۡشَوۡهُمۡ فَزَادَهُمۡ إِيمَٰنٗا وَقَالُواْ حَسۡبُنَا ٱللَّهُ

رسول ا ﷺ يقول: (بينما امرأةٌ ترضِع ابنها إِذ مرّ بِها راكِبٌ وهي ترضِعه؛ فقالتِ اللهمّ لا تمِتِ ابنِي حتّى يكون مِثل هذا فقال اللهمّ لا تجعلنِي مِثله؛ ثمّ رجع فِي الثّدِي؛ ومرّ بِامرأةٍ تجرّر ويلعب بِها؛ فقالتِ اللهمّ لا تجعلِ ابنِي

---

(١) مسند أحمد ٢/ ٣٩٨ (٩١٦٣)؛ وانظر صحيح الجامع حديث رقم (٥٨٥١).

(٢) أبو داود في الجهاد؛ باب في سكنى الشام ٣/ ٤ (٢٤٨٣)؛ وصحيح الجامع (٣٦٥٩).

مِثلها؛ فقال: اللهمّ اجعلنِي مِثلها فقال: أمّا الرّاكِب فإِنّه كافِرٌ؛ وأمّا المرأة فإِنّهم يقولون لها تزنِي؛ وتقول حسبِي الله؛ ويقولون تسرِق؛ وتقول حسبِي الله ونعم الوكيل)[1].

ومما ورد من الدعاء بالوصف قوله تعالى: ﴿ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾ ﴾ التوبة: ١٢٩. وقوله تعالى: ﴿ رَبَّنَا ٱفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَٰتِحِينَ ﴿٨٩﴾ ﴾ الأعراف: ٨٩.

وقوله سبحانه: ﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُم مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذُۢ بِنَاصِيَتِهَآ إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ ﴾ هود: ٥٦. وقوله: ﴿ قُلْ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ءَامَنَّا بِهِۦ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٢٩﴾ ﴾ الملك: ٢٩.

وعند أبي داود وحسنه الشيخ الألباني من حديث أبي بكرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (دعوات المكروبِ: اللهمّ رحمتك أرجو فلا تكِلنِي إِلى نفسِي طرفة عينٍ وأصلِح لِي شأنِي كله لا إِله إِلاّ أنت)[2].

وفي مستدرك الحاكم وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة: (ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي إذا أصبحت وإذا أمسيت: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث وأصلح لي شأني كله؛ ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين أبدا)[3].

---

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب أم حسبت أن أصحاب الكهف والرقيم ٣/ ١٢٧٩ (٣٢٧٩).
(٢) أبو داود كتاب الأدب؛ باب ما يقول إذا أصبح ٤/ ٣٢٤ (٥٠٩٠)؛ صحيح الجامع (٣٣٨٨).
(٣) الحاكم في المستدرك ١/ ٧٣٠ (٢٠٠٠)؛ السلسلة الصحيحة (٢٢٧).

• ١ عاء بالاسم دعاء بادة

ضي

تح

لله ﷻ؛ والذي يفعل ذلك تارك للسبيل

والسنة؛ فدرجات التوكل ومراحله يجب على الموحد ألا يقلل من شأنها؛ ولا يأخذ بواحدة ويدع الأخرى؛ وأولها توجه القلب إلى الله على الدوام لعلمه أنه على كل شيء قدير؛ وهو الذي يعطي ويمنع فالقدرة كلها له؛ يحكم في خلقه بما شاء وكيف شاء؛ أما الأسباب فهي كالآلة بيد الصانع يسيرها ويدبرها؛ ويوفق من أخذ بها أو يخذله.

أما المرحلة الثانية في التوكل توجه الجوارح إلى الأسباب لأن الله أثبت آثارها لمعاني الحكمة وتصريفه الأشياء وتقليبها على سبيل الابتلاء؛ وإيقاع الأحكام على المحكوم وعود الجزاء على الظالم والمظلوم بالعقاب أو الثواب؛ وذلك ليكون المتوكل قائما بأحكام الشرع ملتزما بمقتضى العطاء والمنع فالله ﷻ أمرنا بالسعي ومن ثم لا يضر التصرف والتكسب في المعايش لمن صح توكله؛ ولا يقدح في منزلته عند الله.

أما المرحلة الثالثة في التوكل التسليم والرضا واليقين بسابق القضاء؛ فالاستسلام لقضاء الله وقدره يكون بعد الأخذ بالأسباب؛ ولا يأتي قبلها وإلا كان تواكلا مرفوضا والعبد وقتها يكون على حسن اليقين وجميل الصبر وحقيقة الرضا؛ فتسكن القلوب عند النوازل والبلاء وتطمأن النفوس إلى حكمة الابتلاء؛ لاعتقادهم أن الله هو الوكيل الذي يدبر الخلائق كيف شاء؛ قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا (١٣٢)﴾ النساء: ١٣٢.

لم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف سمي عبد الوكيل في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كان البحث على الإنترنت أظهر أسماء كثيرة لمن تسمة به في عصرنا.

٧٩- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ورد اسم الله الرقيب مطلقا منونا مقرونا بمعاني العلو والفوقية في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ رَّقِيبٗا ٥٢﴾ الأحزاب: ٥٢. فالله ﷻ من فوق عرشه رقيب؛ له الكمال المطلق في إحاطته بخلقه؛ وله الكمال في علو شأنه؛ فإن أضفت إلى الإطلاق اجتماع معاني العلو كان ذلك من جمال الكمال في الاسم والصفة؛ كما ورد الاسم مقيدا في قوله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿فَلَمَّا تَوَفَّيۡتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيۡهِمۡۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ

عبد ا بن عباس رضي الله عنه أنه قال: قام فِينا رسول الله ﷺ خطِيبا بِموعِظةٍ.. إلى أن قال ﷺ : فأقول كما قال العبد الصّالِح: ﴿وَكُنتُ عَلَيۡهِمۡ شَهِيدٗا مَّا دُمۡتُ فِيهِمۡۖ فَلَمَّا تَوَفَّيۡتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيۡهِمۡۚ وَأَنتَ عَلَىٰ

منذ فارقتهم)[١].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الرقيب في اللغة فعيل بمعنى فاعل وهو الموصوف بالمراقبة؛ فعله رقب يرقب رقابة؛ والرقابة تأتي بمعنى الحفظ والحراسة والانتظار مع الحذر والترقب. وعند البخاري من حديث ابن عمر ﵄ أن أبا بكر ﵁ قال: (ارقبوا محمّدا ﷺ فِي أهلِ بيتِهِ)[٢]. أي احفظوه فيهم.

وقال نبي الله هارون ﵇: ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۝٩٤﴾ طه: ٩٤ . فالرقيب الموكل بحفظ الشيء؛ المترصد له المتحرز عن الغفلة فيه؛ ورقيب القوم حارسهم؛ وهو الذي يشرف على مرقبة ليحرسهم؛ ورقيب الجيش طليعتهم؛ والرقيب الأمين؛ وارتقب المكان أشرف عليه وعلا فوقه[٣].

والرقيب سبحانه هو المطلع على خلقه يعلم كل صغيرة وكبيرة في ملكه؛ لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَآ أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ إِلَّا يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا۟ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝٧﴾ المجادلة: ٧ . وقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ

---

(١) البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء؛ باب وكنت عليهم كلاهما ما دمت فيهم ٤/ ١٦٩١ (٤٣٤٩) ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها؛ باب فناء الدنيا ٤/ ٢١٩٤ (٢٨٦٠).

(٢) البخاري في فضائل الصحابة؛

وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾ ﴾ الزخرف: ٨٠.

ومراقبة الله لخلقه مراقبة عن استعلاء وفوقية؛ وقدرة وصمدية؛ لا تتحرك ذرة إلا بإذنه؛ ولا تسقط ورقة إلا بعلمه؛ ملك له الملك كله؛ وله الحمد كله؛ أزمة الأمور كلها بيديه؛ ومصدرها منه ومردها إليه؛ مستو على عرشه لا تخفى عليه خافية؛ عالم بما في نفوس عباده مطلع على السر والعلانية؛ يسمع ويرى؛ ويعطي ويمنع؛ ويثيب ويعاقب؛ ويكرم ويهين؛ ويخلق ويرزق؛ ويميت ويحيي؛ ويقدر ويقضي؛ ويدبر أمور مملكته؛ فمراقبته لخلقه مراقبة حفظ دائمة؛ وهيمنة كاملة؛ وعلم وإحاطة[1].

والله سبحانه رقيب راصد لأعمال العباد وكسبهم؛ عليم بالخواطر التي تدب في قلوبهم؛ يرى كل حركة أو سكنة في أبدانهم؛ ووكل ملائكته بكتابة أعمالهم وإحصاء حسناتهم وسيئاتهم. قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ ﴾ الانفطار: ١٠/ ١٢. فالملائكة تسجيل أفعال الجنان والأبدان.

وقال تعالى عن تسجيلهم لقول القلب وقول اللسان: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى ... مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴿١٨﴾ ﴾ ق: ١٦/ ١٨.

وهو سبحانه من فوقهم رقيب عليهم وعلى تدوينهم؛ ورقيب أيضا على أفعال الإنسان قال تعالى: ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ

(١) الفوائد ص٢٨ بتصرف؛ وانظر أيضا: الصواعق المرسلة ٤/ ١٢٢٣؛ وشفاء العليل ص ٢٤٣.

عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ يونس: ٦١ [١].

• دلالة الاسم أوصاف الله

لله

أن رسول الله ﷺ قال: (كان رجلانِ في بني إِسرائِيل متآخِيينِ؛ فكان أحدهما يذنِب والآخر مجتهِدٌ في العِبادةِ؛ فكان لا يزال المجتهِد يرى الآخر على الذّنبِ؛ فيقول: أقصِر؛ فوجده يوما على ذنبٍ؛ فقال له: أقصِر؛ فقال خلِّني وربِّي؛ أبعِثت عليّ رقِيبا؟ فقال: والله لا يغفِر اللهّ لك؛ أو لا يدخِلك اللهّ الجنّة فقبِض أرواحهما؛ فاجتمعا عِند ربِّ العالمِين؛ فقال لِهذا المجتهِدِ: أكنت بِي عالِما أو كنت على ما فِي يدِي قادِرا؛ وقال لِلمذنِبِ: اذهب فادخلِ الجنّة بِرحمتِي؛ وقال لِلآخرِ اذهبوا بِهِ إِلى النّارِ. قال أبو هريرة ﷺ: والّذِي نفسِي بِيدِهِ لتكلّم بِكلِمةٍ أوبقت دنياه وآخِرته)[٢].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والسمع والبصر؛ والعلم والقدرة؛ والإحاطة والقوة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الرقيب دل على صفة من صفات الذات.

• الدعاء بالا عاء مسألة

وكذلك ورد عند البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (تحشرون حفاة عراة غرلا؛ ثمّ قرأ: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُّعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ (١٠٤)﴾ الأنبياء: ١٠٤ . فأوّل من يكسى إِبراهِيم؛ ثمّ يؤخذ بِرِجالٍ مِن أصحابي ذات اليمِينِ وذات الشِّمالِ؛ فأقول: أصحابي فيقال: إِنّهم لم يزالوا مرتدِّين على أعقابِهِم منذ فارقتهم.. فأقول كما قال العبد الصّالِح: ﴿وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ

ا ﷺ خطبة الحاجة: (إِنّ الحمد لله نستعِينه ونستغفِره ونعوذ بِهِ مِن شرورِ أنفسِنا؛ من يهدِ الله فلا مضِل له؛ ومن يضلِل فلا هادِي له؛ وأشهد أن لا إِله إِلاّ الله؛ وأشهد أنّ محمّدا عبده ورسوله؛ يا أيّها الذِين آمنوا اتّقوا الله الذِي تساءلون بِهِ والأرحام إِنّ الله كان عليكم رقِيبا)[٢].

• ١ عاء عبادة.

دعاء العبادة هو أثر الاسم في اعتقاد العبد وسلوكه؛ فالمراقبة لمن وحد الله في اسمه الرقيب على نوعين:

النوع الأول: مراقبة العبد لربه بالمحافظة على حدوده وشرعه واتباعه لسنة نبيه ﷺ فيوقن بأن الله معه من فوق عرشه يتابعه يراه ويسمعه كما ورد عند الترمذي وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء؛ باب واذكر في الكتاب مريم ٣/ ١٢٧١ (٣٢٦٣).
(٢) أبو داود في النكاح؛ باب في خطبة النكاح ٢/ ٢٣٨ (٢١١٨)؛ وانظر ظلال الجنة (٢٥٥).

قال له: (يا غلام إِنِّي أعلِّمك كلِماتٍ؛ احفظِ الله يحفظك؛ احفظِ الله تجِده تجاهك؛ إذا سألت فاسأل الله؛ وإذا استعنت فاستعن بالله)[1].

وفي حديث أبي هريرة ﷺ الذي تقدم ذكره في شأن الرجلين المطيع والمذنب: (فوجده يوما علي ذنبٍ فقال له: أقصِر فقال خلِّني وربِّي أبعِثت علي رقِيبا)؛ والقصد من عموم المراقبة أن يرتقي العبد بإيمانه إلى درجة الإحسان كما ذكر النبي ﷺ في تعريفها: (الإِحسان أن تعبد الله كأنّك تراه فإِن لم تكن تراه فإِنّه يراك)[2]؛ والمحسن أعلى درجة من المؤمن والمسلم.

والنوع الثاني: إيمان العبد بمراقبة الله لعباده وحفظه لهم وإحصائه لكسبهم كقوله تعالى عن عيسي عليه السلام: ﴿وَكُنتُ عَلَيۡهِمۡ شَهِيدٗا مَّا دُمۡتُ فِيهِمۡۖ فَلَمَّا تَوَفَّيۡتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيۡهِمۡۚ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ

تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلۡأَرۡحَامَۚ إِنَّ ٱللَّهَ

أن رسول ا ﷺ قال: (قالتِ الملائِكة: ربِّ ذاك عبدك يرِيد أن يعمل سيِّئة؛ وهو أبصر بِهِ؛ فقال: ارقبوه فإِن عمِلها فاكتبوها له بِمِثلِها وإِن تركها فاكتبوها له حسنة؛ إِنّما تركها مِن جرّاي)[3].

وجماع معنى المراقبة ومقتضى أثر الاسم على العبد دوام الملاحظة والتوجه إلى الله ظاهرا وباطنا؛ فيراقب الله تعالى ويسأله أن يرعاه في مراقبته؛ لأن الله عز وجل

(١) الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦)؛ وانظر صحيح الجامع (٧٩٥٧).
(٢) مسلم في الإيمان؛ باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان من حديث عمر ١/ ٣٧ (٨).
(٣) مسلم في الإيمان؛ باب إذا هم العبد بحسنة كتبت وإذا هم بسيئة لم تكتب ١/ ١١٧ (١٢٩).

قد خص المخلصين بألا يكلهم في جميع أحوالهم إلى أحد سواه وهو يتولى الصالحين. قال الحارث بن أسد المحاسبي: (أوائل المراقبة علم القلب بقرب الرب ﷻ؛ والمراقبة في نفسها التي تورث صاحبها وتكمل له الاسم ويستحق أن يسمي مراقبا؛ دوام علم القلب بعلم الله ﷻ في سكونك وحركتك؛ علما لازما للقلب بصفاء اليقين) [(١)].

وبخصوص التسمية بعبد الرقيب فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف أو الخلف سمي به في مجال ما جرينا عليه البحث؛ وإن كان البحث على الإنترنت أظهر الكثير من الأسماء في عصرنا.

٨٠- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله المحسن ورد في السنة النبوية مطلقا يفيد المدح والثناء على الله بنفسه منونا مسندا إليه المعنى محمولا عليه مرادا به العلمية ودالا علي كمال الوصفية؛ كما ورد عند الطبراني وصححه الألباني من حديث أنس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إذا حكمتم فاعدلوا وإذا قتلتم فأحسنوا؛ فإن الله عز وجل محسن يحب الإحسان) [(٢)].

---

(١) ص

وكذلك ورد من حديث شداد بن أوس ﷺ أنه قال: حفظت من رسول الله ﷺ اثنتين قال: (إن الله محسن يحب الإحسان إلي كل شيء؛ فإِذا قتلتم فأحسِنوا القِتلة وإِذا ذبحتم فأحسِنوا الذّبح وليحِدّ أحدكم شفرته وليرِح ذبِيحته)[1].

وقد ورد الحديث عند مسلم من حديث شدّادِ بنِ أوسٍ ﷺ لكن فيه ذكر الوصف دون الاسم. قال شدّاد: (ثِنتانِ حفِظتهما عن رسولِ الله ﷺ قال: إِنّ الله كتب الإِحسان على كلِّ شيءٍ؛ فإِذا قتلتم فأحسِنوا القِتلة وإِذا ذبحتم فأحسِنوا الذّبح وليحِدّ أحدكم شفرته فليرِح ذبِيحته)[2].

- شرح الاسم وتفسير   ه.

المحسن في اللغة اسم فاعل؛ فعله أحسن يحسن إحسانا فهو محسن؛ والحسن ضدّ القبح؛ وحسّن الشيء تحسِينا زينه؛ وأحسن إليه وبه صنع له وبه معروفا؛ وهو يحسن الشيء أي يعلمه بخبره؛ واستحسن الشيء رغب فيه وتعلق به واعتبره حسنا والحسنى البالغة الحسن في كل شيء من جهة الكمال والجمال؛ كما قال تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ يونس: ٢٦. فالحسنى الجنة والزّيادة النظر إلى وجه الله تعالى يوم القيامة؛ فسرها بذلك رسول الله ﷺ والصحابة من بعده[3].

(١) انظر المزيد عن ثبوت الاسم في كتاب إثبات أن المحسن من أسماء الله الحسنى للدكتور عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر؛ من ص٤ إلى ص١٤؛ الطبعة الأولى سنة ١٤٢٣هـ؛ ٢٠٠٣م؛ نشر دار غراس؛ الكويت.

(٢) مسلم في كتاب الصيد والذبائح؛ باب الأمر بإحسان الذبح والقتل ٣/ ١٥٤٨(١٩٥٥).

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٠٦.

وقوله ﷻ: ﴿ وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ ۗ وَإِلَى ٱللَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ ﴾ لقمان: ٢٢ ؛ والمحسن في الشرع هو الذي بلغ درجة الإحسان.

والإحسان فسره النبي ﷺ كما جاء عن عمر بن الخطاب ﷺ: (الإِحسان أن تعبد الله كأنّك تراه فإن لم تكن تراه فإنّه يراك).

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُ بِٱلْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَٰنِ ﴾ النحل: ٩٠ . قيل: أراد بالإِحسان الإِخلاص؛ وهو شرط في صحةِ الإِيمان والإِسلام معا؛ وقيل: أراد بالإِحسان الإِشارة إلى المراقبة وحسن الطاعة فإِن من راقب الله أحسن عمله؛ والمعنى يشمل الاثنين معا [1].

والمحسن سبحانه هو الذي له كمال الحسن في أسمائه وصفاته وأفعاله؛ كما قال تعالى في كتابه: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ ﴿٨﴾ ﴾ طه: ٨. فلا شيء أكمل ولا أجمل من الله؛ فكل كمال وجمال في المخلوق من آثار صنعته؛ وهو الذي لا يحد كماله ولا يوصف جلاله؛ ولا يحصي أحد من خلقه ثناء عليه؛ بل هو كما أثنى على نفسه؛ ليس في أفعاله عبث ولا في أوامره سفه؛ بل أفعاله كلها لا تخرج عن الحكمة والمصلحة والعدل والفضل والرحمة؛ إن أعطى فبفضله ورحمته؛ وإن منع أو عاقب فبعدله وحكمته؛ وهو الذي أحسن كل شيء خلقه فأتقن صنعه وأبدع كونه وهداه لغايته وأحسن إلى خلقه بعموم نعمه وشمول كرمه وسعة رزقه على الرغم من مخالفة أكثرهم لأمره ونهيه؛ وأحسن إلي المؤمنين فوعدهم الحسني وعاملهم بفضله؛ وأحسن إلى من أساء فأمهله ثم

---

(١) لسان العرب ١٣/ ١١٤؛ وكتاب العين ٣/ ١٤٣؛ ومفردات ألفاظ القرآن ص٢٣٥.

حاسبه بعدله [1].

- دلا أوصاف الله.

الاسم يدل على ذات الله وعلى صفة الإحسان بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال تعالى: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُۥ وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلْإِنسَٰنِ مِن طِينٍ ﴿٧﴾ ﴾ السجدة: ٧. وقال تعالى: ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَٰهُ خَلْقًا ءَاخَرَ فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ وقال نبي ا عليه السلام: ﴿ قَالَ مَعَاذَ ٱللَّهِ إِنَّهُۥ رَبِّىٓ أَحْسَنَ مَثْوَاىَ إِنَّهُۥ ﴾ يوسف: ٢٣. وقال قوم قارون لما خرج عليهم في زينته: ﴿ وَٱبْتَغِ فِيمَآ ءَاتَىٰكَ ٱللَّهُ ٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنْيَا وَأَحْسِن كَمَآ أَحْسَنَ ٱللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ القصص: ٧٧.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والسمع والبصر والعلم؛ والقدرة والغني والعزة، واللطف والرحمة؛ والكرم والرأفة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله المحسن دل على صفة من صفات الذات إن كان مشتقا من الفعل اللازم؛ وإن كان من المتعدي فهو من صفات الأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف عند مسلم من حديث علي رضي الله عنه أنه قال: كان رسول الله ﷺ إذا سجد قال: (اللهمّ لك سجدت؛ وبِك آمنت؛ ولك أسلمت؛

(١) انظر طريق الهجرتين لابن القيم ص ٤٧٠؛ الحسنى للقرطبي

سجد وجهي للذِي خلقه وصوّره فأحسن صورته؛ وشقّ سمعه وبصره؛ وتبارك الله أحسن الخالِقِين.. الحديث) [(١)].

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث جابر بن عبد الله أنه قال: (كان النبي ﷺ إذا استفتح الصّلاة كبّر ثمّ قال: إنّ صلاتِي ونسكِي ومحياي ومماتِي لله ربِّ العالمِين لا شرِيك له وبِذلِك أمِرت وأنا مِن المسلِمِين؛ اللهمّ اهدِني لأحسنِ الأعمالِ وأحسنِ الأخلاقِ لا يهدِي لأحسنِها إِلاّ أنت؛ وقِنِي سيِّئ الأعمالِ وسيِّئ الأخلاقِ لا يقِي سيِّئها إِلاّ أنت) [(٢)].

وروى أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يقول: (اللهمّ أحسنت خلقِي فأحسِن خلقِي) [(٣)].

• **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

دعاء العبادة هو أثر الاسم على اعتقاد العبد وسلوكه؛ فمن جهة الاعتقاد يوقن الموحد أن الله ﷻ غني كريم عزيز رحيم محسن إلى عباده مع غناه عنهم؛ شرع لعبده في منهجه كل خير ورفع عنه كل شر؛ وليس في ذلك جلب منفعة إلى الله من العبد بل رحمة منه وإحسانا وتفضلا وتكرما؛ فهو سبحانه لم يخلق خلقه ليتكثر بهم من قلة ولا ليعتز بهم من ذلة ولا ليرزقوه أو ينفعوه أو يدفعوا عنه قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ (٥٨)﴾ الذاريات: ٥٦/ ٥٨.

وقال تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُن

(١) مسلم في صلاة المسافرين؛ باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).
(٢) النسائي في الافتتاح؛ باب نوع آخر من الدعاء ٢/ ١٢٩ (٨٩٦)؛ مشكاة المصابيح (٨٢٠).
(٣) أحمد ١/ ٤٠٣ (٣٨٢٣)؛ مشكاة المصابيح (٥٠٩٩)؛ وصحيح الترغيب والترهيب (٢٦٥٧).

لَّهُۥ وَلِيٌّ مِّنَ ٱلذُّلِّۖ وَكَبِّرۡهُ

وَأَنتُمُ ٱلۡفُقَرَآءُۚ ﴾ محمد: ٣٨. فهم لفقرهم وحاجتهم إنما يحسن بعضهم إلى بعض لحاجته إلى ذلك؛ وانتفاعه به عاجلا أو آجلا ولولا تصور ذلك النفع لما أحسن إليه؛ فهو في الحقيقة إنما أراد الإحسان إلى نفسه وجعل إحسانه إلى غيره وسيلة وطريقا إلى وصول نفع ذلك الإحسان إليه؛ فإنه إما أن يحسن إليه لتوقع جزائه في العاجل فهو محتاج إلى ذلك الجزاء أو معاوضة بإحسانه أو لتوقع حمده وشكره.

وهو أيضا إنما يحسن إليه ليحصل منه ما هو محتاج إليه من الثناء والمدح؛ فهو محسن إلى نفسه بإحسانه إلى الغير؛ وإما أن يريد الجزاء من الله تعالى في الآخرة فهو أيضا محسن إلى نفسه بذلك؛ وإنما أخر جزاءه إلى يوم فقره وفاقته؛ فهو غير ملوم في هذا القصد؛ فإنه فقير محتاج وفقره وحاجته أمر لازم له من لوازم ذاته؛ فكماله أن يحرص على ما ينفعه ولا يعجز عنه. قال تعالى: ﴿ إِنۡ أَحۡسَنتُمۡ أَحۡسَنتُمۡ لِأَنفُسِكُمۡۖ وَإِنۡ أَسَأۡتُمۡ فَلَهَاۚ ﴾ الإسراء: ٧.

إن المخلوق لا يقصد منفعتك بالقصد الأول؛ بل إنما يقصد انتفاعه بك؛ والرب سبحانه إنما يريد نفعك لا انتفاعه به؛ وذلك منفعة محضة لك خالصة من المضرة بخلاف إرادة المخلوق نفعك؛ فإنه قد يكون فيه مضرة عليك ولو بتحمل منته؛ وإذا تدبر الموحد هذا فإن ذلك يمنعه أن يرجو مخلوقا أو يعامله دون الله ﷻ أو يطلب منه نفعا أو دفعا أو يعلق قلبه به؛ فإنه إنما يريد انتفاعه بك لا محض نفعك وهذا حال الخلق كلهم بعضهم مع بعض؛ وهو حال الولد مع والده والزوج مع زوجه والمملوك مع سيده والشريك مع شريكه؛

فالسعيد من عاملهم لله ﷻ لا لهم وأحسن إليهم لله؛ وخاف الله فيهم؛ ولم يخفهم مع الله؛ ورجا الله تعالى بالإحسان إليهم؛ ولم يرجهم مع الله؛ وأحبهم لحب الله؛ ولم يحبهم مع الله ﷻ؛ كما قال أولياء الله: ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا﴾ الإنسان: ٩ . والرب تبارك وتعالى إنما يريدك لك؛ ويريد الإحسان إليك؛ لا لمنفعته؛ ويريد دفع الضرر عنك فكيف تعلق أملك ورجاءك وخوفك بغيره [١].

أما أثر الاسم على سلوك العبد فهو التزامه بمقتضى الاسم وبلوغه درجة الإحسان وهي اتقان الطاعة بالمراقبة فيعبد الله كأنه يراه ويحسن تعامله مع الخلق؛ بداية من رد السلام إلى آخر ما جاء به الإسلام.

قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٨٦﴾﴾ النساء: ٨٦؛ وقال: ﴿وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴿٦٩﴾﴾ النساء: ٦٩؛ وأحسن الأعمال التي تتطلب الإخلاص والإتقان أداء الصلاة .

روى البخاري من حديث عبيد الله بن عدي أنه دخل على عثمان بن عفان ﵁ هو محصور؛ يعني في منزله فقال: (إِنّك إِمام عامّةٍ؛ ونزل بك ما ترى ويصلِّي لنا إِمام فِتنةٍ ونتحرّج؛ فقال: الصّلاة أحسن ما يعمل النّاس؛ فإِذا أحسن النّاس فأحسِن معهم؛ وإِذا أساءوا فاجتنِب إِساءتهم) [٢].

وكذلك ورد عند أحمد وصححه الألباني من حديث أم الفضل: (أنّ النّبِيّ ﷺ دخل على العبّاسِ وهو يشتكِي فتمنّى الموت فقال: يا عبّاس يا عمّ رسولِ

---

(١) انظر بتصرف إغاثة اللهفان ١/ ٤١ .

(٢) البخاري في الأذان؛ باب إمامة المفتون والمبتدع وقال الحسن صل وعليه بدعته١/ ٢٤٦ (٦٦٣).

الله لا تتمنّ الموت إِن كنت محسِنا تزداد إِحسانا إِلى إِحسانِك خيرٌ لك؛ وإِن كنت مسِيئا فإِن تؤخّر تستعتِب خيرٌ لك فلا تتمنّ الموت)(١).

ومن دعاء العبادة باسم الله المحسن الإحسان إلى اليتيم؛ فعند البخاري من حديث أبي موسى ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من كانت له جارِيةٌ فعالها؛ فأحسن إِليها ثمّ أعتقها وتزوّجها؛ كان له أجرانِ)(٢).

وروى أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (جاءتني امرأةٌ معها ابنتانِ تسألنِي فلم تجِد عِندِي غير تمرةٍ واحِدةٍ فأعطيتها فقسمتها بين ابنتيها؛ ثمّ قامت فخرجت؛ فدخل النّبِي ﷺ فحدّثته فقال من يلِي مِن هذِهِ البناتِ شيئا فأحسن إِليهِنّ كنّ له سِترا مِن النّارِ)(٣).

ومن الإحسان عدم كفران العشير وقلما يكون في النسوان؛ روى البخاري من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: (أرِيت النّار فإِذا أكثر أهلِها النِّساء؛ يكفرن قِيل: أيكفرن بِالله؟ قال: يكفرن العشِير؛ ويكفرن الإِحسان؛ لو أحسنت إِلي إِحداهنّ الدّهر ثمّ رأت مِنك شيئا قالت: ما رأيت مِنك خيرا قطّ)(٤).

ومن تسمى بالتعبد للاسم عبد المحسن بن عبد الله بن أحمد بن محمد الطوسي خطيب الموصل وابن خطيبها؛ توفي سنة اثنتين وعشرين وستمائة(٥).

---

(١) المسند ٦/ ٣٣٩ (٢٦٩١٦)؛ صحيح الترغيب والتهيب (٣٣٦٨).

(٢) البخاري في العتق؛ باب فضل من وضوء جاريته وعلمها٢/ ٨٩٩ (٢٤٠٦).

(٣) البخاري في كتاب الأدب؛ باب رحمة الولد وتقبيله ومعانقته٥/ ٢٢٣٤ (٥٦٤٩).

(٤) البخاري في الإيمان؛ باب كفران العشير وكفر بعد كفر فيه١/ ١٩ (٢٩).

(٥) لسان الميزان ٤/ ٥٦.

٨١- الحسيب

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله الحسيب في القرآن الكريم مطلقا منونا؛ مقرونا بمعاني العلو والفوقية في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا (٨٦)﴾ النساء:٨٦ . فالله ﷻ من فوق عرشه حسيب باسمه ووصفه؛ له الكمال المطلق في محاسبته لخلقه؛ وله الكمال في علو شأنه؛ فإن أضفت إلى الإطلاق اجتماع معاني العلو كان ذلك من جمال الكمال في الاسم والصفة. وقد ورد الاسم مقيدا في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا (٦)﴾ النساء:٦ .

• شرح الاسم وتفسير   ه.

الحسيب في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعله حسِب يحسِب حسابا وحسبانا؛ واسم الفاعل الحاسب؛ وهو الموصوف بمحاسبة غيره؛ والحساب ضبط العدد وبيان مقادير الأشياء المعدودة؛ سواء كان ذلك جزما أم ظنا؛ والحسيب هو الكافي الكريم الرفيع الشأن؛ والحسب في حقنا هو الشّرف الثابِت في الآباءِ؛ والحسب أيضا هو الفعل الصّالِح؛ ويقال: ربّ حسِيبِ الأصلِ غير حسِيب؛ أي له آباء يفعلون الخير ولا يفعله هو[1].

والحسيب سبحانه هو العليم الكافي الذي قدر أرزاق الخلائق قبل

---

(١) لسان العرب ١/ ٣١٠ ص

خلقهم؛ ووعد باستكمال العباد لأرزاقهم على مقتضى حكمته في ترتيب الأسباب؛ فضمن ألا تنفد خزائنه من الإنفاق؛ وأن كلا سينال نصيبه من الأرزاق؛ فهو الحسيب الرزاق وهو القدير الخلاق.

قال أبو حامد الغزالي: (الحسيب هو الكافي؛ وهو الذي من كان له كان حسبه؛ والله سبحانه وتعالى حسيب كل أحد وكافيه؛ وهذا وصف لا تتصور حقيقته لغيره؛ فإن الكفاية إنما يحتاج إليها المكفي لوجوده ولدوام وجوده ولكمال وجوده وليس في الوجود شيء هو وحده كاف لشيء إلا الله عز وجل؛ فإنه وحده كاف لكل شيء لا لبعض الأشياء؛ أي هو وحده كاف ليحصل به وجود الأشياء ويدوم به وجودها ويكمل به وجودها)[1].

وهو سبحانه أيضا الحسيب الذي يكفي عباده إذا التجئوا إليه؛ واستعانوا به، واعتمدوا عليه.

قال تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدۡ جَمَعُواْ لَكُمۡ فَٱخۡشَوۡهُمۡ فَزَادَهُمۡ إِيمَٰنٗا وَقَالُواْ حَسۡبُنَا ٱللَّهُ وَنِعۡمَ ٱلۡوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَٱنقَلَبُواْ بِنِعۡمَةٖ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضۡلٖ لَّمۡ يَمۡسَسۡهُمۡ سُوٓءٞ وَٱتَّبَعُواْ رِضۡوَٰنَ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ ذُو فَضۡلٍ عَظِيمٍ ﴿١٧٤﴾﴾ آل عمران:١٧٣/ ١٧٤.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: (حسبنا الله ونِعم الوكِيل؛ قالها إِبراهِيم عليه السلام حِين ألقِي في النّارِ؛ وقالها محمّدٌ حِين قالوا: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدۡ جَمَعُواْ لَكُمۡ فَٱخۡشَوۡهُمۡ فَزَادَهُمۡ إِيمَٰنٗا وَقَالُواْ حَسۡبُنَا ٱللَّهُ وَنِعۡمَ ٱلۡوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ آل عمران:١٧٣)[2].

(١) المقصد الأسنى للغزالي ص١١٣.

(٢) البخاري في التفسير، باب إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم الآية ٤/ ١٦٦٢ (٤٢٨٧).

ومن كان الله حسيبه كفاه؛ ومن عرف الحسيب حاسب نفسه قبل أن يلقاه، والحسيب جل شأنه هو الذي يحصي أعداد المخلوقات وهيئاتها وما يميزها؛ ويضبط مقاديرها وخصائصها؛ ويحصي أعمال المكلفين في مختلف الدواوين؛ يحصي أرزاقهم وأسبابهم وأفعالهم ومآلهم في حال وجودهم وبعد موتهم وعند حسابهم يوم يقوم الأشهاد فهو المجازي للخليقة عند قدومها بحسناتها وسيئاتها؛ وحِسابه واقعٌ لا محالة؛ لا يشغله حِساب واحد عن آخر؛ كما لا يشغله سمع عن سمع؛ ولا شأنٌ عن شأنٍ؛ فهو سريع الحساب كما قال الله تعالى: ﴿ٱلْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا إِنَّ ٱللَّهَ

كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌۭ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾ الشورى:١١. وقال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا ﴿٦٥﴾﴾ مريم:٦٥[2].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الحسيب يدل على ذات الله؛ وعلى الحسب كوصف ذات والمحاسبة كوصف فعل بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بدلالة التضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

(١) الحسنى للرازي ص

قال تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٨٤)﴾ البقرة:٢٨٤ . وقال تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ (٧) فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا (٨)﴾ الانشقاق:٧/ ٨.

وعند البخاري من حديث عمر ﷺ أنه قال: (إِنّ أناسًا كانوا يؤخذون بالوحي في عهدِ رسولِ الله ﷺ ؛ وإِنّ الوحي قدِ انقطع؛ وإِنّما نأخذكم الآن بما ظهر لنا مِن أعمالِكم؛ فمن أظهر لنا خيرًا أَمِنّاه وقرّبناه؛ وليس إِلينا مِن سرِيرتِهِ شيء الله يحاسِبه في سرِيرتِهِ؛ ومن أظهر لنا سوءًا لم نأمنه ولم نصدِّقه وإِن قال إِنّ سرِيرته حسنةٌ) [1].

وعند البخاري في من حديث أبي بكرة ﷺ أنه قال: (أثنى رجلٌ على رجلٍ عِند النبي فقال: ويلك قطعت عنق صاحِبك؛ قطعت عنق صاحِبك؛ مِرارًا؛ ثمّ قال: من كان مِنكم مادِحًا أخاه لا محالة فليقل أحسِب فلانًا؛ والله حسِيبه؛ ولا أزكِّي على الله أحدًا؛ أحسِبه كذا وكذا إِن كان يعلم ذلِك مِنه) [2].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم الأحدية والقدرة والصمدية والغنى والقوة والعزة والعظمة والمجد والكبرياء؛ وغير ذلك من صفات الكمال واسم الله الحسيب دل على صفة ذات إن كان مشتقا من الفعل اللازم؛ ودل على صفة فعل إن كان مشتقا من الفعل المتعدي.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

---

(١) البخاري في الشهادات، باب الشهداء العدول ٢/ ٩٣٤ (٢٤٩٨).

(٢) الموضع السابق، باب إذا زكى رجل رجلا ٢/ ٩٤٦ (٢٥١٩).

ورد الدعاء بالوصف الذي دل عليه الاسم في قوله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ قَالَ لَهُمُ ٱلنَّاسُ إِنَّ ٱلنَّاسَ قَدْ جَمَعُوا۟ لَكُمْ فَٱخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَـٰنًا وَقَالُوا۟ حَسْبُنَا ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾﴾ آل عمران:١٧٣ .

وقد تقدم حديث أبي بكرة ﷺ؛ وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (كيف أنعم وصاحِب القرنِ قدِ التقم القرن؛ واستمع الإِذن متى يؤمر بِالنّفخِ فينفخ؛ فكأنّ ذلِك ثقل على أصحابِ النّبِي ﷺ فقال لهم: قولوا حسبنا الله ونِعم الوكِيل؛ على الله توكّلنا)[1].

• ١ عاء بالاسم دعاء بادة

أن رسول ا ﷺ

قال: (ومن بطّأ بِهِ عمله لم يسرِع بِهِ نسبه)[2]. فالكمال اللائق بالإنسان هو تكميل العبودية لله علما وعملا؛ ظاهرا وباطنا.

ومن حكمة الله ﷻ أنه فضل آدم وبنيه على كثير ممن خلق تفضيلا وجعل عبوديتهم أكمل من عبودية غيرهم؛ وكانت العبودية أفضل أحوالهم وأعلى درجاتهم؛ تلك العبودية الاختيارية التي يأتون بها طوعا واختيارا لا كرها واضطرارا؛ ولهذا أرسل الله ﷻ جبريل إلى سيد هذا النوع الإنساني يخيره بين أن يكون عبدا رسولا أو ملكا نبيا؛ فاختار بتوفيق ربه أن يكون عبدا رسولا.

---

(١) الترمذي في صفة القيامة، ما جاء في شأن الصور ٤/ ٦٢٠ (٢٤٣١)، صحيح الجامع (٤٥٩٢).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل الاجتماع على تلاوة القرآن ٤/ ٢٠٧٤ (٢٦٩٩).

روى أبو يعلى وصححه الألباني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: (جلس جِبرِيل إلى النبي ﷺ فنظر إلى السماء فإذا ملك ينزل فقال له جبريل: هذا الملك ما نزل منذ خلق قبل الساعة؛ فلما نزل قال يا محمد: أرسلني إليك ربك؛ أملِكًا أجعلك أم عبدا رسولا؟ قال له جِبرِيل: تواضع لربك يا محمد؛ فقال رسول الله ﷺ: لا بل عبدًا رسولا)[1].

وقد ذكر الله سبحانه وتعالى نبيه ﷺ بأتم العبودية في أشرف مقاماته وأفضل أحواله كمقام الدعوة والتحدي؛ فقال: ﴿وَأَنَّهُۥ لَمَّا قَامَ عَبۡدُ ٱللَّهِ يَدۡعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيۡهِ لِبَدٗا ١٩﴾ الجن:١٩. ومقام الإسراء وإنزال القرآن فقال: ﴿وَإِن كُنتُمۡ فِي رَيۡبٖ مِّمَّا نَزَّلۡنَا عَلَىٰ عَبۡدِنَا﴾ البقرة:٢٣. وقال تعالى: ﴿سُبۡحَٰنَ ٱلَّذِيٓ أَسۡرَىٰ بِعَبۡدِهِۦ﴾ الإسراء:١.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلۡفُرۡقَانَ عَلَىٰ عَبۡدِهِۦ﴾ الفرقان:١. فأثنى عليه لعبوديته؛ ولهذا يقول أهل الموقف حين يطلبون الشفاعة: اذهبوا إلى محمد؛ عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

ولما كانت العبودية أشرف أحوال بني آدم وأحبها إلى الله عز وجل؛ وكان لها لوازم وأسباب مشروطة لا يحصل إلا بها؛ كان من أعظم الحكم أن أخرِجوا إلى دار تجري عليهم فيها أحكام العبودية وأسبابها وشروطها وموجباتها؛ فإنه سبحانه يحب إجابة الدعوات؛ وتفريج الكربات؛ وإغاثة اللهفات؛ ومغفرة الزلات؛ وتكفير السيآت؛ ودفع البليات؛ وإعزاز من يستحق العز؛ وإذلال من يستحق الذل؛ ونصر المظلوم وجبر الكسير؛ ورفع بعض خلقه على

---

(١) مسند أبي يعلى ١٠/ ٤٩١، صحيح الترغيب والترهيب (٣٢٨٠).

بعض؛ وجعلهم درجات ليعرف قدر فضله وتخصيصه؛ فاقتضى ملكه التام وحمده الكامل أن يخرجهم إلى دار يحصل فيها محبوباته سبحانه؛ وإن كان لكثير منها طرق وأسباب يكرهها؛ فأبرز خلقه من العدم إلى الوجود ليجري عليه أحكام أسمائه وصفاته فيظهر كماله المقدس في كل اسم ووصف؛ وإن كان لم يزل كاملا؛ فمن كماله ظهور آثار كماله في خلقه؛ وأمره وقضائه وقدره؛ ووعده ووعيده ومنعه وإعطائه وإكرامه وإهانته وعدله وفضله وعفوه وإنعامه وسعة حلمه وشدة بطشه؛ وقد اقتضى كماله المقدس سبحانه أنه كل يوم هو في شأن؛ وإدراك العبد لهذه الحكم البالغة وتعامله معها في دار الامتحان أعظم شرف يناله الإنسان[1].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يقف العبد مع نفسه على الدوام لمحاسبتها؛ فيميز حركاتها وسكناتها؛ فإن كان خاطر النفس عند الهم يقتضي نية أو عقدا أو عزما أو فعلا أو سعيا خالصا لله أمضاه وسارع في تنفيذه؛ وإن كان لعاجل دنيا أو عارض هوى أو لهو أو غفلة نفاه وسارع في نفيه وتقييده.

ثم يذكر أنه ما من فعلة وإن صغرت إلا حاسب نفسه لم فعلت؟ وهذا موضع الابتلاء هل تعمل لمولاك؛ أم أن ذلك لهواك؛ فإن سلم من هذا الأمر؛ سئل عن نفسه كيف فعلت؟ أبعلم أم بجهل؟ فإن الله ﷻ لا يقبل عملا إلا على طريقته وطريقة نبيه ﷺ وسنته؛ فإن سلم من هذا سأل نفسه لمن فعلت؟ ألله أم للسمعة والرياء فالمحاسبة هي المقايسة بين الحسنات والسيئات بميزان الشرع والأحكام وتميز الحلال والحرام؛ واتقاء الشبهات ما استطاع.

روى البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها: (أنها كانت لا تسمع شيئًا

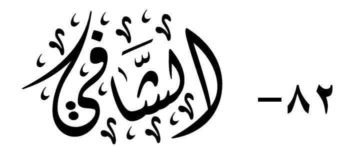
---

(١) انظر بتصرف مجموع الفتاوى ١٠/ ٥٤٥، شفاء العليل ص٢٤٣.

لا تعرِفه إلاّ راجعت فِيهِ حتّى تعرِفه؛ وأنّ النّبِيّ ﷺ قال: من حوسِب عذِّب؛ قالت عائِشة: فقلت أو ليس يقول الله ﷻ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ⁽٨⁾﴾ الانشقاق: ٨. فقال: إِنّما ذلِك العرض؛ ولكِن من نوقِش الحِساب يهلِك)[١].

وعند مسلم من حديث أبي مسعودٍ ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (حوسِب رجلٌ مِّن كان قبلكم؛ فلم يوجد له مِن الخيرِ شيءٌ إِلاّ أنّه كان يخالِط النّاس؛ وكان موسِرًا؛ فكان يأمر غِلمانه أن يتجاوزوا عنِ المعسِرِ؛ قال: قال الله ﷻ: نحن أحقّ بِذلِك مِنه؛ تجاوزوا عنه)[٢].

ومن جهة التسمية بعبد الحسيب فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف أو الخلف سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وإن كانت محركات البحث على الإنترنت أظهر الكثير من الأسماء في عصرنا.

٨٢- 

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

لم يرد الاسم في القرآن؛ ولكن سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ فقد ورد معرفا بالألف واللام محمولا عليه المعنى مسندا إليه؛ فعند البخاري من حديث عائِشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ كان إِذا أتي مرِيضًا أو أتِي بِهِ قال: (أذهِبِ الباس ربّ النّاسِ؛

(١) البخاري في العلم، باب من سمع شيئا فراجع ١/ ٥١ (١٠٣).

(٢) مسلم في المساقاة، باب فضل إنظار المعسر٣/ ١١٩٥ (١٥٦١).

اشفِ وأنت الشّافِي لا شِفاء إلاّ شِفاؤك؛ شِفاءً لا يغادِر سقمًا) [(١)].

وكذلك ورد الحديث في صحيح مسلم عن عائِشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ إذا اشتكى مِنّا إنسانٌ مسحه بيمِينِهِ ثمّ قال: أذهِبِ الباس ربّ النّاسِ؛ واشفِ أنت الشّافِي؛ لا شِفاء إلاّ شِفاؤك؛ شِفاءً لا يغادِر سقمًا) [(٢)]. وتلك الأحاديث التي ثبتت في معظم كتب السنة ورد فيها الاسم والوصف معا.

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الشافي في اللغة اسم فاعل؛ فعله شفى يشفي شفاء؛ وشفى كل شيء حرفه قال تعالى: ﴿وَكُنتُمۡ عَلَىٰ شَفَا حُفۡرَةٖ مِّنَ ٱلنَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنۡهَا﴾ آل عمران:١٠٣. والشِّفاء موافاة شفا السلامة؛ وصار اسما للبرء؛ فالشفاء هو الدواء الذي يكون سببا فيما يبرئ من السّقم.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث جابر بن عبد الله ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فإِنّما شِفاء العِيِّ السّؤال) [(٣)].

واستشفى طلب الشِّفاء وناله؛ وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال عن هجاء حسان ﷺ لقريش: (هجاهم حسّان فشفى واشتفى) [(٤)].

أراد أنه شفى المؤمنين؛ واشتفى بنفسِهِ أي اختصّ بالشِّفاء؛ وهو من

---

(١) البخاري في كتاب الطب، باب دعاء العائد للمريض ٥/ ٢١٤٧ (٥٣٥١).

(٢) مسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض ٤/ ١٧٢٢ (٢١٩١).

(٣) أبو داود في الطهارة، باب في المجروح يتيمم ١/ ٩٣(٣٣٦)، وانظر صحيح الجامع (٤٣٦٢).

(٤) مسلم في فضائل الصحابة ر الله عنهم، باب فضائل حسان بن ثابت ﷺ ٣/ ١٩٣٦ (٢٤٩٠).

الشِّفاء أو البرءِ من المرض؛ لكن المعنى نقل من شِفاء الأجسامِ إِلى شِفاءِ القلوبِ والنّفوسِ يقال: اشتفيت بكذا؛ وتشفيت من غيظي (١).

والشافي سبحانه هو الذي يرفع البأس والعلل؛ ويشفي العليل بالأسباب والأمل فقد يبرأ الداء مع انعدام الدواء؛ وقد يشفي الداء بلزوم الدواء؛ ويرتب عليه أسباب الشفاء؛ وكلاهما باعتبار قدرة الله سواء؛ فهو الشافي الذي خلق أسباب الشفاء ورتب النتائج على أسبابها والمعلولات على عللها؛ فيشفي بها وبغيرها؛ لأن حصول الشفاء عنده بحكمه قضاؤه وقدره؛ فالأسباب سواء ترابط فيها المعلول بعلته أو انفصل عنها هي من خلق الله وتقديره؛ ومشيئته وتدبيره؛ والأخذ بها لازم علينا من قبل الحكيم سبحانه لإظهار الحكمة في الشرائع والأحكام وتمييز الحلال من الحرام؛ وظهور التوحيد وحقائق الإسلام؛ فالله ﷻ متصف بالقدرة والحكمة؛ ومن أسمائه القدير الحكيم؛ فبالقدرة خلق الأشياء وأوجدها وهداها وسيرها؛ وانفرد بذلك دون شريك وهذا توحيد الربوبية؛ وبالحكمة رتب الأسباب ونتائجها وابتلانا بها وعلق عليها الشرائع والأحكام تحقيقا لتوحيد العبودية.

وإنما مثل الأسباب كمثل الآلة بيد الصانع فكما لا يقال: السيف ضرب العنق ولا السوط ضرب العبد؛ وإنما يقال: السياف ضرب العنق؛ وفلان ضرب فلانا بالسوط؛ فكذلك لا يقال شفاني الدواء أو الطبيب لأنها أسباب وعلل؛ والعلل والأسقام كما ذكر النبي ﷺ فيما صح عنه: (طبيبها الذي خلقها) (٢). فهو سبحانه القادر الفاعل بلطائف القدرة وخفايا المشيئة؛ ولذلك

---

(١) لسان العرب ١٤/ ٤٣٦، وكتاب العين ٦/ ٢٩٠، والمفردات ص٤٥٩.

(٢) أبو داود في الترجل، باب في الخضاب ٤/ ٨٦ (٤٢٠٧)، وصحيح أبي داود ٢/ ٧٩٢ (٣٥٤٤).

قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝٨٠﴾ الشعراء:٨٠.

وقد وحد الغلام ربه في اسمه الشافي لما قال له الوزير في قصة أصحاب الأخدود: (ما ههنا لك أجمع إِن أنت شفيتنِي؛ فقال: إِنِّي لا أشفِى أحدًا إِنّما يشفِي الله؛ فإِن أنت آمنت بِالله دعوت الله فشفاك؛ فآمن بِالله فشفاه الله) [١].

والله تعالى هو الشافي الذي يشفي النفوس من أسقامها كما يشفي الأبدان من أمراضها وأسقامها. قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى ٱلصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝٥٧﴾ يونس:٥٧.

وقد ذكر ابن القيم أن القلب متى اتصل برب العالمين خالق الداء والدواء ومدبر الطب ومصرفه على ما يشاء كانت له أدوية أخرى غير الأدوية التي يعانيها القلب البعيد منه المعرض عنه؛ فإذا قويت النفس بإيمانها وفرحت بقربها من بارئها وأنسها به وحبها له وتنعمها بذكره؛ وانصراف قواها كلها إليه وجمع أمورها عليه واستعانتها به وتوكلها عليه؛ فإن ذلك يكون لها من أكبر الأدوية في دفع الألم بالكلية [٢].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الشافي يدل على ذات الله وعلى صفة الشفاء بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بدلالة التضمن؛ قال تعالى: ﴿قَٰتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ ٱللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ التوبة:١٤. وقال تعالى عن نبيه إبراهيم ﷺ: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝٨٠﴾ الشعراء:٨٠.

---

(١) رواه مسلم من حديث صهيب في الزهد والرقاق، وانظر الأسماء والصفات للبيهقي ص١١١.

(٢) زاد المعاد ٤ / ١٢، وانظر أيضا: إغاثة اللهفان ١ / ٤٥، وشفاء العليل ص٩١ بتصرف.

وعند مسلم من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان إِذا اشتكى رسول الله رقاه جِبرِيل؛ قال: بِاسمِ الله يبرِيك؛ ومِن كلِّ داءٍ يشفِيك؛ ومِن شرِّ حاسِدٍ إِذا حسد وشرِّ كلِّ ذي عينٍ)[1] .

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أن النبي ﷺ قال: (من عاد مرِيضًا لم يحضر أجله فقال عِنده سبع مِرارٍ: أسأل الله العظِيم ربّ العرشِ العظِيمِ أن يشفِيك إِلاّ عافاه الله مِن ذلِك المرضِ)[2].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والخبرة والحكمة والغنى والقوة وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الشافي دل على صفة من صفات الأفعال.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في حديث عائشة رضي الله عنها الذي تقدم في ذكر الدليل على ثبوت الاسم.

وفي سنن أبي داود وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إِنّ الرّقي والتّمائِم والتِّولة شِركٌ؛ فقالت له زوجته: لِم تقول هذا؟ والله لقد كانت عينِي تقذِف؛ وكنت أختلِف إِلى فلانٍ اليهودِي يرقِينِي؛ فإِذا رقانِي سكنت؛ فقال عبد الله: إِنّما ذاكِ عمل الشّيطانِ كان ينخسها بِيدِهِ؛ فإِذا رقاها كفّ عنها؛ إِنّما كان يكفِيكِ أن تقولِي كما كان رسول الله ﷺ يقول: أذهِبِ الباس ربّ النّاسِ اشفِ أنت الشّافِي؛ لا شِفاء إِلاّ

---

(١) مسلم في السلام، باب رآه والمرض والرقى ٤/ ١٧١٨ (٢١٨٥).

(٢) الترمذي في الطب ٤/ ٤١٠ (٢٠٨٣)، وانظر صحيح الجامع (٥٧٦٦).

شِفاؤكَ؛ شِفاءً لا يغادِر سقمًا)[(١)].

والتولة نوع من السحر يحبب المرأة إلي زوجها؛ وتقدم حديث ابن عباس وأبي سعيد وصهيب ﷺ في ذكر دلالة الاسم على أوصاف الله؛ وكلها شواهد لدعاء الله باسمه الشافي دعاء مسألة.

وروى أحمد وصححه الألباني من حديث أبي هريرة ﷺ قال: (جاءتِ امرأةٌ إِلى النبي ﷺ بِها لمَمٌ فقالت: يا رسول الله ادع الله أن يشفِينِي؛ قال: إِن شِئتِ دعوت الله أن يشفِيكِ؛ وإِن شِئتِ فاصبري ولا حِساب عليكِ؛ قالت: بل أصبِرِ ولا حِساب علي)[(٢)].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

ﷻ هو الشافي الذي يشفي بالأسباب أو بدونها لكن يأخذ بها لأن الله علق عليها الشرائع والأحكام وميز بها الحلال من الحرام؛ فعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أسامة بن شريك ﷺ قال: (أتيت النّبِيّ ﷺ وأصحابه كأنّما على رءوسِهِم الطّير؛ فسلمت ثمّ قعدت؛ فجاء الأعراب مِن ها هنا وها هنا فقالوا: يا رسول الله أنتداوى؟ فقال: تداووا؛ فإِنّ الله ﷻ لم يضع داءً إِلاّ وضع له دواءً غير داءٍ واحِدٍ الهرم)[(٣)].

وأعظم أثر للاسم على العبد في رفع البلاء وتمام الشفاء أن يحصن نفسه بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ ؛ وأن يجعل الإيمان والعبودية وقاء له من كل داء؛ وقد ذكر ابن القيم أن الوحي الذي يوحيه الله إلى رسوله بما ينفع الناس أو يضرهم

---

(١) أبو داود في الطب، باب في تعليق التمائم ٤/ ٩ (٣٨٨٣)، صحيح الجامع (٨٥٥).

(٢) مسند الإمام أحمد، صحيح الترغيب والترهيب (٣٤١٩).

(٣) أبو داود في الطب، باب في الرجل يتداوي ٤/ ٣ (٣٨٥٥)، صحيح الجامع (٣٩٧٣).

فيه من الأدوية التي تشفي من الأمراض ما لم يهتد إليها عقول أكابر الأطباء؛ ولم تصل إليها علومهم وتجاربهم وأقيستهم من الأدوية القلبية والروحانية وقوة القلب واعتماده على الله والتوكل عليه والالتجاء إليه؛ والانطراح والانكسار بين يديه؛ والتذلل له؛ والصدقة والدعاء والتوبة والاستغفار والإحسان إلى الخلق وإغاثة الملهوف والتفريج عن المكروب؛ فإن هذه الأدوية قد جربتها الأمم فوجدوا لها من التأثير في الشفاء ما لا يصل إليه علم أعلم الأطباء ولا تجربته ولا قياسه.

ومن جرب ذلك علم أنها تفعل ما لا تفعل الأدوية الحسية؛ وهذا جار على قانون الحكمة الإلهية ليس خارجا عنها ولكن الأسباب متنوعة؛ فإن القلب متى اتصل برب العالمين وخالق الداء والدواء ومدبر الطبيعة ومصرفها على ما يشاء؛ كانت له أدوية أخرى غير الأدوية التي يعانيها القلب البعيد منه المعرض عنه.

وقد علم أن الأرواح متى قويت وقويت النفس والطبيعة تعاونا على دفع الداء وقهره فكيف ينكر لمن قويت طبيعته ونفسه وفرحت بقربها من بارئها وأنسها به وحبها له وتنعمها بذكره وانصراف قواها كلها إليه وجمعها عليه واستعانتها به وتوكلها عليه أن يكون ذلك لها من أكبر الأدوية وتوجب لها هذه القوة دفع الألم بالكلمة؛ ولا ينكر هذا إلا أجهل الناس وأعظمهم حجابا وأكثفهم نفسا وأبعدهم عن الله وعن حقيقة الإنسان[1].

وبخصوص التسمية بعبد الشافي فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف سمي به في مجالنا؛ وإن كانت محركات البحث على الإنترنت أظهر

---

(١) الطب النبوي ص٧ بتصرف.

الكثير من الأسماء في عصرنا.

٨٣- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

اسم الله الرفيق ورد في السنة النبوية مطلقا منونا؛ مسندا إليه المعنى؛ محمولا عليه مرادا به العلمية؛ ودالا علي كمال الوصفية؛ كما ورد عند البخاري من حديث عائِشة رضي الله عنها أنها قالتِ: (استأذن رهطٌ مِن اليهودِ علي النّبِي ﷺ فقالوا السّام عليك فقلت بل عليكم السّام واللعنة؛ فقال: يا عائِشة إِنّ الله رفِيقٌ يحِبّ الرِّفق فِي الأمرِ كلِّهِ؛ قلت: أولم تسمع ما قالوا؟ قال: قلت وعليكم)[1].

وعند مسلم عن عائِشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ قال لها: (يا عائِشة إِنّ الله رفِيقٌ يحِبّ الرِّفق؛ ويعطِي علي الرِّفقِ ما لا يعطِي على العنفِ؛ وما لا يعطِي علي ما سِواه)[2].

- **شرح الاسم وتفسير ناه.**

الرفيق في اللغة من صيغ المبالغة؛ فعيل بمعنى فاعل؛ فعله رفق يرفق رِفقا؛ والرِّفق هو اللطف وهو ضد العنف؛ ويعني لِين الجانب ولطافة الفعل؛ رفق بالأمر وله وعليه وهو به رفِيق يعني لطِيف.

---

(١) البخاري في استتابة المرتدين، باب الرد على أهل الذمة ٥/ ٢٣٠٨ (٥٩٠١).

(٢) مسلم في كتاب البر والصلة والآداب، باب فضل الرفق ٤/ ٢٠٠٣ (٢٥٩٣).

وعند أحمد من حديث عائشة أن النبي ﷺ قال: (ما كان الرِّفق فِي شيءٍ قطّ إلاّ زانه ولا عزِل عن شيءٍ إلاّ شانه)[1]. فالرفق هو اللّطف؛ ورفِيقك هو الذي يرافِقك في السفر تجمعك وإِيّاه رفقة واحدة؛ والرفيق أيضا هو الذي يتولى العمل برفق؛ أو يترفق بالمريض ويتلطف به.

وعند أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث أبِى رمثة أن أباه قال للرسول ﷺ : (أرِنِي هذا الذِي بِظهرِك فإِنِّي رجلٌ طبِيبٌ قال ﷺ : الله الطّبِيب؛ بل أنت رجلٌ رفِيقٌ؛ طبِيبها الذِي خلقها)[2]. والمِرفق من مرافِق الدار الأماكن المصاحبة للدار من خدمات مختلفة كمصاب الماء ونحوها والمرفِق من الإِنسان والدابة أعلى الذراع وأسفل العضد[3].

والرفيق سبحانه هو اللطيف بعباده القريب منهم يغفر ذنوبهم ويتوب عليهم؛ وهو الذي تكفل بهم من غير عوض أو حاجة؛ فييسر أسبابهم؛ وقدر أرزاقهم؛ وهداهم لما يصلحهم؛ فنعمته عليهم سابغة؛ وحكمته فيهم بالغة؛ يحب عباده الموحدين ويتقبل صالح أعمالهم؛ ويقربهم وينصرهم على عدوهم؛ ويعاملهم بعطف ورحمة وإحسان؛ ويدعو من خالفه إلى التوبة والإيمان؛ فهو الرفيق المحسن في خفاء وستر؛ يحاسب المؤمنين بفضله ورحمته؛ ويحاسب المخالفين بعدله وحكمته؛ ترغيبا لهم في توحيده وعبادته؛ وحلما منه ليدخلوا في طاعته[4].

والله تعالى رفيق يتابع عباده في حركاتهم وسكناتهم؛ ويتولاهم في حلهم

---

(١) أحمد في المسند ٦/ ٢٠٦ (٢٥٧٤٨) وصححه الألباني من حديث أنس؛ صحيح الجامع (٥٦٥٤).
(٢) أبو داود في الترجل، باب في الخضاب ٤/ ٨٦ (٤٢٠٧)، صحيح أبي داود ٢/ ٧٩٢ (٣٥٤٤).
(٣) لسان العرب ١٠/ ١١٨، وتهذيب اللغة ٩/ ١٠٩، وكتاب العين ٥/ ١٤٩، والمغرب ١/ ٣٣٩.
(٤) انظر في تفسير الاسم: الحسنى

وترحالهم بمعية عامة وخاصة؛ فالمعية العامة كقول الله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَآ أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ إِلَّا ٱللَّهَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٩﴾﴾ الأنفال:١٩.

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال له: (يا غلام إِنِّي أعلِّمك كلِماتٍ؛ احفظِ الله يحفظك؛ احفظِ الله تجِده تجاهك) [١]. وعند مسلم من حديث ابن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا خرج للسفر: (اللهمّ أنت الصّاحِب فِي السفرِ والخلِيفة فِي الأهلِ.. الحديث) [٢].

وهو جل شأنه الرفيق الذي يجمع عباده الموحدين عنده في الجنة كما قالت امرأت فرعون: ﴿رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ﴾ التحريم:١١.

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحِيحٌ: لن يقبض نبِي قطّ حتّى يرى مقعده مِن الجنّةِ ثمّ يخيّر؛ فلمّا نزل بِهِ ورأسه على فخِذِي؛ غشِي عليهِ ساعةً؛ ثمّ أفاق فأشخص بصره إِلى السّقفِ ثمّ قال: اللهمّ الرّفِيق الأعلى؛ قلت: إِذًا لا يختارنا؛ وعلِمت أنّه الحدِيث الذِي كان يحدِّثنا؛ وهو صحِيحٌ؛ قالت: فكانت تِلك آخِر كلِمةٍ تكلم بِها: اللهمّ الرّفِيق الأعلى) [٣].

---

(١) الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع ٤/ ٦٦٧ (٢٥١٦)، وانظر صحيح الجامع (٧٩٥٧).
(٢) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).
(١) البخاري في الدعوات، باب مرض النبي ووفاته ٤/ ١٦١٣ (٤١٧٣).

- دلا   أوصاف الله.

اسم الله الرفيق يدل على ذات الله وعلى صفة الرفق بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

وقد ورد وصف الفعل عند مسلم من حديث عبد الرحمن بن شماسة ﵁ قال: (أتيت عائِشة أسألها عن شيء فقالت: مِمّن أنت؟ فقلت: رجل مِن أهلِ مِصر؛ فقالت: كيف كان صاحِبكم لكم في غزاتِكم هذِهِ؟ فقال: ما نقمنا مِنه شيئًا؛ إِن كان ليموت لِلرّجلِ مِنّا البعِير فيعطِيهِ البعِير؛ والعبد فيعطِيهِ العبد ويحتاج إِلى النّفقةِ فيعطِيهِ النّفقة؛ فقالت: أما إِنّه لا يمنعني الذي فعل في محمّدِ بنِ أبِي بكرٍ أخي أن أخبِرك ما سمِعت مِن رسولِ الله ﷺ ؛ يقول في بيتي هذا: اللهمّ من ولِي مِن أمرِ أمتي شيئًا فشقّ عليهِم فاشقق عليهِ؛ ومن ولِي مِن أمرِ أمتي شيئًا فرفق بِهِم فارفق بِهِ)[1].

وقال تعالى: ﴿وَإِذِ ٱعۡتَزَلۡتُمُوهُمۡ وَمَا يَعۡبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ فَأۡوُۥٓاْ إِلَى ٱلۡكَهۡفِ يَنشُرۡ لَكُمۡ رَبُّكُم مِّن رَّحۡمَتِهِۦ وَيُهَيِّئۡ لَكُم مِّنۡ أَمۡرِكُم مِّرۡفَقٗا ١٦﴾ الكهف:١٦.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ واللطف والرحمة والإحسان والحكمة وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الرفيق دل على صفة من صفات الأفعال.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالوصف الذي تضمنه الاسم في الحديث الذي تقدم عن

(١) مسلم في الإمارة، باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر٣/ ١٤٥٨ (١٨٢٨) وهي ر   الله عنها تقصد الأمير ابن حديج وكان قد قتل أخاها محمد بن أبي بكر ر   الله عنهم جميعا.

عائشة رضي الله عنها وفيه: (ومن ولِي مِن أمرِ أمتي شيئًا فرفق بِهِم فارفق بِهِ). وكذلك دعاء النبي ﷺ: (اللهمّ اغفِر لِي واجعلني مع الرّفِيقِ الأعلى). وفي رواية البخاري: (اللهمّ اغفِر لِي وارحمني؛ وألحِقني بِالرّفِيقِ الأعلى)(١).

وكذلك يمكن الاستشهاد بدعاء أهل الكهف لما قالوا: ﴿فَأْوُۥٓاْ إِلَى ٱلْكَهْفِ يَنشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن رَّحْمَتِهِۦ وَيُهَيِّئْ لَكُم مِّنْ أَمْرِكُم مِّرْفَقًا ﴿١٦﴾﴾ الكهف:١٦ . على اعتبار أنهم قالوا قبل ذلك: ﴿رَبُّنَا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ لَن نَّدْعُوَاْ مِن دُونِهِۦٓ إِلَٰهًا ۖ لَّقَدْ قُلْنَآ إِذًا شَطَطًا ﴿١٤﴾﴾ الكهف:١٤ . وهم يرجون أن يبسط الله لهم من رحمته ورفقه ما يسهل عليهم اجتياز محنتهم وييسر لهم أمرهم(٢).

- **الدعاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الاسم في توحيد العبد لله يتجلى في رفقه بإخوانه؛ فيحب للعاصي التوبة والمغفرة وللمطيع الثبات وحسن المنزلة؛ ويكون ودودا لعباد الله ﷻ؛ فيعفو عمن أساء إليه ويلين مع البعيد كما يلين مع أقرب الناس إليه؛ كما أن الرفق في سائر الأمور ثمرة لا يضاهيها إلا حسن الخلق؛ ولا يحسن الخلق إلا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحفظهما على حد الاعتدال؛ ولأجل هذا أثنى رسول الله ﷺ على الرفق وبالغ فيه.

روى الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث أبي الدرداء ؓ أن النبي ﷺ قال: (من أعطِي حظّه مِن الرِّفقِ فقد أعطِي حظّه مِن الخيرِ؛ ومن حرِم حظّه مِن الرِّفقِ فقد حرِم حظّه مِن الخيرِ)(٣).

---

(١) البخاري كتاب المرضى، باب مرض النبي ﷺ ووفاته ٤/ ١٦١٤ (٤١٧٦).

(٢) انظر تفسير البغوي ٣/ ١٥٣، وتفسير الطبري ١٥/ ٢٠٩.

(٣) الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في الرفق ٤/ ٣٦٧ (٢٠١٣)، صحيح الجامع (٦٠٥٥).

روى أحمد وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا أراد الله عزّ وجل بِأهلِ بيتٍ خيرًا أدخل عليهِم الرِّفق)[١].

وروى الطبراني وحسنه الألباني من حديث جرير رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: (إن الله عز وجل ليعطي على الرفق ما لا يعطي على الخرق؛ وإذا أحب الله عبدا أعطاه الرفق ما من أهل بيت يحرمون الرفق إلا حرموا)[٢].

وروى أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (حرِّم على النّارِ كلّ هيِّنٍ ليِّنٍ سهلٍ قرِيبٍ مِن النّاسِ)[٣].

ويذكر أبو حامد الغزالي أن المحمود في العبد أن يكون وسطا بين العنف واللين كما في سائر الأخلاق؛ ولكن لما كانت الطباع إلى العنف والحدة أميل كانت الحاجة إلى ترغيبهم في جانب الرفق أكثر؛ فلذلك كثر ثناء الشرع على جانب الرفق دون العنف؛ وإن كان العنف في محله حسنا كما أن الرفق في محله حسن؛ وإنما الكامل من يميز مواقع الرفق عن مواضع العنف فيعطي كل أمر حقه؛ فإن كان قاصر البصيرة أو أشكل عليه حكم واقعه من الوقائع؛ فليكن ميله إلى الرفق فإن النجاح معه في الأكثر[٤].

ومن أعظم الرفق وتوحيد الله في اسمه الرفيق؛ مودة الرجل لزوجته ورفقه بها وكذلك مودة المرأة لزوجها؛ وقد تقدم ذلك في دعاء العبادة بالودود؛ قال أبو الفتح البستي:

---

(١) المسند، صحيح الجامع (٣٠٣).

(٢) الطبراني ٢/ ٣٠٦ (٢٢٧٤)، صحيح الترغيب والترهيب (٢٦٦٦).

(٣) المسند ١/ ٤١٥ (٣٩٣٨)، صحيح الجامع (٣١٣٥).

(٤) إحياء علوم الدين ٣/ ١٨٦ بتصرف.

ورافق الرفق في كل الأمـور فلم يندم رفيق ولـم يذمه إنسـان
ولا يغرنك حظ جره خرق : فالخرق هدم ورفق المرء بنيان
أحسن إذا كان إمكان ومقدرة فلن يدوم على الإحسان إمكان
فالروض يزدان بالأنوار فاغمة والحر بالعدل والإحسان يزدان [١].

ومن جهة التسمية بعبد الرفيق، فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف أو الخلف سمي به في مجالنا الموسوعي؛ وقد أظهرته محركات البحث الحديثة على الإنترنت.

٨٤- المعطي

- الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

لم يرد الاسم في القرآن ولكن سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ فقد ورد معرفا عند البخاري من حديث معاوِية بن أبِي سفيان رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (من يرِدِ الله بِهِ خيرًا يفقِّهه في الدِّينِ؛ والله المعطِي وأنا القاسِم؛ ولا تزال هذِهِ الأمّة ظاهِرِين على من خالفهم حتّى يأتِي أمر الله وهم ظاهِرون) [٢].

وفي رواية أخرى عند البخاري ذكر الوصف بدلا من الاسم: (من يرِدِ الله بِهِ خيرًا يفقِّهه فِي الدِّينِ؛ وإِنّما أنا قاسِمٌ ويعطِي الله؛ ولن يزال أمر هذِهِ الأمّةِ

---

(١) عنوان الحكم ص٣٨.
(٢) البخاري في فرض الخمس، تعالى ف

مستقِيمًا حتّى تقوم السّاعة؛ أو حتّى يأتِي أمر الله) [1]. والوصف لا يكفي وحده لإثبات اسم الله المعطي فالدليل على الاسم حديث معاوية ﷺ.

- شرح الاسم وتفسير ه.

المعطي اسم فاعل فعله أعطى يعطي فهو معط؛ والعطِيّة اسمٌ لما يعطي وجمعها عطايا وأعطِية؛ والعطاء إعطاء المال؛ والعطاء أصله اللفظي عطاو بالواو لأنه من عطوت إِلا أن العرب تهمِز الواو والياء إِذا جاءتا بعد الألف لأنها أفضل في النطق والحركة؛ ويقال استعطى وتعطي يعني سأل العطاء؛ وإِذا أردت من زيدٍ أن يعطِيك شيئاً تقول هل أنت معطِيّه؟ [2].

والمعطي سبحانه هو الذي أعطى كل شيء خلقه؛ وتولى أمره ورزقه في الدنيا والآخرة؛ كما قال تعالى عن موسى ﷺ وهو يصف عطاء المتوحد في الربوبية: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۝٥٠﴾ طه:٥٠.

وقال تعالى عن عطاء الآخرة: ﴿ ۞ وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ

ا ؛ فالعطاء العام يكون للخلائق أجمعين؛ والعطاء الخاص يكون للأنبياء والمرسلين وصالح المؤمنين؛ فمن العطاء العام ما ورد في قوله تعالى: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَٰؤُلَاءِ وَهَٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ۚ وَمَا كَانَ

على حسب رزقه أو قضاء الله وقدره؛ ومن العطاء الخاص استجابة الدعاء وتحقيق مطلب الأنبياء والصالحين الأولياء.

ومن ذلك الدعاء والعطاء في قول سليمان عليه السلام: ﴿قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَّرْنَا لَهُ ٱلرِّيحَ تَجْرِى بِأَمْرِهِۦ رُخَآءً ﴿٣٦﴾ وَٱلشَّيَٰطِينَ كُلَّ بَنَّآءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَءَاخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِى ٱلْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَٰذَا عَطَآؤُنَا فَٱمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾﴾ ص:٣٥ / ٣٩.

وكذلك في دعاء زكريا عليه السلام حيث قال: ﴿وَإِنِّى خِفْتُ ٱلْمَوَٰلِىَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِى عَاقِرًا فَهَبْ لِى مِن فحقق ا عز وجل مطلبه وأعطاه ما تمناه فقال: ﴿يَٰزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ ٱسْمُهُۥ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَل لَّهُۥ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾﴾ مريم:٧. وقال عن عطائه للمؤمنين في الآخرة: ﴿جَزَآءً مِّن رَّبِّكَ عَطَآءً حِسَابًا

دلا أوصاف ا .

اسم الله المعطي يدل على ذات الله وعلى صفة العطاء بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ عَطَآءُ

أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ ﴿١﴾﴾ الكوثر:١ . وتقدم ذكر الأدلة من السنة على الوصف.

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والصمدية والعزة والأحدية والسمع والبصر والعلم القدرة والغنى والقوة والحكمة؛ وغير ذلك

(١) انظر المزيد في الاسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي ١/ ٣٥٥.

من صفات الكمال؛ واسم الله المعطي دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالوصف عند مسلم من حديث أبي سعيد ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إِذا رفع رأسه من الركوع قال: (ربّنا لك الحمد؛ مِلء السّمواتِ والأرضِ؛ ومِلء ما شِئت مِن شيءٍ بعد؛ أهل الثّناءِ والمجدِ؛ أحقّ ما قال العبد؛ وكلّنا لك عبدٌ؛ اللهمّ لا مانِع لِما أعطيت؛ ولا معطِي لِما منعت؛ ولا ينفع ذا الجدِّ مِنك الجدّ) (١).

وعند أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الرحمن بن جبير أنه حدثه رجل خدم النبي ﷺ ثمان سنين قال: (كان النبي ﷺ إِذا قرِّب له طعامٌ قال: بِسمِ الله؛ فإِذا فرغ مِن طعامِهِ قال: اللهمّ أطعمت وأسقيت؛ وأغنيت وأقنيت؛ وهديت واجتبيت فلك الحمد على ما أعطيت) (٢).

وعند مسلم من حديث أبي سعيد ﷺ أن رسول الله ﷺ قال (ثمّ يقول: ادخلوا الجنّة فما رأيتموه فهو لكم؛ فيقولون: ربّنا أعطيتنا ما لم تعطِ أحدًا مِن العالمِين؛ فيقول لكم عندي أفضل مِن هذا فيقولون: يا ربّنا أي شيء أفضل مِن هذا؟ فيقول: رضاي فلا أسخط عليكم بعده أبدًا) (٣).

وعند الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا دعاءً ندعو بِهِ في القنوتِ مِن صلاةِ الصّبحِ: اللهمّ اهدِنا فِيمن هديت؛ وعافِنا فِيمن عافيت؛ وتولنا فِيمن توليت؛ وبارِك لنا فِيما

---

(١) مسلم في الصلاة، باب اعتدال أركان الصلاة ١/ ٣٤٣ (٤٧١).

(٢) أحمد في المسند، صحيح الجامع (٤٧٦٨).

(٣) مسلم في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية١/ ١٧٠ (١٨٣).

أعطيت؛ وقِنا شرّ ما قضيت؛ إِنّك تقضِي ولا يقضى عليك؛ إِنّه لا يذِلّ من واليت تباركت ربّنا وتعاليت) [١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ثمّ يفرغ الله مِن القضاءِ بين العِبادِ ويبقى رجلٌ بين الجنّةِ والنّارِ؛ وهو آخِر أهلِ النّارِ دخولاً الجنّة مقبلٌ بِوجهِهِ قِبل النّارِ فيقول: يا ربِّ اصرِف وجهي عنِ النّارِ قد قشبنِي رِيحها وأحرقني ذكاؤها؟ فيقول: هل عسيت إِن فعِل ذلِك بِك أن تسأل غير ذلِك؟ فيقول: لا وعِزّتِك فيعطِي الله ما يشاء مِن عهدٍ ومِيثاقٍ؛ فيصرِف الله وجهه عنِ النّارِ؛ فإِذا أقبل بِهِ على الجنّةِ رأى بهجتها سكت ما شاء الله أن يسكت؛ ثمّ قال: يا ربِّ قدِّمنِي عِند بابِ الجنّةِ فيقول الله له: أليس قد أعطيت العهود والمواثِيق أن لا تسأل غير الذِي كنت سألت؟ فيقول: يا ربِّ لا أكون أشقى خلقِك؛ فيقول: فما عسيت إِن أعطِيت ذلِك أن لا تسأل غيره؟ فيقول: لا وعِزّتِك لا أسأل غير ذلِك؛ فيعطِي ربّه ما شاء مِن عهدٍ ومِيثاقٍ فيقدِّمه إِلى بابِ الجنّةِ؛ فإِذا بلغ بابها؛ فرأى زهرتها وما فِيها مِن النّضرةِ والسّرورِ فيسكت ما شاء الله أن يسكت؛ فيقول: يا ربِّ أدخِلنِي الجنّة فيقول الله: ويحك يا ابن آدم ما أغدرك؛ أليس قد أعطيت العهد والمِيثاق أن لا تسأل غير الذي أعطِيت؟ فيقول: يا ربِّ لا تجعلني أشقى خلقِك؛ فيضحك الله ﷻ مِنه؛ ثمّ يأذن له في دخولِ الجنّةِ فيقول: تمنّ؛ فيتمنّى حتّى إِذا انقطعت أمنِيّته؛ قال الله ﷻ: تمنّ كذا وكذا؛ أقبل يذكِّره ربّه حتّى إِذا انتهت بِهِ الأمانِيّ؛ قال الله تعالى: لك ذلِك ومِثله معه) [٢].

---

(١) الترمذي في أبواب الصلاة، ما جاء في قنوت الوتر ٢/ ٣٢٨ (٤٦٤)، مشكاة المصابيح (١٢٧٣).

(٢) البخاري في الأذان، باب فضل السجود١/ ٢٧٨ (٧٧٣).

وعند البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (قالت أمي يا رسول الله خادِمك أنسٌ ادع الله له؛ قال: اللهمّ أكثِر ماله وولده؛ وبارِك له فِيما أعطيته) [١].

وعند أحمد من حديث عبد الله الزرقي ﷺ قال: (لمّا كان يوم أحدٍ وانكفأ المشرِكون قال رسول الله ﷺ: استووا حتّى أثني على ربّي؛ فصاروا خلفه صفوفاً؛ فقال: اللهمّ لك الحمد كلّه؛ اللهمّ لا قابِض لِما بسطت؛ ولا باسِط لِما قبضت؛ ولا هادِي لِما أضللت ولا مضِل لِمن هديت؛ ولا معطِي لِما منعت؛ ولا مانِع لِما أعطيت ولا مقرِّب لِما باعدت؛ ولا مباعِد لِما قرّبت) [٢].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

ﷻ: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ بِهِ عَلِيمٌ (٢٧٣)﴾ البقرة:٢٧٣.

وقد ورد عند البخاري من حديث الزبير بن العوام ﷺ أن النبي ﷺ قال: (لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتِي بِحزمةِ الحطبِ على ظهرِهِ؛ فيبيعها فيكفّ الله بِها وجهه خيرٌ له مِن أن يسأل النّاس أعطوه أو منعوه) [٣].

كما أن المسلم ينبغي أن يكون معطاء ولا يخشى الفقر روى البخاري من حديث ابن عباس ﷺ: (أن رسول الله ﷺ كان أجود النّاسِ بِالخيرِ؛ وكان أجود

---

(١) البخاري في الدعوات، باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة٥/ ٢٣٤٤ (٦٠١٧).

(٢) أحمد في المسند ٣/ ٤٢٤، وصححه الألباني في الأدب المفرد (٦٩٩).

(٣) البخاري في الزكاة، باب الاستعفاف عن المسألة ٢/ ٥٣٥ (١٤٠٢).

ما يكون في شهرِ رمضان؛ إِنّ جِبرِيل عليهِ السّلام كان يلقاه في كلِّ سنةٍ في رمضان حتّى ينسلِخ فيعرِض عليهِ رسول الله ﷺ القرآن؛ فإِذا لقِيه جِبرِيل كان رسول الله ﷺ أجود بِالخيرِ مِن الرِّيحِ المرسلة) (١) .

وعند أحمد من حديث أنس ﷺ: (أنّ رجلاً سأل النّبِيّ ﷺ فأعطاه غنماً بين جبلينِ؛ فأتى قومه فقال: أي قومِ أسلِموا فوالله إِنّ محمّداً ليعطِي عطاء من لا يخاف الفاقة؛ وإِن كان الرّجل ليجِيء إِلى رسولِ الله ﷺ ما يرِيد إِلاّ الدّنيا؛ فما يمسِي حتّى يكون الله أحبّ إِليهِ أو أعزّ عليهِ مِن الدّنيا بِما فِيها) (٢) .

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث مالك بن نضلة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (الأيدِي ثلاثةٌ: فيد الله العليا؛ ويد المعطِي التي تلِيها؛ ويد السّائِلِ السّفلى؛ فأعطِ الفضل ولا تعجِز عن نفسِك) (٣).

وممن تسمى بالتعبد للاسم الفقيه الشافعي عبد المعطي بن محمد بن مهران القومسي سمع من أخيه أبي الحسن عن المنعم بن الخلوف وغيره؛ واختل في آخر عمره؛ مات سنة اثنتين وخمسين وست مائة بالإسكندرية (٤).

٨٥- 

(١) البخاري في فضائل القرآن، باب أجود ما كان النبي ﷺ يكون في رمضان ٢/ ٦٧٢ (١٨٠٣).
(٢) أحمد في المسند ٣/ ٢٥٩ (١٣٧٥٦)، مشكاة المصابيح (٥٨٠٦).
(٣) أبو داود في الزكاة، باب الصدقة على بني هاشم ٢/ ١٢٣ (١٦٥٠)، صحيح الجامع (٢٧٩٤).
(٤) لسان الميزان ٤/ ٥٦.

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

سمى الله نفسه في كتابه المقيت؛ فقد ورد الاسم مطلقا منونا؛ مقرونا بمعاني العلو والفوقية في موضع واحد من القرآن؛ وهو قوله تعالى: ﴿ مَّن يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُۥ نَصِيبٌ مِّنْهَا ۖ وَمَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُن لَّهُۥ كِفْلٌ مِّنْهَا ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ مُّقِيتًا ﴿٨٥﴾ ﴾ النساء:٨٥ . فالله ﷻ من فوق عرشه مقيت له الكمال المطلق في إقاتة خلقه ورزقهم؛ فإذا أضيف إلى الإطلاق اجتماع معاني العلو كان ذلك من جمال الكمال في الاسم والصفة.

• شرح الاسم وتفسيره.

المقيت اسم فاعل للموصوف بالإقاتة؛ فعله أقات وأصله قات يقوت قوتا؛ والقوت لغة هو ما يمسك الرمق من الرزق؛ تقول: قات الرجل وأقاته أي أعطاه قوته والمصدر القوت؛ وهو المدخر المحفوظ الذي يقتات منه حين الحاجة. وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (كفى بِالمرءِ إِثمًا أن يضيِّع من يقوت)[1].

والمقيت سبحانه هو المقتدر الذي خلق الأقوات وتكفل بإيصالها إلى الخلق؛ وهو حفيظ عليها؛ فيعطي كل مخلوق قوته ورزقه على ما حدده سبحانه من زمان أو مكان أو كم أو كيف وبمقتضى المشيئة والحكمة؛ فربما يعطي المخلوق قوتا يكفيه لأمد طويل أو قصير كيوم أو شهر أو سنة؛ وربما يبتليه فلا يحصل عليه إلا بمشقة وكلفة؛ والله ﷻ خلق الأقوات على مختلف الأنواع والألوان ويسر أسباب نفعها للإنسان والحيوان قال تعالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِىٓ أَنشَأَ

---

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الزكاة، باب في صلة الرحم٢/ ١٣٢ (١٦٩٢)، وانظر تصحيح الألباني في إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل (٩٨٩).

جَنَّٰتٖ مَّعۡرُوشَٰتٖ وَغَيۡرَ مَعۡرُوشَٰتٖ وَٱلنَّخۡلَ وَٱلزَّرۡعَ مُخۡتَلِفًا أُكُلُهُۥ وَٱلزَّيۡتُونَ وَٱلرُّمَّانَ مُتَشَٰبِهٗا وَغَيۡرَ مُتَشَٰبِهٖۚ كُلُواْ مِن ثَمَرِهِۦٓ إِذَآ أَثۡمَرَ وَءَاتُواْ حَقَّهُۥ يَوۡمَ حَصَادِهِۦۖ وَلَا تُسۡرِفُوٓاْۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلۡمُسۡرِفِينَ ﴿١٤١﴾ الأنعام:١٤١. وكما أنه سبحانه المقيت الذي يوفي كامل الرزق للإنسان والحيوان؛ فإنه أيضا مقيت القلوب بالمعرفة والإيمان وهو الحافظ لأعمال العباد بلا نقصان ولا نسيان [١].

قال الإمام البيهقي في تفسير الاسم: (المقيت هو المقتدر؛ فيرجع معناه إلى صفة القدرة. وقيل: المقيت الحفيظ؛ وقيل: هو معطي القوت؛ فيكون من صفات الفعل) [٢].

- دلالة الا أوصاف الله

الله

•

أن رسول الله ﷺ

ﷺ قال: (اللهمّ ارزق آل محمّدٍ قوتًا) [٣]. وفي رواية مسلم: (اللهمّ اجعل رِزق آلِ محمّدٍ قوتًا) [٤].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والغني والقوة؛ والسيادة والصمدية؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال التي دل عليها اسمه الرزاق والمعطي؛ واسم الله المقيت دل على صفة من صفات الأفعال.

---

(١) انظر تفسير الاسم في شرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٣٧٣، وتفسير الأسماء الحسنى للزجاج ص٤٨ والمقصد الأسنى للغزالي ص١٠٢ ص

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دعاء المسألة بالاسم المطلق في نص صحيح؛ وإن كان ما ورد عند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ مرفوعا: (اللهمّ ارزق آل محمّدٍ قوتًا)[1]. يمكن أن يحمل على الدعاء بالوصف. أما الدعاء بالمعنى فالمقيت هو الذي يعطي كل مخلوق قوته ورزقه على ما حدده من زمان أو مكان أو كم أو كيف وبمقتضى المشيئة والحكمة.

قال تعالى عن إبراهيم ﷺ: ﴿رَّبَّنَآ إِنِّيٓ أَسۡكَنتُ مِن ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيۡرِ ذِي زَرۡعٍ عِندَ بَيۡتِكَ ٱلۡمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ فَٱجۡعَلۡ أَفۡـِٔدَةً مِّنَ ٱلنَّاسِ

أن رسول ا

ﷺ قال: (من أطعمه الله طعامًا فليقلِ: اللهمّ بارِك لنا فِيهِ؛ وارزقنا خيرًا مِنه؛ ومن سقاه الله لبنًا فليقل: اللهمّ بارِك لنا فِيهِ؛ وزِدنا مِنه؛ فإني لا أعلم ما يجزِئ مِن الطّعامِ والشّرابِ إِلاّ اللبن)[2].

- **ا عاء بالاسم دعاء عبادة.**

أثر الاسم على العبد أن يُؤْثر بقوته عامة المسلمين ثقة في أن القوت من رب العالمين؛ لاسيما إذا اشتد عليهم الكرب وقلت لديهم سبل الكسب.

روى البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ: (أنّ رجلاً أتي النّبِي ﷺ فبعث إِلي نِسائِهِ فقلن: ما معنا إِلاّ الماء فقال رسول الله ﷺ : من يضمّ أو يضِيف هذا؟ فقال رجلٌ مِن الأنصارِ: أنا فانطلق بِهِ إِلي امرأتِهِ؛ فقال أكرِمِي ضيف رسولِ

(١) مسلم في باب في الكفاف والقناعة ٢/ ٧٣٠ (١٠٥٥).

(٢) ابن ماجة في الأطعمة، باب اللبن ٢/ ١١٠٣ (٣٣٢٢)، السلسلة الصحيحة (٢٣٢٠).

الله ﷺ ؛ فقالت: ما عِندنا إلاّ قوت صِبياني فقال: هيِّئِي طعامكِ؛ وأصبِحِي سِراجكِ؛ ونوِّمِي صِبيانكِ؛ إِذا أرادوا عشاءً؛ فهيّأت طعامها وأصبحت سِراجها؛ ونوّمت صِبيانها؛ ثمّ قامت كأنّها تصلِح سِراجها فأطفأته فجعلا يريانِهِ أنّهما يأكلانِ فباتا طاوِيينِ؛ فلمّا أصبح غدا إِلي رسولِ الله ﷺ فقال: ضحِك الله الليلة أو عجِب مِن فعالِكما؛ فأنزل الله سبحانه وتعالى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۝٩﴾ الحشر:٩) [١].

وينبغي على المسلم أن يكون طعامه قوتا وسطا لا يجعل يده مغلولة ولا يكون مسرفا جهولا كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ ٱلْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝٢٩﴾ الإسراء:٢٩.

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث المقدام بن معد يكرب ﵁ أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: (ما ملأ آدمِيٌّ وِعاءً شرًّا مِن بطنٍ؛ بِحسبِ ابنِ آدم أكلاتٌ يقِمن صلبه؛ فإِن كان لا محالة؛ فثلثٌ لِطعامِهِ؛ وثلثٌ لِشرابِهِ؛ وثلثٌ لِنفسِهِ) [٢].

وعند البخاري من حديث عبد الرحمن بن عابس عن أبيه ﵁ قال: (قلت لِعائِشة أنهى النّبِيّ ﷺ أن تؤكل لحوم الأضاحِيِّ فوق ثلاثٍ؟ قالت: ما فعله إِلاّ في عامٍ جاع النّاس فِيهِ؛ فأراد أن يطعِم الغنِىّ الفقِير؛ وإِن كنّا لنرفع الكراع فنأكله بعد خمس عشرة؛ قِيل: ما اضطرّكم إِليهِ؛ فضحِكت؛ قالت: ما شبع آل

---

(١) البخاري في مناقب الأنصار، ويؤثرون على أنفسهم

محمّدٍ ﷺ مِن خبزِ برٍّ مأدومٍ ثلاثة أيّامٍ حتّى لِحق بِالله)[1].

وينبغي أن نفرق بين الحرص على أن يكون طعام الموحد قوتا وبين والتجويع والمبالغة في الزهد؛ لأن الله أمر بالاقتصاد في كل شيء وبالصبر على الجوع كابتلاء لا حيلة للإنسان فيه؛ ولم يأمر بتجويع النفس وتعذيب البدن والمبالغة في الترك طلبا للحكمة والمعرفة؛ فالمسلم لا يكثر من الأكل المفوت للخير الكثير؛ فقد يكون الأكل واجبا بقدر ما تقوم به البنية؛ ومندوبا بقدر الشبع الشرعي المقوي له على التنفل؛ وجائز وهو ما فوقه بحيث لا يورث فتورا عن العبادة؛ فالقوت إنما يكون لقوام البدن لا لتسمينه وانشغاله عن الله فيصير علافا لا عابدا.

ومن جهة التسمية بعبد المقيت فلم أجد بالبحث الحاسوبي أحدا من السلف أو الخلف سمي به في مجال ما أجرينا عليه البحث؛ وقد وجد حديثا على بعض محركات البحث على الإنترنت.

٨٦- 

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

ثبت اسم الله السيد في السنة؛ فقد سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ ففي سنن أبي داود وصححه الشيخ الألباني من حديث عبدِ الله بنِ الشِّخِّيرِ ﷺ قال: (انطلقت في وفدِ بني

---

(١) البخاري في الأطعمة، باب ما كان السلف يدخرون في بيوتهم وأسفارهم ٥/ ٢٠٦٨ (٥١٠٧).

عامِرٍ إِلى رسولِ الله ﷺ فقلنا: أنت سيِّدنا؛ فقال: السَّيِّد الله؛ قلنا: وأفضلنا فضلاً وأعظمنا طولاً؛ فقال: قولوا بِقولِكم أو بعضِ قولِكم ولا يستجرِينّكم الشّيطان)[١]. والمعنى تكلموا بما جئتم من أجله ودعكم من المبالغة في التعظيم والتسييد التي تفتح باب الشيطان.

وفي المسند من حديث قتادة قال: سمِعت مطرِّف بن عبدِ الله بنِ الشِّخِّيرِ يحدِّث عن أبِيهِ ﷺ أن رجلا جاء إِلى النبي ﷺ فقال: (أنت سيِّد قريش؛ فقال النَّبِيّ ﷺ : السَّيِّد الله؛ قال: أنت أفضلها فِيها قولاً وأعظمها فِيها طولاً؛ فقال رسول الله ﷺ : لِيقل أحدكم بِقولِهِ ولا يستجِرّه الشّيطان)[٢].

فالحديث يدل دلالة صريحة على إثبات اسم الله السيد؛ وأن الذي سماه بذلك هو رسول الله ﷺ ؛ وليس بعد قول رسول الله تعقيب؛ لأنه ﷺ يعني السيادة المطلقة التي تتضمن كل أوجه الكمال والجمال؛ فالسيد إطلاقا هو رب العزة والجلال؛ ولم ينف ﷺ السيادة المقيدة التي تليق بالمخلوق؛ أو السيادة النسبية التي تتضمن المفاضلة والتفوق على الآخرين[٣].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

السيد في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالسيادة؛ أصله من ساد يسود فهو سيوِد فقلبت الواو ياء لأجل الياء الساكنة قبلها ثم أدغمت؛ وقد سادهم سودا وسِيادة يعني استادهم؛ والسّيّد يطلق على الربِّ والمالِك والشّرِيف والفاضل والكريم والحليم ومتحمِّل أذى قومِه والزّوج والرئيس والمقدّم؛ والسيد على

---

(١) أبو داود في كتاب الأدب ٤/ ٢٥٤ (٤٨٠٦)، وانظر صحيح أبي داود ٣/ ٩١٢(٤٠٢١).

(٢) أحمد في المسند ٤/ ٢٤ (١٦٣٤٩).

(٣) تحفة المودود بأحكام المولود، ١/ ١٢٦، نشر مكتبة دار البيان، دمشق، ١٣٩١هـ.

الإطلاق هو الله لأنه مالك الخلق أجمعين ولا مالك لهم سواه [١].

والسيد سبحانه وهو الذي حقت له السيادة المطلقة؛ فالخلق كلهم عبيده وهو ربهم وهو الذي يملك نواصيهم ويتولاهم؛ وهو المالك الكريم الحليم الذي يتولى أمرهم ويسوسهم إلى صلاحهم [٢]؛ قال ابن القيم: (وأما وصف الرب تعالى بأنه السيد فذلك وصف لربه على الإطلاق؛ فإن سيد الخلق هو مالك أمرهم الذي إليه يرجعون وبأمره يعلمون وعن قوله يصدرون؛ فإذا كانت الملائكة والإنس والجن خلقا له سبحانه وتعالى وملكا له؛ ليس لهم غنى عنه طرفة عين؛ وكل رغباتهم إليه؛ وكل حوائجهم إليه؛ كان هو سبحانه وتعالى السيد على الحقيقة) [٣].

وقال الآلوسي: (وإطلاق الصمد بمعنى السيد عليه تعالى مما لا خوف فيه؛ وإن كان في إطلاق السيد نفسه خلاف والصحيح إطلاقه عليه ﷻ كما في الحديث) [٤].

وقال ابن القيم: (السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو بمعنى المالك والمولى والرب لا بالمعنى الذي يطلق على المخلوق) [٥].

• دلالة الا أوصاف الله

الله

---

(٤) النهاية في غريب الحديث ٢/ ٤١٧، ولسان العرب ٣/ ٢٢٨، والفائق في غريب الحديث ٢/ ٢٠٧.

(١) انظر بدائع الفوائد لابن القيم ٣/ ٧٣٠، وعون المعبود في شرح سنن أبي داود ١٣/ ١١١، وشرح النووي على صحيح مسلم ١٥/ ٦، وانظر فتح الباري ٥/ ١٨٠.

(٢) تحفة المودود بأحكام المولود لابن القيم ص١٢٦.

(٣) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، لأبي الفضل محمود الألوسي٣٠/ ٢٧٤.

(٤) بدائع الفوائد ٣/ ٧٣٠.

وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية والعزة الأحدية والسمع والبصر والقوة والعلم والمشيئة والقدرة والعدل والحكمة وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله السيد دل على صفة من صفات الذات.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

لم أجد دعاء المسألة بالاسم المطلق في نص صحيح؛ وإن كان الدعاء بمعنى الاسم مما يستشهد به في دعاء المسألة؛ كالدعاء باسم الله الصمد فإن الصمد يأتي بمعنى السيد الذي كمل سؤدده في كل شيء.

ومن ذلك ما رواه النسائي وصححه الألباني من حديث محجن بن الأدرع: (أنّ رسول الله ﷺ دخل المسجِد إذا رجلٌ قد قضى صلاته وهو يتشهّد؛ فقال: اللهمّ إنِّي أسألك يا أللهُ بِأنّك الواحِد الأحد الصّمد الذِي لم يلِد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحدٌ؛ أن تغفِر لِي ذنوبِي إنّك أنت الغفور الرّحِيم؛ فقال رسول الله ﷺ: قد غفِر له ثلاثاً)[1].

ومن أدعية السلف المأثورة بالاسم المطلق ما ورد في دعاء الإمام أحمد لما جاءه خادم المأمون وهو يمسح دموعه بطرف ثوبه ويقول: يعز علي أبا عبد الله؛ إن المأمون قد سل سيفا لم يسله قبل ذلك؛ وأقسم إن لم تجبه إلى القول بخلق القرآن ليقتلنك بذلك السيف؛ فجثي الإمام أحمد على ركبتيه ورمق بطرفه إلى السماء؛ وقال: سيدي غر حلمك هذا الفاجر حتى تجرأ على أولياءك بالضرب والقتل؛ اللهم فإن لم يكن القرآن كلامك غير مخلوق فاكفنا مؤنته؛

(١) النسائي في السهو، باب الدعاء بعد الذكر ١/ ٣٨٦ (١٢٢٤)، صحيح أبي داود (٨٦٩).

فجاءهم الصريخ بموت المأمون في الثلث الأخير من الليل [١].

وتلا يحيى بن معاذ الرازي هذه الآية: ﴿ٱذْهَبَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُۥ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُۥ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ﴿٤٤﴾﴾ طه:٤٣/ ٤٤. قال: (إلهي وسيدي؛ هذا رفقك بمن يزعم أنه إله؛ فكيف رفقك بمن يقول أنت الإله؟) [٢].

- الدعاء بالاسم دعاء ة

﴿إِن كُلُّ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِى ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾﴾ مريم:٩٣.

ولما كان الإنسان إن لم يكن عبدا لله فسيكون عبدا لسواه؛ فالعاقل من العبيد يتخير من الأسياد من يملك السيادة المطلقة على الخلائق أجمعين؛ ومن هنا قال أبو الأنبياء إبراهيم عليه السلام: ﴿قَالَ أَفَرَءَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُمُ ٱلْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّىٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٧٧﴾ ٱلَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَٱلَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَٱلَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَٱلَّذِىٓ أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِى خَطِيٓـَٔتِى يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِى حُكْمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَٱجْعَلْنِى مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ

---

(٢) البداية والنهاية ١٠/ ٣٣٢، وحلية الأولياء ٩/ ١٩٥.

(١) شعب الإيمان ٤/ ١٢١.

ٱلنَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ ﴾ الشعراء:٧٥ / ٨٥. فالصادق في توحيده للاسم يوحد الله ﷻ في عبادته وخوفه؛ ورجائه ومحبته مع دوام افتقاره وطاعته؛ والتواضع لله من خشيته؛ ولنا في رسول الله ﷺ وهدايته خير هاد ودليل.

وقد تقدم أن رجلا جاء إلى النبي ﷺ فقال: أنت سيد قريش؛ فقال النبي ﷺ: (السّيِّد الله؛ قال: أنت أفضلها فِيها قولاً؛ وأعظمها فِيها طولاً؛ فقال رسول الله ﷺ : لِيقل أحدكم بِقولِهِ ولا يستجِرّه الشّيطان)(١).

وما أحسن قول القائل:

رضيت بسيدي عوضا وأنسا : من الأشياء لا أبغي سواه

فيا شوقا إلى ملك يراني : على ما كنت فيه ولا أراه (٢).

وينبغي تأدبا مع الله وتوحيدا له في اسمه السيد ألا يسمي المسلم نفسه أو ولده بالاسم مستغرقا للإطلاق معرفا؛ فكثير من المسلمين وقعوا في ذلك وسموا أولادهم باسم الله السيد بدلا من عبد السيد؛ صحيح أن الأسماء في حقنا تحمل على التخصيص والإضافة وما يليق بالشخص من الوصف؛ لكن التسمية على إطلاق اللفظ الذي أطلقه الله لنفسه سوء أدب مع الله ﷻ.

وقد ثبت أن النبي ﷺ غير كنية أبي الحكم إلى أبي شرح؛ فعند أبي داوود وصححه الألباني من حديث شريح بن هانئ: (أنّه لمّا وفد إلى رسولِ الله ﷺ مع قومِهِ سمِعهم يكنونه بِأبِي الحكمِ فدعاه رسول الله ﷺ فقال: إِنّ الله هو الحكم وإِليهِ الحكم فلِم تكنى أبا الحكمِ؟ فقال: إِنّ قومِي إِذا اختلفوا فِي شيءٍ أتونِي فحكمت بينهم فرضِي كِلا الفرِيقينِ؛ فقال رسول الله ﷺ : ما أحسن هذا فما

(١) أحمد في المسند ٤/ ٢٤ (١٦٣٤٩)، مشكاة المصابيح (٤٩٠٠).

(٢) حلية الأولياء ١٠/ ٦٢.

لك مِن الولدِ؟ قال: لِي شريحٌ ومسلِمٌ وعبد الله قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريحٌ؛ قال: فأنت أبو شريحٍ)[١].

هل سمي أحد من أهل العلم عبد السيد؟ تسمى به كثير من أهل العلم؛ منهم أبو القاسم عبد السيد بن عتاب بن محمد بن جعفر الحطاب المقرئ؛ قرأ القرآن المجيد بالروايات[٢]. ومنهم أيضا: أبو نصر عبد السيد بن محمد بن الصباغ الشافعي (ت:٤٧٧هـ) صاحب كتاب تذكرة العالم والطريق السالم في أصول الفقه[٣].

٨٧- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله الطيب لم يرد في القرآن ولكن ورد في السنة مطلقا منونا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما في صحيح مسلم من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أيّها النّاس إِنّ الله طيِّبٌ لا يقبل إِلاّ طيِّبًا)[٤].

وروى الترمذي وحسنه الألباني من حديث سعدِ بنِ أبِي وقّاصٍ ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (إِنّ الله طيِّبٌ يحِبّ الطّيِّب؛ نظِيفٌ يحِبّ النّظافة؛ كرِيمٌ يحِبّ

---

(٣) أبو داود في الأدب، باب في تغيير الاسم القبيح ٤/ ٢٨٩، (٤٩٥٥)، الأدب المفرد (٨١١).

(١) انظر لسان الميزان لابن حجر ٤/ ١٩، تكملة الإكمال للبغدادي ٢/ ٤٣٢.

(٢) كشف الظنون لحاجي خليفة ١/ ٣٨٩.

(٣) مسلم في كتاب الزكاة، باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها ٢/ ٧٠٣ (١٠١٥)، وأحمد في المسند ٢/ ٣٢٨ (٨٣٣٠).

الكرم؛ جوادٌ يحِبّ الجود؛ فنظِّفوا أفنِيتكم ولا تشبّهوا بِاليهودِ)[1].

وهذا الحديث ليس أصلا في إثبات الاسم لأنه ضعيف؛ ولذلك ليس من أسمائه الحسنى النظيف؛ وإنما الثابت الصحيح في الروايات الأخرى الجميل والجواد؛ فالأصل في إثبات اسم الله الطيب هو حديث مسلم فتنبه.

- شرح الاسم وتفسير ه.

الطيب في اللغة على بناء فعل؛ فعله طاب يطيب طيبا فما أطيبه؛ يعني ما أجمله وما أزكاه وما أنفسه؛ وما أحلاه وما أجوده؛ والطيب يكون في المحسوسات وغيرها فالطيب من المحسوسات هو ما لذ وزكا من خيار المطعومات والملبوسات في الدنيا والآخرة كما في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ حَلَٰلٗا ﴾البقرة:١٦٨. وقال تعالى عن طيبات الآخرة: ﴿وَمَسَٰكِنَ طَيِّبَةٗ فِي جَنَّٰتِ عَدۡنٖۚ﴾ الصف:١٢[2].

أما الطيب في غير المحسوسات فهو كالطيب من القول والكلمات أو الباقيات الصالحات كما في قوله تعالى: ﴿ أَلَمۡ تَرَ كَيۡفَ ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلٗا كَلِمَةٗ طَيِّبَةٗ كَشَجَرَةٖ طَيِّبَةٍ وَفَرۡعُهَا فِي ٱلسَّمَآءِ ٢٤﴾ إبراهيم:٢٤.

والله سبحانه طيب له الكمال في ذاته وأسمائه وصفاته؛ قال تعالى: ﴿ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ لَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ ٨﴾طه:٨. وقال تعالى: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡبَصِيرُ ١١﴾الشورى:١١.

---

(٤) الترمذي في الأدب، باب ما جاء في النظافة ٥/ ١١١(٢٧٩٩)، وانظر غاية المرام ص٨٩ (١١٣).

(١) لسان العرب ١/ ٥٦٣، وكتاب العين ٧/ ٤٦١، والمغرب ٢/ ٢٩.

وهو أيضا طيب في أفعاله يفعل الأكمل والأحسن؛ فهو الذي أتقن كل شيء؛ وأحسن كل شيء؛ فالحكيم اسمه والحكمة صفته؛ وهي بادية في خلقه تشهد لكمال فعله؛ وتشهد بأنه جميل جليل عليم خبير. قال تعالى: ﴿صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ (٨٨)﴾ النمل:٨٨ . وقال: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ

أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧)﴾ السجدة:٧ .

والطيب أيضا هو القدوس المنزه عن النقائص والعيوب؛ قال القاضي عياض: (الطيب في صفة الله تعالى بمعنى المنزه عن النقائص وهو بمعنى القدوس؛ وأصل الطيب الزكاة والطهارة والسلامة من الخبث) [(١)].

وهو سبحانه الطيب الذي طيب الدنيا للموحدين؛ فأدركوا الغاية منها؛ وعلموا أنها وسيلة إلى الآخرة سينتقلون عنها؛ وطيب الجنة لهم بالخلود فيها؛ فشمروا إليها سواعدهم؛ وضحوا من أجلها بأموالهم وأنفسهم؛ رغبة في القرب من الله [(٢)].

• دلا   أوصاف الله.

اسم الله الطيب يدل على ذات الله وعلى وصف الطيبة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ ولم يرد الوصف في السنة إلا في روايات ضعيفة كما ورد عند أبي داود من حديث ابن عباس ﷺ مرفوعا: (إِنَّ الله لم يفرِضِ الزّكاة إِلاّ لِيطيِّب ما بقِي مِن أموالِكم؛ وإِنّما فرض المواريث لِتكون لِمن بعدكم) [(٣)].

---

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ٧/ ١٠٠، وانظر الديباج على صحيح مسلم ٣/ ٨٩.

(١) انظر حلية الأولياء ١٠/ ٣٧٥.

(٢) أبو داود في الزكاة، باب في حقوق المال ٢/ ١٢٦ (١٦٦٤)، وانظر ضعيف الجامع (١٦٤٣).

وورد عند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (من تصدّق بِعدلِ تمرةٍ مِن كسبٍ طيِّب؛ ولا يقبل الله إلاّ الطّيِّب؛ وإنّ الله يتقبّلها بِيمِينِهِ؛ ثمّ يربِّيها لِصاحِبِهِ كما يربِّي أحدكم فلوّه حتّى تكون مِثل الجبلِ)[1].

وعنده أيضا من حديثه ﷺ أن النبي ﷺ قال: (ولخلوف فمِ الصّائِمِ أطيب عِند الله مِن رِيحِ المِسكِ)[2]. وقال تعالى: ﴿ وَسِيقَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوۡاْ رَبَّهُمۡ إِلَى ٱلۡجَنَّةِ زُمَرًاۖ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءُوهَا وَفُتِحَتۡ أَبۡوَٰبُهَا وَقَالَ لَهُمۡ خَزَنَتُهَا سَلَٰمٌ عَلَيۡكُمۡ طِبۡتُمۡ فَٱدۡخُلُوهَا خَٰلِدِينَ ﴿٧٣﴾ ﴾ الزمر:٧٣. وقال: ﴿ قُلۡ مَنۡ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِيٓ أَخۡرَجَ لِعِبَادِهِۦ وَٱلطَّيِّبَٰتِ مِنَ ٱلرِّزۡقِۚ قُلۡ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا خَالِصَةٗ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِۗ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ ٱلۡأٓيَٰتِ لِقَوۡمٖ يَعۡلَمُونَ ﴿٣٢﴾ ﴾ الأعراف:٣٢.

واسم الله الطيب يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ وجميع أنواع الكمال في الصفات الإلهية كالعلم والأحدية والقدرة والصمدية والغنى والعزة والجلال والعظمة؛ وسائر ما علمنا وما لم نعلم من أسمائه وصفاته؛ والاسم يدل على صفة من صفات الذات والفعل معا.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالوصف عند مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يقول: (التّحِيّات المباركات الصّلوات الطّيِّبات لله السّلام عليك أيّها النّبِيّ ورحمة الله وبركاته؛ السّلام علينا وعلى عِبادِ الله الصّالِحِين؛ أشهد أن لا إله إلاّ الله وأشهد أنّ محمّدًا رسول الله)[3].

---

(١) البخاري في الزكاة، باب قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه ٦/ ٢٧٠٢ (٦٩٩٣).

(٢) البخاري في التوحيد، باب ما يذكر في المسك ٥/ ٢٢١٥ (٥٥٨٣).

(٣) مسلم في الصلاة، باب التشهد في الصلاة ١/ ٣٠٢ (٤٠٣).

وورد الدعاء بالمقتضى عند أحمد وصححه الألباني من حديث عبد الرحمن بن عايش ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ إِنِّي أسألك الطّيِّباتِ؛ وترك المنكراتِ؛ وحبّ المساكِينِ؛ وأن تتوب علي؛ وإِذا أردت فِتنةً في النّاسِ فتوفّني غير مفتون) [١].

وعند البخاري من حديث أبي أمامة ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا رفع مائدته قال: (الحمد لله كثِيرًا طيِّبًا مباركًا فِيه؛ غير مكفِي ولا مودّع؛ ولا مستغنًى عنه ربّنا) [٢].

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث رفاعة بن رافع الزرقي ﷺ قال: (كنّا يومًا نصلِّي وراء رسولِ الله ﷺ فلمّا رفع رسول الله ﷺ رأسه مِن الرّكوعِ قال: سمِع الله لِمن حمِده قال: رجلٌ وراء رسولِ الله ﷺ : اللهمّ ربّنا ولك الحمد حمدًا كثِيرًا طيِّبًا مباركًا فِيهِ؛ فلمّا انصرف رسول الله ﷺ قال: من المتكلِّم بِها آنِفًا؛ فقال الرّجل: أنا يا رسول الله؛ فقال رسول الله ﷺ : لقد رأيت بِضعةً وثلاثِين ملكًا يبتدِرونها أيّهم يكتبها أوّل) [٣].

وعند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث أم سلمة أن النبي ﷺ كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم: (اللهمّ إني أسألك عِلمًا نافِعًا؛ ورِزقًا طيِّبًا وعملاً متقبّلاً) [٤].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

---

(١) أحمد في المسند ٥/ ٣٧٨ (٢٣٢٥٨)، ظلال الجنة (٣٨٨).

(٢) البخاري في الأطعمة، باب ما يقول إذا فرغ من طعامه ٥/ ٢٠٧٨ (٥١٤٢).

(٣) البخاري في الأذان، باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد ١/ ٢٧٥ (٧٦٦).

(٤) ابن ماجة في إقامة الصلاة والسنة، باب ما يقال بعد التسليم ١/ ٢٩٨ (٩٢٥)،.

في طعامه وحاجته وفعله وكلمته عملا بقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلْأَرْضِ حَلَٰلٗا طَيِّبٗا وَلَا تَتَّبِعُواْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوّٞ مُّبِينٌ ١٦٨﴾ البقرة:١٦٨.

وقول الله ﷻ: ﴿فَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ حَلَٰلٗا طَيِّبٗا وَٱشْكُرُواْ نِعْمَتَ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ١١٤﴾ النحل:١١٤.

وكذلك فإن المسلم ينفق من أجود ماله وأطيبه؛ فإن الله طيب لا يقبل إلا الطيبات؛ ولا يبخل على نفسه أو أهله بالطيب من المباحات.

قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَنفِقُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّآ أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِۖ وَلَا تَيَمَّمُواْ ٱلْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِـَٔاخِذِيهِ إِلَّآ أَن تُغْمِضُواْ فِيهِۚ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ٢٦٧﴾ البقرة:٢٦٧.

وقال سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّتِيٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِۦ وَٱلطَّيِّبَٰتِ مِنَ ٱلرِّزْقِۚ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا خَالِصَةٗ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِۗ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ ٱلْأٓيَٰتِ لِقَوْمٖ يَعْلَمُونَ ٣٢﴾ الأعراف:٣٢. وكذلك يتخير من الزوجات أطيبهن؛ فإن الطيبين للطيبات. قال الله تعالى: ﴿ٱلْخَبِيثَٰتُ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَٰتِۖ وَٱلطَّيِّبَٰتُ لِلطَّيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَٰتِۚ﴾ النور:٢٦.

وأطيب أفعال العبد أن يوحد الرب في أسمائه وصفاته وكل ما انفرد به من أفعاله؛ فإن الله هو أحسن الخالقين الذي أحسن كل شيء خلقه وليس ذلك لأحد غيره؛ فكيف يدعو غير الله أو يعظم أحدا سواه؟

قال تعالى: ﴿أَتَدْعُونَ بَعْلٗا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ ٱلْخَٰلِقِينَ ١٢٥ ٱللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ ءَابَآئِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ١٢٦﴾ الصافات:١٢٥/ ١٢٦.

ومن تسمى عبد الطيب الشيخ الأجل الصدر الرئيس الأصيل المسند نجيب الدين أبي الفرج عبد الطيب بن عبد المنعم بن على الحراني[(١)].



٨٨-

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

اسم الله الحكم ورد في السنة النبوية مطلقا معرفا مسندا إليه المعنى محمولا عليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية.

كما ورد في الحديث الذي رواه أبو داود وصححه الألباني من حديث شريحٍ عن أبِيهِ هانِئٍ ﷺ: (أنّه لمّا وفد إِلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم مع قومِهِ سمِعهم يكنونه بِأبِي الحكمِ فدعاه رسول الله ﷺ فقال: إِنّ الله هو الحكم وإِليهِ الحكم فلِم تكنى أبا الحكمِ؟ فقال: إِنّ قومِي إِذا اختلفوا فِي شيءٍ أتونِي فحكمت بينهم فرضِي كِلا الفرِيقينِ؛ فقال رسول الله ﷺ : ما أحسن هذا؛ فما لك مِن الولدِ؟ قال: لِي شريحٌ ومسلِمٌ وعبد الله؛ قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريحٌ قال: فأنت أبو شريحٍ)[(٢)]. فالنص صريح في إثبات الاسم.

• شرح الاسم وتفسيره.

الحكم في اللغة من صيغ المبالغة لاسم الفاعل الحاكم؛ وهو الذي يحكم ويفصل ويقضي في سائر الأمور؛ فعله حكم يحكم حكما؛ والحكم العلم

---

(١) المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم لأبي نعيم الأصبهاني ٣/ ٣٣٧.
(٢) أبو داود في كتاب الأدب ٤/ ٢٨٩ (٤٩٥٥)، وانظر صحيح أبي داود ٣/ ٩٣٦ (٤١٤٥).

والفقه؛ كما قال الله تعالى: ﴿يَٰيَحۡيَىٰ خُذِ ٱلۡكِتَٰبَ بِقُوَّةٖۖ وَءَاتَيۡنَٰهُ ٱلۡحُكۡمَ صَبِيّٗا ﴿١٢﴾﴾ مريم:١٢. والحكم القضاء بالعدل قال تعالى: ﴿وَإِذَا حَكَمۡتُم بَيۡنَ ٱلنَّاسِ أَن تَحۡكُمُواْ بِٱلۡعَدۡلِۚ﴾ النساء:٥٨.

والحكم بفتحتين هو الحاكم؛ وحكّمه في ماله تحكيماً إذا جعل إليه الحكم فيه؛ واحتكموا إلى الحاكم وتحاكموا بمعنى واحد؛ قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤۡمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيۡنَهُمۡ﴾ النساء:٦٥. والمحاكمة هي المخاصمة إلى الحاكم[1].

والحكم سبحانه هو الذي يحكم في خلقه كما أراد؛ إما إلزاما لا يرد وإما تكليفا وابتلاء للعباد؛ فحكمه في خلقه نوعان:

أولا: حكم يتعلق بالتدبير الكوني وهو واقع لا محالة لأنه يتعلق بالمشيئة؛ ومشيئة الله لا تكون إلا بالمعنى الكوني؛ فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن؛ ومن ثم لا راد لقضائه لا معقب لحكمه ولا غالب لأمره؛ ومن هذا الحكم ما ورد في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّا نَأۡتِي ٱلۡأَرۡضَ نَنقُصُهَا مِنۡ أَطۡرَافِهَاۚ وَٱللَّهُ يَحۡكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكۡمِهِۦۚ وَهُوَ سَرِيعُ ٱلۡحِسَابِ ﴿٤١﴾﴾ الرعد:٤١. وكذلك قول الله تعالى: ﴿قَٰلَ رَبِّ ٱحۡكُم بِٱلۡحَقِّۗ وَرَبُّنَا﴾ الأنبياء:١١٢. أي افعل ما تنصر به عبادك وتخذل به أعداءك.

ثانيا: حكم يتعلق بالتدبير الشرعي وهو حكم تكليفي ديني يترتب عليه ثواب وعقاب وموقف المكلفين يوم الحساب؛ ومثاله ما جاء في قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ أُحِلَّتۡ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلۡأَنۡعَٰمِ إِلَّا مَا يُتۡلَىٰ عَلَيۡكُمۡ غَيۡرَ

(١) لسان العرب ١٢/ ١٤٠، وكتاب العين ٣/ ٦٦، والمغرب للمطرزي ١/ ٢١٨.

مُحِلِّي ٱلصَّيۡدِ وَأَنتُمۡ حُرُمٌۗ إِنَّ ٱللَّهَ

ٱخۡتَلَفۡتُمۡ فِيهِ مِن شَيۡءٖ

﴾ الشورى:١٠. وقوله: ﴿ وَكَيۡفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ ٱلتَّوۡرَىٰةُ فِيهَا حُكۡمُ ٱللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوۡنَ مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَۚ وَمَآ أُوْلَٰٓئِكَ بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ ﴿٤٣﴾ ﴾ المائدة:٤٣.

قال القرطبي: (فالحكم من له الحكم و؛ هو تنفيذ القضايا وإمضاء الأوامر والنواهي وذلك بالحقيقة هو الله تعالى؛ فهذا الاسم يرجع تارة إلى معنى الإرادة؛ وتارة إلى معنى الكلام؛ وتارة إلى الفعل؛ فأما رجوعه إلى الإرادة فإن الله تعالى حكم في الأزل بما اقتضته إرادته ونفذ القضاء في اللوح المحفوظ؛ يجري القلم فيه على وفاق حكم الله؛ ثم جرت الأقدار في الوجود بالخير والشر والعرف والنكر على وفاق القضاء والحكم؛ وإذا كان راجعا إلى معنى الكلام فيكون معناه المبين لعباده في كتابه ما يطالبهم به من أحكامه كما يقال لمن يبين للناس الأحكام وينهج لهم معاني الحلال والحرام حكم؛ وعلى هذا فلا يكون في الوجود حكم إلا كتابه؛ فعنده يوقف إذ هو الحكم العدل؛ وإذا كان راجعا إلى الفعل فيكون معناه الحكم الذي ينفذ أحكامه في عباده بإشقائه إياهم وإسعاده وتقريبه إياهم وإبعاده على وفق مراده) [1].

وقال ابن القيم في نونيته:

والحكم شرعي وكوني ولا : يتلازمـان وما هما سيان
بل ذاك يوجد دون هذا مفردا والعكس أيضا ثم يجتمعان
لن يخلو المـربوب من إحـداهما أو منهـما بل ليس ينتفيان

---

(١) الحسنى

لكنما الشـرعي محبـوب له : أبدا ولن يخلو من الأكوان

هو أمـره الديني جـاءت رسـله بقيـامه في سائر الأزمـان
لكنما الكـوني فهو قضاؤه : في خلقه بالعدل والإحسان
هو كله حق وعدل ذو رضا والشأن في المقضي كل الشان [1].

• دلالة الاسم على أوصاف الله.

اسم الله الحكم يدل على ذات الله وعلى وصف الحكم بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن.

قال تعالى: ﴿ ذَٰلِكُم بِأَنَّهُۥٓ إِذَا دُعِىَ ٱللَّهُ وَحْدَهُۥ كَفَرْتُمْ ۖ وَإِن يُشْرَكْ بِهِۦ تُؤْمِنُوا۟ ۚ فَٱلْحُكْمُ لِلَّهِ ٱلْعَلِىِّ ٱلْكَبِيرِ ﴿١٢﴾ ﴾ غافر:١٢. وقال ﷻ: ﴿ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكْبَرُوٓا۟ إِنَّا كُلٌّ فِيهَآ إِنَّ ٱللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ ٱلْعِبَادِ ﴿٤٨﴾ ﴾ غافر:٤٨. وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾ ﴾ المائدة:١. وقال: ﴿ وَٱتَّبِعْ مَا يُوحَىٰٓ إِلَيْكَ وَٱصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَٰكِمِينَ ﴿١٠٩﴾ ﴾ يونس:١٠٩.

وفي صحيح البخاري من حديث سهل بن حنيف أن عمر بن الخطاب ﷺ قال لرسول الله ﷺ يوم الحديبية: (فعلى ما نعطِي الدّنِيّة في دِينِنا؛ أنرجع ولَمّا يحكمِ الله بيننا وبينهم.. الحديث) [2].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما مِن صاحِبِ كنزٍ لا يؤدِّي زكاته إِلاّ أحمِي عليهِ في نارِ جهنّم؛ فيجعل صفائِح؛ فيكوى بِها جنباه وجبِينه حتّى يحكم الله بين عِبادِهِ في يومٍ كان مِقداره خمسِين

(١) توضيح المقاصد وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الإمام ابن القيم ٢/ ٢١٨.
(٢) البخاري في الجزية، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب ٢/ ٩٧٨ (٢٥٨١).

ألف سنةٍ؛ ثمّ يرى سبيله؛ إمّا إلى الجنّةِ؛ وإمّا إلى النّارِ)[١].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والأولية والآخرية والسمع والبصر والعلم والقدرة والعزة والعظمة والغنى والقوة والعدل والحكمة والإحاطة والخبرة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الحكم دل على صفة من صفات الأفعال.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة في قوله تعالى: ﴿ قُلِ ٱللَّهُمَّ فَاطِرَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ عَٰلِمَ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ أَنتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِى مَا كَانُوا۟ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٦﴾ ﴾ الزمر:٤٦.

وعند مسلم من حديث عبد الرحمن بن عوف ﷺ قال: (سألت عائِشة أمّ المؤمِنِين بِأي شيءٍ كان نبِي الله ﷺ يفتتِح صلاته إِذا قام مِن الليلِ؟ قالت: كان إِذا قام مِن الليلِ افتتح صلاته: اللهمّ ربّ جِبرائِيل ومِيكائِيل وإِسرافِيل؛ فاطِر السّماواتِ والأرضِ؛ عالِمَ الغيبِ والشّهادةِ؛ أنت تحكم بين عِبادِك فِيما كانوا فِيهِ يختلِفون؛ اهدِنِي لِما اختلِف فِيهِ مِن الحقِّ بِإِذنِك إِنّك تهدِي من تشاء إِلي صِراطٍ مستقِيمٍ)[٢].

وروى أحمد وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ما أصاب أحداً قطّ همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهمّ إِنِّي عبدك وابن عبدِك وابن أمتِك ناصِيتِي بِيدِك ماضٍ فِي حكمك عدلٌ فِي قضاؤك؛ أسألك بِكلِّ اسمٍ هو لك سمّيت بِهِ نفسك؛ أو علمته أحداً مِن خلقِك أو أنزلته فِي كِتابِك؛ أوِ استأثرت بِهِ فِي عِلمِ الغيبِ عِندك؛ أن تجعل القرآن ربيع

(٣) مسلم في الزكاة، باب إثم مانع الزكاة ٢/ ٦٨٢ (٩٨٧).

(١) مسلم كتاب صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٤ (٧٧٠).

قلبِي ونور صدرِي وجلاء حزنِي وذهاب همِّي إِلاّ أذهب الله همّه وحزنه؛ وأبدله مكانه فرجاً؛ قال: فقِيل: يا رسول الله: ألا نتعلمها فقال: بلى ينبغِي لِمن سمِعها أن يتعلمها)[1].

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عباس ﷺ أنه قال: (كان النّبِيّ ﷺ إِذا قام مِن الليلِ يتهجّد قال: اللهمّ لك الحمد أنت قيِّم السّماواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ ولك الحمد.. اللهمّ لك أسلمت؛ وبِك آمنت؛ وعليك توكّلت وإِليك أنبت؛ وبِك خاصمت؛ وإِليك حاكمت؛ فاغفِر لِي ما قدّمت وما أخّرت؛ وما أسررت وما أعلنت؛ أنت المقدِّم وأنت المؤخِّر؛ لا إِله إِلاّ أنت أو لا إِله غيرك)[2].

- ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر الاسم على إيمان العبد ألا يبتغي حكما دون الله في منهج حياته كما قال تعالى في محكم آياته: ﴿إِنِ ٱلۡحُكۡمُ إِلَّا لِلَّهِۚ أَمَرَ أَلَّا تَعۡبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُۚ ... لَا يَعۡلَمُونَ ۝٤٠﴾ يوسف: ٤٠.

وقال عن اليهود: ﴿وَكَيۡفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ ٱلتَّوۡرَىٰةُ فِيهَا حُكۡمُ ٱللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوۡنَ مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَۚ وَمَآ أُوْلَٰٓئِكَ بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ ۝٤٣﴾ المائدة: ٤٣.

وقال عن نبيه ﷺ: ﴿أَفَغَيۡرَ ٱللَّهِ أَبۡتَغِي حَكَمٗا وَهُوَ ٱلَّذِيٓ أَنزَلَ إِلَيۡكُمُ ٱلۡكِتَٰبَ مُفَصَّلٗاۚ وَٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يَعۡلَمُونَ أَنَّهُۥ مُنَزَّلٞ مِّن رَّبِّكَ بِٱلۡحَقِّۖ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡمُمۡتَرِينَ ۝١١٤﴾ الأنعام: ١١٤.

---

(١) مسند أحمد ١/ ٣٩١ (٣٧١٢)، السلسلة الصحيحة (١٩٩).

(٢) البخاري في التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

وقد خاصم الزبير بن العوام ﷺ رجلٌ من الأنصار؛ اختلفا على قناة الماء التي تروي أرضهما؛ وكانت أرض الزبير قبل أرضه والماء يمر أولا على نخله؛ فأمر النبي ﷺ أن يسقي الزبير أرضه ثم يرسل الماء لجاره؛ فغضب الأنصاري؛ وادعى أن الحكم محسوبية وأنه ﷺ حكم لصالح الزبير ﷺ عصبية من أجل أنه مكي من المهاجرين؛ فغضب النبي ﷺ وتلون وجهه؛ وأمر الزبير أن يسق أرضه حتى يغطي الماء أصول نخله ويبلغ في أرضه إلي مقدار الكعبينِ ولا عليه من فعل الأنصاري أو قوله.

روى البخاري من حديث الزبير: (أنّ رجلا مِن الأنصارِ خاصمه فِي شِراجِ الحرّةِ التي يسقون بِها النّخل فقال الأنصاري: سرِّحِ الماء يمرّ فأبي عليهِ فاختصما عِند النّبِيِّ ﷺ ؛ فقال رسول الله ﷺ للزّبيرِ: اسقِ يا زبير ثمّ أرسِل الماء إلي جارِك؛ فغضِب الأنصاري وقال: أن كان ابن عمّتِك؛ فتلوّن وجه رسول الله ﷺ ثم قال: اسقِ يا زبير ثمّ احبِسِ الماء حتى يرجع إلي الجدرِ؛ فاستوعى للزّبيرِ حقّه فِي صرِيحِ الحكمِ؛ فقال الزّبير؛ والله إِنِّي لأحسِب هذِهِ الآية نزلت فِي ذلِك: ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٦٥﴾ ﴾ النساء:٦٥)[١].

وعند مسلم من حديث عبد الرحمن بن أبي بكرة ﷺ قال: (كتب أبِي وكتبت له إلي عبيدِ الله بنِ أبِي بكرة وهو قاضٍ بِسِجِستان أن لا تحكم بين اثنينِ وأنت غضبان فإِنِّي سمِعت رسول الله ﷺ يقول: لا يحكم أحدٌ بين اثنينِ وهو غضبان)[٢].

(١) البخاري في المساقاة، باب سكر الأنهار٢/ ٨٣٢ (٢٢٣١).

(٢) مسلم في الأقضية، باب كراهة قضاء القاضي وهو غضبان ٣/ ١٣٤٢ (١٧١٧).

ومن تعبد لله بالتسمة بعبد الحكم؛ عبد الحكم بن ذكوان السدوسي البصري من الطبقة السادسة الذين عاصروا صغار التابعين وهو مقبول؛ وقال: ابن معين لا أعرفه [١].

٨٩- الأكرم

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه الأكرم في القرآن في قوله تعالى: ﴿ٱقْرَأْ وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ ۝٣ ٱلَّذِى عَلَّمَ بِٱلْقَلَمِ ۝٤﴾ العلق:٣/ ٤ . وقد ورد الاسم في الآية مطلقا معرفا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية.

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (فجاءه الملك فقال: اقرأ؛ قال: ما أنا بِقارِئٍ؛ قال: فأخذنِي فغطّنِي حتى بلغ مِنِّي الجهد ثمّ أرسلنِي؛ فقال: اقرأ؛ قلت: ما أنا بِقارِئٍ؛ فأخذنِي فغطّنِي الثّانِية حتّى بلغ مِنِّي الجهد؛ ثمّ أرسلنِي فقال: اقرأ؛ قلت: ما أنا بِقارِئٍ فأخذنِي فغطّنِي الثّالِثة؛ ثمّ أرسلنِي فقال: ﴿ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ ۝١ خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ مِنْ عَلَقٍ ۝٢ ٱقْرَأْ وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ ۝٣﴾ العلق:١/ ٣ . فرجع بها رسول الله ﷺ يرجف فؤاده؛ فدخل على خدِيجة بِنتِ خويلِدٍ رضي الله عنها فقال: زمّلونِي؛ زمّلونِي) [٢].

- **شرح الاسم وتفسير ناه.**

---

(١) تقريب التهذيب ص ٣٣٢، ولسان الميزان ٧/ ٢٧٥ .

(٢) البخاري في كتاب بدء الوحي، باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ ١/ ٤ (٣).

الأكرم اسم دل على المفاضلة في الكرم؛ فعله كرم يكرم كرما؛ والأكرم هو الأحسن والأنفس والأوسع؛ والأعظم والأشرف؛ والأعلى من غيره في كل وصف كمال؛ قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ الحجرات:١٣[١].

والأكرم سبحانه هو الذي لا يوازيه كرم ولا يعادله في كرمه نظير؛ وقد يكون الأكرم بمعنى الكريم؛ لكن الفرق بين الكريم والأكرم أن الكريم دل على الصفة الذاتية والفعلية معا كدلالته على معاني الحسب والعظمة والسعة والعزة والعلو والرفعة وغير ذلك من صفات الذات؛ وأيضا دل على صفات الفعل فهو الذي يصفح عن الذنوب؛ ولا يمن إذا أعطى فيكدر العطية بالمن؛ وهو الذي تعددت نعمه على عباده بحيث لا تحصى وهذا كمال وجمال في الكرم؛ أما الأكرم فهو المنفرد بكل ما سبق في أنواع الكرم الذاتي والفعلي؛ فهو سبحانه أكرم الأكرمين له العلو المطلق على خلقه في عظمة الوصف وحسنه؛ ومن ثم له جلال الشأن في كرمه وهو جمال الكمال وكمال الجمال[٢].

والله عز وجل لا كرم يسموا إلى كرمه؛ ولا إنعام يرقى إلى إنعامه؛ ولا عطاء يوازي عطاءه؛ له علو الشأن في كرمه؛ يعطى ما يشاء لمن يشاء كيف يشاء بسؤال وغير سؤال؛ وهو يعفو عن الذنوب؛ ويستر العيوب؛ ويجازي المؤمنين بفضله؛ ويمهل المعرضين ويحاسبهم بعدله؛ فما أكرمه؛ وما أرحمه؛ وما أعظمه[٣]. وحسبنا ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾النحل:١٨. وقال: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١١﴾﴾ الضحى:١١.

---

(١) لسان العرب ١٢/ ٥١٠، والمفردات ص٧٠٧.

(٢) الحسنى

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ينزِل ربّنا تبارك وتعالى كل ليلةٍ إِلى السّماءِ الدّنيا حِين يبقى ثلث الليلِ الآخِر يقول: من يدعونِي فأستجِيب له من يسألنِي فأعطِيه من يستغفِرنِي فأغفِر له)[١].

- دلا أوصاف الله.

اسم الله الأكرم يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه الكريم غير أن اسمه الأكرم يدل مع وصف الكرم على التفرد بعلو الشأن فيه وسموه على كل كرم؛ فهو المنفرد المتوحد بأنواع الكرم الذاتي والفعلي؛ وله العلو المطلق على خلقه في عظمة الوصف وحسنه فالاسم دل جمال الكمال وكمال الجمال؛ والاسمان يدلان على صفات ذات وفعل.

- الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق عند البيهقي في أصح الروايات عن ابن مسعود ﷺ أنه كان يدعو في السعي: (اللهمّ اغفِر وارحم وأنت الأعزّ الأكرم)[٢].

وفي رواية: (اللهمّ اغفِر وارحم واعف عمّا تعلم وأنت الأعزّ الأكرم؛ اللهمّ آتِنا في الدّنيا حسنةً وفِى الآخِرةِ حسنةً وقِنا عذاب النّارِ)[٣].

وقال الألباني: (وإن دعا في السعي بقوله: رب اغفر وارحم إنك أنت الأعز الأكرم فلا بأس لثبوته عن جمع من السلف)[٤].

ومما ورد في الدعاء بالوصف ما رواه مسلم من حديث عوف بن مالك

---

(١) البخاري في كتاب التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ١/ ٣٨٤ (١٠٩٤).

(٢) البيهقي في السنن كتاب الحج، باب الخروج إلى الصفا والمروة ٥/ ٩٥ (٩١٣٤).

(٣) الموضع السابق، باب القول في الطواف ٥/ ٨٤ (٩٠٧٠).

(٤) مناسك الحج والعمرة في الكتاب والسنة وآثار السلف وسرد ما ألحق الناس بها من البدع ص٢٦.

ﷺ أنه قال: (سمِعت رسول الله ﷺ يصلِّي على ميِّتٍ فسمِعت مِن دعائِهِ وهو يقول: اللهمّ اغفِر له وارحمه وعافِهِ واعف عنه وأكرِم نزله؛ وأوسِع مدخله؛ واغسِله بِالماءِ والثّلجِ والبردِ؛ ونقِّهِ مِن الخطايا كما ينقّى الثّوب الأبيض مِن الدّنسِ) (١).

وروى البخاري من حديث أنس ﷺ قال: (كانتِ الأنصار يوم الخندقِ تقول: نحن الذِين بايعوا محمّدا على الجِهادِ ما حيِينا أبدا فأجابهم النبي ﷺ فقال اللهمّ لا عيش إِلاّ عيش الآخِره فأكرِمِ الأنصار والمهاجِره) (٢).

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

دعاء العبادة أن يظهر العبد آثار النعمة توحيدا لله في اسمه الأكرم؛ روى أبو داود وصححه الألباني من حديث أبي الأحوص عن أبيه ﷺ أنه أتى النبي ﷺ في ثوب دون فقال: (ألك مالٌ؟ قال: نعم؟ قال: مِن أيِّ المالِ؟ قال: قد أتانِي الله مِن الإِبِلِ والغنمِ والخيلِ والرّقِيقِ؛ قال: فإِذا أتاك الله مالاً فلير أثر نِعمةِ الله عليك وكرامتِهِ) (٣).

وروى البيهقي وحسنه الشيخ الألباني من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا أتاكم كرِيم قومٍ فأكرِموه) (٤).

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ: (قِيل: يا رسول الله؛ من أكرم النّاسِ؟ قال: أتقاهم؛ فقالوا: ليس عن هذا نسألك؛ قال: فيوسف نبِي الله ابن

---

(١) مسلم في الجنائز، باب الدعاء للميت في الصلاة ٢/ ٦٦٢(٩٦٣).

(٢) البخاري في الجهاد، باب البيعة في الحرب أن لا يفروا ٣/ ١٠٨١ (٢٨٠١).

(٣) أبو داود في كتاب اللباس، باب في غسل الثوب ٤/ ٥١ (٤٠٦٣)، مشكاة المصابيح (٤٣٥٢).

(٤) البيهقي في قتال أهل البغي، باب ما على السلطان من إكرام وجوه ٨/ ١٦٨.

نبي الله ابنِ نبي الله ابنِ خليلِ الله؛ قالوا: ليس عن هذا نسألك؛ قال: فعن معادِنِ العربِ تسألون؟ خِيارهم فِي الجاهِلِيّةِ خِيارهم فِي الإِسلامِ إِذا فقهوا)[١].

ومن دعاء العبادة أن يدرك المسلم أن الإكرام الحقيقي هو إكرام الله للعبد بالتوفيق للطاعة واليقين والإيمان.

قال تعالى: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَٰكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوٓا۟ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ ﴾ الحجرات:١٣.

أما الإكرام بالنعمة فهي ابتلاء تستوجب الشكر والطاعة؛ وليس كما يظن البعض أنها دليل رضا ومحبة. قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَهَٰنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ۖ بَل لَّا تُكْرِمُونَ ٱلْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحَٰٓضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ ٱلتُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾ ﴾ الفجر:١٥/ ٢٠.

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (فيلقى العبد فيقول أي فل: ألم أكرِمك وأسوِّدك وأزوِّجك وأسخِّر لك الخيل والإِبل وأذرك ترأس وتربع؟ فيقول: بلى؛ قال فيقول: أفظننت أنّك ملاقِيّ؟ فيقول: لا؛ فيقول: فإِنِّي أنساك كما نسِيتنِي)[٢].

ومن جهة التسمية والتعبد لهذا الاسم؛ فقد تسمى به عبد الأكرم بن أبي حنيفة الكوفي ممن عاصروا صغار التابعين؛ وهو شيخ مقبول كما هي مرتبته

---

(١) البخاري في أحاديث الأنبياء، إبراهيم خليلا

عند ابن حجر وشيخ مستور عند الذهبي [1].

٩٠- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد الاسم في القرآن الكريم مطلقا يفيد المدح والثاء على الله بنفسه معرفا محمولا عليه المعنى مسندا إليه مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الطور:٢٨.

ولم يرد الاسم في السنة إلا في حديث سرد الأسماء عند الترمذي وابن ماجة؛ وهذه الأسماء مدرجة في الأحاديث وتعيينها ليس من كلام النبي ﷺ باتفاق أهل المعرفة بحديثه؛ وعلى ذلك لا يصلح الحديث للاحتجاج به على ثبوت اسم الله البر؛ وإن كانت الآية كافية شافية في إثبات الاسم وإحصائه.

• شرح الاسم وتفسير ه.

البرّ اسم فاعل للموصوف بالبر؛ فعله برّ يبرّ فهو بارّ؛ وجمعه بررة ، والبِرّ هو الإحسان؛ والبر في حق الوالدين والأقربين من الأهل ضدّ العقوق؛ وهو الإساءة إليهم والتّضييع لحقهم [2]. والبرّ والبارّ بمعنى واحد ، لكن الذي ثبت في أسماء الله تعالى البرّ دون البارّ والأسماء كما علمنا توقيفية على النص.

والبر سبحانه هو العطوف على عبادة ببِرة ولطفه؛ فهو أهل البر والعطاء يحسن إلى عباده في الأرض والسماء.

---

(٣) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/ ٣٠ (١٥٨).

(١) لسان العرب ٤/ ٥١، والمغرب للمطرزي ١/ ٦٩.

روى البخاري من حديث أَبِي هريرة ﷺ أنّ رسول الله ﷺ قال: (قال الله ﷻ: أنفِق أنفِق عليك؛ وقال: يد الله ملأى لا تغِيضها نفقةٌ سحّاء الليل والنّهار؛ وقال: أرأيتم ما أنفق منذ خلق السّماء والأرض فإِنّه لم يغِض ما فِي يدِهِ؛ وكان عرشه على الماءِ؛ وبِيدِهِ المِيزان يخفِض ويرفع) [(١)].

كما أن البر ﷻ هو الصادق في وعده الذي يتجاوز عن عبده وينصره ويحميه؛ ويقبل القليل منه وينميه؛ وهو المحسن إلى عبادِهِ الذي عمّ بِرّه وإحسانه جميع خلقِهِ فما منهم من أحد إلا وتكفل الله برزقه [(٢)].

قال أبو السعود: (البر المحسن الرحيم الكثير الرحمة الذي إذا عبد أثاب وإذا سئل أجاب) [(٣)].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله البر يدل على ذات الله وعلى صفة البر والإبرار بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ وقد ورد الوصف عند البخاري من حديث أنس بن مالك ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ مِن عِبادِ الله من لو أقسم على الله لأبرّه) [(٤)].

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم والأحدية والقدرة والصمدية والسمع والبصر والحكمة والغنى والقوة والرحمة والود واللطف والرفق والكرم والرأفة والبسط؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله البر

---

(١) البخاري في التفسير، باب قوله وكان عرشه على الماء ٤/ ١٧٢٤ (٤٤٠٧).

(٢) انظر تفسير البغوي ٤/ ٢٤٠، وشرح أسماء الله الحسنى للرازي ص٣٣٥، وفتح القدير ٥/ ١٠٠، وتفسير الأسماء الحسنى للزجاج ص٦١ الحسنى للقرطبي

دل على صفة من صفات الأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الطور:٢٨.

ويمكن أن يستشهد بما رواه ابن أبي شيبة من حديث مسروق عن عائشة رضي الله عنها: (أنها مرت بهذه الآية: ﴿ فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَىٰنَا عَذَابَ ٱلسَّمُومِ ﴿٢٧﴾ ﴾ الطور:٢٧ ؛ فقالت: اللهم من علينا وقنا عذاب السموم إنك أنت البر الرحيم؛ فقيل للأعمش: في الصلاة؟ فقال: في الصلاة) [١].

وروى ابن ماجة وضعفه الألباني في دعاء عائشة رضي الله عنها: (اللهمّ إني أدعوك الله وأدعوك الرّحمن وأدعوك البرّ الرّحِيم؛ وأدعوك بِأسمائِك الحسنى كلِّها ما علِمت مِنها وما لم أعلم أن تغفِر لي وترحمني) [٢].

وروي عن علي بن أبي طالب ﷺ أنه كان يقول: (صلوات الله البر الرحيم والملائكة المقربين والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين؛ وما سبح لك من شيء يا رب العالمين على محمد بن عبد الله خاتم النبيين وإمام المتقين) [٣].

ومن الدعاء بمقتضى الاسم ما ورد عند مسلم من حديث عبد الله بن عمر ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبر ثلاثا ثم قال: (سبحان الذي سخّر لنا هذا وما كنّا له مقرِنِين وإِنّا إِلى ربِّنا لمنقلِبون؛

---

(١) المصنف في الأحاديث والآثار، باب في الرجل يصلي فيمر بآية رحمة ٢/ ٢٥ (٦٠٣٦).

(٢) ابن ماجة في الدعاء، الأعظم

اللهمّ إِنّا نسألك فِي سفرِنا هذا البِرّ والتّقوى ومِن العملِ ما ترضى؛ اللهمّ هوِّن علينا سفرنا هذا) [١]. فالبر هو أهل البر والعطاء الذي يحسن إلى عباده ببره في الأرض والسماء؛ والرسول ﷺ سأل الله بمقتضى الاسم وأن يبره في سفره بعطائه؛ وأن يعينه على وعثائه.

• الدعاء بالاسم دعاء ة

﴿لَّيۡسَ ٱلۡمَشۡرِقِ وَٱلۡمَغۡرِبِ وَلَٰكِنَّ ٱلۡبِرَّ مَنۡ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِ وَٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ وَٱلۡكِتَٰبِ وَٱلنَّبِيِّـۧنَ وَءَاتَى ٱلۡمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ ذَوِي ٱلۡقُرۡبَىٰ وَٱلۡيَتَٰمَىٰ وَٱلۡمَسَٰكِينَ وَٱبۡنَ ٱلسَّبِيلِ وَٱلسَّآئِلِينَ وَفِي ٱلرِّقَابِ وَأَقَامَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَى ٱلزَّكَوٰةَ وَٱلۡمُوفُونَ بِعَهۡدِهِمۡ إِذَا عَٰهَدُواْۖ وَٱلصَّٰبِرِينَ فِي ٱلۡبَأۡسَآءِ وَٱلضَّرَّآءِ وَحِينَ ٱلۡبَأۡسِۗ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ

ﷺ عن

البر والإثم؛ فقال: البِرّ حسن الخلقِ؛ والإِثم ما حاك فِي صدرِك وكرِهت أن يطّلِع عليهِ النّاس) [٢].

ومن أعظم البر أيضا بر الوالدين كما قال تعالى عن يحيا عليه السلام: ﴿وَبَرًّا

(١) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢)، ومعنى تضوّر: تلوى وتتقلّب ظهراً لِبطنٍ من شِدّة الحمى والألم، النهاية في غريب الحديث ٣/ ١٠٥.

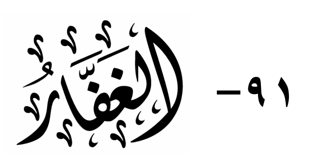
(٢) مسلم في البر والصلة والأدب، باب تفسير البر والإثم ٤/ ١٩٨٠ (٢٥٥٣).

بِوَٰلِدَيۡهِ وَلَمۡ يَكُن جَبَّارًا عَصِيّٗا ﴿١٤﴾ مريم:١٤.

وعند البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ قال: (جاء رجلٌ إلى رسولِ الله ﷺ فقال: يا رسول الله من أحقّ بِحسنِ صحابتِي؟ قال: أمّك قال: ثمّ من؟ قال: أمّك؛ قال: ثمّ من؟ قال: أمّك؛ قال: ثمّ من؟ قال: ثمّ أبوك) [(١)].

ومن البر الإحسان إلى الأبناء في تربيتهم وفي أسمائهم؛ روى مسلم من حديث محمد بن عمرو أنه قال: (سمّيت ابنتِي برّة فقالت لِي زينب بِنت أبِي سلمة: إِنّ رسول الله ﷺ نهى عن هذا الِاسمِ؛ وسمِّيت برّة فقال رسول الله ﷺ: لا تزكّوا أنفسكم الله أعلم بِأهلِ البرِّ مِنكم فقالوا بِم نسمِّيها قال: سمّوها زينب) [(٢)].

وبخصوص التسمية بعبد البر فقد تسمى به عبد البر بن الحافظ أبي العلاء الهمداني تغير بعد سنة ست عشرة وست مائة؛ وقيل أنه ناب إليه عقله قبل موته بقليل؛ وإنه توفي سنة أربع وعشرين وست مائة [(٣)].



٩١- الغفار

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه به على سبيل الإطلاق مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية محمولا عليه المعنى مسندا إليه مقرونا باسم الله العزيز في ثلاثة مواضع

---

(١) البخاري في كتاب الأدب، باب من أحق الناس بحسن الصحبة ٥/ ٢٢٢٧ (٥٦٢٦).

(٢) مسلم في كتاب الأدب، باب استحباب تغيير الاسم القبيح إلى حسن ٣/ ١٦٨٧ (٢١٤٢).

(٣) لسان الميزان ٣/ ٣٨٥ (١٥٣٨).

من القرآن؛ كما ورد في قول الله تعالى: ﴿رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡغَفَّٰرُ ﴿٦٦﴾﴾ ص:٦٦. وورد مطلقا منونا في قوله تعالى: ﴿فَقُلۡتُ ٱسۡتَغۡفِرُواْ رَبَّكُمۡ إِنَّهُۥ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾﴾ نوح:١٠.

وفي الجامع الصغير للسيوطي وصححه الشيخ الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها: (أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل ـ تقلب وتلوى من شدة الألم ـ قال: لا إله إلا الله الواحد القهار رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار)[1].

- شرح الاسم وتفسير معناه.

الغفار في اللغة من صيغ المبالغة على وزن فعال كثير المغفرة؛ فعله غفر يغفر غفرا ومغفرة؛ وأصل الغفرِ التغطية والستر؛ وقد تقدم الحديث عن المعنى اللغوي في تفسير اسم الله الغفور[2].

والغفار سبحانه هو الذي يستر الذنوب بفضله ويتجاوز عن عبده بعفوه؛ وطالما أن العبد موحد فذنوبه تحت مشيئة الله وحكمه؛ فقد يدخله الجنة ابتداء؛ وقد يطهره من ذنبه؛ والغفور والغفار قريبان في المعنى فهما من صيغ المبالغة في الفعل؛ وقيل الغفار أبلغ من الغفور؛ فالغفور هو من يغفر الذنوب العظام؛ والغفار هو من يغفر الذنوب الكثيرة؛ غفور للكيف في الذنب وغفار للكم فيه[3].

---

(١) السيوطي في الجامع الصغير ١/ ١٠٧ (١٤٦) وانظر السلسلة الصحيحة ٥ / ٩٨ (٢٠٦٦).

(٢) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣/ ٣٧٣، ومجمع البحرين للطريحي ٣/ ٣٢١.

(١) الحسنى للرازي ص

وقد يكون ثم فروق لم تظهر حتى الآن مما يظهر إعجاز القرآن فيما يستقبل من الزمان كما هو الحال في الإعجاز العددي لحساب الحروف والجمل؛ فإنها أمور تزيد العقل عجزا في تصور عظمة القرآن؛ وأمور أخرى تبين أن اسم الله الغفار على وزن فعال له موضعه المحسوب بدقة في كتاب الله؛ وأن اسم الله الغفور على وزن فعول له أيضا موضعه.

وأيا كان الفرق فإن الغفار يدل على المبالغة في الكثرة؛ والله ﷻ وضع نظاما دقيقا لملائكته في تدوين الأجر الموضوع على العمل؛ فهي تسجل ما يدور في منطقة حديث النفس دون وضع ثواب أو عقاب لقوله ﷺ في الحديث: (إِنّ الله تجاوز لِي عن أمّتي ما وسوست بِهِ صدورها ما لم تعمل أو تكلم)[1].

وهذا يتطلب استغفارا عاما لمحو خواطر الشر النابعة من هوى النفس؛ ويتطلب استعاذة لمحو خواطر الشر النابعة من لمة الشيطان؛ كما أنها تسجل ما يدور في منطقة الكسب مع وضع الثواب والعقاب؛ وهي تسجل فعل الإنسان المحدد بالزمان والمكان ثم تضع الجزاء المناسب بالحسنات والسيئات في مقابل العمل؛ فإذا تاب العبد من الذنب محيت سيئاته وزالت وغفرت بأثر رجعي؛ وبدلت السيئات حسنات كما قال: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝٧٠﴾ الفرقان:٧٠.

وتلك هي المبالغة في المغفرة أن الوزر يقابله بالتوبة الصادقة حسنات؛ فالله ﷻ غفار كثير المغفرة؛ لم يزل ولا يزال بالعفو معروفا؛ وبالغفران والصفح عن عباده موصوفا؛ وكل مضطر إلى عفوه ومغفرته كما هو مضطر إلى رحمته وكرمه؛ وقد وعد عباده بالمغفرة والعفو لمن أتى منهم بأسبابها فقال: ﴿وَإِنِّي

(٢) البخاري في العتق، باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه٢/ ٨٩٤ (٢٣٩١).

لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا ثُمَّ ٱهۡتَدَىٰ ﴿٨٢﴾ طه:٨٢[1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الغفار يدل بالمطابقة والتضمن واللزوم على ما دل عليه اسمه الغفور غير أن الغفار مبالغة في الدلالة على الوصف؛ لأنه من جهة الاشتقاق اللغوي للأسماء فإن وزن فعّال أدل على المبالغة من فعول؛ كما أن وزن فعّال مرتبط بمعنى التكرار والوقوع وقتا بعد وقت؛ أما فعول فيدل على قوة الوصف وثباته؛ ولذلك قيل: إن الغفور هو من يغفر الذنوب العظام؛ والغفار هو من يغفر الذنوب الكثيرة؛ غفور للكيف في الذنب وغفار للكم فيه؛ والاسمان يدلان على صفة من صفات الأفعال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق في حديث عائشة رضي الله عنها الذي تقدم أن النبي ﷺ كان إذا تضور من الليل دعا: (لا إله إلا الله الواحد القهار رب السماوات والأرض وما بينهما العزيز الغفار). وبالنظر إلى أن الغفار سبحانه هو كثير المغفرة باعتبار الكم وكثرة المغفرة في الجزء وتعدد النوع والفرد؛ فأغلب الشواهد التي سنذكرها في دعاء المسألة فيها تخصيص المغفرة لفرد بعينه؛ أما الشواهد التي فيها ذكر المغفرة لنوع ما أو كيف ما أو على الجملة فيستشهد بها في اسم الله الغفور.

ومن الدعاء بالوصف ما رواه أحمد وصححه الألباني من حديث ضمرة بن ثعلبة رضي الله عنه أنه أتى النبي ﷺ وعليه حلتان من حلل اليمن فقال له: (يا ضمرة؛ أترى ثوبيك هذينِ مدخِلِيك الجنّة؟ فقال: لئِن استغفرت لِي يا رسول الله لا

---

(١) تيسير الكريم الرحمن للسعدي ٥/ ٣٠٠.

أقعد حتّى أنزِعهما عنِّي فقال النبي ﷺ : اللهمّ اغفِر لِضمرة بنِ ثعلبة فانطلق سرِيعاً حتّى نزعهما عنه) (١) .

وعند الطبراني وصححه الشيخ الألباني من حديث شداد بن أوس ﷺ قال: (قال لي رسول الله ﷺ: يا شداد بن أوس؛ إذا رأيت الناس قد اكتنزوا الذهب والفضة فاكنز هؤلاء الكلمات: اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد؛ وأسألك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك؛ وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك؛ وأسألك قلبا سليما ولسانا صادقا؛ وأسألك من خير ما تعلم؛ وأعوذ بك من شر ما تعلم؛ وأستغفرك لما تعلم إنك أنت علام الغيوب) (٢).

وروى النسائي وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: (فقدت رسول الله ﷺ مِن مضجعِهِ؛ فجعلت ألتمِسه؛ وظننت أنّه أتى بعض جوارِيهِ؛ فوقعت يدِي عليهِ وهو ساجِدٌ؛ وهو يقول: اللهمّ اغفِر لِي ما أسررت وما أعلنت) (٣).

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (صلاة الرّجلِ في جماعةٍ تزيد على صلاتِهِ في بيتِهِ وصلاتِهِ في سوقِهِ بِضعًا وعِشرِين درجةً؛ وذلِك أنّ أحدهم إذا توضّأ فأحسن الوضوء؛ ثمّ أتى المسجِد لا ينهزه إلاّ الصّلاة لا يرِيد إلاّ الصّلاة؛ فلم يخط خطوةً إلاّ رفِع له بِها درجةٌ وحطّ عنه بِها خطِيئةٌ حتّى يدخل المسجِد؛ فإِذا دخل المسجِد كان في الصّلاةِ ما كانتِ الصّلاة هِي تحبِسه؛ والملائِكة يصلّون على أحدِكم ما دام في مجلِسِهِ الذِي صلى

(١) مسند أحمد ٤/ ٣٣٨، السلسلة الصحيحة (٣٠١٨).

(٢) المعجم الكبير ٧/ ٢٧٩ (٧١٣٥)، السلسلة الصحيحة (٣٢٢٨).

(٣) النسائي في كتاب التطبيق ٢/ ٢٢٠ (١١٢٤)، وصححه الألباني في صفة الصلاة.

فِيهِ يقولون: اللهمّ ارحمه اللهمّ اغفِر له؛ اللهمّ تب عليه؛ ما لم يؤذِ فِيهِ ما لم يحدِث فِيهِ)[1].

وورد عند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (كان النّبِيّ ﷺ يكثِر أن يقول فِي ركوعِهِ وسجودِهِ: سبحانك اللهمّ ربّنا وبِحمدِك اللهمّ اغفِر لِي؛ يتأوّل القرآن)[2]

وعند مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كان يقول في سجوده: (اللهمّ اغفِر لِي ذنبِي كله دِقّه وجِله وأوّله وآخِره وعلانِيته وسِرّه)[3].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث عبيد بن خالد السلمي رضي الله عنه قال: (آخى رسول الله ﷺ بين رجلينِ؛ فقتِل أحدهما ومات الآخر بعده بِجمعةٍ أو نحوِها؛ فصلينا عليهِ؛ فقال رسول الله ﷺ: ما قلتم؟ فقلنا: دعونا له وقلنا: اللهمّ اغفِر له وألحِقه بِصاحِبِهِ. فقال رسول الله ﷺ: فأين صلاته بعد صلاتِهِ وصومه بعد صومِهِ شكّ شعبة في صومِهِ: وعمله بعد عملِهِ إِنّ بينهما كما بين السّماءِ والأرضِ)[4].

وعند مسلم من حديث أم سلمة رضي الله عنه أنها قالت: (دخل رسول الله ﷺ على أبِي سلمة وقد شقّ بصره؛ فأغمضه ثمّ قال: إِنّ الرّوح إِذا قبِض تبعه البصر؛ فضجّ ناسٌ مِن أهلِهِ فقال: لا تدعوا على أنفسِكم إِلاّ بِخيرٍ؛ فإِنّ الملائِكة يؤمِّنون على ما تقولون ثمّ قال: اللهمّ اغفِر لأبِي سلمة؛ وارفع درجته في المهدِيِّين؛ واخلفه في عقِبِهِ في الغابِرين واغفِر لنا وله يا ربّ العالمِين؛ وافسح

---

(١) مسلم في المساجد، باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة ١/ ٤٥٩ (٦٤٩).

(٢) البخاري في كتاب الأذان، باب التسبيح والدعاء في السجود برقم (٧٨٤) ١/ ٢٨١.

(٣) مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٠ (٤٨٣).

(٤) أبو داود في الجهاد، باب في النور يرى عند قبر الشهيد ٣/ ١٦ (٢٥٢٤).

له في قبرِهِ؛ ونوِّر له فِيهِ) [١].

وروى أيضا من حديث عبد الله بن بسر ﷺ قال: (نزل رسول الله ﷺ على أبِي؛ فقرّبنا إِليهِ طعامًا ووطبةً؛ فأكل مِنها ثمّ أتِي بِتمرٍ؛ فكان يأكله ويلقِي النّوى بين إِصبعيهِ ويجمع السّبّابة والوسطى.. ثمّ أتِي بِشرابٍ فشرِبه ثمّ ناوله الذي عن يمِينِهِ؛ فقال أبِي: وأخذ بِلِجامِ دابّتِهِ ادع الله لنا؛ فقال: اللهمّ بارِك لهم في ما رزقتهم واغفِر لهم وارحمهم) [٢].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن عمرو ﷺ أنه قال: (كلِماتٌ لا يتكلم بِهِنّ أحدٌ في مجلِسِهِ عِند قِيامِهِ ثلاث مرّاتٍ إِلاّ كفِّر بِهِنّ عنه ولا يقولهنّ في مجلِسِ خيرٍ ومجلِسِ ذِكرٍ إِلاّ ختِم له بِهِنّ عليهِ كما يختم بِالخاتمِ على الصّحِيفةِ سبحانك اللهمّ وبِحمدِك لا إِله إِلاّ أنت أستغفِرك وأتوب إِليك) [٣].

وروى أبو داود أيضا وصححه الألباني من حديث أبي الأزهر الأنماري ﷺ أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: (بِسمِ الله وضعت جنبِي؛ اللهمّ اغفِر لِي ذنبِي وأخسِئ شيطانِي وفكّ رِهانِي واجعلنِي في النّدِي الأعلى) [٤].

روى الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أن النبي قال: (إِن تغفِرِ اللهمّ تغفِر جمّا وأي عبدٍ لك لا ألّما) [٥].

---

(١) مسلم في الجنائز، باب في إغماض الميت والدعاء له إذا حضر ٢/ ٦٣٤ (٩٢٠).

(٢) مسلم في الأشربة، باب طلب الدعاء من الضيف الصالح وإجابته لذلك ٣/ ١٦١٥(٢٠٤٢).

(٣) أبو داود في الأدب، باب في كفارة المجلس ٤/ ٢٦٤ (٤٨٥٧)، صحيح الجامع (٤٤٨٧).

(٤) أبو داود في الأدب، باب ما يقال عند النوم ٤/ ٣١٣ (٥٠٥٤)، صحيح الجامع (٤٦٤٩).

(٥) الترمذي في تفسير القرآن، باب ومن سورة والنجم ٥/ ٣٩٦ (٣٢٨٤)، صحيح الجامع (١٤١٧).

وعند الطبراني من حديث أبي أمامة ﷺ أنه قال: (إِنّ فتًى شابًّا أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله: ائذن لِي بِالزِّنا؟ فأقبل القوم عليهِ فزجروه وقالوا: مه مه؛ فقال: ادنه فدنا مِنه قرِيباً؛ قال: فجلس؛ قال: أتحِبّه لأمِّك؟ قال: لا والله جعلنِي الله فِداك؛ قال: ولا النّاس يحِبّونه لأمّهاتِهِم؛ قال: أفتحِبّه لِابنتِك؟ قال: لا والله يا رسول الله جعلنِي الله فِداك؛ قال: ولا النّاس يحِبّونه لِبناتِهِم قال: أفتحِبّه لأختِك؟ قال: لا والله جعلنِي الله فِداك؛ قال: ولا النّاس يحِبّونه لأخواتِهِم؛ قال: أفتحِبّه لِعمّتِك؟ قال: لا والله جعلنِي الله فِداك؛ قال: ولا النّاس يحِبّونه لِعمّاتِهِم؛ قال: أفتحِبّه لِخالتِك؟ قال: لا والله جعلنِي الله فِداك؛ قال ولا النّاس يحِبّونه لِخالاتِهِم؛ قال: فوضع يده عليهِ؛ وقال: اللهمّ اغفِر ذنبه وطهِّر قلبه وحصِّن فرجه قال: فلم يكن بعد ذلِك الفتى يلتفِت إِلى شيءٍ) [١].

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

توحيد الله في اسمه الغفار يقتضي كثرة الاستغفار والتوبة إلى الله مهما بلغت كميته وكثرته؛ فالغفار سبحانه كثير المغفرة.

روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فِيما يحكِي عن ربِّهِ عزّ وجل أنه قال: أذنب عبدٌ ذنبًا فقال: اللهمّ اغفِر لِي ذنبِي؛ فقال تبارك وتعالى: أذنب عبدِي ذنبًا فعلِم أنّ له ربًّا يغفِر الذّنب ويأخذ بِالذّنبِ ثمّ عاد فأذنب فقال: أي ربِّ اغفِر لِي ذنبِي؛ فقال تبارك وتعالى: عبدِي أذنب ذنبًا فعلِم أنّ له ربًّا يغفِر الذّنب ويأخذ بِالذّنبِ؛ ثمّ عاد فأذنب فقال: أي ربِّ اغفِر لِي ذنبِي؛ فقال تبارك وتعالى: أذنب عبدِي ذنبًا فعلِم أنّ له ربًّا يغفِر الذّنب ويأخذ

(١) المعجم الكبير ٨/ ١٦٢ (٧٦٧٩) السلسلة الصحيحة (٣٧٠).

بِالذّنبِ؛ واعمل ما شِئت فقد غفرت لك)[١].

ويذكر النووي أن هذا الحديث ظاهر في الدلالة على أنه لو تكرر الذنب مائة مرة أو ألف مرة أو أكثر وتاب في كل مرة قبلت توبته وسقطت ذنوبه؛ ولو تاب عن الجميع توبة واحدة صحت توبته؛ وقوله: اعمل ما شئت فقد غفرت لك؛ معناه ما دمت تذنب ثم تتوب غفرت لك [٢].

والله ﷻ لا يعذب مستغفرا؛ لكن من أصر على الذنب وطلب من الله مغفرته فهذا ليس باستغفار مطلق؛ ولهذا لا يمنع العذاب؛ فالاستغفار يتضمن التوبة؛ والتوبة تتضمن الاستغفار؛ وكل منهما يدخل في مسمى الآخر عند الإطلاق؛ وأما عند اقتران إحدى اللفظتين بالأخرى فالاستغفار طلب وقاية شر ما مضى؛ والتوبة الرجوع وطلب وقاية شر ما يخافه في المستقبل من سيئات أعماله؛ فها هنا ذنبان؛ ذنب قد مضى فالاستغفار منه طلب وقاية شره؛ وذنب يخاف وقوعه فالتوبة العزم على أن لا يفعله والرجوع إلى الله يتناول النوعين؛ رجوع إليه ليقيه شر ما مضى؛ ورجوع إليه ليقيه شر ما يستقبل من شر نفسه وسيئات أعماله [٣].

والتوبة النصوص أو الاستغفار الحق يتضمن أولا تعميم جميع الذنوب واستغراقها بحيث لا تدع التوبة ذنبا إلا تناولته؛ والثاني إجماع العزم والصدق بكليته عليها بحيث لا يبقى عنده تردد ولا تلوم ولا انتظار؛ بل يجمع عليها كل إرادته وعزيمته مبادرا بها؛ والثالث تخليصها من الشوائب والعلل القادحة في إخلاصها ووقوعها لمحض الخوف من الله وخشيته؛ والرغبة فيما

---

(١) مسلم في التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب ٤/ ٢١١٢ (٢٧٥٨).

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ١٧/ ٧٥ بتصرف.

(٣) مدارج السالكين ١/ ٣٠٨ بتصرف.

لديه والرهبة مما عنده؛ لا كمن يتوب لحفظ جاهه وحرمته ومنصبه ورياسته؛ ولحفظ حاله أو لحفظ قوته وماله؛ أو استدعاء حمد الناس؛ أو الهرب من ذمهم؛ أو لئلا يتسلط عليه السفهاء؛ أو لقضاء نهمته من الدنيا؛ أو لإفلاسه وعجزه ونحو ذلك من العلل التي تقدح في صحتها وخلوصها لله ﷻ؛ ولا ريب أن هذه التوبة تستلزم الاستغفار وتتضمنه وتمحو جميع الذنوب؛ وهي أكمل ما يكون من التوبة [(١)].

ومن دعاء العبادة أن يستر العبد على إخوانه عيوبهم؛ ويغفر لهم ذلاتهم توحيدا لله في اسمه الغفور: ﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّ مِنۡ أَزۡوَٰجِكُمۡ وَأَوۡلَٰدِكُمۡ عَدُوّٗا لَّكُمۡ فَٱحۡذَرُوهُمۡۚ وَإِن تَعۡفُواْ وَتَصۡفَحُواْ وَتَغۡفِرُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٌ ﴿١٤﴾ ﴾ التغابن:١٤.

وممن تسمى عبد الغفار أبو صالح الحراني عبد الغفار بن داود بن مهران سكن مصر ومات سنة أربع وعشرين ومائتين؛ روى عنه البخاري وأبو داود وغيرهما [(٢)].

٩٢- الرؤوف

- **الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.**

سمى الله نفسه الرءوف في القرآن في قوله تعالى: ﴿ وَلَوۡلَا فَضۡلُ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡ وَرَحۡمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٞ رَّحِيمٞ ﴿٢٠﴾ ﴾ النور:٢٠. وقوله: ﴿رَبَّنَآ إِنَّكَ رَءُوفٞ

---

(١) السابق ١/ ٣١٠ بتصرف.

(٢) الثقات للبستي ٨/ ٤٢١ ، وسير أعلام النبلاء ١٠/ ٤٣٨ .

رَّحِيمٌ ﴿١٠﴾ ﴾ الحشر:١٠ . وفي هذين الموضعين ورد الاسم مطلقا منونا؛ محمولا عليه المعنى مسندا إليه؛ مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية؛ وورد مقيدا بالإضافة في قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْرِى نَفْسَهُ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ رَءُوفٌۢ بِٱلْعِبَادِ ﴿٢٠٧﴾ ﴾ البقرة:٢٠٧.

وعند البخاري من حديث البراءِ ﷺ: أنّ رسول الله ﷺ صلى إلى بيتِ المقدِسِ سِتّة عشر شهرًا أو سبعة عشر شهرًا؛ وكان يعجِبه أن تكون قِبلته قِبل البيتِ.. إلى أن قال.. وكان الذِي مات على القِبلةِ قبل أن تحوّل قِبل البيتِ رِجالٌ قتِلوا لم ندرِ ما نقول فِيهِم فأنزل الله: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَٰنَكُمْۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٤٣﴾ ﴾ البقرة:١٤٣[1].

• شرح الاسم وتفسير ٥.

الرءوف صيغة مبالغة من اسم الفاعل الرائف؛ وهو الموصوف بالرأفة؛ فعله رأف به يرأف رأفة؛ والرأفة في حقنا هي امتلاء القلب بالرقة؛ وهي أشد ما يكون من الرحمة؛ وقيل: بل شدة الرحمة ومنتهاها.

قال تعالى: ﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا مِا۟ئَةَ جَلْدَةٍۖ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِى دِينِ ٱللَّهِ ﴾ النور:٢ . يعني لا تنظروا بأي اعتبار يمكن أن يمنحهم شيئا من الرحمة والرقة؛ فلا ترحموهما فتسقِطوا عنهما ما أمر الله به من الحد؛ ويمكن القول أن الرحمة تسبق الرأفة؛ فالرأفة هي المنزلة التي تعقبها؛ يقال: فلان رحيم فإذا اشتدت رحمته فهو رءوف؛ فالرأفة آخر ما يكون من الرحمة.

ولذلك قدمت الرأفة على الرحمة في وصف نبينا ﷺ كما قال الله تعالى:

(١) البخاري في التفسير باب سيقول السفهاء من الناس ٤/ ١٦٣١ (٤٢١٦).

﴿بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ رَءُوفٞ رَّحِيمٞ ١٢٨﴾ التوبة:١٢٨. وذلك على اعتبار أن الرأفة مبالغة في الرحمة؛ والمبالغة في الرحمة تتعلق بخاصة المؤمنين؛ أما الرحمة في اسمه الرحمن فإنها تتعلق بالخلائق أجمعين؛ فالأمر في الرأفة والرحمة على قدر الولاية والإيمان؛ وعلى حسب علو الهمة في عمل الإنسان؛ وقد كانت رأفة النبي ﷺ بأصحابه ما بعدها رأفة [(١)].

والرءوف سبحانه هو الذي يتعطف على عباده المؤمنين بحفظ سمعهم وأبصارهم وحركاتهم وسكناتهم في توحيده وطاعته؛ وهذا من كمال الرأفة بالصادقين.

روى البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ في الحديث القدسي: (وما تقرّب إِلَيّ عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِلَيّ مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلَيّ بِالنّوافِلِ حتّى أحِبّه فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ؛ ويده التِي يبطش بِها ورِجله التِي يمشِي بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِن استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته)[(٢)].

وكذلك الرءوف يدل على معنى التعطف على عباده المذنبين؛ فيفتح لهم باب التوبة ما لم تغرغر النفس أو تطلع الشمس من مغربها؛ فقد روى مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (من تاب قبل أن تطلع الشّمس مِن مغرِبِها تاب الله عليه)[(٣)].

---

(١) انظر في المعني اللغوي: لسان العرب ٩/ ١١٢، وروح المعاني ٢/ ٧، واشتقاق أسماء الله ص٨٦.

(٢) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

(٣) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب استحباب الاستغفار والاستكثار منه ٤/ ٢٠٧٦ (٢٧٠٣).

وعنده أيضا من حديث أَبِي موسى الأشعري رضي الله عنه أنِ النّبِيِّ ﷺ قال: (إِنّ الله عز وجل يبسط يده بِالليل ليتوب مسِيء النّهارِ ويبسط يده بِالنّهارِ ليتوب مسِيء الليل حتى تطلع الشّمس مِن مغرِبِها)[1].

والرءوف أيضا هو الذي يخفف عن عباده فلا يكلفهم ما يشق عليهم أو يخرج عن وسعهم وطاقتهم؛ قال تعالى: ﴿يُرِيدُ ٱللَّهُ عَنكُمْۚ وَخُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾﴾ النساء:٢٨. وقال: ﴿لَا يُكَلِّفُ ٱللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَاۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا ٱكْتَسَبَتْۗ﴾ البقرة:٢٨٦[2].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الرءوف يدل على ذات الله وعلى صفة الرأفة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى صفة الرأفة وحدها بدلالة التضمن؛ ولم أقف على نص صحيح في التصريح بالوصف.

وقد وردت رواية شديدة الضعف من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (فكيف بكم إذا لم يرأف الله بكم ولم يرحمكم؟ قالوا: وكائن ذلك يا رسول الله؟ قال: أي والذي بعث محمدا بالحق إذا استعمل عليكم شراركم فقد تخلى الله عنكم)[3]. وهذه الرواية لا يصح الاحتجاج بها.

وقد ذكر الله تعالى أنه جعل الرأفة في قلوب بعض عباده فقال: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ الحديد:٢٧.

---

(١) مسلم في التوبة، باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة ٤/ ٢١١٣ (٢٧٥٩).

(٢) الحسنى للرازي ص

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والعلم والرحمة واللطف والإحسان؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ واسم الله الرءوف دل على صفة من صفات الأفعال.

• ا عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ (١٠)﴾ الحشر: ١٠.

وعند الطبراني من حديث يحيى بن أبي كثير في دعاء ابن مسعود ﷺ في الصلاة: (سبحانك لا إله غيرك؛ اغفر لي ذنبي وأصلح لي عملي إنك تغفر الذنوب لمن تشاء وأنت الغفور الرحيم؛ يا غفار اغفر لي يا تواب تب علي؛ يا رحمن ارحمني يا عفو اعف عني؛ يا رءوف ارأف بي)[1].

• الدعاء بالاسم دعاء بادة

ﷺ

أن رسول الله ﷺ : (الرّاحِمون يرحمهم الرّحمن؛ ارحموا من فِي الأرضِ يرحمكم من فِي السّماءِ؛ الرّحِم شجنةٌ مِن الرّحمنِ؛ فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعه الله)[2].

---

(١) المعجم الكبير ١٠/ ٥٧، وانظر مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ٢/ ١٤٣.

(٢) الترمذي في البر، باب ما جاء في رحمة المسلمين ٤/ ٣٢٣ (١٩٢٤)، السلسلة الصحيحة (٩٢٥).

وقد قال الله ﷻ في شأن الموحدين أتباع المرسلين: ﴿ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً ﴾ الحديد: ٢٧.

ولا بد أن تكون الرأفة في موضعها؛ فكما أنها من الأخلاق الحميدة والخصال العظيمة إلا أن الشدة أنفع في بعض المواضع؛ كإقامة الحدود والأخذ على أيدي المفسدين الظالمين حين لا ينفع معهم نصح ولا لين.

قال تعالى: ﴿ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا مِا۟ئَةَ جَلْدَةٍ ۖ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِى دِينِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ ۖ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ ﴾ النور: ٢.

وهذا يشبه حال المريض إذا اشتهى ما يضره أو جزع من تناول الدواء الكريه فأخذتنا رأفة عليه حتى نمنعه شربه؛ فقد أعناه على ما يضره أو يهلكه؛ وعلى ترك ما ينفعه فيزداد سقمه فيهلك؛ وهكذا المذنب هو مريض؛ فليس من الرأفة به والرحمة أن يمكن مما يهواه من المحرمات ولا يعان على ذلك؛ ولا أن يمكن من ترك ما ينفعه من الطاعات التي تزيل مرضه؛ بل الرأفة به أن يعان على شرب الدواء وإن كان كريها؛ مثل الصلاة وما فيها من الأذكار والدعوات فإنها تنهى عن الفحشاء والمنكر؛ وأن يحمى عما يقوى داءه ويزيد علته وإن اشتهاه؛ ولا يظن الظان أنه إذا حصل له استمتاع بمحرم يسكن بلاؤه؛ بل ذلك يوجب له انزعاجا عظيما وزيادة في البلاء والمرض في المآل؛ فإنه وإن سكن بلاؤه وهدأ ما به عقيب استمتاعه أعقبه ذلك مرضا عظيما عسيرا لا يتخلص منه؛ بل الواجب دفع أعظم الضررين باحتمال أدناهما قبل استحكام الداء الذي ترامى به إلى الهلاك والعطب.

ومن المعلوم أن ألم العلاج النافع أيسر وأخف من ألم المرض الباقي؛ وبهذا

يتبين أن العقوبات الشرعية كلها أدوية نافعة يصلح الله بها مرض القلوب؛ وهي من رحمة الله بعباده ورأفته بهم الداخلة في قوله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿ وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ ﴾ [الأنبياء:١٠٧]؛ فمن ترك هذه الرحمة النافعة لرأفة يجدها بالمريض؛ فهو الذي أعان على عذابه وهلاكه وإن كان لا يريد إلا الخير؛ إذ هو في ذلك جاهل أحمق كما يفعله بعض النساء والرجال الجهال بمرضاهم وبمن يربونه من أولادهم وغلمانهم وغيرهم في ترك تأديبهم وعقوبتهم على ما يأتونه من الشر ويتركونه من الخير رأفة بهم؛ فيكون ذلك سبب فسادهم وعداوتهم وهلاكهم؛ ومن الناس من تأخذه الرأفة بهم لمشاركته لهم في ذلك المرض؛ وذوقه ما ذاقوه من قوة الشهوة وبرودة القلب والدياثة؛ فيترك ما أمر الله به من العقوبة؛ كمن ينادي بتعطيل الحدود الشرعية من قطع يد السارق ورفع عقوبة الزنا؛ وإباحة الشذوذ والسحاق واللواط وغير ذلك من الأمور الانحلالية تحت دعوى الحرية؛ فهؤلاء من أظلم الناس وأديثهم في حق نفسه ونظرائه؛ وهو بمنزلة جماعة من المرضى قد وصف لهم الطبيب ما ينفعهم فوجد كبيرهم مرارته؛ فترك شربه ونهى عن سقيه للباقين.

ومنهم من تأخذه الرأفة لكون أحد الزانين محبوبا له؛ إما أن يكون محبا لصورته وجماله بعشق أو غيره؛ أو لقرابة بينهما؛ أو لمودة أو لإحسانه إليه؛ أو لما يرجو منه من الدنيا أو غير ذلك؛ أو لما في العذاب من الألم الذي يوجب رقة القلب؛ ويتأول بعض النصوص في غير موضعها كقولهم: إنما يرحم الله من عباده الرحماء؛ ويحتج بمثل قوله ﷺ: الراحمون يرحمهم الرحمن؛ ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء؛ وغير ذلك؛ وليس كما قال؛ بل ذلك وضع الشيء في غير موضعه.

بل قد ورد عند البيهقي وصححه الألباني من حديث عن عمار بن ياسر ﵁ أن رسول الله ﷺ قال: (ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا؛ الديوث؛ والرجلة من النساء؛ ومدمن الخمر قالوا: يا رسول الله أما مدمن الخمر فقد عرفناه؛ فما الديوث؟ قال: الذي لا يبالي من دخل على أهله؛ قلنا: فما الرجلة من النساء؟ قال: التي تشبه بالرجال)[1].

ومن لم يكن مبغضا للفواحش كارها ولأهلها؛ ولا يغضب عند رؤيتها وسماعها لم يكن مريدا للعقوبة عليها؛ فيبقى العذاب عليها يوجب ألم قلبه؛ قال تعالى: ﴿وَلَا تَأۡخُذۡكُم بِهِمَا رَأۡفَةٞ فِي دِينِ ٱللَّهِ﴾ النور:٢ . فإن دين الله طاعته وطاعة رسوله ﷺ المبني على محبته ومحبة رسوله ﷺ ؛ وأن يكون الله ورسوله ﷺ أحب إليه مما سواهما؛ فإن الرأفة والرحمة يحبهما الله ما لم تكن مضيعة لدين الله؛ فهذه الرحمة حسنة مأمور بها أمر إيجاب أو استحباب بخلاف الرأفة في دين الله فإنها منهي عنها.

والشيطان يريد من الإنسان الإسراف في أموره كلها؛ فإنه إن رآه مائلا إلى الرحمة زين له الرحمة حتى لا يبغض ما أبغضه الله؛ ولا يغار لما يغار الله منه؛ وإن رآه مائلا إلى الشدة زين له الشدة في غير ذات الله حتى يترك من الإحسان والبر واللين والصلة والرحمة ما يأمر به الله ورسوله ﷺ ؛ ويتعدى في الشدة فيزيد في الذم والبغض والعقاب على ما يحبه الله ورسوله ﷺ ؛ فينبغي أن يكون الموحد سنيا وسطيا في رأفته فإن الله لا يحب المسرفين[2].

وبخصوص التسمية بعبد الرءوف؛ فلم يتسم به أحد من رواة الحديث؛

---

(١) شعب الإيمان ٧/ ٤١٢ (١٠٨٠٠)، صحيح الترغيب والترهيب (٢٠٧١).

(١) مجموع الفتاوى ١٥/ ٢٩٠ بتصرف.

لكن من المتأخرين والمعاصرين كثير؛ ومنهم صاحب فيض القدير الروض النضير شرح الجامع الصغير؛ الشيخ عبد الرءوف محمد المناوي المصري المتوفى سنة ثلاثين وألف تقريبا وهو من الشهرة بمكان[1].

٩٣- 

• الدليل على ثبوت .

ورد الاسم في القرآن الكريم مطلقا معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية في ثلاثة مواضع منها قول الله تعالى: ﴿أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ۝٩﴾ ص:٩ . وقوله سبحانه: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ ۝٨﴾ آل عمران:٨.

ولم يرد الاسم في صحيح السنة إلا بالإشارة إلى الآية التي ورد فيها؛ وذلك فيما ورد عند البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (إِنّ عِفرِيتًا مِن الجِنِّ تفلت علىّ البارِحة لِيقطع عليّ الصّلاة فأمكنني الله مِنه؛ فأردت أن أربِطه إِلى سارِيةٍ مِن سوارِي المسجِدِ حتّى تصبِحوا وتنظروا إِليهِ كلّكم؛ فذكرت قول أخِي سليمان ربِّ هب لِي ملكًا لا ينبغِي لأحدٍ مِن بعدِي؛ فردّه الله خاسِئًا)[2].

• شرح الاسم وتفسير .ه

---

(١) كشف الظنون ١/ ٥٠٨.

(٢) البخاري في كتاب الصلاة، باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد ١/ ١٧٦(٤٤٩).

الوهاب في اللغة صيغة مبالغة على وزن فعال من الواهب وهو المعطي للهبة؛ فعله وهب يهب وهبا وهبة؛ والهبة عطاء الشيء بلا عوض؛ قال ابن منظور: (الهبة العطية الخالية عن الأعواض والأغراض؛ فإذا كثرت سمي صاحبها وهابا؛ وهو من أبنية المبالغة)[1].

والوهاب سبحانه هو الذي يكثر العطاء بلا عوض؛ ويهب ما يشاء لمن يشاء بلا غرض؛ ويعطي الحاجة بغير سؤال؛ ويسبغ على عباده النعم والأفضال؛ نعمه كامنة في الأنفس وجميع المصنوعات؛ ظاهرة بادية في سائر المخلوقات؛ نعم وعطاء وجود وهبات تدل على أنه المتوحد في اسمه الوهاب

قال تعالى: ﴿لِّلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ إِنَٰثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَآءُ ٱلذُّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَٰثًا ۖ وَيَجْعَلُ مَن يَشَآءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُۥ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾﴾ الشورى:٤٩/ ٥٠[2].

والله جل شأنه يهب العطاء في الدنيا على سبيل الابتلاء؛ ويهب العطاء في الآخرة على سبيل الأجر والجزاء؛ فعطاؤه في الدنيا علقه بمشيئته وابتلائه للناس بحكمته ليتعلق العبد بربه عند النداء والرجاء؛ ويسعد بتوحيده وإيمانه بين الدعاء والقضاء؛ وهذا أعظم فضل وأكبر هبة وعطاء إذا أدرك العبد حقيقة الابتلاء؛ واستعان بالله في تحقيق ما يتمناه.

قال زكريا عليه السلام في دعائه: ﴿وَإِنِّي خِفْتُ ٱلْمَوَٰلِيَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِى عَاقِرًا فَهَبْ لِى

وقال عن عباده الموحدين: ﴿ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَٰجِنَا وَذُرِّيَّـٰتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَٱجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ ﴾ الفرقان:٧٤.

وقال تعالى في المقابل عن الراغبين في الدنيا المعرضين عن الآخرة: ﴿ مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُۥ جَهَنَّمَ يَصْلَىٰهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا ﴿١٨﴾ ﴾ الإسراء:١٨. فعلق تحقيق مراد العبد في الدنيا على مشيئته سبحانه؛ أما في الآخرة فيحقق للعبد مشيئته وما يتمناه قال تعالى: ﴿ لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣٥﴾ ﴾ ق:٣٥. فالله ﷻ من أسمائه الحسنى الوهاب ومن صفاته أنه يهب ما يشاء لمن يشاء كيف يشاء؛ فإن أوجب شيئا على نفسه فهو من فضله وكرمه؛ فما يعطيه لعباده ظاهرا وباطنا في الدنيا والآخرة؛ إنما هي نعم وهبات وهي من الكثرة بحيث لا تحصيها الحسابات [1].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الوهاب يدل على ذات الله وعلى صفة الوهب بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ روى البيهقي في سننه وصححه الألباني من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ أولادكم هِبة الله لكم؛ يهب لِمن يشاء إِناثًا ويهب لِمن يشاء الذّكور؛ فهم وأموالهم لكم إِذا احتجتم إِليها) [2].

وقال تعالى: ﴿ وَوَهَبْنَا لِدَاوُۥدَ سُلَيْمَـٰنَ ۚ نِعْمَ ٱلْعَبْدُ ۖ إِنَّهُۥٓ أَوَّابٌ ﴿٣٠﴾ ﴾ ص:٣٠. وقال سبحانه: ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُۥ مِن رَّحْمَتِنَآ أَخَاهُ هَـٰرُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾ ﴾ مريم:٥٣. وقال: ﴿ فَلَمَّا ٱعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَـٰقَ وَيَعْقُوبَ ۖ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ ﴾ مريم:٤٩.

---

(١) انظر المزيد في تفسير اسم الوهاب: الأسنى للقرطبي ١/ ٣٩٦.

(٢) البيهقي في سننه ٧/ ٤٨٠، وانظر السلسلة الصحيحة (٢٥٦٤).

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسيادة والصمدية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والعزة والملك والعظمة والقوة والحكمة؛ وغير ذلك من صفات الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الأفعال.

• ١ عاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد الدعاء بالاسم المطلق في قوله تعالى عن سليمان ﷺ: ﴿قَالَ رَبِّ ٱغْفِرْ لِى وَهَبْ لِى مُلْكًا لَّا يَنۢبَغِى لِأَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِىٓ ۖ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ ۝٣٥﴾ ص:٣٥. وقوله تعالى عن النبي ﷺ وصحبه ﷺ: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْوَهَّابُ ۝٨﴾ آل عمران:٨.

ومما ورد في الدعاء بالوصف قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَجَبْنَا لَهُۥ وَوَهَبْنَا لَهُۥ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُۥ زَوْجَهُۥٓ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ يُسَٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ۖ وَكَانُوا۟ لَنَا خَٰشِعِينَ ۝٩٠﴾ الأنبياء:٩٠.

وروى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (إِنّ عِفرِيتًا مِن الجِنِّ تفلت عليّ البارِحة أو كلِمةً نحوها لِيقطع عليّ الصّلاة فأمكننِي الله مِنه؛ فأردت أن أربِطه إِلى سارِيةٍ مِن سوارِي المسجِدِ؛ حتّى تصبِحوا وتنظروا إِليهِ كلّكم؛ فذكرت قول أخِي سليمان ربِّ هب لِي ملكًا لا ينبغِي لأحدٍ مِن بعدِى)[1].

وروى أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ: (كان إذا استيقظ من الليل قال: لا إله إلا أنت سبحانك؛ اللهم إني أستغفرك لذنبي وأسألك برحمتك؛ اللهم زدني علما ولا تزغ قلبي بعد إذ هديتني؛ وهب لي من

(١) البخاري في الصلاة، باب الأسير أو الغريم يربط في المسجد ١/ ١٧٦ (٤٤٩).

لدنك رحمة إنك أنت الوهاب)[1].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

ضي

لله ﷺ إذا أراد سفرًا أقرع بين نِسائِهِ؛ فأيّتهنّ خرج سهمها خرج بِها معه وكان يقسِم لِكلِّ امرأةٍ مِنهنّ يومها وليلتها؛ غير أنّ سودة بِنت زمعة وهبت يومها وليلتها؛ لِعائِشة زوجِ النّبِيِّ ﷺ تبتغِي بِذلِك رِضا رسولِ الله ﷺ)[4].

ومن دعاء العبادة الرضا بما قسمه الله ووهبه من الولد فإن ذلك دليل الإيمان بالاسم وتوحيد الله فيه. قال تعالى: ﴿ لِّلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ ۚ يَهَبُ لِمَن يَشَآءُ إِنَٰثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَآءُ ٱلذُّكُورَ ﴿٤٩﴾ ﴾ الشورى:٤٩. فأخبر سبحانه أن ما قدره بين الزوجين من الولد فقد وهبهما إياه وكفى بالعبد تعرضا لمقته أن يتسخط ما وهبه.

---

(١) الحاكم في المستدرك ١/ ٧٢٤ (١٩٨١) وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) البخاري في الحيل، باب إذا حمل على فرس فرآها تباع ٣/ ١٠٩٣ (٢٨٤١).

(٣) النسائي في كتاب الهبة ٦/ ٢٦٨ (٣٧٠٤)، وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٦١٢).

(٤) البخاري في الهبة، باب هبة المرأة لغير زوجها ٢/ ٩١٦ (٢٤٥٣).

وبدأ سبحانه بذكر الإناث جبرا لهن لأجل استثقال الوالدين لمكانتهن؛ وقيل إنما قدمهن لأن سياق الكلام أنه فاعل ما يشاء لا ما يشاء الأبوان؛ فإن الأبوين لا يريدان إلا الذكور غالبا؛ وهو سبحانه قد أخبر أنه يخلق ما يشاء فبدأ بذكر الصنف الذي يشاء ولا يريده الأبوان؛ وقيل إنه سبحانه قدم ما كانت تؤخره الجاهلية من أمر البنات حتى كانوا يئدوهن أي هذا النوع المؤخر عندكم مقدم عندي في الذكر.

وتأمل كيف نكر سبحانه الإناث وعرف الذكور فجبر نقص الأنوثة بالتقديم وجبر نقص التأخير بالتعريف فإن التعريف تنويه؛ كأنه قال ويهب لمن يشاء الفرسان الأعلام المذكورين الذين لا يخفون عليكم؛ والمقصود أن التسخط بالإناث من أخلاق الجاهلية التي ذمها الله تعالى [1].

وممن تسمى عبد الوهاب؛ أبو محمد البصري عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت الثقفي من الطبقة الثامنة؛ الطبقة الوسطى من أتباع التابعين (ت:١٩٤هـ).

٩٤- الجواد

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

الجواد من أسماء الله الحسنى التي وردت في السنة؛ فقد سماه به النبي ﷺ على سبيل الإطلاق منونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على الوصفية وكمالها؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه؛ كما ثبت من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

---

(١) تحفة المودود بأحكام المولود ص٢٠ بتصرف.

وكذلك من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إن الله ﷻ جواد يحب الجود ويحب معالي الأخلاق ويبغض سفسافها) [١]. وهذا الحديث صحيح بمجموع طرقه؛ صححه الشيخ الألباني وغيره؛ وهو المعول عليه في إثبات الاسم [٢].

وعند الترمذي في سننه وحسنه وكذلك عند أحمد من حديث أبي ذرٍّ ﷺ قال: (يقول الله تعالى يا عِبادِي.. لو أنّ أوّلكم وآخِركم وحيّكم وميِّتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا فِي صعِيدٍ واحِدٍ فسأل كلّ إنسانٍ مِنكم ما بلغت أمنِيّته فأعطيت كل سائِلٍ مِنكم ما سأل؛ ما نقص ذلِك مِن ملكِي إلاّ كما لو أنّ أحدكم مرّ بِالبحرِ فغمس فِيهِ إبرةً ثمّ رفعها إِليهِ؛ ذلِك بِأنِّي جوادٌ ماجِدٌ؛ أفعل ما أرِيد؛ عطائِي كلامٌ وعذابِي كلامٌ إنّما أمرِي لِشيءٍ إذا أردته أن أقول له كن فيكون) [٣].

وروى الترمذي في سننه وحسنه الألباني من حديث سعدِ بنِ أبِي وقّاصٍ ﷺ أن النّبِي ﷺ قال: (إنّ الله طيِّبٌ يحِبّ الطّيِّب نظِيفٌ يحِبّ النّظافة كرِيمٌ يحِبّ

---

(١) انظر تصحيح الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٣٦) (١٣٧٨) (١٦٢٧)، وصحيح الجامع (١٧٤٤) (١٨٠٠)، وانظر أيضا مسند أبي يعلى ٢/ ١٢١، والمسند لابن كليب الشاشي ١/ ٨٠، وحلية الأولياء لأبي نعم الأصبهاني ٣/ ٢٦٣، ٥/ ٢٩، والكتاب المصنف في الأحاديث والآثار لابن أبي شيبة ٥/ ٣٣٢ (٢٦٦١٧) والزهد لهناد بن السري الكوفي ٢/ ٤٢٣، وكتاب التوحيد لابن منده ٢/ ٩٩، محمد بن عبد الواحد الدقاق ص

الكرم جوادٌ يحِبّ الجود فنظِّفوا أفنِيتكم ولا تشبّهوا باليهودِ)[١].

وهذا الحديث والذي قبله ليس أصلا في إثبات اسم الله الجواد لأنه ضعيف ولذلك لم نعتد به في حصر الأسماء الحسنى؛ وإنما في دلالة الاسم على الصفة؛ ومن ثم فإنه ليس من أسمائه الحسنى النظيف ولا الماجد؛ وإنما الثابت الصحيح في الروايات الأخرى الجميل والجواد والطيب.

- **شرح الاسم وتفسير معناه.**

الجواد في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالجود؛ فعله جاد يجود جودة؛ والجيِّد نقيض الرديء؛ وقد جاد جودة وأجاد يعني أتى بالجيِّد من القول أو الفعل؛ والجود هو الكرم؛ ورجل جواد يعني سخي كثير العطاء؛ والجود من المطر هو الذي لا مطر فوقه في الكثرة؛ وفلان يجود بنفسه أي يخرجها ويدفعها كما يدفع الإِنسان ماله ويجود به.

وعند البخاري من حديث أسامة بن زيد ﷺ قال: (كنت عِند النّبيِّ ﷺ إِذ جاءه رسول إِحدى بناتِهِ.. أنّ ابنها يجود بِنفسِهِ؛ فبعث إِليها: لله ما أخذ؛ ولله ما أعطى كلٌّ بِأجلٍ فلتصبِر ولتحتسِب)[٢].

والذي يجود بنفسه عند الموت لا دخل له في إخراج الروح أو إبقائها؛ وإنما ذلك لله ﷻ الذي يأمر ملائكته باستخراجها؛ ولكن عبر بأنه يجود بنفسه تكريما له إذ لا حيلة في دفع الموت؛ أو لرضاه بقدر الله واستعداده للقائه ورغبته في أن يلقى الله مؤمنا؛ كما في حديث عمران بن حصين ﷺ في المرأة الجهنية التي رجمت بحد الزنا قال ﷺ: (وهل وجدت توبةً أفضل مِن أن جادت بِنفسِها لله

---

(١) الترمذي في الأدب ٥/ ١١١ (٢٧٩٩)، وحسنه الألباني في مشكاة المصابيح (٤٤٨٧).

(٢) البخاري في القدر، قدرا مقدورا

تعالى) [١]. فالجود سهولة البذل والإنفاق وتجنب ما لا يحمد من الأخلاق ويكون بالعبادة والصلاح وبالسخاء والسماح [٢].

والجواد أيضا جمع جادة والجادة الطريق الممهد أو سواء الطريق ووسطه؛ أو الطريق الأعظم التي تجتمع الطرق عليه؛ كما ورد عند مسلم من حديث عبد الله بن سلام ﷺ أنه قال: (بينما أنا نائِمٌ إِذ أتانِي رجلٌ فقال لِي: قم؛ فأخذ بِيدِي فانطلقت معه قال فإِذا أنا بِجوادّ عن شِمالِي؛ قال: فأخذت لآخذ فِيها فقال لِي: لا تأخذ فِيها فإِنّها طرق أصحابِ الشِّمالِ؛ قال: فإِذا جوادّ منهجٌ علي يمِينِي فقال لِي: خذ ها هنا؛ فأتيت النّبِي ﷺ فقصصتها عليهِ؛ فقال؛ أمّا الطّرق التِي رأيت عن يسارِك فهِي طرق أصحابِ الشِّمالِ وأمّا الطّرق التِي رأيت عن يمِينِك فهِي طرق أصحابِ اليمِينِ) [٣].

والجواد سبحانه هو الكامل في ذاته وأسمائه وصفاته؛ الذي ينفق على خلقه بكثرة جوده وكرمه وفضله ومدده؛ فلا تنفد خزائنه ولا ينقطع سحاؤه ولا يمتنع عطاؤه.

روى البخاري من حديث أبِي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (يد الله ملأى لا يغِيضها نفقة سحّاء الليل والنّهار؛ أرأيتم ما أنفق منذ خلق السّمواتِ والأرض فإِنّه لم يغِض ما في يدِهِ) [٤].

---

(١) مسلم في الحدود، باب من اعترف على نفسه بالزنى٣/ ١٣٢٤ (١٦٩٦).

(٢) لسان العرب ٣/ ١٣٥، والنهاية في غريب الحديث ١/ ٣١٢، ومفردات ألفاظ القرآن ٢١٠.

(٣) صحيح مسلم فضائل الصحابة ب

وهو سبحانه من فوق عرشه عليم بموضع جوده في خلقه؛ فلا يعطي إلا بمقتضى عدله وحكمته؛ وما يحقق مصلحة الشيء وغايته؛ ولذلك جاء عقب ذكر جوده ونفقته: (عرشه على الماءِ؛ وبِيدِهِ الأخرى المِيزان يخفِض ويرفع)[1].

وهو الذي يهدي عباده أجمعين إلى جادة الحق المبين؛ هداهم سبل الشرائع والأحكام وتمييز الحلال من الحرام؛ وبين لهم أسباب صلاحهم في الدنيا والآخرة ودعاهم إلى عدم إيثار الدنيا على الآخرة. قال تعالى: ﴿وَٱللَّهُ يَدۡعُوٓاْ إِلَىٰ دَارِ ٱلسَّلَٰمِ وَيَهۡدِي مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ ٢٥﴾ يونس:٢٥.

وقال سبحانه: ﴿إِنِّي تَوَكَّلۡتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذُۢ بِنَاصِيَتِهَآۚ إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ ٥٦﴾ هود:٥٦.

ويذكر ابن القيم أن الجواد سبحانه هو الذي له الجود كله؛ وجود جميع الخلائق في جنب جوده أقل من ذرة في جبال الدنيا ورمالها؛ فمن رحمته سبحانه بعباده أنه ابتلاهم بالأوامر والنواهي؛ لا حاجة منه إليهم بما أمرهم به فهو الغني الحميد؛ ولا بخلا منه عليهم بما نهاهم عنه فهو الجواد الكريم؛ ومن رحمته أن نغص عليهم الدنيا وكدرها لئلا يسكنوا إليها ولا يطمئنوا إليها ويرغبوا في النعيم المقيم في داره وجواره؛ فساقهم إلى ذلك بسياط الابتلاء والامتحان؛ فمنعهم ليعطيهم؛ وابتلاهم ليعافيهم؛ وأماتهم ليحييهم؛ ومن رحمته بهم أن حذرهم نفسه لئلا يغتروا به فيعاملوه بما لا تحسن معاملته به. كما قال تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفۡسَهُۥۗ وَٱللَّهُ رَءُوفُۢ بِٱلۡعِبَادِ ٣٠﴾ آل عمران:٣٠. قال غير واحد من السلف: من رأفته بالعباد حذرهم من نفسه لئلا يغتروا به[2].

---

(١) تكملة الحديث السابق عند البخاري.

(٢) إغاثة اللهفان ٢/ ١٥٧ بتصرف.

- دلا   أوصاف الله.

اسم الله الجواد يدل على ذات الله وعلى صفة الجود بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن.

وقد ورد الوصف في حديث ضعيف رواه البيهقي من حديث أنس بن مالك ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (هل تدرون من أجود جودا؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: الله تعالى أجود جودا؛ ثم أنا أجود بني آدم؛ وأجودهم من بعدي رجل علم علما فنشره يأتي يوم القيامة أميرا وحده؛ أو قال أمة وحده) [1].

قال ابن القيم:

وهو الجواد فجوده عم الوجود جميعه بالفضل والإحسان

وهو الجواد فلا يخيب سائلا : ولو أنه من أمة الكفران [2].

واسم الله الجواد يدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والقدرة والغنى والعزة والجلال والقوة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال؛ والاسم دل على صفة من صفات الذات إن كان تقدير معناه اتصاف الله بالحسن الذاتي والكمال الإلهي ووصف فعل إن كان تقدير معناه الإفاضة بالنعم على الخلائق.

- الدعاء بالا   اء مسألة

روى الحاكم وصححه الألباني من حديث ابن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يدعو: (اللهم إني أسألك من كل خير خزائنه بيدك؛ وأعوذ بك من كل شر خزائنه بيدك) (١).

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي نعامة عن ابن لسعد ﷺ أنه قال: (سمِعنِي أَبِي وأنا أقول: اللهمّ إِنِّي أسألك الجنّة ونعِيمها وبهجتها وكذا وكذا؛ وأعوذ بِك مِن النّارِ وسلاسِلِها وأغلالِها وكذا وكذا؛ فقال يا بني إِنِّي سمِعت رسول الله يقول: سيكون قومٌ يعتدون فِي الدّعاءِ فإِيّاك أن تكون مِنهم؛ إِن أعطِيت الجنّة أعطِيتها وما فِيها مِن الخيرِ؛ وإِن أعِذت مِن النّارِ أعِذت مِنها وما فِيها مِن الشّرِّ) (٢).

ومن دعاء الجنيد بن محمد: (اللهم إني أسألك من فضلك وسعة جودك ورحمتك التي وسعت كل شيء؛ فإنه لا يملكها إلا أنت؛ أسألك يا جواد يا كريم مغفرة كل ما أحاط به علمك من ذنوبنا؛ والتجاوز عن كل ما كان منا إنك جواد تحب الجود؛ اللهم بك أعوذ وبك ألوذ؛ اللهم اجعل لي في اللهف إلى جودك والرضا بضمانك مندوحة عن منع البخلاء؛ وغنى عما في أيدي الأغنياء) (٣).

ولأبي القاسم الزمخشري أبيات في دعاء المسألة قال فيها:

قرب الرحيل إلى معاد الآخرة : فاجعل الهي خير عمري آخره
وارحم مبيتي في القبور ووحدتي وارحم عظامي حين تبقى ناخرة
فأنا المسكين الذي أيامه : ولت بأوزار غدت متواترة

(١) مستدرك الحاكم ١/ ٧٠٦ (١٩٢٤)، السلسلة الصحيحة (١٥٤٠).
(٢) أبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء ٢/ ٧٧ (١٤٨٠).
(٣) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ١٠/ ٢٨٥.

فلئن رحمت فأنت أكرم راحم فبحار جودك يا الهي زاخرة[١].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

ﷺ

أجود النّاسِ؛ وكان أجود ما يكون فِي رمضان حِين يلقاه جِبرِيل؛ وكان يلقاه فِي كلِّ ليلةٍ مِن رمضان فيدارِسه القرآن؛ فلرسول الله ﷺ أجود بِالخيرِ مِن الرِّيحِ المرسلةِ)[٢]

وفي رواية أخرى من حديث أنس ﷺ قال: (كان رسول الله ﷺ أحسن النّاسِ؛ وأجود النّاسِ؛ وأشجع النّاسِ)[٣].

وينبغي أن يكون الإنفاق عن إخلاص وحسن نية؛ فعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ورجلٌ وسّع الله عليهِ وأعطاه مِن أصنافِ المالِ كلِّهِ فأتِي بِهِ فعرّفه نِعمه فعرفها؛ قال: فما عمِلت فِيها؟ قال: ما تركت مِن سبِيلٍ تحِبّ أن ينفق فِيها إِلاّ أنفقت فِيها لك؛ قال: كذبت ولكِنّك فعلت لِيقال هو جوادٌ فقد قِيل؛ ثمّ أمِر بِهِ فسحِب علي وجهِهِ ثمّ ألقِي فِي النّار)[٤].

وفي رواية الترمذي وصححه الألباني من حديث أبي هريرة قال ﷺ: (قال: كنت أصِل الرّحِم وأتصدّق فيقول الله له: كذبت؛ وتقول له الملائِكة: كذبت؛

(١) ذيل تذكرة الحفاظ لأبى المحاسن محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني الدمشقي ص٣٣٩.

(٢) البخاري في بدء الوحي،

ويقول الله تعالي: بل أردت أن يقال فلانٌ جوادٌ؛ فقد قِيل ذاك) [١].

ويذكر ابن القيم رحمه الله أن الجود عشر مراتب:

أحدها: الجود بالنفس؛ وهو أعلى مراتبه كما قال الشاعر:

يجود بالنفس إذ ضن البخيل بها : والجود بالنفس أقصى غاية الجود

الثانية: الجود بالرياسة وهو ثاني مراتب الجود؛ فيحمل الجواد جوده على امتهان رياسته والجود بها والإيثار في قضاء حاجات الملتمس.

الثالثة: الجود براحته ورفاهيته وإجمام نفسه فيجود بها تعبا وكدا في مصلحة غيره.

الرابعة: الجود بالعلم وبذله وهو من أعلى مراتب الجود؛ والجود به أفضل من الجود بالمال لأن العلم أشرف من المال؛ والناس في الجود به على مراتب متفاوتة؛ وقد اقتضت حكمة الله وتقديره النافذ أن لا ينفع به بخيلا أبدا؛ ومن الجود به أن تبذله لمن يسألك عنه بل تطرحه عليه طرحا؛ ومن الجود بالعلم أن السائل إذا سألك عن مسألة استقصيت له جوابها جوابا شافيا لا يكون جوابك له بقدر ما تدفع به الضرورة؛ كما كان بعضهم يكتب في جواب الفتيا نعم أو لا مقتصرا عليها.

الخامسة: الجود بالنفع والجاه كالشفاعة والمشي مع الرجل إلى ذي سلطان ونحوه وذلك زكاة الجاه أن يطالب بها العبد كما أن التعليم وبذل العلم زكاته.

السادسة: الجود بنفع البدن على اختلاف أنواعه كما ورد عند البخاري من

---

(١) الترمذي في الزهد، باب ما جاء في الرياء والسمعة ٤/ ٥٩١ (٢٣٨٢)، صحيح الجامع (١٧١٣).

حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (كلّ سلامى عليهِ صدقةٌ؛ كل يوم يعِين الرّجل فِي دابّتِهِ يحامِله عليها أو يرفع عليها متاعه صدقةٌ؛ والكلِمة الطّيِّبة؛ وكلّ خطوةٍ يمشِيها إِلى الصّلاةِ صدقةٌ؛ ودلّ الطّرِيقِ صدقةٌ) [(١)].

السابعة: الجود بالمسامحة لمن شتمه أو قذفه أن يجعله في حل؛ وفي هذا الجود من سلامة الصدر وراحة القلب والتخلص من معاداة الخلق ما فيه.

الثامنة: الجود بالصبر والاحتمال والإغضاء وهذه مرتبة شريفة من مراتبه؛ وهي أنفع لصاحبها من الجود بالمال وأعز له وأنصر وأملك لنفسه وأشرف لها؛ ولا يقدر عليها إلا النفوس الكبار؛ فمن صعب عليه الجود بماله فعليه بهذا الجود فإنه يجتني ثمرة عواقبه الحميدة في الدنيا قبل الآخرة.

التاسعة: الجود بالخلق والبِشر والبسطة؛ وهو فوق الجود بالصبر والاحتمال والعفو وهو الذي بلغ بصاحبه درجة الصائم القائم؛ وهو أثقل ما يوضع في الميزان؛ وعند مسلم من حديث أبي ذر ﷺ قال: (قال لي النبي ﷺ: لا تحقِرنّ مِن المعروفِ شيئًا ولو أن تلقى أخاك بِوجهٍ طلقٍ) [(٢)]. وفي هذا الجود من المنافع والمسار وأنواع المصالح ما فيه؛ والعبد لا يمكنه أن يسع الناس بحاله ويمكنه أن يسعهم بخلقه واحتماله.

العاشرة: الجود بتركه ما في أيدي الناس عليهم فلا يلتفت إليه؛ ولا يستشرف له بقلبه ولا يتعرض له بحاله ولا لسانه [(٣)].

---

(١) البخاري في الجهاد، باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر ٣/ ١٠٥٩ (٢٧٣٤).
(٢) مسلم في البر والصلة والآداب، باب إستحباب طلاقة الوجه ثم اللقاء ٤/ ٢٠٢٦ (٢٦٢٦).
(٣) مدارج السالكين ٢/ ٢٩٣ بتصرف.

ومن تسمى بالتعبد للاسم عبد الجواد بن أحمد شيخ ثقة كان بالدينور سمع زيد بن إسماعيل الصائغ وأقرانه؛ روى عنه ابن السني [1].



- **الدليل بوت .**

ورد الاسم في السنة مطلقا منونا؛ مرادا به العلمية؛ ودالا على كمال الوصفية؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه في صحيح مسلم من حديث عائِشة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ كان يقول في ركوعِهِ وسجودِهِ: (سبّوحٌ قدّوسٌ ربّ الملائِكةِ والرّوحِ) [2]. والحديث ورد أيضا عند أبي داود والنسائي وأحمد.

- **شرح الاسم وتفسير ه.**

السبوح في اللغة من أبنية المبالغة على وزن فعّول؛ فعله سبح يسبح تسبيحا وسبح في الكلام إِذا أكثر فيه التّسبيح والتنزيه؛ وسبحان الله معناه تنزيه الله من الصاحبة والولد؛ وقيل: معناه تنزيه الله تعالى عن كل ما لا ينبغي أن يوصف به؛ وجِماع معناه بعده تبارك وتعالى عن أن يكون له شريك أو ندّ؛ أو مثيل أو

---

(١) الإرشاد في معرفة علماء الحديث لأبي يعلى ٢/ ٦٣٠.

(٢) مسلم في كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٣ (٤٨٧)، وأبو داود في كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ١/ ٢٣٠ (٨٧٢)، والنسائي في كتاب التطبيق ١/ ٢٤٠ (٧٢٠)، وأحمد في المسند ٦/ ٣٤ (٢٤١٠٩).

ضدّ؛ وسبّحت الله تسبيحاً وسبحانا بمعنى واحد [١].

والسبّوح سبحانه هو الذي له أوصاف الكمال والجمال بلا نقص؛ وله الأفعال المقدسة عن الشر والسوء؛ حيث يسبح فيها قلب المسبح تذكرا وتفكرا فلا يرى إلا العظمة والبعد عن النّقص والشّر؛ فيقول: ما أبعد الله عن السوء؛ ثم يقطع مسافة أو مرحلة أخرى في معرفةِ الأوصاف ومشاهدةِ والأفعال فيزداد تعظيماً لله وتبعيدا له من السوء؛ والقلب في ذلك يبتعد من الظلمات إلى النور؛ ومن إرادة الشر إلى إرادة الخير ومن عمى القلوب وأدوائها إلى نورِها وشفائِها؛ ومن فسادِها وسيطرة الأهواء عليها إلى صلاحِها وسيطرة الوحي عليها [٢].

وعند مسلم من حديث أبِي موسى الأشعري ﵁ أنه قال: (قام فِينا رسول الله ﷺ بِخمسِ كلِماتٍ.. وذكر منها.. حِجابه النّور؛ لو كشفه لأحرقت سبحات وجهِهِ ما انتهى إِليهِ بصره مِن خلقِهِ) [٣].

والسبوح سبحانه هو الذي سبح بحمده المسبحون قال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ وَيُسَبِّحُونَهُۥ وَلَهُۥ يَسۡجُدُونَ ۩ ﴿٢٠٦﴾ ﴾ الأعراف:٢٠٦.

وقال: ﴿ دَعۡوَىٰهُمۡ فِيهَا سُبۡحَٰنَكَ ٱللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمۡ فِيهَا سَلَٰمٌۚ ﴾ يونس:١٠. وقال سبحانه: ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبۡعُ وَٱلۡأَرۡضُ وَمَن فِيهِنَّۚ وَإِن مِّن شَيۡءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمۡدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفۡقَهُونَ تَسۡبِيحَهُمۡۚ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤٤﴾ ﴾ الإسراء:٤٤.

---

(١) لسان العرب ٢/ ٤٧١، وكتاب العين ٣/ ١٥١، والمغرب للمطرزي ١/ ٣٧٩.

(٢) انظر الأسماء والصفات للبيهقي ص٣٧، وشرح النووي على صحيح مسلم ٤/ ٢٠٤.

(٣) مسلم في كتاب الإيمان،

• دلا أوصاف الله.

اسم الله السبوح يدل على ذات الله وعلى وصف السّبحة بدلالة المطابقة؛ وعلى أحدهما بالتضمن؛ وقد تقدم في حديث أبِي موسى ﷺ مرفوعا: (حِجابه النّور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهِهِ ما انتهى إِليهِ بصره مِن خلقِهِ). وقال تعالى: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾﴾ يس:٨٣.

وقد نزه الله نفسه وسبحها عن وصف العباد له إلا ما وصف المرسلون فقال سبحانه وتعالى: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴿١٨١﴾﴾ الصافات:١٨٠/ ١٨١ . وقال: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ﴿١١٦﴾﴾ البقرة:١١٦ .

والاسم يدل باللزوم على الحياة والقيومية والكمال المطلق في الذات والصفات والأفعال؛ واسم الله السبوح دل على صفة من صفات الذات إن كان تقدير معناه المنزه في ذاته وأوصافه وأفعاله؛ ووصف فعل إن كان تقدير معناه الذي نزه نفسه عن كل نقص وعيب.

• الدعاء بالا عاء مسألة

ضي ﷺ يقول في ركوعِهِ وسجودِهِ:
سبحانك اللهمّ ربّنا وبِحمدِك اللهمّ اغفِر لِي) [1]

وعند مسلم من حديث عمر ﷺ أنه كان يجهر بهؤلاء الكلمات يقول:

---

(١) البخاري كتاب المغازي باب الدعاء في الركوع ١/ ٢٧٤ (٧٦١).

(سبحانك اللهمّ وبِحمدِك تبارك اسمك وتعالى جدّك ولا إِله غيرك)[(١)].

وروى مسلم أيضا من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِذا أوى أحدكم إِلى فِراشِهِ؛ فليأخذ داخِلة إِزارِهِ؛ فلينفض بِها فِراشه وليسمِّ الله؛ فإِنّه لا يعلم ما خلفه بعده على فِراشِهِ؛ فإِذا أراد أن يضطجِع؛ فليضطجِع على شِقِّهِ الأيمنِ وليقل: سبحانك اللهمّ ربِّى؛ بِك وضعت جنبِي، وبِك أرفعه؛ إِن أمسكت نفسِي فاغفِر لها وإِن أرسلتها فاحفظها بِما تحفظ بِهِ عِبادك الصّالِحِين)[(٢)].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

الله

ﷺ ولا يمثل ولا يكيف؛ ولا يعطل ولا يحرف؛ بل يصدق بالخبر وينفذ الأمر؛ ومن أبرز دلائل التوحيد في اسم الله السبوح كثرة التسبيح بحيث يجعل جنانه ولسانه عامران به وسببا في قربه.

روى البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أنه قال: (جاء الفقراء إِلي النّبِيِّ ﷺ فقالوا: ذهب أهل الدّثورِ مِن الأموالِ بِالدّرجاتِ العلا والنّعِيمِ المقِيمِ؛ يصلّون كما نصلِّى ويصومون كما نصوم؛ ولهم فضلٌ مِن أموالٍ يحجّون بِها ويعتمِرون ويجاهِدون ويتصدّقون؛ قال: ألا أحدِّثكم بِأمرٍ إِن أخذتم بِهِ أدركتم من سبقكم ولم يدرِككم أحدٌ بعدكم؛ وكنتم خير من أنتم بين ظهرانيهِ إِلاّ من عمِل مِثله؛ تسبِّحون وتحمدون وتكبِّرون خلف كلِّ صلاةٍ ثلاثًا وثلاثِين؛

---

(١) مسلم في الصلاة، باب حجة من قال لا يجهر بالبسملة ١/ ٢٩٩ (٣٩٩).

(٢) مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب ما يقول ثم النوم وأخذ المضجع ٤/ ٢٠٨٤ (٢٧١٤).

فاختلفنا بيننا فقال بعضنا: نسبِّح ثلاثًا وثلاثِين؛ ونحمد ثلاثًا وثلاثِين؛ ونكبِّر أربعًا وثلاثِين؛ فرجعت إِليهِ؛ فقال: تقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر؛ حتّى يكون مِنهنّ كلِّهِنّ ثلاثًا وثلاثِين؛ قال أبو صالِحٍ: فرجع فقراء المهاجِرِين إِلى رسولِ الله ﷺ فقالوا: سمِع إِخواننا أهل الأموالِ بِما فعلنا ففعلوا مِثله؛ فقال رسول الله ﷺ : ذلِك فضل الله يؤتِيهِ من يشاء)[١].

وعند البخاري من حديث جرير بن عبد الله ﷺ قال: كنا عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر فقال: (أما إِنّكم سترون ربّكم كما ترون هذا لا تضامّون أو لا تضاهون في رؤيتِهِ؛ فإِنِ استطعتم أن لا تغلبوا على صلاةٍ قبل طلوعِ الشّمسِ وقبل غروبِها فافعلوا؛ ثمّ قال: فسبِّح بِحمدِ ربِّك قبل طلوعِ الشّمسِ وقبل غروبِها)[٢].

وروى أبو داود في سننه من حديث عقبة بن عامر ﷺ أنه قال: (لمّا نزلت: ﴿فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾﴾ الواقعة:٧٤. قال رسول الله ﷺ: اجعلوها في ركوعِكم؛ فلمّا نزلت: ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى ﴿١﴾﴾ الأعلى:١. قال: اجعلوها في سجودِكم)[٣].

أما من جهة التسمية بعبد السبوح فلم يتسم به أحد من السلف أو الخلف في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي. وقد سمى أحد طلاب العلم الذين تأثروا بهذه الدراسة؛ وعلموا أسماء الله التوقيفية؛ فاتصل بي وأخبرني أنه سمى ولده بعبد السبوح؛ فبارك الله فيه؛ وبارك له في ولده.

---

(١) البخاري في الأذان، باب الذكر بعد الصلاة١/ ٢٨٩ (٨٠٧).

(٢) البخاري في مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر ١/ ٢٠٩ (٥٤٧).

(٣) أبو داود في الصلاة، باب ما يقول الرجل في ركوعه ١/ ٢٣٠ (٨٦٩)، مشكاة المصابيح (٨٧٩).

٩٦- الوارث

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد الاسم في القرآن على سبيل الإطلاق والتعظيم معرفا مرادا به العلمية ودالا على كمال الوصفية.

قال تعالى: ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّنۢ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ ٱلْوَٰرِثِينَ ﴿٥٨﴾ ﴾ القصص:٥٨. وقال: ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِۦ وَنُمِيتُ وَنَحْنُ ٱلْوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾ ﴾ الحجر:٢٣.

وورد مقيدا في دعاء زكريا عليه السلام: ﴿ وَزَكَرِيَّآ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْوَٰرِثِينَ ﴿٨٩﴾ ﴾ الأنبياء:٨٩.

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الوارث اسم فاعل للموصوف بالوراثة من غيره؛ يقال: ورث فلان أباه يرثه وراثة وميراثا؛ وورث الرجل ولده مالا أي أشركه في ماله؛ والوراثة في حقنا انتقال المال أو الملك من المتقدم إلى المتأخر؛ ومنه وارث مال الميت الذي يملك تركته؛ ووارث الملك يرث سلطانه [1].

والوارث سبحانه هو الباقي الدائم بعد فناء الخلق؛ الموصوف بالبقاء الذاتي القائم على الغنى بالنفس. قال ابن منظور: (الوارث صفة من صفات الله عز وجل وهو الباقي الدائم الذي يرث الخلائق ويبقى بعد فنائهم؛ والله عز وجل يرث

(١) لسان العرب ٢/ ١٩٩، وكتاب العين ٨/ ٢٣٤، والمغرب للمطرزي ٢/ ٣٤٩.

الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين؛ أي يبقى بعد فناء الكل ويفنى من سواه فيرجع ما كان ملك العباد إليه وحده لا شريك له) [١].

وإذا كان الخلائق يتعاقبون على الأرض فيرث المتأخر المتقدم؛ ويرث الولد والده والزوج زوجته وهكذا يستمر التوارث حتى ينقطع حبل الحياة في الدنيا؛ فإنه لا يبقى إلا الوارث مالك الملك. قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٨٠﴾﴾ آل عمران:١٨٠ . فالوارث سبحانه هو الباقي بعد فناء الخلق أو الوارث لجميع الأشياء بعد فناء أهلها.

والوارث أيضا هو الذي أورث المؤمنين ديار الكافرين في الدنيا كما قال تعالى: ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطَئُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٧﴾﴾ الأحزاب:٢٧.

وكذلك أورث المؤمنين مساكنهم في الجنة فجعل لهم البقاء مخلدين فيها كما قال: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ ۖ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿٧٤﴾﴾ الزمر:٧٤. وقال: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيًّا ﴿٦٣﴾﴾ مريم:٦٣.

وتوريث المؤمنين الجنة لا يعني أنها تشارك الله في البقاء؛ لأن خلد الجنة وأهلها إلى ما لا نهاية إنما هو بإبقاء الله وإرادته؛ فبقاء المخلوقات ليس من طبيعتها ولا من خصائصها الذاتية؛ بل من طبيعتها جميعا الفناء؛ أما بقاء الله ودوامه وميراثه وسائر أوصافه فهي باقية ببقائه ملازمة لذاته؛ لأن البقاء صفة ذاتية له فهو الوارث لجميع الخلائق في الدنيا والآخرة.

---

(١) السابق ٢/ ١٩٩.

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الوارث يدل على ذات الله وعلى صفة الوراثة بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ واسم الله الوارث إن كان تقدير معناه الباقي الدائم الذي يؤول إليه الإرث دل على وصف ذات؛ وإن كان معناه الوارث لجميع الأشياء بعد زوال من شاء من خلقه؛ أو توريث من شاء ما شاء في ملكه دل على وصف فعل. قال تعالى: ﴿ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ٱسْتَعِينُوا۟ بِٱللَّهِ وَٱصْبِرُوٓا۟ ۖ إِنَّ ٱلْأَرْضَ لِلَّهِ يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦ ۖ وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ ﴾ الأعراف:١٢٨. والنصوص في ذلك كثيرة.

واسم الله الوارث يدل باللزوم على الحياة والقيومية؛ والقوة والأحدية؛ والقدرة والصمدية؛ والكبرياء والعزة؛ والملك والعظمة؛ وغير ذلك من أوصاف الكمال.

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

ورد دعاء المسألة بالاسم المقيد في قوله تعالى عن زكريا عليه السلام: ﴿ وَزَكَرِيَّآ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ رَبِّ لَا تَذَرْنِى فَرْدًا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْوَٰرِثِينَ ﴿٨٩﴾ ﴾ الأنبياء:٨٩. فقد كان يبتغي الولد مع انقطاع الأسباب فدعا الله بما ينساب حاله: ﴿ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ وَهَنَ ٱلْعَظْمُ مِنِّى وَٱشْتَعَلَ ٱلرَّأْسُ شَيْبًا أَكُنۢ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴿٤﴾ وَإِنِّى خِفْتُ ٱلْمَوَٰلِىَ مِن وَرَآءِى وَكَانَتِ ٱمْرَأَتِى عَاقِرًا فَهَبْ لِى مِن مِنْ ءَالِ يَعْقُوبَ ۖ وَٱجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ﴿٦﴾ يَٰزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ ٱسْمُهُۥ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَل لَّهُۥ مِن قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ ﴾ مريم:٣/ ٧.

وروى الترمذي وحسنه الألباني من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول

الله ﷺ يدعو فيقول: (اللهمّ متِّعني بِسمعِي وبصرِي؛ واجعلهما الوارِث مِنِّي؛ وانصرنِي على من يظلِمني؛ وخذ مِنه بِثأرِي)[١].

• ١ عاء عبادة.

دعاء العبادة سلوك يظهر العبد فيه معنى الغربة؛ وتوحيد العبودية لله؛ في مقابل دوام الملك للوارث جل شأنه؛ فتتوجه الإرادة والأقوال والأفعال على هذا المعنى.

روى البخاري من حديث بن عمر رضي الله عنه أنه قال: (أخذ رسول الله ﷺ بِمنكِبِي فقال: كن فِي الدّنيا كأنّك غرِيبٌ؛ أو عابِر سبِيلٍ؛ وكان ابن عمر يقول: إِذا أمسيت فلا تنتظِرِ الصّباح وإِذا أصبحت فلا تنتظِرِ المساء؛ وخذ مِن صِحّتِك لِمرضِك ومِن حياتِك لِموتِك)[٢]؛

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث عبد الله رضي الله عنه أنه قال: (نام رسول الله ﷺ على حصِيرٍ فقام وقد أثّر في جنبِهِ فقلنا: يا رسول الله لوِ اتّخذنا لك وِطاءً؛ فقال: ما لِي وما لِلدّنيا؛ ما أنا في الدّنيا إِلاّ كراكِبٍ استظل تحت شجرةٍ؛ ثمّ راح وتركها)[٣].

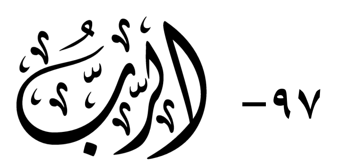
ومن دعاء العبادة أن يتقي الله في حقوق الإرث؛ ولا يظلم أحدا مما فرض الله لكل وارث لاسيما إن كانوا إناثا؛ وأن يعطي المساكين من مال الله إذا حضروا القسمة أولم يحضروها. قال عز وجل: ﴿وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُوْلُواْ ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُواْ لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٨﴾﴾ النساء:٨.

(١) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥١٨ (٣٤٨٠)، صحيح الجامع (١٣١٠).
(٢) البخاري في الرقاق، باب قول النبي ﷺ: كن في الدنيا كأنك غريب ٥/ ٢٣٥٨ (٦٠٥٣).
(٣) الترمذي في كتاب الزهد ٤/ ٥٨٨ (٢٣٧٧)، صحيح الجامع (٥٦٦٨).

روى البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: (إِنّ ناسًا يزعمون أنّ هذِهِ الآية نسِخت؛ ولا والله ما نسِخت ولكِنّها مِمّا تهاون النّاس؛ هما والِيانِ والٍ يرِث وذاك الذِي يرزق؛ ووالٍ لا يرِث فذاك الذِي يقول بِالمعروفِ؛ يقول: لا أملِك لك أن أعطِيك)[1].

وينبغي أن يوقن الموحد أن الله ﷻ هو الذي يقسم الأرزاق؛ وأن الميراث الحقيقي هو ميراث العلم والأخلاق؛ ميراث عدن والنعيم والفردوس؛ قال تعالى: ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝٦٣﴾ مريم:٦٣. وقال: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۝١٠ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝١١﴾ المؤمنون:١٠/ ١١.

ومن تسمى بالتعبد لهذا الاسم عبد الوارث بن سعيد أبو عبيدة الضرير البصري التنوري (ت: ١٨٠هـ)؛ روى عنه البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: (ضمّنِي رسول الله ﷺ وقال: اللهمّ علِّمه الكِتاب)[2].

٩٧- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ثبت الاسم في القرآن والسنة؛ فقد سمى الله ﷻ نفسه بالرب على سبيل الإطلاق والإضافة؛ وكذلك سماه به رسوله ﷺ؛ فالإطلاق الذي يفيد المدح والثناء على الله بنفسه فكما ورد في قول الله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ

(١) البخاري في الوصايا، باب قول الله تعالى وإذا حضر القسمة أولوا القربى ٣/ ١٠١٤ (٢٦٠٨).

(٢) البخاري في الاعتصام، باب قول النبي ﷺ: اللهم علمه الكتاب ٦/ ٢٦٥٣ (٦٨٤٢).

﴿٥٨﴾ يس:٥٨. وكقوله تعالى: ﴿بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾﴾ سبأ:١٥.

وفي السنة ما رواه مسلم من حديث ابن عباس ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (ألا وإنِّي نهيت أن أقرأ القرآن راكِعًا أو ساجِدًا؛ فأمّا الرّكوع فعظِّموا فِيهِ الرّبّ؛ وأمّا السّجود فاجتهِدوا فِي الدّعاءِ؛ فقمِنٌ أن يستجاب لكم) [١].

وعند الترمذي وصححه الألباني؛ من حديث عمرو بن عبسة ﷺ أنّه سمِع النّبِيّ ﷺ يقول: (أقرب ما يكون الرّبّ مِن العبدِ في جوفِ الليلِ الآخِرِ؛ فإنِ استطعت أن تكون مِمّن يذكر الله فِي تِلك السّاعةِ فكن) [٢].

وقد ورد الاسم في السنة أيضا في مواضع كثيرة؛ منها ما ورد عند البخاري من حديث مالكِ بنِ صعصعة ﷺ أن النبيّ ﷺ قال: (فأتيت على موسى؛ فسلمت عليه فقال: مرحباً بك من أخ ونبيّ؛ فلما جاوزت بكى فقيل: ما أبكاك؟ قال: يا رب؛ هذا الغلام الذي بعِث بعدي؛ يدخل الجنة من أمّتِهِ أفضل ممّا يدخل من أمّتي) [٣]. فالأدلة كثيرة على أن الرب اسم من أسماء الله الحسنى؛ سمى الله به نفسه في كتابه وسماه به رسوله ﷺ؛ وقد اجتمعت فيه شروط الإحصاء.

- شرح الاسم وتفسير ه.

الرب في اللغة صفة مشبهة للموصوف بالربوبية؛ فعله ربّ يربّ ربوبية؛ أو ربى يربي تربية؛ والرب هو الذي يربي غيره وينشئه شيئا فشيئا؛ ويطلق على

---

(١) مسلم في الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود ١/ ٣٤٨ (٤٧٩).

(٢) الترمذي في الدعوات ٥/ ٥٦٩ (٣٥٧٨)، والحديث صححه الألباني في صحيح الجامع (١١٧٣).

(٣) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قوله تعالى: وهو الّذِي أرسل الرِّياح بشراً بين يدي رحمتِهِ ٣/ ١١٧٣ (٣٠٣٥).

المالِك والسّيِّد والمدبّر والمربِّي والقيِّم والمنعِم؛ ولا يطلق غير مضاف إلا على الله تعالى؛ وإذا أطلِق على غيره أضِيف؛ كرب الإبل ورب الدار؛ أي مالكها؛ ويطلق أيضا على السيد المطاع؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَمَّآ أَحَدُكُمَا فَيَسۡقِي رَبَّهُۥ خَمۡرًاۖ﴾ يوسف:٤١. أي سيده المطاع.

ويطلق الرب أيضا على المعبود ومنه قول الشاعر:

أرب يبول الثعلبان برأسه : لقد ذل من بالت عليه الثعالب.

فوصف الرب من الناحية اللغوية يكون لمن أنشأ الشيء حالا فحالا إلى حد التمام؛ أو قام على إصلاح شئونه وتولي أمره بانتظام[1].

والرب سبحانه هو المتكفل بخلق الموجودات وإنشائها والقائم علي هدايتها وإصلاحها وهو الذي نظم معيشتها ودبر أمرها؛ ودليل هذا المعنى ما ورد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ

ٱلۡعَرۡشِ يُغۡشِي ٱلَّيۡلَ ٱلنَّهَارَ حَثِيثٗا وَٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَ وَٱلنُّجُومَ مُسَخَّرَٰتِۭ

بِمَا كَسَبَتۡۗ﴾ الرعد:٣٣.

وحقيقة معنى الربوبية في القرآن تقوم على ركنين اثنين وردا في آيات كثيرة أحدهما إفراد الله بالخلق؛ والثاني إفراده بالأمر وتدبير ما خلق؛ كما قال تعالى عن موسى عليه السلام هو يبين حقيقة الربوبية لفرعون لما سأله: ﴿قَالَ فَمَن رَّبُّكُمَا يَٰمُوسَىٰ ٤٩ قَالَ رَبُّنَا ٱلَّذِيٓ أَعۡطَىٰ كُلَّ شَيۡءٍ خَلۡقَهُۥ ثُمَّ هَدَىٰ ٥٠﴾ طه:٤٩/ ٥٠ . فأجاب

(١) انظر بتصرف مفردات ألفاظ القرآن ص٣٣٦، والنهاية في غريب الحديث ٢/ ١٧٩ .

عن الربوبية بحصر معانيها في معنيين جامعين؛ الأول إفراد الله بتخليق الأشياء وتكوينها وإنشائها من العدم حيث أعطى كل شيء خلقه وكمال وجوده؛ والثاني إفراد الله بتدبير الأمر في خلقه كهدايتهم والقيام على شؤونهم وتصريف أحوالهم والعناية بهم؛ فهو سبحانه الذي توكل بالخلائق أجمعين. قال تعالى: ﴿ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمۡ خَٰلِقُ كُلِّ شَيۡءٖ لَّآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ فَأَنَّىٰ تُؤۡفَكُونَ ٦٢﴾ غافر:٦٢[1].

• دلا أوصاف الله.

الرب اسم يدل على ذات الله وعلى صفة الربوبية بدلالة المطابقة وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية والسمع والبصر والعلم والمشيئة والقدرة والملك والغنى والقوة والإحياء والإبقاء والهداية والرزق والإمداد والعطاء؛ والرعاية والإحاطة والعزة والرحمة والحكمة والخبرة؛ وكل ما يلزم لتخليق الشيء وتصنيعه وإيجاده واختراعه؛ فصفة الخالق أن يستغني بنفسه فلا يحتاج إلى غيره؛ وأن يفتقر وإليه كل من سواه.

قال ابن القيم: (دل البرهان الضروري والعقل الصريح على استغنائه سبحانه بنفسه؛ وأنه الغني بذاته عن كل ما سواه؛ فغناه من لوازم ذاته؛ ولا يكون غنيا على الإطلاق إلا إذا كان قائما بنفسه؛ إذ القيام بالغير يستلزم فقر القائم إلى ما قام به)[2].

والله تعالى لما نفى الألوهية عمن سواه؛ بين أن الرب المعبود الذي يخلق لابد

(١) انظر في المعنى القرآني للرب والربوبية: المختصر المفيد في أنواع التوحيد للمؤلف ص٨٨: ١١٦.
(٢) الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة لابن القيم ٤/ ١٣٣١.

أن يتصف بالحياة والقوة؛ والمشيئة والقدرة؛ وكل ما يلزم للقيام بالنفس قبل إقامة الآخرين.

قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ (٢٠) أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ (٢١)﴾ النحل:٢٠ / ٢١.

وقال أيضا: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَن يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِن يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ (٧٣) مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ (٧٤)﴾ الحج:٧٣/ ٧٤.

واسم الله الرب يدل باللزوم أيضا على انفراد الله بتدبير أمر المخلوقات وتقدير أحوالهم؛ والقيام على شئونهم؛ واللطف بهم؛ والعناية والهداية إلى ما يصلحهم والقضاء والحكم بينهم وتهيئة الكون لتحقيق الغاية من خلقهم وغير ذلك من صفات الكمال؛ واسم الله الرب دل على صفة من صفات الذات والأفعال.

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد الدعاء بالاسم المقيد في نصوص كثيرة كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (١٢٧)﴾ البقرة:١٢٧.

وأيضا ما جاء في قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٢٨٦)﴾ البقرة:٢٨٦.

وقوله سبحانه: ﴿ وَقُل رَّبِّ أَدۡخِلۡنِي مُدۡخَلَ صِدۡقٖ وَأَخۡرِجۡنِي مُخۡرَجَ صِدۡقٖ وَٱجۡعَل لِّي مِن لَّدُنكَ سُلۡطَٰنٗا نَّصِيرٗا ٨٠ ﴾ الإسراء: ٨٠.

وقوله: ﴿ دَعۡوَىٰهُمۡ فِيهَا سُبۡحَٰنَكَ ٱللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمۡ فِيهَا سَلَٰمٞۚ وَءَاخِرُ دَعۡوَىٰهُمۡ أَنِ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٠ ﴾ يونس: ١٠.

وروى البخاري من حديث شدّاد بن أوسٍ ﷺ أن النبي ﷺ قال: (سيِّد الاستغفار اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك؛ وأنا على عهدِك ووعدِك ما استطعت أبوء لك بنعمتك؛ وأبوء لك بذنبي فاغفِر لي؛ فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت؛ أعوذ بك من شرِّ ما صنعت؛ إذا قال حين يمسي فمات؛ دخل الجنّة؛ أو كان من أهل الجنة؛ وإذا قال حِين يصبح فمات من يومِه دخل الجنّة) [١].

وعند البخاري من حديث أبي هريرة أن النبي قال: (إِذا أوى أحدكم إِلى فِراشِهِ فلينفض فِراشه بِداخِلةِ إِزارِهِ؛ فإِنّه لا يدرِى ما خلفه عليهِ؛ ثمّ يقول باسمِك ربِّ وضعت جنبِي؛ وبِك أرفعه؛ إِن أمسكت نفسِي فارحمها وإِن أرسلتها فاحفظها بِما تحفظ بِهِ الصّالحِين) [٢].

• الدعاء بالاسم دعاء ة

لله ﷻ أوصاف العظمة والكبرياء؛ ولا ينازع رب العالمين في

(١) البخاري في الدعوات، باب أفضل الاستغفار، ٥/ ٢٣٢٣ (٥٩٤٧).

(٢) الموضع السابق، باب السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة بها ٦/ ٢٦٩١ (٦٩٥٨).

كمال شريعته أو يتخلف عن درب النبي ﷺ وسنته؛ فدعاء العبادة هنا عمل وسلوك وتربية والتزام ومجاهدة وتضحية تدفع المسلم إلى أرقى درجات الإيمان.

قال تعالى عن نبيه إبراهيم ؛: ﴿ قَالَ أَفَرَءَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُمُ ٱلْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّىٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٧٧﴾ ٱلَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَٱلَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَٱلَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَٱلَّذِىٓ أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِى خَطِيٓـَٔتِى يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِى حُكْمًا وَأَلْحِقْنِى بِٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَٱجْعَل لِّى لِسَانَ صِدْقٍ فِى ٱلْءَاخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَٱجْعَلْنِى مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ ﴾ الشعراء:٧٥/ ٨٥.

وقد جعل إبراهيم ؛ توحيد الله بالربوبية والألوهية مسلكا له في حياته؛ وزادا له في ابتلاءاته؛ وذخرا له عند مماته؛ وهذا العبد الرباني الذي أمر الله عباده أن يتصفوا بوصفه في الاعتقاد والقول والعمل. قال تعالى: ﴿ وَلَٰكِن كُونُوا۟ رَبَّٰنِيِّـۧنَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلِّمُونَ ٱلْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾ ﴾ آل عمران:٧٩.

وعند البخاري من حديث ابن عباس ؓ أنه قال في تفسير الآية: (كونوا ربّانِيِّين حكماء فقهاء)[١].

ومن دعاء العبادة أيضا أن يتقي العبد ربه فيمن ولاه عليهم؛ وألا يصف نفسه بأنه رب كذا تواضعا لربه وتوحيدا لله في اسمه ووصفه؛ وإن جاز أن يصفه غيره بذلك.

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث عبد الله بن جعفر ؓ قال: (أن

---

(١) البخاري في العلم، باب العلم قبل القول والعمل ١/ ٣٧.

رسول الله ﷺ دخل حائطًا لِرجلٍ مِن الأنصارِ؛ فإِذا جملٌ فلمّا رأى النّبِيّ ﷺ حنّ وذرفت عيناه فأتاه النّبِيّ ﷺ فمسح ذِفراه فسكت فقال: من ربّ هذا الجملِ؟ لِمن هذا الجمل؟ فجاء فتًى مِن الأنصارِ فقال: لِي يا رسول الله؛ فقال: أفلا تتّقِي الله فِي هذِهِ البهِيمةِ التِي ملكك الله إِيّاها؛ فإِنّه شكى إِليّ أنّك تجِيعه وتدئِبه) (١).

وأما النهي عن ذلك تواضعا لله؛ فقد ورد عند أبي داود من حديث أبِي هريرة رضي الله عنه أن رسول ﷺ قال: (لا يقولنّ أحدكم: عبدِي وأمتِي؛ ولا يقولنّ المملوك: ربِّى وربّتِي؛ وليقلِ المالِك: فتاي وفتاتِي وليقلِ المملوك: سيِّدِي وسيِّدتِي؛ فإِنّكم المملوكون والرّبّ الله عز وجل) (٢).

قال ابن أبي حاتم: (باب من روى عنه العلم ممن يسمى عبد الرب؛ عبد الرب بن كناز السلمي) (٣).

وقال أبو محمد القرشي في طبقات الحنفية: (عبد الرب بن منصور بن إسماعيل بن إبراهيم أبو المعالي الغزنوي) (٤).

٩٨- 

• الدليل على ثبوت الاسم وإحصائه.

ورد اسم الله الأعلى في القرآن والسنة مطلقا معرفا؛ يفيد المدح والثناء على

---

(١) أبو داود في الجهاد، ما يؤمر من القيام على الدواب ٣/ ٢٣ (٢٥٤٨)، صحيح الترغيب (٢٢٦٩).

(٢) أبو داود في الأدب، باب لا يقول المملوك ربي ٤/ ٢٩٤ (٤٩٧٥)، صحيح الجامع (٧٧٦٦).

(٣) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٦/ ٤٤.

(٤) الجواهر المضية في طبقات الحنفية نشر مير محمد كتب خانه، كراتشي ١/ ٢٩٩ (٧٩٢).

الله بنفسه معرفا مرادا به العلمية ودالا على الوصفية وكمالها؛ كما في قوله تعالى:
﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١)﴾ الأعلى:١.

وقد ورد الاسم أيضا في قوله: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى (٢٠)﴾ الليل: ١٩/ ٢٠.

وفي صحيح مسلم من حديث حذيفة بن اليمان ﷺ قال: (صليت مع النّبِيِّ ﷺ ذات ليلةٍ.. إلى أن قال.. ثمّ سجد فقال: سبحان ربِّي الأعلى)[1].

وروى أبو داود وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ: (أنّ النّبِيّ ﷺ كان إِذا قرأ: سبِّحِ اسم ربِّك الأعلى قال: سبحان ربِّي الأعلى)[2].

- شرح الاسم وتفسيره.

الأعلى في اللغة أفعل التفضيل؛ فعله علا يعلو علوا؛ فالأعلى هو الذي ارتفع عن غيره وفاقه في وصفه؛ وهي مفاضلة بين اثنين أو الجميع في عظمة وصف أو فعل؛ أو مفاضلة بين صاحب العلو والأعلى منه؛ فالأعلى ذو العلا والعلاء والمعالي[3].

قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦٠)﴾ النحل:٦٠. وقال: ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧)﴾ الروم:٢٧.

قال الألوسي: (وله المثل الأعلى أي الصفة العجيبة الشأن التي هي مثل في

---

(١) مسلم في كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب تطويل القراءة في صلاة الليل ١ / ٥٣٦ (٧٧٢).
(٢) أبو داود في كتاب الصلاة، باب الدعاء في الصلاة ١/ ٢٣٣ (٨٨٣)، وانظر حكم الألباني على الحديث في تمام المنة ص١٨٥ (١٣٣).
(٣) لسان العرب ١٥/ ٨٥.

العلو مطلقا؛ وهو الوجوب الذاتي؛ والغنى المطلق؛ والجود الواسع؛ والنزاهة عن صفات المخلوقين؛ ويدخل فيه علوه تعالى عما يقولون علوا كبيرا)[(١)].

واسم الله الأعلى دل على علو الشأن وهو أحد معاني العلو؛ فالله ﷻ تعالى عن جميع النقائص والعيوب المنافية لإلهيته وربوبيته؛ وتعالى في أحديته عن الشريك والظهير والولي والنصير؛ وتعالى في عظمته أن يشفع أحد عنده دون إذنه؛ وتعالى في صمديته عن الصاحبة والولد وأن يكون له كفوا أحد؛ وتعالى في كمال حياته وقيوميته عن السنة والنوم؛ وتعالى في قدرته وحكمته عن العبث والظلم؛ تعالي في صفات كماله ونعوت جلاله عن التعطيل والتمثيل[(٢)].

والله ﷻ يجوز في حقه قياس الأولي بدليل قوله: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٦٠﴾﴾ النحل:٦٠ . فإنه من المعلوم أن كل كمال أو نعت ممدوح لنفسه لا نقص فيه يكون لبعض الموجودات المخلوقة المحدثة فالرب الخالق الصمد القيوم هو أولى به؛ وكل نقص أو عيب يجب أن ينزه عنه بعض المخلوقات المحدثة فالرب الخالق القدوس السلام هو أولى أن ينزه عنه[(٣)].

قال ابن تيمية: (ولهذا كانت الطريقة النبوية السلفية أن يستعمل في العلوم الإلهية قياس الأولى كما قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ۚ﴾ النحل:٦٠ . إذ لا يدخل الخالق والمخلوق تحت قضية كلية تستوي أفرادها ولا يتماثلان في شيء من الأشياء؛ بل يعلم أن كل كمال لا نقص فيه بوجه ثبت للمخلوق فالخالق

---

(١) روح المعاني ١٤/ ١٧٠، وزاد المسير لابن الجوزي ٤/ ٤٥٩، وتذكرة الأريب ١/ ٧٢.

(٢) انظر في هذا المعنى معارج القبول ١/ ١٤٤.

(٣) العقيدة الأصفهانية ص٧٤، والفرقان بين الحق والباطل لابن تيمية ١٣/ ١٦٤.

أولى به؛ وكل نقص وجب نفيه عن المخلوق فالخالق أولى بنفيه عنه) (١).

ومن ثم فإن قياس الأولى جائز في حق الله وأسمائه وصفاته وأفعاله أما المحرم الممنوع فهو قياس التمثيل والشمول (٢).

• دلا   أوصاف الله.

اسم الله الأعلى يدل على ذات الله وعلى علو الشأن بدلالة المطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل باللزوم على الحياة والقيومية والأحدية والصمدية وانتفاء الشبيه والمثلية.

واسم الله الأعلى يدل باللزوم على مطلق الجلال في الأسماء والصفات والأفعال؛ وقد تقدم أن الجلال يدل على الكمال والجمال؛ فأسماء الله كلها حسنى وكلها عظمى لأنه سبحانه الأعلى في كل وصف قال تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ﴿٧٨﴾﴾ الرحمن:٧٨. وفيها قراءتان على معنى أن الاسم نفسه موصوف بالجلال والإكرام أو يكون المسمى نفسه موصوفا بالجلال والإكرام؛ فاسم الله الأعلى دل على مطلق الجلال في الذات والصفات والأفعال؛ وليس ذلك إلا لرب العزة والجلال؛ هو الملك العلي الأعلى له علو الذات والفوقية وله علو الشأن في كماله وجماله (٣).

• الدعاء بالاسم دعاء مسألة.

وورد الدعاء بالوصف الذي تضمنه الاسم؛ فالأعلى سبحانه من له علو

---

(١) الكيلانية ضمن مجموع الفتاوى ١٢/ ٣٥٠.

(٢) غاية المرام في علم الكلام لسيف الدين الآمدي ١/ ١٢٢.

(٣) انظر في هذا المعنى للعلامة ابن قيم الجوزية في بدائع الفوائد ٢/ ٣٦٦، وطريق الهجرتين ص٤٧، ومفتاح دار السعادة ٢/ ٩٠، وشفاء العليل ص٢٢٢.

الشأن في أسمائه وصفاته وأفعاله.

ومما ورد في ذلك ما رواه الترمذي وصححه الألباني من حديث ابن عباس ﷺ أنه قال: (كان رسول الله ﷺ يعلِّمنا دعاءً ندعو بهِ في القنوتِ مِن صلاةِ الصّبحِ: اللهمّ اهدِنا فِيمن هديت؛ وعافِنا فِيمن عافيت؛ وتولنا فِيمن توليت وبارِك لنا فِيما أعطيت؛ وقِنا شرّ ما قضيت؛ إِنّك تقضِي ولا يقضى عليك؛ إِنّه لا يذِلّ من واليت تباركت ربّنا وتعاليت)(١).

ومن الدعاء بالمقتضى سؤال الأعلى من الخير والفضل كما روى البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: (سمِعت النبي ﷺ وهو مستنِدٌ إِلَيّ يقول: اللهمّ اغفِر لي وارحمنِي وألحِقنِي بِالرّفِيقِ الأعلى)(٢).

وعند أبي داود وصححه الألباني من حديث أبي الأزهر الأنماري ﷺ أن النبي ﷺ كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال: (بِسمِ الله وضعت جنبِي؛ اللهمّ اغفِر لِي ذنبِي وأخسِئ شيطاني؛ وفكّ رِهانِي؛ واجعلنِي في النّدِيِّ الأعلى)(٣).

• ١ عاء عبادة.

دعاء العبادة سلوك يخضع فيه العبد لربه أعلاه السجود للمعبود؛ ولذلك كانت الصلاة ركنا أساسيا من أركان الإسلام؛ وهي في جملتها فيصل بين الكفر والإيمان لأنها تفصل بين معنى الخضوع والعبودية ومعنى العلو والربوبية؛ فهي اعتراف عملي من الموحد بأنه عبد؛ وتوحيد واقعي للإله الرب. روى مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (أقرب ما

---

(١) الترمذي في الصلاة، باب ما جاء في قنوت الوتر ٢/ ٣٢٨ (٤٦٤)، ومشكاة المصابيح (١٢٧٣).

(٢) البخاري في المرضى، باب مرض النبي ووفاته ٤/ ١٦١٤ (٤١٧٦).

(٣) أبو داود في الأدب، باب ما يقال عند النوم ٤/ ٣١٣ (٥٠٥٤)، صحيح الجامع (٤٦٤٩).

يكون العبد مِن ربِّهِ وهو ساجِدٌ فأكثِروا الدّعاء)[١].

ومن دعاء العبادة أن يكون سلوك العبد في الحياة مبني على الإخلاص وابتغاء وجه الله؛ وأن تكون غايته الرفيق الأعلى. قال تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِندَهُۥ مِن نِّعۡمَةٖ تُجۡزَىٰٓ (١٩) إِلَّا ٱبۡتِغَآءَ وَجۡهِ رَبِّهِ ٱلۡأَعۡلَىٰ (٢٠)﴾ الليل:١٩/ ٢٠.

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها أنها كانت تقول: (إِنّ مِن نِعمِ الله عليّ أنّ رسول الله ﷺ توفى فِي بيتِي وفِي يومِي وبين سحرِي ونحرِي.. إلى قولها.. فجعل يدخِل يديهِ فِي الماءِ فيمسح بِهِما وجهه يقول: لا إِله إِلاّ الله؛ إِنّ لِلموتِ سكراتٍ؛ ثمّ نصب يده فجعل يقول: في الرّفِيقِ الأعلى؛ حتّى قبِض ومالت يده)[٢].

وبخصوص التسمية بعبد الأعلى فكثير من السلف ورواة الحديث تسمي به؛ منهم عبد الأعلى بن عدى البهراني القاضي؛ من الطبقة الوسطى من التابعين (ت:١٠٤هـ)[٣].

٩٩- 

• الدليل بوت .

سمى الله نفسه بالإله على سبيل الإطلاق والإضافة مرادا به العلمية ودالا على الوصفية في القرآن والسنة؛ وقد ورد المعنى محمولا عليه مسندا إليه كما

---

(١) مسلم في الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ١/ ٣٥٠ (٤٨٢).

(٢) البخاري في المغازي، باب مرض النبي ووفاته ٤/ ١٦١٦ (٤١٨٤).

(٣) انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٦/ ٩٧، وتقريب التهذيب ص ٣٣١.

جاء في قوله تعالى: ﴿وَإِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ (١٦٣)﴾ البقرة:١٦٣. حيث ورد فيها الإطلاق والإضافة معا.

ومن جهة العلمية اللغوية فقد ورد الاسم منونا مجرورا في قول الله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَٰهٍ إِلَّا إِلَٰهٌ وَاحِدٌ﴾ المائدة:٧٣.

وقال الإمام البخاري: (باب ما يذكر في الذّاتِ والنّعوتِ وأسامي الله ﷻ وقال خبيب: وذلك في ذاتِ الإِله؛ فذكر الذات باسمِهِ تعالى) [١].

وهو يشير إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قصة خبيبٌ الأنصاريّ رضي الله عنه لما قال قبل قتله وهو في الأسر بعد أن صلى ركعتين:

ولست أبالي حين أقتل مسلماً : على أي شقٍّ كان مصرعي
وذلك في ذات الإِلهِ وإن يشا : يبارك على أوصالِ شِلوٍ ممزّع

فقتله ابن الحارث؛ فأخبر النبيّ ﷺ أصحابه خبرهم يوم أصيبوا) [٢]. قال ابن حجر العسقلاني : (وسمعه النبي ﷺ فلم ينكره فكان جائزا) [٣].

وقد ورد اسم الإله مضافا مقيدا في آيات كثيرة كقول الله تعالى: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣٣)﴾ البقرة:١٣٣.

وعند البخاري من حديث عبد الله بن عباسٍ رضي الله عنه قال: كان النبيّ ﷺ يدعو من الليل: (اللهمّ لك أسلمت؛ وبك آمنت؛ وعليك توكلت؛ وإليك أنبت؛

---

(١) فتح الباري شرح صحيح البخاري، لأبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني ١٣/ ٣٨١، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، نشر دار المعرفة، بيروت ١٣٧٩هـ.

(٢) البخاري في كتاب التوحيد، والاستعاذة بها

وبك خاصمت؛ وإليك حاكمت؛ فاغفر لي ما قدّمت وما أخّرت وأسررت وأعلنت؛ أنت إلهي لا إله لي غيرك)[١].

• شرح الاسم وتفسير معناه.

الإله في اللغة اسم مفعول المألوه أي المعبود؛ فعله أله يأله إلاهة؛ والإله هو الله عز وجل؛ وكل ما اتخذ من دونه معبودا إِلهٌ عند متخذه؛ والآلِهة الأصنام سموا بذلك لاعتقادهم أن العبادة تحقّ لها؛ وأصله إلاهٌ على فعال بمعنى مفعول؛ لأنه مألوه أي معبود؛ كقولنا إمام بمعنى مؤتم به؛ فلما أدخلت عليه الألف واللام حذفت الهمزة تخفيفا لكثرته في الكلام[٢].

والإله سبحانه هو المعبود بحق؛ المستحق للعبادة وحده دون غيره؛ وقد قامت كلمة التوحيد في الإسلام على معنى الألوهية.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: (لا إله إلا أنت فيه إثبات انفراده بالإلهية؛ والألوهية تتضمن كمال علمه وقدرته؛ ورحمته وحكمته؛ ففيها إثبات إحسانه إلى العباد؛ فإن الإله هو المألوه؛ والمألوه هو الذي يستحق أن يعبد؛ وكونه يستحق أن يعبد هو بما اتصف به من الصفات التي تستلزمك أن يكون هو المحبوب غاية الحب المخضوع له غاية الخضوع؛ والعبادة تتضمن غاية الحب بغاية الذل)[٣].

واسم الإله يختلف في معناه عن اسم الرب في كثير من النواحي؛ فالرب معناه يعود إلى الانفراد بالخلق والتدبير؛ أما الإله فهو المستحق للعبادة المألوه

---

(١) البخاري في كتاب الكسوف، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

(٢) لسان العرب ١٣/ ٤٦٧.

(٣) دقائق التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية، ٢/ ٣٦٤.

الذي تعظمه القلوب وتخضع له وتعبده عن محبة وتعظيم وطاعة وتسليم؛ ولذلك كان التوحيد الذي أمر الله ﷻ به العباد هو توحيد الألوهية المتضمن لتوحيد الربوبية بأن يعبد الله وحده ولا يشرك به شيئا فيكون الدين كله لله؛ ولا يخاف العبد إلا الله؛ ولا يدعو أحدا إلا الله ويكون الله أحب إليه من كل شيء؛ فالموحدون يحبون لله؛ ويبغضون لله؛ ويعبدون الله ويتوكلون عليه [(١)].

• دلا أوصاف الله.

اسم الله الإله يدل على ذات الله وعلى صفة الإلهية بالمطابقة؛ وعلى ذات الله وحدها بالتضمن؛ وعلى الصفة وحدها بالتضمن؛ ويدل باللزوم على انفراده بالربوبية؛ والحياة والقيومية؛ والعظمة والصمدية؛ وجلال الذات والأسماء والصفات الإلهية؛ واسم الله الإله دل على صفة من صفات الذات.

وقد يذكر البعض أن توحيد الإلهية يتضمن توحيد الربوبية كقول ابن أبي العز شارح الطحاوية: (فعلم أن التوحيد المطلوب هو توحيد الإلهية الذي يتضمن توحيد الربوبية) [(٢)].

وهو لا يعني الدلالة اللفظية والوضعية لمقصود المتكلم والتي ذكرناها في أنواع الدلالات؛ ولكنه يعني الدلالة الإيمانية؛ وأن الذي يؤمن بتوحيد الإلهية سيؤمن حتما بتوحيد الربوبية. قال أبو الهيثم في قول الله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَٰهٍ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ سُبْحَانَ

---

(١) انظر منهاج السنة النبوية لابن تيمية ٣/ ٢٨٨ وما بعدها بتصرف، وانظر أيضا في تحقيق هذه المسألة وتفصيلها مجموع الفتاوى ١/ ١٣٦، ٣/ ١٠٠، ٢/ ١١.

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ص٨١.

ﭐللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ المؤمنون:٩١ : (لا يكون إِلهاً حتى يكون معبوداً؛ وحتى يكون لعابده خالقاً ورازقاً ومدبِّراً؛ وعليه مقتدراً؛ فمن لم يكن كذلك فليس بإِله؛ وإِن عبِد ظلماً بل هو مخلوق ومتعبّد) [١]

- **الدعاء بالاسم دعاء مسألة.**

ورد دعاء المسألة بالاسم المطلق في قوله تعالى عن يونس عليه السلام: ﴿وَذَا ٱلنُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَٰضِبٗا فَظَنَّ أَن لَّن نَّقۡدِرَ عَلَيۡهِ فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَٰتِ أَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنتَ سُبۡحَٰنَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٨٧﴾﴾ الأنبياء:٨٧.

وعند الترمذي وصححه الشيخ الألباني من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (دعوة ذِي النّونِ إِذ دعا وهو في بطنِ الحوتِ لا إِله إِلاّ أنت سبحانك إِنِّي كنت مِن الظّالِمين؛ فإِنّه لم يدع بِها رجلٌ مسلِمٌ فِي شيءٍ قطّ إِلاّ استجاب الله له) [٢].

وروى ابن ماجه وصححه الألباني من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنّ رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب: (لا إِله إِلاّ الله العلِيّ العظِيم؛ لا إِله إِلاّ الله الحلِيم الكرِيم؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ العرشِ العظِيمِ؛ لا إِله إِلاّ الله ربّ السّماواتِ والأرضِ وربّ العرشِ العظِيم) [٣].

وعند البخاري من حديث شداد بن أوسٍ مرفوعا: (سيِّد الاستغفار اللهم

---

(١) لسان العرب ١٣/ ٤٦٧.

(٢) الترمذي في الدعوات، ٨/ ٣١٤ (٣٥٠٥)، صحيح الترغيب والترهيب (١٦٤٤).

(٣) ابن ماجه في الدعاء، باب الدعاء ثم الكرب، ٢/ ١٢٧٨ (٣٨٨٣)، صحيح الجامع (٤٥٧١).

أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك.. الحديث)[١].

وورد الدعاء بالاسم المقيد عند ابن ماجة وصححه الألباني من حديث رافع بن خديج ﷺ أن النبي ﷺ قال: (الحمّى مِن فيحِ جهنّم فابردوها بِالماءِ؛ فدخل على ابنٍ لِعمّارٍ فقال: اكشِفِ الباس ربّ النّاس إِله النّاس)[٢].

وعند مسلم من حديث علي بن أبي طالب ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (اللهمّ أنت الملِك لا إِله لِي إِلاّ أنت؛ أنت ربِّى وأنا عبدك؛ ظلمت نفسِي واعترفت بِذنبِي فاغفِر لِي ذنوبِي جمِيعًا إِنّه لا يغفِر الذّنوب إِلاّ أنت)[٣].

• ١ عاء بالاسم دعاء عبادة.

أثر الإيمان باسم الله الإله يظهر على العبد في تحقيق التوحيد والخضوع لله؛ فتوحيد الألوهية هو الغاية التي خلق الله الناس من أجلها؛ وهو أول الدين وآخره وظاهره وباطنه كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝٥٦﴾ الذاريات:٥٦. فوجب على المسلم الذي اعتقد أن إلهه هو الإله الحق؛ وأن كل ما سواه خاضع له طوعا وكرها أن يوجه قصده وطلبه في الحياة إلى العمل في مرضاته؛ وأن يسلك أقرب الطرق والوسائل إليه وهو طريق السنة والاتباع دون الهوى والابتداع؛ فالهداية التامة تتضمن توحيد المطلوب وتوحيد الطلب وتوحيد الطريق الموصلة إليه؛ والانقطاع أو تخلف الوصول إليه يقع من الشركة في هذه الأمور أو في بعضها[٤].

---

(١) البخاري في الدعوات، باب أفضل الاستغفار ٥/ ٢٣٢٣ (٥٩٤٧).

(٢) ابن ماجة في الطب، باب الحمى من فيح جهنم ٢/ ١١٥٠ (٣٤٧١)، صحيح الجامع (١٢٢٣).

(٣) مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ١/ ٥٣٥ (٧٧١).

(٤) التبيان في أقسام القرآن لابن القيم، نشر دار الفكر ص ٤٤ بتصرف.

والعبد إذا حقق توحيد الألوهية توافقت إرادته مع الإرادة الشرعية الدينية؛ ومن ثم تتوافق مع الإرادة الكونية القدرية؛ حتى يكون كما ثبت في السنة النبوية عبدا ربانيا عصمه الله في حركاته وسكناته.

وعند البخاري من حديث أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (إِنّ الله قال: من عادى لِي ولِيًّا فقد آذنته بِالحربِ؛ وما تقرّب إِلىّ عبدِي بِشيءٍ أحبّ إِلىّ مِمّا افترضت عليهِ؛ وما يزال عبدِي يتقرّب إِلىّ بِالنّوافِلِ حتّى أحِبّه فإِذا أحببته كنت سمعه الذِي يسمع بِهِ؛ وبصره الذِي يبصِر بِهِ ويده التِي يبطش بِها ورِجله التِي يمشِى بِها؛ وإِن سألنِي لأعطِينّه؛ ولئِن استعاذنِي لأعِيذنّه؛ وما تردّدت عن شيءٍ أنا فاعِله تردّدِي عن نفسِ المؤمِنِ؛ يكره الموت وأنا أكره مساءته) [(١)].

ومن ثم فإن المسلم إذا وفقه الله إلى الطاعة واجتهد في أحكام العبودية وأدى توحيد الألوهية؛ نسب الفضل في طاعته إلى ربه؛ وأنها كانت بمعونته وتوفيقه لما سبق من قضائه وقدره؛ ولا ينسب الفضل في ذلك إلى نفسه؛ أو يمن به على ربه؛ وإذا أحدث ذنبا أو معصية علم أن أفعاله وإن كانت بمشيئة الله وحكمه وقضائه وقدره إلا النسبة في العصيان مردها إلى الإنسان أو وسواس الشيطان فيدعوه ذلك إلى التوبة وطلب الغفران؛ ويقر لربه بذنبه وأن معصيته بسبب تقصيره وخطئه وأنه مستحق للعقاب بحكمه وعدله؛ وأن ربه منزه عن ظلم أحد من العالمين؛ فإن أدخل عبدا الجنة فبفضله؛ وإن عذبه في النار فبعدله؛ فهذا هو العبد الذي وحد الله حقا في اسمه الإله وكان سلوكه في الحياة دعاء عبادة لله.

---

(١) البخاري في الرقاق، باب التواضع ٥/ ٢٣٨٤ (٦١٣٧).

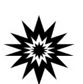
ومن دعاء العبادة أن يسمى المسلم نفسه أو لده بعبد الإله محبة لله ﷻ وأسمائه الحسنى؛ ولم أجد من تسمى عبد الإله غير جد السيد العلامة الفهامة عثمان بن على بن محمد بن عبد الإله بن أحمد الوزير؛ وكان عثمان سيدا تقيا؛ ورعا ألمعيا؛ إماما في الفروع؛ حاكما مفتيا؛ متين الديانة والعبادة؛ مات بصنعاء في جمادى الأولى سنة ثلاثين ومائة وألف[1].

الأسماء الحسنى

تهى بحمد ا ذكر مراتب

الإحصاء لكل اسم من أسماء ا الحسنى

ا تة في الكتاب وا نة



(١) البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع لمحمد بن علي الشوكاني٢/ ١٤٥ .

الأسماء الحسنى الصحيحة

في الأسماء المشهورة التي جمعها الوليد بن مسلم وأدرجها في رواية الترمذي عددها مع اسم الجلالة ٧٠ اسما

الله الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط السميع البصير الحكم اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد الحي القيوم الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن المتعالي البر التواب العفو الرءوف المالك الغني الوارث.



الأسماء المضافة في الأسماء المشهورة

عددها ٨ أسماء

الرافع المحيي المنتقم الجامع النور الهادي البديع ذو الجلال والإكرام



الأسماء التي لا يصح تسمية الله بها في الأسماء المشهورة

عددها ٢١ أسما

الخافض المعز المذل العدل الجليل الباعث المحصي المبديء المعيد المميت الواجد الماجد الوالي المقسط المغني المانع الضار النافع الباقي الرشيد الصبور

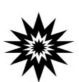




- النتائج المتعلقة بتمييز الأسماء وكيفية التعرف عليها.
- النتائج المتعلقة بشرح الأسماء وتفسير معانيها.
- النتائج المتعلقة بدلالة الأسماء الحسنى على الصفات.
- النتائج المتعلقة بدعاء الله بالأسماء الحسنى دعاء مسألة.
- النتائج المتعلقة بدعاء الله بالأسماء الحسنى دعاء عبادة.
- تعقيبات وتعليقات على إحصاء الأسماء الحسنى.
- فتوى اللجنة الدائمة وفتوى الأزهر حول أسماء الله الحسنى.







بعد جهد كبير؛ ووقت طويل؛ قطعته وأنا عاكف على المراجع؛ وبين يدي حاسوبي الشخصي أقلب في الموسوعات؛ وأراجع النتائج على المطبوع من المؤلفات؛ يسر الله ﷻ بمعرفة ضوابط الإحصاء التي يمكن لأي باحث من المسلمين أن يتعرف من خلالها على أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ سواء الأسماء المطلقة أو الأسماء المقيدة؛ ويمكنه أيضا أن يتعرف على ما لم يوافق شروط الإحصاء مما اشتهر من الأسماء على ألسنة الناس.

لقد كانت تلك الضوابط عاملا أساسيا في التعرف على أسماء الله الحسنى كما وردت بنصها بحيث يطمئن المرء إلى أن تلك الأسماء قد سمى الله ﷻ نفسه بها في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ ؛ كما أن هذه الضوابط أسهمت في تمييز ما ثبت وما لم يثبت من الأسماء المشتهرة التي اعتاد عليها الناس منذ أكثر من ألف عام؛ فحفظوها؛ وأنشدوها؛ وكتبوها في المساجد ظنا منهم أنها نص من كلام النبي ﷺ؛ وهي في حقيقتها مدرجة؛ أو ملصقة؛ أو ملحقة بالحديث كاجتهاد شخصي من قبل الوليد بن مسلم مولى بني أمية؛ وقد علمنا أن كثيرا من تلك الأسماء ليست من أسماء الله الحسنى؛ ولم يسم الله ﷻ نفسه بها في كتابه؛ أو في سنة رسوله ﷺ .

ولما قال رسول الله ﷺ في حديث أبي هريرة رضي الله عنه: (إِنَّ لله تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلاَّ وَاحِدًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ) [1]. أيقنا أنه يشير إلى أسماء

موجودة معهودة في الكتاب والسنة؛ يمكن إحصاؤها وتتبعها والبحث عنها؛ كما أن دورنا حيالها هو جمعها وإحصاؤها؛ وليس اشتقاقها وإنشاؤها؛ ومن ثم فإن الاسم إذا لم يكن له دليل نصي ثابت؛ فلا يجوز أن نسمى الله ﷻ به إلزاما حتى؛ ولو ألفه الناس قرونا وأعواما.

وقد سعينا على مدار المحاور المتعددة التي وردت في البحث أن نتعرف على مراتب الإحصاء بصورة استقصائية تفصيلية؛ في عملية بحثية مضبوطة بقواعد منهجية تشمل كل اسم من الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة؛ صحيح أنها عملية كبيرة وشاقة على أي باحث لكن نتيجتها أمر ضروري لكل مسلم؛ فمعرفة الأسماء الحسنى؛ ثم مراتب الإحصاء لكل اسم منها؛ شرف يتمناه كل باحث مسلم.

وقد تقدم كلام ابن القيم في التعريف بمراتب الإحصاء فقال: (مراتب إحصاء أسمائه التي من أحصاها دخل الجنة؛ وهذا هو قطب السعادة ومدار النجاة والفلاح:

المرتبة الأولى إحصاء ألفاظها وعددها.

المرتبة الثانية فهم معانيها ومدلولها.

المرتبة الثالثة دعاؤه بها كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا﴾ الأعراف: ١٨٠ . وهو مرتبتان إحداهما دعاء ثناء وعبادة؛ والثاني دعاء طلب ومسألة) [١].

وسوف نعرض الآن مختصرا للنتائج التي توصلنا إليها في المحاور المتعددة لمراتب إحصاء الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة:

• ١ تائج المتعل تمييز الأسماء وكي ية ا يها.

أول المراتب وأدقها إحصاء ألفاظ الأسماء بصيغتها وعددها؛ وقد التزمنا في الجمع والإحصاء منهجا علميا مبنيا على خمسة شروط لازمة؛ لكل اسم من الأسماء الحسنى؛ وهي ورود الاسم نصا في القرآن أو صحيح السنة؛ وأن يرد في النص مرادا به العلمية ومتميزا بعلامات الاسمية اللغوية؛ وأن يكون مطلقا يفيد المدح والثناء بنفسه دون تقييد ظاهر؛ أو إضافة مقترنة؛ فإن ورد مقيدا بالإضافة؛ فلا بد من ضمه إلى قائمة الأسماء المقيدة. ثم دلالته على الوصف وأن يكون اسما على مسمى؛ وآخرها أن يكون الوصف الذي دل عليه الاسم في مطلق الجمال والكمال؛ فلا يكون المعنى عند تجرد اللفظ منقسما إلى كمال أو نقص؛ أو يحتمل شيئا يحد من إطلاق الكمال والحسن.

تلك هي الشروط التي تضمنها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَاۖ﴾ الأعراف:١٨٠. وبقية ما ذكرنا من الأدلة في موضعها.

وعندما تتبعت ما ورد في الكتاب والسنة باستخدام تقنية البحث الحاسوبية لكتب التراث في الموسوعات الإلكترونية؛ وما ذكره مختلف العلماء الذين تكلموا في إحصاء الأسماء؛ والذين بلغ إحصاؤهم جميعا ما يزيد على المائتين والثمانين اسما؛ ثم مطابقة تلك الشروط على ما جمعوه؛ فإن النتيجة التي توصلت إليها؛ ويمكن لأي باحث أن يصل إليها أيضا هي تسعة وتسعون اسما مطلقا فقط دون اسم الجلالة.

وهو إعجاز جديد ظهر باستخدام تقنية الكمبيوتر يصدق قول النبي ﷺ في الحديث: (إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمَا مِائَةً إِلاَّ وَاحِدًا). وقد كانت مفاجأة لي

كما هو الحال لدى القارئ؛ وها هي الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة مرتبة بأدلتها حسب اقتران الأسماء وورودها في الآيات مع تقارب الألفاظ على قدر المستطاع ليسهل حفظها:

- أسماء الله الحسنى بأدلتها التوقيفية القرآنية والنبوية

﴿تَنزِيلٌ مِّنَ ٱلرَّحْمَٰنِ

ٱلرَّحِيمِ ﴿٢﴾﴾

لله ﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ﴾

﴿هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ

ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ﴾

﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ

وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾

لله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ

ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴿١١﴾﴾

لله ﴿فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ

ٱلنَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾

﴿إِن تُبْدُوا۟ خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا۟

﴿سُوٓءٖ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ ... ﴾ النساء:١٤٩.

٢٤- اللطيف الخبير؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿أَلَا يَعۡلَمُ مَنۡ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلۡخَبِيرُ ١٤﴾ الملك:١٤.

٢٦- الوتـر؛ والدليل هو ما صح عند البخاري ومسلم في قول النبي ﷺ: (وإنّ الله وِترٌ يحِبّ الوِتر)[1].

٢٧- الجمِيل؛ والدليل هو ما صح في صحيح مسلم من قول النبي ﷺ: (إنّ الله جمِيلٌ يحِبّ الجمال)[2].

٢٨- الحييّ السِّتير؛ والدليل ما صح في قول النبي ﷺ: (إنّ الله ﷻ حيِيٌّ سِتِّيرٌ يحِبّ الحياء والسّتر)[3].

٣٠- الكبِير المتعال؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلۡكَبِيرُ ٱلۡمُتَعَالِ ٩﴾ الرعد:٩.

٣٢- الواحِد القهّار؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿قُلِ ٱللَّهُ خَٰلِقُ كُلِّ شَيۡءٖ وَهُوَ ٱلۡوَٰحِدُ ٱلۡقَهَّٰرُ ١٦﴾ الرعد:١٦.

٣٤- الحقّ المبِين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿يَوۡمَئِذٖ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلۡحَقَّ وَيَعۡلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡحَقُّ ٱلۡمُبِينُ ٢٥﴾ النور:٢٥.

---

(١) مائة اسم غير واحد

٣٦- القوِيّ؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْقَوِيُّ ٱلْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾﴾ هود:٦٦.

٣٧- المتِين؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾﴾ الذاريات:٥٨.

٣٨- الحيّ القيّوم؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْحَىُّ ٱلْقَيُّومُ﴾ البقرة:٢٥٥.

٤٠- العلِيّ العظِيم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَـُٔودُهُۥ حِفْظُهُمَا ۚ وَهُوَ ٱلْعَلِىُّ ٱلْعَظِيمُ ﴿٢٥٥﴾﴾ البقرة:٢٥٥.

٤٢- الشّكور الحلِيم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِن تُقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ

وَجْهُ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾﴾ البقرة:١١٥.

٤٦- التّواب الحكِيم؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ النور:١٠.

٤٨- الغنِيّ الكريم؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾ النمل:٤٠.

٥٠- الأحد الصمد؛ والدليل قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ ٱللَّهُ

ﭐﻟﺼَّﻤَﺪُ ﴿٢﴾ ﴾ الإخلاص:٤٠.

٥٢– القريب المجيب؛ والدليل قوله تعالى: ﴿فَٱسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوٓا۟ إِلَيْهِ ۚ إِنَّ رَبِّى قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٦١﴾ ﴾ هود:٦١.

٥٤– الغفور الودود؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلْوَدُودُ﴾ البروج:١٤.

٥٦– الوليّ الحميد؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ مِنۢ بَعْدِ مَا قَنَطُوا۟ وَيَنشُرُ رَحْمَتَهُۥ ۚ وَهُوَ ٱلْوَلِىُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾ ﴾ الشورى:٢٨.

٥٨– الحفيظ؛ والدليل قوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُۥ عَلَيْهِم مِّن سُلْطَـٰنٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يُؤْمِنُ بِٱلْـَٔاخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِى شَكٍّ ۗ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَفِيظٌ ﴿٢١﴾ ﴾ سبأ:٢١.

٥٩– المجيد؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿قَالُوٓا۟ أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ ٱللَّهِ ۖ رَحْمَتُ ٱللَّهِ وَبَرَكَـٰتُهُۥ عَلَيْكُمْ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ ۚ إِنَّهُۥ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ﴿٧٣﴾ ﴾ هود: ٧٣.

٦٠– الفتّاح؛ والدليل قول الله سبحانه: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِٱلْحَقِّ وَهُوَ ٱلْفَتَّاحُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ ﴾ سبأ:٢٦.

٦١– الشّهيد؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾ ﴾ سبأ:٤٧.

٦٢– المقدِّم المؤِّخر؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (أنت المقدِّم؛ وأنت المؤخِّر)[١].

٦٤– المليك المقتدِر؛ والدليل قوله ﷻ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّـٰتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِى

---

(١) رواه البخاري في أبواب التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

﴿مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ۝٥٥﴾ القمر:٥٥.

٦٩- المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق؛ والدليل قول النبي ﷺ: (إِنّ الله هو المسعِّر القابِض الباسِط الرّازِق)[1].

٧٠- القاهِر؛ والدليل قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِۦ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝١٨﴾ الأنعام:١٨.

٧١- الدّيّان؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (يحشر الله العِباد فيناديِهِم بِصوتٍ يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب؛ أنا الملِك أنا الدّيّان)[2].

٧٢- الشّاكِر؛ والدليل قوله تعالى: ﴿مَّا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنتُمْۚ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝١٤٧﴾ النساء:١٤٧.

٧٣- المنان؛ والدليل ما صح في حديث أنس بن مالك ﷺ مرفوعا: (لا إِله إِلاّ أنت المنّان)[3].

٧٤- القادِر؛ والدليل قوله: ﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۝٢٣﴾ المرسلات:٢٣.

---

(١) رواه الترمذي في البيوع، باب ما جاء في التسعير ٣/ ٦٠٥ (١٣١٤)، وأبو داود في كتاب الإجارة، باب في التسعير ٣/ ٢٧٢ (٣٤٥١)، وابن ماجه في كتاب التجارات، باب من كره أن يسعر ٢/ ٧٤١ (٢٢٠٠)، وأحمد في المسند ٣/ ٢٨٦ (١٤٠٨٩)، وانظر تصحيح الألباني في صحيح ابن ماجة (١٧٨٧)، وغاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام (٣٢٣)، ومشكاة المصابيح (٢٨٩٤).

(٢) رواه أحمد في المسند ٣/ ٤٩٥ (١٦٠٨٥)، والحاكم في المستدرك ٢/ ٤٧٥ (٣٦٣٨)، والبخاري تعليقا في كتاب التوحيد من صحيحه، باب قوله تعالى: ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له ٦/ ٢٧١٩. وقال شعيب: إسناده حسن، وحسنه الألباني في صحيح الترغيب والترهيب ٣/ ٢٣٠ (٣٦٠٨).

(٣) رواه الترمذي في كتاب الدعوات ٥/ ٥٥٠ (٣٥٤٤)، وأبو داود في الوتر، باب الدعاء ٢/ ٧٩ (١٤٩٥)، وأحمد في المسند ٣/ ١٢٠ (١٢٢٢٦)، وصححه الألباني في انظر مشكاة المصابيح (٢٢٩٠)، وصحيح سنن أبي داود (١٤٩٥).

٧٥- الخلاّق؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ ٱلْخَلَّٰقُ ٱلْعَلِيمُ ۝٨٦﴾ الحجر:٨٦.

٧٦- المالِك؛ والدليل قول النبي ﷺ: (لا مالِك إلاّ الله عز وجل)[(١)].

٧٧- الرّزّاق؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ۝٥٨﴾ الذاريات:٥٨.

٧٨- الوكيل؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَقَالُوا۟ ... ٱللَّهُ وَنِعْمَ ٱلْوَكِيلُ ۝١٧٣﴾ آل عمران:١٧٣.

٧٩- الرّقيب؛ والدليل قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ رَّقِيبًا﴾ الأحزاب:٥٢.

٨٠- المحسِن؛ والدليل هو ما ورد عند مسلم في قول النبي ﷺ: (إن الله محسن يحب الإحسان)[(٢)].

٨١- الحسيب؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ حَسِيبًا﴾ النساء:٨٦.

٨٢- الشّافِي؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (أذهِبِ الباس ربّ النّاسِ؛ اشفِ وأنت الشّافِي)[(٣)].

٨٣- الرِّفيق؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إنّ الله رفِيقٌ يحِبّ الرِّفق فِي الأمرِ كلِّهِ)[(٤)].

---

(١) مسلم في الآداب، باب تحريم التسمي بملك الأملاك وبملك الملوك ٣/ ١٦٨٨ (٢١٤٣).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الكبير ٧/ ٢٧٥ (٧١٢١)، وعبد الرزاق في مصنفه، كتاب المناسك، باب سنة الذبح ٤/ ٤٩٢ (٨٦٠٣)، وصححه الألباني، انظر صحيح الجامع (١٨٢٤).

(٣) رواه البخاري في المرضى، باب دعاء العائد للمريض ٥/ ٢١٤٧ (٥٣٥١)، ومسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض ٤/ ١٧٢٢ (٢١٩١).

(١) رواه البخاري في كتاب استتابة المرتدين، باب إذا عرض الذمي بسب النبي ﷺ ولم يصرح ٦/ ٢٥٣٩ (٦٥٢٨)، ومسلم في كتاب البر والصلة والأدب، باب فضل الرفق ٤/ ٢٠٠٣ (٢٥٩٣).

٨٤- المعطي؛ والدليل قول النبي ﷺ: (من يرِدِ الله بِهِ خيرا يفقِّهه في الدِّينِ؛ والله المعطِي وأنا القاسِم)(١).

٨٥- المقيت؛ والدليل قوله: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ مُّقِيتٗا ٨٥﴾ النساء:٨٥.

٨٦- السّيِّد؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (السّيِّد الله تبارك وتعالى)(٢).

٨٧- الطّيِّب؛ والدليل ما صح في قول النبي ﷺ: (أيّها النّاس إِنّ الله طيِّبٌ لا يقبل إِلاّ طيِّبا)(٣).

٨٨- الحكم؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إِنّ الله هو الحكم وإِليهِ الحكم)(٤).

٨٩- الأكرم؛ والدليل قوله: ﴿ٱقۡرَأۡ وَرَبُّكَ ٱلۡأَكۡرَمُ ٣﴾ العلق:٣.

٩٠- البرّ؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبۡلُ ... إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡبَرُّ ٱلرَّحِيمُ ٢٨﴾ ½Ã Ú•\TÐ

Nm^ﷲÐé•R•v %g TzTÐĩ ÅÚÄm¼`_TÐ ﴿رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا

---

(١) البخاري في تعالى

لِي مِنۡ ﴿٦٦﴾﴾ ص:٦٦.

٩٢- الرّءوف؛ والدليل قوله: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٞ رَّحِيمٞ ﴿٢٠﴾﴾ النور:٢٠.

٩٣- الوهّاب؛ والدليل قوله تعالى: ﴿أَمۡ عِندَهُمۡ خَزَآئِنُ رَحۡمَةِ رَبِّكَ ٱلۡعَزِيزِ ٱلۡوَهَّابِ ﴿٩﴾﴾ ص:٩.

٩٤- الجواد؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (إنّ الله ﷻ جوادٌ يحب الجود)[١].

٩٥- السّبوح؛ والدليل هو ما صح في قول النبي ﷺ: (سبّوحٌ قدّوسٌ ربّ الملائِكةِ والرّوحِ)[٢].

٩٦- الوارِث؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿لَنَحۡنُ نُحۡيِۦ وَنُمِيتُ وَنَحۡنُ ٱلۡوَٰرِثُونَ ﴿٢٣﴾﴾ الحجر:٢٣.

٩٧- الرّبّ؛ والدليل قوله: ﴿سَلَٰمٞ قَوۡلٗا مِّن رَّبّٖ رَّحِيمٖ ﴿٥٨﴾﴾ يس:٥٨.

٩٨- الأعلى؛ والدليل قوله: ﴿سَبِّحِ ٱسۡمَ رَبِّكَ ٱلۡأَعۡلَى ﴿١﴾﴾ الأعلى:١.

٩٩- الإِله؛ والدليل قول الله تعالى: ﴿ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ

• أسماء الله المقيدة بأدلتها الت يفية من القرآن وا نة النبوية

الله

ﷺ في الحديث: (إِنَّ لله تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلاَّ وَاحِدًا). فكشفت لنا هاتان القائمتان من الأسماء أعني قائمة الأسماء المطلقة، وقائمة الأسماء المقيدة بعدا جديدا لهذا الحديث، وهذه قائمة الأسماء المقيدة التي توافقت مع ضوابط إحصائها:

١ـ الله ﷻ أبقى للمؤمنين؛ والدليل: ﴿وَٱللَّهُ خَيۡرٞ وَأَبۡقَىٰٓ ٧٣﴾ طه:٧٣.

٢ـ الله ﷻ أجل من كل معبود؛ والدليل هو قول النبي ﷺ لأصحابه: قولوا: الله أعلى وأجلّ؛ ردا على قول المشركين يوم أحد: أعل هبل [1].

٣ـ الله ﷻ أحق أن نخشاه؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَتَخۡشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخۡشَىٰهُ﴾ الأحزاب:٣٧.

٤ـ الله ﷻ أحكم الحاكمين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿أَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِأَحۡكَمِ ٱلۡحَٰكِمِينَ ٨﴾ التين:٨.

٥ـ الله ﷻ آخذ بنواصي العباد؛ والدليل قوله: ﴿تَوَكَّلۡتُ عَلَى ٱللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمۚ مَّا مِن دَآبَّةٍ إِلَّا هُوَ ءَاخِذُۢ بِنَاصِيَتِهَآ﴾ هود:٥٦.

(١) البخاري في الجهاد والسير، باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب ٣/ ١١٠٥ (٢٨٧٤).

٦ـ الله ﷻ أرحم الراحمين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ أَرْحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿٩٢﴾﴾ يوسف:٩٢.

٧ـ الله ﷻ أسرع الحاسبين؛ لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ ٱلْحَٰسِبِينَ﴾ الأنعام:٦٢.

٨ـ الله ﷻ أشد بأسا وأشد تنكيلا؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَّ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ۚ وَٱللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٤﴾﴾ الأنفال:١٨.

٩ـ الله ﷻ أصبر على عصيان عباده؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (ليس أحدٌ أصبر على أذى سمِعه مِن اللهِ؛ إِنّهم ليدعون له ولدا؛ وإِنّه ليعافِيهِم ويرزقهم)[1].

١٠ـ الله ﷻ أعلم بما يعملون؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٨﴾﴾ الشعراء:١٨٨.

١١ـ الله ﷻ أغنى الشركاء عن الشرك؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (قال الله تبارك وتعالى: أنا أغنى الشّركاءِ عن الشِّركِ؛ من عمِل عملا أشرك فِيهِ معِي غيرِي تركته وشِركه)[2].

١٢ـ الله ﷻ أغير على حرماته؛ والدليل هو قول النبي ﷺ عن سعد بن عبادة رضي الله عنه: (لأنا أغير مِنه؛ والله أغير مِنِّي)[3].

---

(١) البخاري في كتاب الأدب، باب الصبر على الأذى ٥/ ٢٢٦٢ (٥٧٤٨).

(٢)

١٣ـ الله ﷻ أقرب إلينا من حبل الوريد؛ والدليل هو قوله: ﴿وَنَحۡنُ أَقۡرَبُ إِلَيۡهِ مِنۡ حَبۡلِ ٱلۡوَرِيدِ ١٦﴾ قٓ:١٦.

١٤ـ الله ﷻ أكبر مما سواه؛ والدليل قول النبي ﷺ: (الله أكبر خرِبت خيبر)[1].

١٥ـ الله ﷻ أهل التقوى والمغفرة؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿هُوَ أَهۡلُ ٱلتَّقۡوَىٰ وَأَهۡلُ ٱلۡمَغۡفِرَةِ ٥٦﴾ المدثر:٥٦.

١٦ـ الله ﷻ أولى بعباده؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِن يَكُنۡ غَنِيًّا أَوۡ فَقِيرٗا فَٱللَّهُ أَوۡلَىٰ بِهِمَا﴾ النساء:١٣٥.

١٧ـ الله ﷻ بالغ أمره؛ والدليل قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمۡرِهِۦ﴾ الطلاق:٣.

١٨ـ الله ﷻ بديع السماوات؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿بَدِيعُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ البقرة:١١٧.

١٩ـ الله ﷻ بريء من المشركين؛ والدليل قوله: ﴿ وَأَذَٰنٞ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦٓ إِلَى ٱلنَّاسِ يَوۡمَ ٱلۡحَجِّ ٱلۡأَكۡبَرِ أَنَّ ٱللَّهَ بَرِيٓءٞ مِّنَ

ا ﷻ جاعل الملائكة رسلا؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿جَاعِلِ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا﴾ فاطر:١.

٢١ـ الله ﷻ جامع الناس؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿رَبَّنَآ إِنَّكَ جَامِعُ

(١) البخاري في الأذان، باب ما يذكر في الفخذ ١/ ١٤٥ (٣٦٤).

ٱلنَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ ﴾ آل عمران:٩.

٢٢ـ الله ﷻ حاسب الموازين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ يَخْشَوْنَ بِنَا حَٰسِبِينَ ﴿٤٧﴾ ﴾ الأنبياء:٤٧.

٢٣ـ الله ﷻ حافظ كتابه؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ﴿٩﴾ ﴾ الحجر: ٩.

٢٤ـ الله ﷻ حفي بإبراهيم؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ إِنَّهُۥ كَانَ بِى حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ ﴾ مريم:٤٧.

٢٥ـ الله ﷻ خادع المنافقين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ يُخَٰدِعُونَ ٱللَّهَ قَلِيلًا ﴿١٤٢﴾

ا ﷻ خصم من أعطى به ثم غدر؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (ثلاثةٌ أنا خصمهم يوم القِيامةِ: رجلٌ أعطى بِي ثمّ غدر؛ ورجلٌ باع حرّا فأكل ثمنه؛ ورجلٌ استأجر أجِيرا فاستوفى مِنه ولم يعطِ أجره)[1].

٢٧ـ الله ﷻ الخليفة في الأهل؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (اللهم أنت الصّاحِب في السّفرِ؛ والخلِيفة في الأهلِ)[2].

٢٨ـ الله ﷻ خير الحاكمين ؛ والدليل قوله تعالى: ﴿ وَٱتَّبِعْ مَا يُوحَىٰٓ إِلَيْكَ وَٱصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ ٱللَّهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَٰكِمِينَ ﴿١٠٩﴾ ﴾ يونس:١٠٩.

---

(١) أخرجه البخاري في البيوع، باب إثم من باع حرا ٣/ ٧٧٦ (٢١١٤).

(٢) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).

٢٩ـ الله ﷻ خير الفاتحين؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنتَ خَيۡرُ ٱلۡفَٰتِحِينَ﴾ الأعراف:٨٩.

٣٠ـ الله ﷻ خير الفاصلين؛ لقوله تعالى: ﴿ خَيۡرُ ٱلۡفَٰصِلِينَ﴾

ا ﷻ خير الماكرين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَمَكَرُواْ وَمَكَرَ ٱللَّهُۖ وَٱللَّهُ خَيۡرُ ٱلۡمَٰكِرِينَ ٥٤﴾ آل عمران:٥٤.

٣٢ـ الله ﷻ ذو الجلال والإكرام؛ والدليل قوله تعالى: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ ٧٨﴾ الرحمن:٧٨.

٣٣ـ الله ﷻ ذو الطول؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ شَدِيدِ ٱلۡعِقَابِ ذِي ٱلطَّوۡلِۖ﴾ غافر:٣.

٣٤ـ الله ﷻ ذو العرش؛ لقوله تعالى: ﴿ذُو ٱلۡعَرۡشِ ٱلۡمَجِيدُ ١٥﴾ البروج:١٥.

٣٥ـ الله ﷻ ذو الفضل؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ﴾ الجمعة:٤.

٣٦ـ الله ﷻ ذو المعارج؛ لقوله تعالى: ﴿مِّنَ ٱللَّهِ ذِي ٱلۡمَعَارِجِ﴾ المعارج:٣.

٣٧ـ الله ﷻ ذو عقاب أليم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغۡفِرَةٖ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٖ ٤٣﴾ فصلت:٤٣.

٣٨ـ الله ﷻ راد موسى عليه السلام؛ والدليل: ﴿إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيۡكِ﴾ القصص:٧.

٣٩ـ الله ﷻ رافع عيسى عليه السلام؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ آل عمران:٥٥.

٤٠ـ الله ﷻ رفيع الدرجات؛ لقوله تعالى: ﴿رَفِيعُ ٱلدَّرَجَٰتِ﴾ غافر:١٥.

٤١ـ الله ﷻ زارع ما يحرثون؛ والدليل قوله تعالى: ﴿ءَأَنتُمۡ تَزۡرَعُونَهُۥٓ أَمۡ نَحۡنُ

ﵟٱلزَّٰرِعُونَ ٦٤ﵞ الواقعة:٦٤.

٤٢ـ الله ﷻ سريع الحساب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﵟإِنَّ ٱللَّهَ سَرِيعُ ٱلۡحِسَابِ ٥١ﵞ إبراهيم:٥١.

٤٣ـ الله ﷻ شاهد لحكم المرسلين؛ والدليل هو قول الله: ﵟوَكُنَّا لِحُكۡمِهِمۡ شَٰهِدِينَ ٧٨ﵞ الأنبياء:٧٨.

٤٤ـ الله ﷻ شديد العقاب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﵟوَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلۡعِقَابِ ٢٥ﵞ الأنفال:٢٥.

٤٥ـ الله ﷻ الصاحب في السفرِ؛ والدليل هو ما ورد في قول النبي ﷺ: (اللهم أنت الصّاحِب في السّفرِ؛ والخلِيفة في الأهلِ)[1].

٤٦ـ الله ﷻ صادق في خبره؛ والدليل هو قوله تعالى: ﵟذَٰلِكَ جَزَيۡنَٰهُم بِبَغۡيِهِمۡۖ

ا ﷻ صانِعٌ ما شاء؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (فإِنّ الله صانِعٌ ما شاء لا مكرِه له)[2].

٤٨ـ الله ﷻ طبيبنا؛ والدليل قول النبي ﷺ: (الله الطّبِيب؛ بل أنت رجلٌ رفِيقٌ؛ طبِيبها الذي خلقها)[3].

٤٩ـ الله ﷻ عالم الغيب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﵟعَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ

(١) مسلم في الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر ٢/ ٩٧٨ (١٣٤٢).

(٢) رواه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت ٤/ ٢٠٦٣ (٢٦٧٩).

(٣) رواه أبو داود في كتاب الترجل، باب في الخضاب ٤/ ٨٦ (٤٢٠٧)، وأحمد في المسند ٢/ ٢٢٦ (٧١٠٩)، وصححه الألباني، وانظر السلسلة الصحيحة (١٥٣٧).

وَٱلشَّهَٰدَةِ﴾ الرعد:٩.

٥٠- الله ﷻ عدو للكافرين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ عَدُوٌّ لِّلۡكَٰفِرِينَ ٩٨﴾ البقرة:٩٨.

٥١- الله ﷻ علام الغيوب؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ عَلَّٰمُ ٱلۡغُيُوبِ ٧٨﴾ التوبة:٧٨.

٥٢- الله ﷻ غافر الذنب؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ﴾ غافر:٣.

٥٣- الله ﷻ غالب على أمرِه؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰٓ أَمۡرِهِۦ﴾ يوسف:٢١.

٥٤- الله ﷻ فاطر السماوات؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ﴾ فاطر:١.

٥٥- الله ﷻ فالق الحب والنوى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلۡحَبِّ وَٱلنَّوَىٰۖ﴾ الأنعام:٩٥.

٥٦- الله ﷻ فاعل لما شاء؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَعۡدًا عَلَيۡنَآۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ١٠٤﴾ الأنبياء:١٠٤.

٥٧- الله ﷻ فعال لما يريد؛ لقوله تعالى: ﴿فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ١٦﴾ البروج:١٦.

٥٨- الله ﷻ قائم على كل نفس بما كسبت؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿أَفَمَنۡ هُوَ قَآئِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفۡسِۢ بِمَا كَسَبَتۡۗ﴾ الرعد:٣٣.

٥٩- الله ﷻ قابل التوب؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿غَافِرِ ٱلذَّنۢبِ وَقَابِلِ

﴿ٱلتَّوۡبِ﴾ غافر:٣.

٦٠- الله ﷻ قيام السماوات؛ والدليل قول النبي ﷺ: (ولك الحمد أنت قيّام السّمواتِ والأرضِ)[1].

٦١- الله ﷻ قيم السماوات؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ لك الحمد؛ أنت قيِّم السّماواتِ والأرضِ ومن فِيهِنّ)[2].

٦٢- الله ﷻ كاتب سعي العباد؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿فَلَا كُفۡرَانَ لِسَعۡيِهِۦ وَإِنَّا لَهُۥ كَٰتِبُونَ ٩٤﴾ الأنبياء:٩٤.

٦٣- الله ﷻ كاشف الضر؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَإِن يَمۡسَسۡكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥٓ إِلَّا هُوَ﴾ الأنعام:١٧.

٦٤- الله ﷻ كاف عبده؛ والدليل قوله: ﴿أَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبۡدَهُۥ﴾ الزمر:٣٦.

٦٥- الله ﷻ كفيل المؤمنين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَقَدۡ جَعَلۡتُمُ ٱللَّهَ عَلَيۡكُمۡ كَفِيلًا﴾ النحل:٩١.

٦٦- الله ﷻ ماهد الأرض؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَٱلۡأَرۡضَ فَرَشۡنَٰهَا فَنِعۡمَ ٱلۡمَٰهِدُونَ ٤٨﴾ الذاريات:٤٨.

٦٧- الله ﷻ مبتلي العباد؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ وَإِن كُنَّا لَمُبۡتَلِينَ ٣٠﴾ المؤمنون:٣٠.

٦٨- الله ﷻ مبدي الخفايا؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَتُخۡفِي فِي نَفۡسِكَ مَا

---

(١) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين، باب الدعاء صلاة الليل ١/ ٥٣٢ (٧٦٩).

(٢) أخرجه البخاري في أبواب التهجد، باب التهجد بالليل ١/ ٣٧٧ (١٠٦٩).

زَوَّجْنَٰكَهَا لِكَيْ ﴾ الأحزاب:٣٧.

٦٩ـ الله ﷻ مبرم الأمر؛ لقوله تعالى: ﴿ أَمْ أَبْرَمُوٓاْ أَمْرًا فَإِنَّا ﴿٨٠﴾ ﴾ الزخرف:٧٩.

٧٠ـ الله ﷻ متم نوره؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿ نُورِهِۦ وَلَوْ كَرِهَ

ا ﷻ متوفي عيسى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَٰعِيسَىٰٓ إِنِّى مُتَوَفِّيكَ ﴾ آل عمران:٥٥.

٧٢ـ الله ﷻ مثبت القلوب؛ والدليل هو قول النبي ﷺ: (يا مثبِّت القلوبِ ثبِّت قلوبنا على دِينِك)[١].

٧٣ـ الله ﷻ مجري السحاب؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ ومجرِي السّحابِ؛ وهازِم الأحزاب؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[٢].

٧٤ـ الله ﷻ محي الموتى؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِىٓ أَحْيَاهَا لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰٓ ﴾ فصلت:٣٩.

٧٥ـ الله ﷻ محيط بكل شيء؛ والدليل هو قول الله: ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾ ﴾ النساء:١٢٦.

٧٦ـ الله ﷻ مخرج الميت من الحي؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ وَمُخْرِجُ ٱلْمَيِّتِ مِنَ ٱلْحَىِّ ﴾ الأنعام:٩٥.

٧٧ـ الله ﷻ مخزي الكافرين؛ والدليل هو قول الله تعالى: ﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ مُخْزِى

(١) رواه ابن ماجه في باب فيما أنكرت الجهمية ١/ ٧٢ (١٩٩)، وانظر صحيح ابن ماجة (١٦٥).

(٢) رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب كان النبي ﷺ إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس ٣/ ١٠٨٢ (٢٨٠٤).

﴿ٱلْكَٰفِرِينَ ۝٢﴾ التوبة:٢.

٧٨ـ الله ﷻ مذهب الباس؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ ربّ النّاسِ مذهِب الباسِ؛ اشفِ أنت الشّافِي)[1].

٧٩ـ الله ﷻ مرسل النبيين؛ والدليل قوله: ﴿وَمَا كُنتَ ثَاوِيًا فِىٓ أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا وَلَٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝٤٥﴾ القصص:٤٥.

٨٠ـ الله ﷻ مستخلف لعباده؛ والدليل قول النبي ﷺ قال: (إِنّ الدّنيا حلوةٌ خضِرةٌ؛ وإِنّ الله مستخلفكم فِيها؛ فينظر كيف تعملون)[2].

٨١ـ الله ﷻ المستعان على حوائجنا؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَٱللَّهُ ٱلْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۝١٨﴾ يوسف:١٨.

٨٢ـ الله ﷻ المستمع لعباده؛ والدليل قوله: ﴿قَالَ كَلَّا ۖ إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ ۝١٥﴾ الشعراء:١٥.

٨٣ـ الله ﷻ مصرف القلوب؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللّهمّ مصرِّف القلوبِ؛ صرِّف قلوبنا على طاعتِك)[3].

٨٤ـ الله ﷻ مطهر أنبيائه؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ آل عمران:٥٥.

---

(١) رواه البخاري في المرضى، باب دعاء العائد للمريض ٥/ ٢١٤٧ (٥٣٥١)، ومسلم في كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض ٤/ ١٧٢٢ (٢١٩١).

(٢) رواه مسلم في كتاب الذكر والتوبة والاستغفار، باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء ٤/ ٢٠٩٨ (٢٧٤٢).

(٣) مسلم في القدر، باب تصريف الله تعالى القلوب ٤/ ٢٠٤٥ (٢٦٥٤).

٨٥- الله ﷻ معذب الكافرين؛ والدليل هو قوله تعالى: ﴿أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الإسراء:٥٨.

٨٦- الله ﷻ مقلب القلوب؛ والدليل حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: (كانت يمِين النّبيِّ ﷺ لا ومقلِّبِ القلوبِ)(١).

٨٧- الله ﷻ ممد المؤمنين بجنوده؛ والدليل هو قوله: ﴿فَٱسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُم بِأَلْفٍ مِّنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ مُرْدِفِينَ ۝٩﴾ الأنفال:٩.

٨٨- الله ﷻ منتقم من المجرمين؛ والدليل هو قوله تعالى:﴿إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ۝٢٢﴾ السجدة:٢٢.

٨٩- الله ﷻ منذر الناس؛ والدليل هو قول الله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ۝٣﴾ الدخان:٣.

٩٠- الله ﷻ منزل الكتاب؛ والدليل قول النبيﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ، ومجرِي السّحابِ؛ وهازِم الأحزابِ؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)(٢).

٩١- الله ﷻ منشئ النار؛ والدليل هو قوله: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي تُورُونَ ۝٧١ ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ ۝٧٢﴾ الواقعة:٧١/ ٧٢.

٩٢- الله ﷻ مهلك الظالمين؛ والدليل هو قوله تعالى:﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ٱللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ الأعراف:١٦٤.

٩٣- الله ﷻ موسع السماء؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْيْدٍ وَإِنَّا

---

(١) رواه البخاري في كتاب الأيمان والنذور ٦/ ٢٤٤٥ (٦٢٥٣).

(٢) رواه البخاري في كتاب الجهاد والسير، باب كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس ٣/ ١٠٨٢ (٢٨٠٤).

لَمُوسِعُونَ ﴿٤٧﴾﴾ الذاريات:٤٧.

٩٤ـ الله جل جلاله موفي الكافرين نصيبهم؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ نَصِيبَهُمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ﴿١٠٩﴾﴾ هود: ١٠٩.

٩٥ـ الله جل جلاله موهن كيد الكافرين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ ٱللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿١٨﴾﴾ الأنفال:١٨.

٩٦ـ الله جل جلاله ناصر رسله؛ والدليل قول النبي ﷺ: (إِنِّي رسول اللهِ؛ ولست أعصِيهِ؛ وهو ناصِرِي)[١].

٩٧ـ الله جل جلاله نور السماوات والأرض؛ والدليل قوله: ﴿ ۞ ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ النور:٣٥.

٩٨ـ الله جل جلاله هادي المؤمنين؛ والدليل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهَادِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾﴾ الحج:٥٤.

٩٩ـ الله جل جلاله هازم الأحزاب؛ والدليل قول النبي ﷺ: (اللهمّ منزِل الكِتابِ ومجرِي السّحابِ؛ وهازِم الأحزابِ؛ اهزِمهم وانصرنا عليهِم)[٢].

وقد ذكرنا أن هذا العدد لا يعنى أن الأسماء الكلية لله عز وجل محصورة في تسعة وتسعين اسما؛ لما ثبت عن النبي ﷺ من حديث ابن مسعود رضي الله عنه في دعائه: (أَوْ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ) [١]؛ ومن ثم فإن العدد الكلى

---

(١) رواه البخاري في كتاب الشروط،، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط ٢/ ٩٧٤ (٢٥٨١).

(٢) عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار

لأسماء الله الحسنى لا يمكن لأحد حصره ولا الإحاطة به؛ أما حديث أبي هريرةَ ﷺ في ذكر التسعة والتسعين فالمقصود به الأسماء التي تعرف الله ﷻ بها إلى عباده في الكتاب والسنة وتناسب الغاية من وجودهم وتحقق معاني الحكمة في ابتلائهم.

وبعد مراجعة الأسماء المشهورة على ألسنة الناس منذ أكثر من ألف عام والتي أدرجها الوليد بن مسلم كاجتهاد شخصي منه في حديث النبي ﷺ؛ تبين أن الأسماء التي وردت فيها ليست تسعة وتسعين اسما؛ بل هي ثمانية وتسعون فقط لأن اسم الجلالة هو الاسم الأعظم الذي تضاف إليه الأسماء ويكمل به عند إحصائه مائة اسم كما هو ظاهر من نص الحديث النبوي: (إِنَّ لله تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمَا مِائَةً إِلاَّ وَاحِدًا).

كما أن الأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في المحفوظ على ألسنة الناس عددها بغير اسم الجلالة تسعة وستون اسما فقط؛ وهي الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط السميع البصير الحكم اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد الحي القيوم الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن المتعالي البر التواب العفو الرءوف المالك الغني الوارث.

أما الأسماء التي لم تثبت ولا يصح تسمية الله بها في تلك الرواية المشهورة فعددها واحد وعشرون اسما وهي: الخافض المعز المذل العدْل الجليل الباعث

المحْصي المبْديء المعيد المميت الواجد الماجد الوالي المقْسط المغْني المانع الضّارّ النّافع الباقي الرّشيد الصّبور.

هذه الأسماء لم يسم الله نفسه بها؛ ولم ترد في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ؛ وإنما هي اجتهاد مردود على الوليد بن مسلم؛ أو نقلا منه عن اجتهاد مردود لبعض شيوخه من أهل الحديث؛ وهو مشكور مأجور على ما قدم؛ لكن اجتهاده أو اجتهاد غيره أمر غير ملزم؛ ولا يصح الأخذ به بعد أن ظهر الدليل على خلافه؛ فعقيدة السلف الصالح مبنية على أصول وقواعد لا يمكن أن نتخطاها؛ مهما كان اشتهار المخالفة من حيث الزمان والمكان بين عامة الناس؛ وأول تلك القواعد أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص؛ وليست مرجعيتها إلى تسمية شخص أو اجتهاده الذي يخطئ فيه أو يصيب.

وقد أجمع أهل العلم من أهل السنة على اختلاف طوائفهم أنه لا يجوز تسمية الله ﷻ بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ؛ فمن ذا الذي يجيز لنفسه بعد ذلك أن يفتي الناس بالاعتماد على الأسماء المدرجة؛ أو الملصقة في الروايات؛ والمبنية على بعض الآراء والاجتهادات؛ دون تمحيص علمي أو تحري ما ثبت منها بالدليل وما لم يثبت؟

وماذا يقول المفتي لربه إذا أجاز لنفسه أو لغيره أن يسمي الله ﷻ بأسماء لا دليل عليها من كتاب أو سنة؟ ومن ثم لا ينبغي أن تأخذنا عصبية التبعية للمألوف في العادات مقابل غض الطرف عن النص الثابت في الكتاب وصحيح الروايات.

ونحن نعلم يقينا أن الله ﷻ لما أمرنا أن ندعوه بأسمائه الحسنى حذرنا من

الإلحاد في أسمائه وعدم الوقوف عند ما سمى به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ، فقال جل شأنه: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ فَٱدْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا۟ ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِىٓ أَسْمَٰٓئِهِۦ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ الأعراف:١٨٠.

ومن الأسماء التي وردت في تلك الرواية المشهورة والتي تذكر في قائمة الأسماء المضافة والمقيدة ثمانية أسماء هي: الرافع المحيي المنتقم ذو الجلال والإكرام الجامع النور الهادي البديع. وهذه الأسماء مضافة أو مقيدة يصح تسمية الله بها على الوضع الذي ورد في النص كسائر الأسماء المقيدة الأخرى التي لا توافق شرط الإطلاق.

أما الأسماء التي أدرجها عبد الملك الصنعاني عند ابن ماجة فالأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في هذا الحديث المدرج عددها ستون اسما بغير اسم الجلالة، وهي على ترتيب ورودها: الواحد، الصمد، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الخالق، البارئ، المصور، الملك، الحق، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الرحمن، الرحيم، اللطيف، الخبير، السميع، البصير، العليم، العظيم، المتعال، الجميل، الحي، القيوم، القادر، القاهر، العلي، الحكيم، القريب، المجيب، الغني، الوهاب، الودود، الشكور، العفو، الغفور، الحليم، الكريم، التواب، الرب، المجيد، الولي، الشهيد، المبين، الرءوف، الوارث، القوي، القابض، الباسط، الرزاق، المتين، الوكيل، المعطي، الوتر، الأحد.

وأما أسماء الله المقيدة في رواية ابن ماجة فعددها ثلاثة عشر اسما وهي مذكورة في قائمة الأسماء المقيدة وهي: الرّافِع، ذو القوّةِ، القائِم، الحافِظ، الفاطِر، المحيِي، الشّدِيد،الجامِع، الهادِي، الكافِي، العالِم، الصّادِق، النّور.

وأما الأسماء التي لم تثبت ولا يصح تسمية الله بها في رواية ابن ماجة فعددها ستة وعشرون اسما؛ وهي على ترتيب ورودها: البارّ؛ الجلِيل؛ الماجِد؛ الواجِد؛ الوالِي؛ الرّاشِد؛ البرهان؛ المبدِئ؛ المعِيد؛ الباعِث؛ الضّارّ؛ النّافِع؛ الباقِي؛ الواقِي؛ الخافِض؛ المعِزّ؛ المذِلّ؛ المقسِط؛ الدّائِم؛ السّامِع؛ الممِيت؛ المانِع ؛ الأبد؛ المنِير؛ التّامّ؛ القدِيم.

وبخصوص الأسماء التي أدرجها عبد العزيز بن حصين مع كلام النبي ﷺ ورواه عنه الحاكم فالأسماء الحسنى التي ثبتت بنص الكتاب والسنة في هذا الحديث عددها سبعون اسما بغير اسم الجلالة؛ وهي على ترتيب ورودها: الرحمن؛ الرحيم؛ الإله؛ الرب؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ الباريء؛ المصور؛ الحليم؛ العليم؛ السميع؛ البصير؛ الحي؛ القيوم؛ الواسع؛ اللطيف؛ الخبير؛ المنان؛ الودود؛ الغفور؛ الشكور؛ المجيد؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ الغفار؛ الوهاب؛ القادر؛ الأحد؛ الصمد؛ الوكيل؛ المتعال؛ المولى؛ النصير؛ الحق؛ المبين؛ المجيب؛ الجميل؛ الحفيظ؛ الكبير؛ القريب؛ الرقيب؛ الفتاح؛ التواب؛ الوتر؛ الرزاق؛ العلي؛ العظيم؛ الغني؛ المليك؛ المقتدر؛ الأكرم؛ الرءوف؛ المالك؛ القدير؛ الشاكر؛ الشهيد؛ الواحد؛ الخلاق؛ الكريم؛ العفو؛ الحميد.

وأما أسماء الله المقيدة في رواية الحاكم المدرجة فعددها خمسة عشر اسما وهي مذكورة في قائمة الأسماء المقيدة وهي: البديع؛ النور؛ الكافي؛ ذو الجلال والإكرام؛ المحيي؛ الصادق؛ الفاطر؛ العلام؛ الهادي؛ الرفيع؛ ذو الطول؛ ذو المعارج؛ ذو الفضل؛ الكفيل؛ المحيط.

وأما الأسماء التي لم تثبت ولا يصح تسمية الله بها في رواية الحاكم من

إدراج عبد العزيز بن حصين فعددها اثنا عشر اسما وهي: الحنان؛ المبديء؛ المعيد؛ الباقي؛ المغيث؛ الدائم؛ الباعث؛ المميت؛ القديم؛ المدبر؛ الجليل؛ البادي.

- ١ تائج ا تعلقة بشرح الأسماء وتفسير معانيها.

علمنا أن منهج السلف في أبسط صوره هو تصديق الخبر وتنفيذ الأمر؛ وقد ظهر أثر هذا المنهج جليا في تفسير الأسماء الحسنى؛ والإيمان بمعانيها كما حملتها أدلتها؛ وبان لنا أن كل اسم إن فسر على المنهج السلفي؛ فله موضعه من المعنى؛ وإن فسر تحت دعوى تأويل الصفات وتعطيلها؛ أو القول بِلَيِّ أعناقها فرارا من التشبيه الذي دل عليه ظاهرها القبيح على زعم المتكلمين؛ فلن تجد معنا واضحا في تلك الدعاوى والآراء؛ ولن تجد إحساسا بالعظمة لهذه الأسماء؛ لاسيما الأسماء المشتقة من فعل واحد كالعلي والأعلى والمتعالي؛ فإن الذين لا يؤمنون بعلو الذات والفوقية؛ بحجة أن إثبات الاستواء يشبه استواء المخلوق في الكيفية؛ ويفسرون استواء الله على عرشه في السماء بأنه قهر للعرش؛ وهيمنة واستيلاء؛ هؤلاء لا يستقيم عندهم تفسير اسم الله العلي مع توضيح الفرق بينه وبين الأعلى والمتعال.

وذلك لأن كل اسم من هذه الثلاثة كما سبق دل على معنى من معاني العلو؛ فاسم الله العلي دل على علو الذات والفوقية؛ وأن الله عال عرشه وهو سبحانه أعلم بالكيفية؛ واسمه المتعالي دل على علو القهر والتعالي في القدرة والخالقية؛ واسمه الأعلى دل على علو الشأن والعظمة في الذات وسائر الصفات الإلهية؛ وذلك ما تنسجم فيه الدلالات اللغوية مع ما ورد في الأصول القرآنية والنبوية.

لكن نظرة المفسرين المتأثرين بالمذاهب الكلامية تختلف عن ذلك؛ ولا تعطي تلك الأسماء إلا معنى واحدا موجها بخلفية عقلية؛ ومتأثرا بنزعة تأويلية تعطيلية؛ فبعضهم يجعل اسم الله العلي دالا فقط على علو الرتبة والمنزلة؛ ويؤكد أن هذا فهم الخواص؛ بل يجعل من أثبت دلالة الاسم على علو الفوقية والاستواء حشوية؛ بل يجعلهم من العوام الذين لم يجاوز إدراكهم عن الحواس التي هي رتبة البهائم؛ وأنهم لم يفهموا عظمة إلا بالمساحة؛ ولا علوا إلا بالمكان؛ ولا فوقية إلا به.

ولما جاء إلى اقتران اسم الله العلي بالاستواء وتخصيص العرش بالإضافة إليه سلك فيه تأويلا باطلا؛ وزعم أن العلو عليه هو علو الرتبة والمكانة؛ كقول القائل: الخليفة فوق السلطان تنبيها به على أنه فوق جميع الناس الذين هم دون السلطان [1].

وقال آخر: (العلي هو فعيل في معنى فاعل فالله تعالى عال على خلقه وهو علي عليهم بقدرته؛ ولا يجب أن يذهب بالعلو ارتفاع مكان إذ قد بينا أن ذلك لا يجوز في صفاته) [2] .

وعلو الرتبة الذي ذكروه هو المعنى الذي دل عليه اسمه الأعلى عند السلف؛ وهو علو الشأن والعظمة في الذات وسائر الصفات الإلهية؛ بخلاف العلي والمتعالي أو علو الفوقية وعلو القهر؛ فهما معنيان مستقلان؛ ولذلك أغمضوا أعينهم عنهما وكأنهما غير مذكورين في الأسماء؛ فصاحب المقصد الأسنى أسقطه ولم يلتفت إليه.

---

(١) المقصد الأسنى للغزالي ص١٠٨.

(٢) تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج ص٤٨ .

قال عن معنى اسم الله المتعالي: (المتعالي بمعنى العلي مع نوع من المبالغة وقد سبق معناه)[1] .

والقصد أن مذهب السلف بنقائه الفطري؛ وإيمانه النقي الذي يتوافق فيه العقل الصريح مع النقل الصحيح؛ أظهر كل اسم بمعناه الموضوع له بدقة؛ انطلاقا من تصديق الخبر؛ وتنفيذ الأمر؛ وأعني تصديق الخبر على الظاهر الذي أراده الله ورسوله ﷺ؛ وليس الظاهر الذي توهموه انطلاقا من خلفية التشبيه والتمثيل التي أدت إلى التعطيل والتأويل بغير دليل؛ ومن ثم ظهر فرق كبير بين القادر والقدير والمقتدر؛ والمالك والملك والمليك؛ والخالق والخلاق؛ والرازق والرزاق؛ وغير ذلك من الأسماء كما سبق ذكره.

وينبغي أن يعلم أنه ليس في إثبات الصفات التي دلت عليها الأسماء الحسنى تشبيه أو تمثيل؛ أو ظاهر باطل مستحيل يستدعي التعطيل والتأويل بدليل أو بغير دليل؛ فالرسل صادقون فيما يبلغون؛ ولا يخبرون عن الله ﷻ إلا بالحق الذي يعلمون؛ ولا يخبرون عن أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه إلا بالحق المحض الذي يفهمه المسلمون من العامة أو الخاصة؛ فمتى علم المؤمن أن الرسول ﷺ أخبر عن ربه بشيء من الغيبيات؛ أو الأسماء والصفات صدق تصديقا جازما يبلغ علم اليقين؛ ويزداد المؤمن بفهمه الدقيق إيمانا في مقام عين اليقين وحق اليقين؛ وعلم أيضا أنه لا يجوز أن يكون في الوحي شيء ظاهره باطل مستحيل؛ أو شيء باطني مخفي بخلاف ما أخبر به الناس في صريح الدليل؛ وأنه من المحال أن يحدث الوحي في نفوس الناس أنواعا من الإلباس؛ أو التخبط والالتباس.

---

(١) المقصد الأسنى ص١٤٢.

ولذلك ينبغي على طلاب العلم وعامة المسلمين الحذر من بعض المتكلمين الذين كتبوا في شرح أسماء الله الحسنى كفخر الدين الرازي؛ وأبي حامد الغزالي في كتابه المقصد الأسنى؛ وكذلك كتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي؛ فإن كتبهم تعج بالتأويلات الباطلة؛ وإذا كان هؤلاء يرون أن العقيدة لا تأخذ من أحاديث الآحاد، فكيف يأخذونها المدرج من الأسماء؟

• ١ تائج المتعلقة بدلالة الأ على الصفات.

من خلال الحديث عن أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة ودلالتها على الصفات علمنا أن طريقة السلف هي الإيمان بأسماء الله على الحقيقة؛ وأنها أعلام تدل على ذاته؛ وأوصاف تدل على جلاله وكماله؛ وأنها توقيفية على ما وردت به النصوص النقلية الصحيحة؛ وأن الله منفرد بأسمائه وما دلت عليه من أوصافه وأفعاله؛ فهو سبحانه ليس كمثله شيء في كل ما أثبته لنفسه.

كما أنهم لم يتكلموا في المسائل التي ابتدعها المخالفون إلا اضطرارا وإلزاما؛ لبيان الحجة ودحض الشبهة؛ لاسيما أن المسائل الكلامية الحادثة لا دليل عليها من كلام السابقين في عصر خير القرون.

وقد علمنا أيضا أن مسألة اشتقاق الأسماء الحسنى من الصفات لا تصح إلا من الجانب اللغوي، وأنه لا بد أن نفرق فيها بين عدة جوانب أساسية؛ ففرق بين الجانب التكليفي التوقيفي؛ وتجاوز الحكم الشرعي من ناحية؛ والجانب الاعتقادي في توحيد الله بأسمائه وصفاته من ناحية أخرى؛ والجانب

اللغوي في دراسة اللفظ ومشتقاته؛ ورد الاسم إلى مفرداته من جهة ثالثة؛ وقد علمنا أنه لا تعارض بين تلك الجوانب في دلالة الأسماء على الصفات.

وقد تحدثنا أيضا عن أنواع الدلالات اللفظية؛ وشرح معنى دلالة المطابقة والتضمن واللزوم؛ ثم طبقناها على الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة بصورة تفصيلية؛ وقد ظهر لنا أن الأسماء الدالة على صفات الذات عددها اثنان وعشرون اسما وهي بترتيب ورودها في البحث: الملك؛ الأول؛ الآخر؛ القدير؛ الخبير؛ الوتر؛ الجميل؛ الكبير؛ الواحد؛ القوي؛ المتين؛ العلي؛ الحكيم؛ الأحد؛ الصمد؛ الحميد؛ المليك؛ المالك؛ الرقيب؛ السيد؛ الأعلى؛ الإله.

وكذلك الأسماء الدالة على صفات الفعل عددها اثنان وأربعون اسما هي بترتيب ورودها: الرحمن؛ الرحيم؛ الخالق؛ المصور؛ المولى؛ النصير؛ العفو؛ اللطيف؛ الحيي؛ الستير؛ القهار؛ الشكور؛ الحليم؛ التواب؛ المجيب؛ الغفور؛ الودود؛ الولي؛ الفتاح؛ المقدم؛ المؤخر؛ المسعر؛ القابض؛ الباسط؛ الرازق؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المنان؛ الخلاق؛ الرزاق؛ الوكيل؛ الشافي؛ الرفيق؛ المعطي؛ المقيت؛ الحكم؛ الأكرم؛ البر؛ الغفار؛ الرءوف؛ الوهاب.

كما أن الأسماء الدالة على صفات الذات والفعل معا كان عددها بناء على نتيجة البحث خمسة وثلاثين اسما وهي: السلام؛ القدوس؛ المؤمن؛ المهيمن؛ العزيز؛ الجبار؛ المتكبر؛ البارئ؛ الظاهر؛ الباطن؛ السميع؛ البصير؛ المتعالي؛ الحق؛ المبين؛ الحي؛ القيوم؛ العظيم؛ الواسع؛ العليم؛ الغني؛ الكريم؛ القريب؛ الحفيظ؛ المجيد؛ الشهيد؛ المقتدر؛ القادر؛ المحسن؛ الحسيب؛ الطيب؛ الجواد؛ السبوح؛ الوارث؛ الرب.

• ١ تائج المتعل عاء الله بالأسماء الحسنى دعاء مسألة.

بعد أن تناول البحث الحديث عن دعاء المسألة لغة واصطلاحا؛ وأن أمر الله للعباد بأن يدعوه بأسمائه الحسنى يشمل الدعاء بلسان المقال ولسان الحال معا؛ فلسان المقال هو المدح والثناء والطلب والسؤال؛ ولسان الحال هو توحيد العبودية لله في الأقوال والأفعال.

وبعد العرض التفصيلي لما ورد في الدعاء بكل اسم من أسمائه الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة دعاء مسألة؛ فإن النتيجة التي توصل إليها البحث أن الأسماء التي ثبت الدعاء فيها بالاسم المطلق ستة وأربعون اسما وهي: الرحمن؛ الرحيم؛ الملك؛ القدوس؛ السلام؛ العزيز؛ العليم؛ السميع؛ الأول؛ الآخر؛ الظاهر؛ الباطن؛ العفو؛ الحيي؛ الواحد؛ القهار؛ الحق؛ الحي؛ القيوم؛ العلي؛ العظيم؛ الحليم؛ التواب؛ الحكيم؛ الغني؛ الكريم؛ الأحد؛ الصمد؛ القريب؛ المجيب؛ الغفور؛ الحميد؛ المجيد؛ المقدم؛ المؤخر؛ المنان؛ القادر؛ الخلاق؛ الوكيل؛ الشافي؛ الأكرم؛ البر؛ الغفار؛ الرءوف؛ الوهاب؛ الإله.

وأما الأسماء التي ثبت الدعاء فيها بالاسم حال الإضافة والتقييد فعددها أحد عشر اسما وهي: البصير؛ المولى؛ النصير؛ القدير؛ الولي؛ المليك؛ الرزاق؛ المالك؛ الرقيب؛ الوارث؛ الرب.

أما الأسماء التي ثبت الدعاء فيها بالوصف فعددها خمسة وعشرون اسما وهي: المؤمن؛ الجبار؛ المتكبر؛ الخالق؛ البارئ؛ المصور؛ الستير؛ الكبير؛ المبين؛ القوي؛ الواسع؛ الحفيظ؛ الفتاح؛ الشهيد؛ المقتدر؛ المسعر؛ القابض؛ الباسط؛ الرازق؛ المحسن؛ الحسيب؛ الرفيق؛ المعطي؛ الطيب؛ الحكم؛ السبوح؛ الأعلى.

والأسماء التي ورد الدعاء فيها بالمعنى والمقتضى فعددها خمسة عشر اسما وهي: المهيمن؛ اللطيف؛ الخبير؛ الوتر؛ الجميل؛ المتعال؛ المتين؛ الشكور؛ الودود؛ القاهر؛ الديان؛ الشاكر؛ المقيت؛ السيد؛ الجواد.

- ١ تائج المتعلقة بدعاء الله بالأسماء الحسنى دعاء بادة

-

الله

الله

والمتأخرين ووجدناها لأناس مسلمين معاصرين في محركات البحث ودليل الهاتف على الإنترنت فعددها سبعة عشر اسما وهي: المصور؛ الآخر؛ القدير؛ المبين؛ المتين؛ التواب؛ الرقيب؛ الوكيل؛ الشهيد؛ المليك؛ الديان؛ الشاكر؛ المنان؛ الحسيب؛ الشافي؛ الرءوف؛ الإله.

أما الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة والتي لم يتعبد لها أحد من المسلمين حتى تاريخ تدوين هذا البحث؛ ولا نحسب أحدا تسمى بها من قبل في مجال ما أجرينا عليه البحث الحاسوبي فعددها أربعة عشر اسما وهي: المتكبر؛ الباطن؛ الوتر؛ الجميل؛ الحيي؛ الستير؛ القريب؛ المقدم؛ المؤخر؛ المسعر؛ القابض؛ الرفيق؛ المقيت؛ السبوح.

وهنيئا لمن سارع وسمى نفسه أو ولده بهذا الاسم فسيكون أول من تسمى به في أمة محمد ﷺ فيما نعلم ، والله أعلم.

وهذه النتائج التي ذكرت يراعي فيها ما جد من تحديث ذكرناه في هذه الطبعة من الكتاب بعد تدارك بعض التصحيفات وانتشار محركات البحث في شبكة الإنترنت.

- تعقيبات وتعليقات على إحصاء الأسماء الحسنى.

إحصاء الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة من الموضوعات التي يتوق إلى معرفتها جميع المسلمين؛ وليس من السهل التطرق إليه أو البحث فيه؛ وقد ذكرت أنني لما أقدمت على هذا البحث كانت بغيتي أن أتعرف على هذه الأسماء؛ لأنني كنت أعلم أنه لم يثبت حديث صحيح في جمعها وسردها؛ فرغبت أولا أن أعلم نفسي؛ وأمحو جهلي في هذه القضية.

وذكرت أيضا أنه كثيرا ما كنت أخجل من نفسي وأشعر بالحيرة والاضطراب عندما أسأل عن اسم من أسماء الله التي أدرجها بعض الرواة مع كلام النبي ﷺ؛ وأن نتيجة البحث كانت مفاجأة لي قبل غيري؛ ولو كان هذا البحث لغيري لكان موقفي منه المزيد من الاستغراب والدهشة؛ ويعلم الله أنني أثناء البحث ما تركت أحدا من إخواننا الأساتذة المتخصصين اتسع وقته لي أو يمكنني استشارته إلا أخذت رأيه فيما أشكل علي من إحصاء للأسماء أو غير ذلك من مفردات البحث.

لكن الأمر أحدث بعض ردود الأفعال؛ وبدا شيء من الغرابة حول حقيقة الأسماء المشتهرة على ألسنة الناس منذ فترة طويلة؛ وكيف أن سردها ليس من كلام النبي ﷺ؟

بل إن بعض أساتذة الجامعة ويعد من المتخصصين عندما أهديته ما يتعلق بالباب الأول الخاص بإحصاء الأسماء وتمييزها؛ وطلبت رأيه وتعليقه لعله يفيدني بشيء يثمر البحث ويثريه؛ فأخبرني أنه بعد قراءته للكتاب كانت المفاجأة التي استرعت انتباهه أنه لأول مرة يعلم أن سرد أسماء الله الحسنى التسعة والتسعين المشهورة على ألسنة الناس مدرج في الحديث وأنه اجتهاد من جمع الوليد بن مسلم ألصق في رواية الترمذي؛ فقلت في نفسي إذا كان هذا حال المتخصصين فكيف يكون الحال لدى عامة المسلمين؟

وقد كانت أغلب الملاحظات العلمية التي حدثني فيها أهل العلم من المتخصصين في العقيدة وغيرها عبارة عن استبيان؛ أو استفسار؛ أو استغراب من غير إنكار؛ أو اختلاف في وجهة النظر المتعلقة بتقييد اسم أو إطلاقه؛ أو

عدم التفريق بين التقييد الظاهر في النص؛ والتقييد العقلي بالممكنات؛ أو قضية التمييز بين حسن الأسماء في حال إطلاقها؛ وحسنها في حال تقييدها؛ وأن الأسماء المقيدة حسنها فيما قيدت به؛ والمطلقة في الحسن هي المقصودة بالتسعة والتسعين اسما؛ أو غير ذلك من الأخطاء المطبعية؛ أو الرغبة في إعادة الصياغة اللغوية لبعض الجمل والفقرات؛ ومراعاة مفهوم المخالفة لبعض العبارات.

وقد ظهرت قضية أخرى لدى بعض الدعاة المحبين لمنهج السلف وطريقة المحدثين؛ والذين ينقلون أغلب كلامهم في العقيدة عن ابن تيمية وابن القيم؛ فمن شدة حبهم لهما يعتبرون كل ما ورد في كلامهما أمرا مسلما لا يمكن تتبعه بالنظر والتعقيب؛ وأن من نقل عنهما في أي مرحلة من مراحل حياتهما فهو موفق مصيب؛ وهما وإن كان حبهما راسخ في قلبي رسوخ الجبال؛ بل أغلب ما في بحثي هو من بديع ما عندهما من الأقوال؛ إلا أنه ينبغي رد كلامهما إلى أصولهما في العقيدة.

ولما نظر بعض إخواننا الدعاة إلى بعض الأسماء المشهورة ووجدوها مذكورة في كلامهما؛ كقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (وكذلك الأسماء التي فيها ذكر الشر لا تذكر إلا مقرونة كقولنا الضار النافع المعطي المانع المعز المذل؛ أو مقيدة كقوله: ﴿إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴿٢٢﴾﴾ السجدة:٢٢)[1].

وكقول العلامة ابن القيم: (وأيضا فإنه سبحانه له الأسماء الحسنى؛ فمن أسمائه الغفور الرحيم العفو الحليم الخافض الرافع المعز المذل المحيي المميت

(١) الحسنة والسيئة ص٥١ ، وانظر أيضا : مجموع الفتاوى ٨/ ٩٤ ، ٢٢/ ٤٨٢ .

الوارث الصبور؛ ولا بد من ظهور آثار هذه الأسماء)[1] .

وهما في المقابل ـ أعني ابن تيمية وابن القيم ـ يؤكدان في غير موضع على أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص؛ وأنه لا يجوز أن نسمي الله بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ؛ فكيف إذا ذكرا أو اعتبرا الضار النافع المانع الخافض المعز المذل المميت الصبور من الأسماء الحسنى بلا دليل؟

والجواب عن هذه المسألة أنه على الرغم من كون تراث شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم يعد مرجعا أساسيا في بحثي هذا؛ بل لم أجد ـ وأقولها بصدق ـ لم أجد مصدرا يمكن النقل عنه بدقة علمية؛ وراحة نفسية؛ وطمأنينة قلبية؛ مثل ما ورد في تراثهما؛ وما عندهما من بديع الأقوال؛ لا من جهة الكم؛ ولا من جهة الكيف؛ وربما يأخذ البعض علينا كثرة النقل عن ابن القيم على وجه الخصوص؛ ولكني أشهد الله أنني كنت أقارن وأبحث في الموسوعات الإلكترونية والمراجع العلمية عن بديل أو مشارك في الكمية أو الكيفية؛ بحيث أتلاشى هذا المأخذ؛ غير أني لم أجد بديلا نقيا يتخذ منهجا قرآنيا نبويا بحجم ما كتبه شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم اللهم إلا مقتطفات يسيرة.

لكن ما يعنينا الآن أن الباحث المحب لهذين الحبرين العظيمين ينبغي عليه أن يتقيد أولا بأصولهما في اعتقاد السلف؛ ثم إن وجد في بعض كلامهما شيئا يختلف تلمس لهما الحجة والعذر؛ أولا لأنهما بشر يجوز على اجتهادهما ما يجوز على غيرهما؛ ثم لأنه من المسلمات عند هذين الحبرين أن أصول العقيدة

---

(١) مفتاح دار السعادة ١/ ٢، وانظر مدارج السالكين ٢/ ١٢٥.

السلفية مبنية على الأدلة النقلية دون الفلسفات العقلية والمناهج الكلامية؛ وأن دور العقل حيال النقل هو العلم به والتعرف إليه.

وليس العقل عندهما أصلا في ثبوت النقل كما ادعى كثير من المتكلمين؛ وهما يقرران أن العقل الصريح لا يعارض النقل الصحيح بل يشهد له ويؤيده؛ إذ أن مصدرهما واحد فالذي خلق العقل هو الذي أرسل إليه النقل؛ ومن المحال أن يرسل إليه ما يفسده.

وهناك أصول كثيرة تجدها بين أميال طويلة مما سُطِّر في تراثهما؛ ومن ثم لا بد أن يراعي الباحث في بحثه أصول الرجلين قبل إلزامهما بشيء يخالفها؛ وقد ذكرنا في أنواع الدلالات لازم القول هل هو حجة أو قول؟ فليراجع.

أما عن العلة التي يمكن تلمسها لذكرهما بعض الأسماء التي لا دليل عليها؛ فيمكن القول إن كل عالم يمر عبر حياته بمراحل علمية متعددة؛ فلم يولد ابن تيمية وهو يكتب منهاج السنة النبوية؛ ولم يولد ابن قيم الجوزية ومعه شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل؛ بل كان حالهما كحال بقية أهل العلم في كل زمان ومكان؛ وإن كان لهما تميز مخصوص في المواهب العلمية والقدرات الذهنية.

ومن ثم قد يُنقل عن ابن تيمية في بداية حياته بعض الأسماء التي لم تثبت في رواية الوليد نظرا لشهرتها الطويلة بين العامة؛ بل إن أغلب العلماء في عصرنا وهم أساتذة في أعرق الجامعات ما زالوا يتناقلونها وهم يظنون أنها من كلام النبي ﷺ الثابت المسند في الروايات؛ وأنها عقيدة مسلمة لا شبة فيها؛ وقد صرح بعضهم لي شخصيا بذلك وأن الأمر بعد إطلاعه عليه كان

مفاجئا له؛ لكن لا يستطيع أي باحث أن يحدد متى ذكر ابن تيمية وابن القيم في كلامهما أن الضار النافع الخافض المعز المذل من الأسماء الحسنى؛ هل كان ذلك في أول حياتهما أم في آخرها؟

وفضلا على ذلك أن الأصول التي قررها هذان الحبران تفيد بلا شك أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص؛ وهما يؤكدان في غير موضع أنه لا يجوز أن نسمي الله بما لم يسم به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ .

قال ابن تيمية: (وأما تسميته سبحانه بأنه مريد وأنه متكلم؛ فإن هذين الاسمين لم يردا في القرآن ولا في الأسماء الحسنى المعروفة ومعناهما حق؛ ولكن الأسماء الحسنى المعروفة هي التي يدعى الله بها؛ وهي التي جاءت في الكتاب والسنة؛ وهي التي تقتضي المدح والثناء بنفسها)[1] .

وقال أيضا: (وقد اتفق أهل المعرفة بالحديث على أن هاتين الروايتين ـ يعني رواية الترمذي وابن ماجة ـ ليستا من كلام النبي ﷺ وإنما كل منهما من كلام بعض السلف فالوليد ذكرها عن بعض شيوخه الشاميين كما جاء مفسرا في بعض طرق حديثه؛ ولهذا اختلف أعيانها عنه فروى عنه في إحدى الروايات من الأسماء بدل ما ذكر في الرواية الأخرى؛ لأن الذين جمعوها قد كانوا يذكرون هذا تارة وهذا تارة.. وهذا كله مما يبين لك أنها من الموصول المدرج في الحديث عن النبي ﷺ .. فتعيينها ليس من كلام النبي ﷺ باتفاق أهل المعرفة بحديثه)[2].

---

(١) شرح العقيدة الأصفهانية ١٩ .

(٢) دقائق التفسير لابن تيمية ٢/ ٤٧٣، مؤسسة علوم القرآن دمشق ١٤٠٤هـ.

وقال ابن القيم: (السابع أن ما يطلق عليه في باب الأسماء والصفات توقيفي وما يطلق عليه من الأخبار لا يجب أن يكون توقيفيا كالقديم والشيء والموجود والقائم بنفسه؛ فهذا فصل الخطاب في مسألة أسمائه: هل هي توقيفية أو يجوز أن يطلق عليه منها بعض ما لم يرد به السمع؟) [١].

ونحن لو تتبعنا ما ذكره ابن تيمية وابن القيم في أن الأسماء الحسنى توقيفية على النص وأنه لا يجوز أن نسمي الله ﷻ بما لم يسم به نفسه؛ أو أن نصفه بما لم يصف به نفسه في كتابه أو في سنة رسوله ﷺ لعجزنا عن ذلك [١]؛ فتلك أصول لا يردها أو يناقش فيها إلا من لم يدرك منهج هذين الحبرين؛ وهي أيضا حجة عليهما قبل غيرهما.

ومن ثم لو نقل عن ابن تيمية قوله: (أسماء الله المقترنة كالمعطي المانع والضار النافع المعز المذل الخافض الرافع فلا يفرد الاسم المانع عن قرينه؛ ولا الضار عن قرينه لأن اقترانهما يدل على العموم) [٢] .

أو نقل عن ابن القيم قوله: (فإنه سبحانه له الأسماء الحسنى؛ فمن أسمائه الغفور الرحيم العفو الحليم الخافض الرافع المعز المذل المحيي المميت الوارث الصبور؛ ولا بد من ظهور آثار هذه الأسماء؛ فاقتضت حكمته سبحانه أن ينزل آدم وذريته دارا يظهر عليهم فيها أثر أسمائه) [٣] .

لو نقل عنهما مثل ذلك وما تقدم؛ فإن السؤال الذي يطرح نفسه في هذا

---

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٧٠.
(٢) مجموع الفتاوى ٨/ ٩٤ .
(٣) مفتاح دار السعادة ١/ ٢ .

المقام على أي دليل استندا الحبران إلى تسمية الله بالضار النافع المعز المذل الخافض المميت إلى غير ذلك؛ وهي لم ترد إلا أفعالا؛ ولا دليل على كونها من الأسماء الحسنى؟ فهل كل منهما يجوّز أن يشتق لله اسما من كل فعل؟

وكيف يكون ذلك وقد تقدم توبيخهما لمن فعل ذلك؟ والذي أرجحه كما تقدم أنهما إما ذكرا ذلك في بداية حياتهما أو على اعتبار أنهما يوجهان من أخذ بالمشهور في رواية الوليد ينبغي عليه أن يحتاط فيلتزم بما ذكرا فلا يفرد الاسم عن قرينه من الأسماء المتقابلة؛ كما أنهما لم يتتبعا الأسماء الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة حصرا.

وقد تتبعت الأسماء التي ذكروها في كلامهم السابق فوجدت أنه لم يثبت منها وفق ضوابط الإحصاء إلا المعطي العفو الأول الآخر الظاهر الباطن المقدم المؤخر؛ وهذه كلها دالة بمفردها على الكمال المطلق؛ ويجوز الدعاء بها؛ ويجوز أيضا إطلاقها في حق الله؛ أو اقترانها بمقابلها أو غيره؛ كما هو الحال في جميع الأسماء المقترنة.

أما ما ذكره ابن القيم رحمه الله في دعاء الله بالأسماء المتقابلة حيث قال في قواعده: (السابع عشر أن أسماءه تعالى منها ما لا يطلق عليه بمفرده؛ بل مقرونا بمقابله كالمانع والضار والمنتقم؛ فلا يجوز أن يفرد هذا عن مقابله؛ فإنه مقرون بالمعطي والنافع والعفو فهو المعطي المانع الضار النافع المنتقم العفو المعز المذل؛ لأن الكمال في اقتران كل اسم من هذه بما يقابله.. وأما أن يثنى عليه بمجرد المنع والانتقام والإضرار فلا يسوغ؛ فهذه الأسماء المزدوجة تجري الأسماء منها مجرى الاسم الواحد الذي يمتنع فصل بعض حروفه عن

بعض.. ولذلك لم تجيء مفردة ولم تطلق عليه إلا مقترنة فاعلمه؛ فلو قلت: يا مذل يا ضار يا مانع وأخبرت بذلك لم تكن مثنيا عليه ولا حامدا له حتى تذكر مقابلها) [1] .

هذا الكلام الذي ذكره ابن القيم فيه نظر؛ لأنه قد يصح لو ثبتت تلك الأسماء جميعها؛ ولكن بعد البحث تبين أنه لم يثبت منها غير المعطي والعفو؛ فليس من أسمائه الضار ولا النافع ولا المنتقم على إطلاق الاسم إذ هو من الأسماء المقيدة؛ ولا المانع ولا المعز ولا المذل؛ ولا دليل عليها من كتاب أو سنة؛ فالقاعدة التي ذكرها مبنية في الأصل على أساس واه لم يثبت .

وتجدر الإشارة أيضا إلى أن أغلب أهل العلم على اختلاف طوائفهم الكلامية والذوقية يكاد يتطابق منهجهم في الأسماء الحسنى مع الطريقة السلفية؛ فهم يؤكدون على أنها توقيفية؛ وأنه لا يجوز تسمية الله ﷻ إلا بما ثبت في الأدلة النقلية.

والقصد أن المسلم لاسيما إن كان داعيا أو فقيها مفتيا ينبغي أن يكون واثقا في عقيدته وعلى بصيرة في منهجيته؛ متمسكا بأصول السلف ومنهجهم؛ ولا يخيفه شهرة فلان؛ أو ظهوره المتكرر في وسائل الإعلام؛ أو منصبه العلمي أيا كان؛ فكل يأخذ من كلامه ويرد إلا نبينا المعصوم ﷺ ؛ ومن ثم إذا ثبت الاسم بدليل الكتاب وصحيح السنة لا يسع أي مسلم صادق رده أو عدم الإيمان به.

---

(١) بدائع الفوائد ١/ ١٧٧ .

- **فتوى ا نة الدائمة وفتوى الأزهر حو أسماء الله الحسنى.**

ورد في الفتوى رقم (٣٨٦٢) من فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية السعودية ما يلي: الحمد لله والصلاة والسلام على رسوله وآله وصحبه. وبعد؛ فقد اطلعت اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء على السؤال المقدم من معالي وزير المعارف السعودية إلى سماحة الرئيس العام، والمحال إليها برقم (٨١٨) في ٣/ ٥/ ١٤٠١هـ.

ونصه: أحيل لسماحتكم استفسار إدارة الامتحانات في الوزارة رقم (٢١٢١) وتاريخ ٧/ ٤/ ١٤٠١هـ، مع جدول لأسماء الله الحسنى بشأن الاستفسار حول اسم الفضيل؛ هل هو من أسماء الله الحسنى؟ وماذا يعمل مع من اسمه عبد الفضيل؛ هل يعدل الاسم أم يبقى على حالته؟

وحيث إن الاستفسار قد بدأ يتكرر من كثير من الجهات حول الأسماء الحسنى؛ نتيجة لوجود عدد من المتعاقدين يحملون من الأسماء ما لا يقره الشرع، مثل عبد النبي؛ وعبد الإمام؛ وعبد الزهراء؛ وغيرها من الأسماء؛ آمل موافاتنا ببيان تحدد فيه الأسماء التي تجوز إضافة العبد إليها، والتسمي بها، خاصة وأن كثيرًا من الكتب تشير إلى أن أسماء الله تعالى لا تنحصر في التسعة والتسعين اسمًا، بل إن الروايات تختلف حتى في تعداد هذه الأسماء التسعة والتسعين.

ويتجه بعض العلماء إلى أن أسماء الله فوق الحصر مستشهدين بالحديث: (اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك .. الحديث ؟).

وأجابت بما يلي :

أولا: قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ ۚ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٨٠)﴾ الأعراف:١٨٠. فأخبر سبحانه عن نفسه بأنه اختُص بالأسماء الحسنى المتضمنة لكمال صفاته ولعظمته وجلاله؛ وأمر عباده أن يدعوه بها؛ تسمية له بما سمى به نفسه؛ وأن يدعوه بها تضرعًا وخفية في السراء والضراء؛ ونهاهم عن الإلحاد فيها؛ بجحدها؛ أو إنكار معانيها؛ أو بتسميته بما لم يسم به نفسه؛ أو بتسمية غيره بها؛ وتوعد من خالف في ذلك بسوء العذاب.

وقد سمى الله نفسه بأسماء في محكم كتابه؛ وفيما أوحاه إلى رسوله ﷺ من السنة الثابتة؛ وليس من بينها اسم الفضيل؛ وليس لأحد أن يسميه بذلك؛ لأن أسماءه تعالى توقيفية؛ فإنه سبحانه هو أعلم بما يليق بجلاله؛ وغيره قاصر عن ذلك؛ فمن سماه بغير ما سمى به نفسه أو سماه به رسوله ﷺ فقد ألحد في أسمائه؛ وانحرف عن سواء السبيل؛ وليس لأحد من خلقه أن يعبِّد أحدًا لغيره من عباده؛ فلا تجوز التسمية بعبد الفضيل؛ أو عبد النبي؛ أو عبد الرسول؛ أو عبد علي؛ أو عبد الحسين؛ أو عبد الزهراء؛ أو غلام أحمد؛ أو غلام مصطفى؛ أو نحو ذلك من الأسماء التي فيها تعبيد مخلوق لمخلوق؛ لما في ذلك من الغلو في الصالحين والوجهاء والتطاول على حق الله؛ ولأنه ذريعة إلى الشرك والطغيان؛ وقد حكى ابن حزم إجماع العلماء على تحريم التعبيد لغير الله؛ وعلى هذا يجب أن يغير ما ذكر في السؤال من الأسماء وما شابهها.

ثانيا: ثبت عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: (إِنَّ للهِ تِسْعَةَ وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً إِلاَّ وَاحِدًا، مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّةَ).

رواه البخاري ومسلم؛ وروى هذا الحديث الترمذي؛ وابن ماجه؛ وابن حبان؛ والحاكم؛ والبيهقي وغيرهم، وزادوا فيه تعيين الأسماء التسعة والتسعين مع اختلاف في تعيينها. وللعلماء في ذلك مباحث :

أ- منها: أن المراد بإحصائها معرفتها؛ وفهم معانيها؛ والإيمان بها؛ والعمل بمقتضاها؛ والاستسلام لما دلت عليه؛ وليس المراد مجرد حفظ ألفاظها وسردها عدًا.

ب- ومنها: أن المعول عليه عند العلماء أن تعيين التسعة والتسعين اسمًا مدرج في الحديث؛ استخلصه بعض العلماء من القرآن فقط؛ أو من القرآن والأحاديث الصحيحة؛ وجعلوها بعد الحديث كتفسير له؛ وتفصيل للعدد المجمل فيه؛ وعملا بترغيب النبي ﷺ في إحصائها؛ رجاء الفوز بدخول الجنة.

ج- ومنها: أنه ليس المقصود من الحديث حصر أسماء الله في تسعة وتسعين اسمًا؛ لأن صيغته ليست من صيغ الحصر؛ وإنما المقصود الإخبار عن خاصة من خواص تسعة وتسعين اسمًا من أسمائه تعالى؛ وبيان عظم جزاء إحصائها.

ويؤيده ما رواه الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن مسعود ﵁؛ عن النبي ﷺ أنه قال: (ما أصاب أحدًا قط هَمّ ولا حَزَن فقال: اللهم إني عبدك ابن عبدك ابن أمتك ناصيتي بيدك؛ ماضٍ فيّ حكمك؛ عدل فيّ قضاؤك؛ أسألك بكل اسم هو لك؛ سميت به نفسك؛ أو أنزلته في كتابك؛ أو علمته أحدًا من خلقك؛ أو استأثرت به في علم الغيب عندك: أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي؛ ونور صدري؛ وجلاء حزني؛ وذهاب همي إلا أذهب الله حزنه وهمه؛

وأبدله مكانه فرحًا؛ فقيل: يا رسول الله أفلا نتعلمها؟ فقال: بلى؛ ينبغي لكل من سمعها أن يتعلمها). فبين الرسول ﷺ أن الله سبحانه وتعالى استأثر بعلم بعض أسمائه؛ فلم يطلع عليها أحدًا من خلقه؛ فكانت من الغيبيات التي لا يجوز لأحد أن يخوض فيها بخرص وتخمين؛ لأن أسماءه تعالى توقيفية كما سيجيء إن شاء الله.

د- ومنها: أن أسماء الله توقيفية؛ فلا يسمى سبحانه إلا بما سمى به نفسه؛ أو سماه به رسوله ﷺ؛ ولا يجوز أن يسمى باسم عن طريق القياس أو الاشتقاق من فعل ونحوه خلافًا للمعتزلة والكرامية؛ فلا يجوز تسميته بنَّاء؛ ولا ماكرًا؛ ولا مستهزئًا؛ أخذًا من قوله تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٖ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝٤٧﴾ الذاريات:٤٧. وقوله: ﴿وَمَكَرُواْ وَمَكَرَ ٱللَّهُ﴾ آل عمران:٥٤. وقوله: ﴿ٱللَّهُ يَسۡتَهۡزِئُ بِهِمۡ﴾ البقرة:١٥.

ولا يجوز تسميته زارعًا ولا ماهدًا؛ ولا فالقًا؛ ولا منشئًا؛ ولا قابلًا؛ ولا شديدًا؛ ونحو ذلك ؛ أخذًا من قوله تعالى: ﴿ءَأَنتُمۡ تَزۡرَعُونَهُۥٓ أَمۡ نَحۡنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ۝٦٤﴾ الواقعة:٦٤. وقوله: ﴿فَنِعۡمَ ٱلۡمَٰهِدُونَ ۝٤٨﴾ الذاريات:٤٨. وقوله: ﴿ءَأَنتُمۡ أَنشَأۡتُمۡ شَجَرَتَهَآ أَمۡ نَحۡنُ ٱلۡمُنشِـُٔونَ ۝٧٢﴾ الواقعة:٧٢ وقوله تعالى: ﴿۞ إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ﴾ الأنعام:٩٥ وقوله: ﴿وَقَابِلِ ٱلتَّوۡبِ شَدِيدِ ٱلۡعِقَابِ﴾ غافر:٣.

لأنها لم تستعمل في هذه النصوص إلا مضافة؛ وفي إخبار على غير طريق التسمي لا مطلقة؛ فلا يجوز استعمالها إلا على الصفة التي وردت عليها في النصوص الشرعية؛ فيجب ألا يعبَّد في التسمية إلا لاسم من الأسماء التي

سمى بها نفسه صريحًا في القرآن؛ أو سماه بها رسوله ﷺ فيما ثبت عنه من الأحاديث؛ كأسمائه التي في آخر سورة الحشر؛ والمذكورة أول سورة الحديد؛ والمذكورة في سور أخرى من القرآن. وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله وصحبه وسلم. اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء.

صادرة عن أعضائها فضيلة الشيخ عبد الله بن قعود؛ و فضيلة الشيخ عبد الله بن غديان، ونائب اللجنة فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفي، وبرئاسة فضيلة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز.

وقد صدرت فتوى لجنة الفتوى بالأزهر الشريف لفضيلة المفتي الشيخ محمد بخيت رحمه الله في شأن سائل يقول: قوم يذكرون الله تعالى بلا إله إلا الله بمد هاء إله؛ وأحيانا يثبتون ياء في إله؛ فيقولون: إيلاها مع مد الهاء أيضا؛ وتارة يذكرون بأه آه؛ ويسمون ذلك باسم الصدر؛ ويذكرون بحي حي بتخفيف الياء؛ وبمجرد الحلق من غير أن نعرف ما ينطقون به؛ والله بقصر اللام؛ واستندوا في ذلك كله لكتاب وضعه بعض من المدعى أنه من الشاذلية؛ أباح فيه جميع ما تقدم وعزا ذلك الجواز لابن حجر؛ فهل يجوز الذكر بهذه الصيغ المذكورة مع اعتماد ما في هذا الكتاب؛ وصحة ما نسبه لابن حجر على زعمه؛ أم هو ذكر باطل؟

الجواب: اتفق جميع أهل العلم سلفا وخلفا على أن الذكر الملحون ليس ذكرا شرعيا فلا ثواب فيه. وقد نص على ذلك غير واحد كسيدي مصطفى البكري؛ وأما ما نسب للعلامة ابن حجر فهو بريء منه. وبناء على ما ذكر لا يجوز الذكر بشيء من الألفاظ المذكورة بهذا السؤال إلا بلفظ الحيّ؛ بشرط

تشديد الياء من حيّ؛ لأن هذا الاسم يطلق على الله سبحانه؛ وقد ورد بلفظه في القرآن كذلك.

وقد نص الإمام الرازي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ فَٱدۡعُوهُ بِهَاۖ وَذَرُواْ ٱلَّذِينَ يُلۡحِدُونَ فِيٓ أَسۡمَٰٓئِهِۦۚ سَيُجۡزَوۡنَ مَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ﴾ الأعراف:١٨٠. إن من الإلحاد أن يسمى الله تعالى باسم غير اسمه؛ وجميع أسمائه سبحانه توقيفية. فلا يجوز أن يذكر الله بما لم يرد إطلاقه عليه في القرآن والأحاديث الصحيحة.

وأما جميع الألفاظ المذكورة بهذا السؤال؛ فلم يرد واحد منها في القرآن ولا في الأحاديث الصحيحة اسما الله تعالى إلا لفظ الحي مشددا؛ ولفظ الجلالة مع مد لامه الثانية مدا طبيعيا مع عدم مد همزة الوصل في أوله؛ وأما مد هاء إله أو إثبات ياء بعد الهمزة فهو لحن محض فلا يجوز الذكر به؛ والله تعالى أعلم. لجنة الفتوى بالأزهر الشريف، المفتي محمد بخيت. جمادى الآخرة ١٣٣٤ هجرية/ ٢٦ أبريل١٩١٦م.

وختاما أشير إلى أن موضوع البحث نظرا لما هو متوقع من ردود الفعل الواسعة في الوسط الإسلامي عند عامة الناس وخاصتهم؛ لاسيما وأنه يمس ما اعتادوا عليه من الأسماء المشهورة منذ أكثر من ألف عام؛ والتي لا دليل على كثير منها في الكتاب أو السنة؛ فقد تقدمنا بطلب للأزهر بمجمع البحوث الإسلامية لفحص وتدقيق وصلاحية الموضوع للنشر والتداول؛ وذلك من خلال ثلاثين محاضرة مسموعة ومكتوبة نصا على اسطوانة مدمجة تعمل على الكمبيوتر وجميع المشغلات الصوتية؛ تضمنت الأسماء الحسنى

الثابتة في الكتاب والسنة؛ والأدلة عليها؛ وما جاء أيضا من الشرح؛ والدلالة ودعاء المسألة والعبادة؛ وتضمنت الأدلة على أن كثيرا من الأسماء المشهورة ليست من أسماء الله الحسنى؛ وأنه لا دليل عليها من كتاب أو سنة؛ أو أنها لا توافق ضوابط الإحصاء مع ذكر العلة في ذلك؛ وكيف أنها من جمع الوليد بن مسلم المدرج في رواية الترمذي؛ وأنه لا يجوز أن نسمي الله ﷻ إلا بما سمى به نفسه أو سماه به نبيه ﷺ لا يتجاوز ذلك القرآن والحديث.

وبعد فحص وتدقيق من قبل القائمين على الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف دام قرابة ستة أشهر جاءت موافقة الأزهر على ما ذكرناه في هذه المحاضرات جميعها بتاريخ ٥/٢/٢٠٠٥م. وهذه صورة مرفقة من تصريح الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف.

وإني لأتوجه بالشكر لأهل العلم المراقبين في الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف الذين صبروا على سماع تلك المحاضرات وقراءتها كلمة كَلمة؛ حفظ الله الأزهر بالصادقين المخلصين من أهل العلم منارة للحق ينير سبيل المسلمين في كل زمان ومكان.

وإني أستغفر الله العظيم؛ وأسأله التجاوز عني لو كان خطأ لا أقصده في كل ما بدر مني؛ فإني محل خطأ وتقصير؛ ومثلي إلى عفوه ومغفرته عائذ فقير؛ وهو سبحانه وتعالى أهل التقوى وأهل المغفرة؛ وهو الغني الكريم؛ الغفور الحليم؛ والواسع العليم.

وأسأله سبحانه أن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم؛ وأن لا يحرمنا أجره من واسع فضله العظيم؛ وأن يغفر لوالديَّ ويجزي زوجتي أم عبد

الرزاق خير الجزاء على ما قدمته من جهد كبير وعناء في مراجعتها لتخريج الأحاديث؛ ومطابقتها على المراجع المطبوعة؛ إنه حسيب رقيب؛ سميع قريب؛ مجيب الدعاء.

كما أسأل الله أن يبارك في ولدي عبد الرزاق الرضواني؛ والشيخ أبي زيد الرضواني؛ وكذلك الشيخ بدر الفيومي؛ وأن يبارك في جميع أولادي الذين عاونوني في البحث في طبعته الثانية؛ وأخص بالذكر ابنتي أم محمود؛ وأختها أم أنس، كما أسأل الله أن يبارك في حفيدي الرضواني الصغير، وأن ينبته نباتا حسنا؛ وأن يجعله داعيا للتوحيد والسنة، قامعا لدعوة الشرك والبدعة؛ بارك الله فيهم، وغفر لهم أجمعين.

وكذلك أسأل الله أن يبارك في جميع إخواني من الدعاة وطلاب العلم الذين ساندوا الحق؛ ونشروا أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة، وأسأله كذلك أن يهدي جميع إخواننا الذين ظنوا أنهم ينصرون الحق بطمس أسماء الله الحسنى الثابتة في الكتاب والسنة ومحاربتها؛ ونشر ما لم يثبت من الأسماء المشتهرة التي قام الوليد بن مسلم بإدراجها في كلام النبي ﷺ، وأساله أن يردهم إلى الحق ردا جميلا.

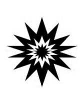
اللهم أنت ربي وإلهي لا معبود لي سواك؛ فتقبل مني هذا العمل؛ واجعل كاتبه؛ وقارئه؛ وناقله؛ ومعلمه من أهل العمل بمقتضى الأسماء؛ وتحقيق الوعد بجزاء الإحصاء.

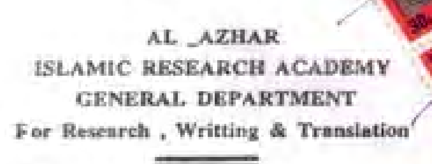
الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يحب ربنا ويرضى؛ الحمد لله ملء السماوات؛ وملء الأرض؛ وملء ما شاء من شيء بعد؛ أهل الثناء والمجد؛

أحق ما قال العبد؛ وكلنا لك عبد؛ اللهم لا مانع لما أعطيت؛ ولا معطي لما منعت؛ ولا ينفع ذا الجد منك الجد؛ اللهم ربنا ولك الحمد؛ لا إله إلا أنت المنان؛ بديع السماوات والأرض؛ يا ذا الجلال والإكرام؛ يا حي يا قيوم؛ اللهم صلي على سيدنا محمد النبي الأمي؛ وعلى آله وصحبه ومن سار على نهجه ودربه إلى يوم الدين؛ اللهم وأحينا على سنته؛ وتوفنا على ملته غير مبدلين؛ ولا مفرطين؛ ولا مفتونين؛ بفضلك وسعة كرمك يا أرحم الراحمين.



الثابتة في الكتاب والسنة





AL _AZHAR
ISLAMIC RESEARCH ACADEMY
GENERAL DEPARTMENT
For Research , Writting & Translation

الأزهر
مجمع البحوث الإسلامية
الإدارة العامة
للبحوث والتأليف والترجمة

تصريح طبع وتداول صادر في ٥/٢/٢٠٠٥م
اسطوانات ليزر (C.D) - ديسكات كمبيوتر

السيد / د . محمود عبد الرازق

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد ....

فيسر الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر (الإدارة العامة للبحوث والتأليف والترجمة) أن تخطركم بأنها قد وافقت على طلبكم الخاص بطبع الآتى :-

١- برنامج بعنوان (أسماء الله الحسنى) إلقاؤكم - مسجل على أسطوانة واحدة .
٢-
٣-
٤-
٥-
٦-

وليس على الأسطوانة المذكورة ما يتعارض مع العقيدة الإسلامية ولا مانع من طبعها ونشرها على نفقتكم الخاصة مع التأكد من ضرورة العناية التامة بتصوير الآيات القرآنية من المصحف وأيضا العناية التامة بالأحاديث النبوية الشريفة وعزوها إلى مصادرها .

والله الموفق

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

تحريرا فى : ٥/٢/٢٠٠٥م

مدير عام
إدارة البحوث والتأليف والترجمة

يعتمد
الأمين العام

بسم الله الرحمن الرحيـم

الأزهر
مكتب الإمام الأكبر
شيخ الأزهر

الأخ الفاضل الكريم الأستاذ الدكتور / محمود عبدة عبد الرازق

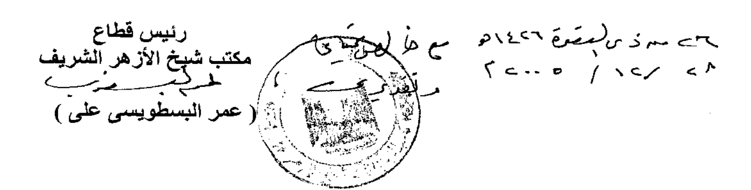
أستاذ العقيدة والمذاهب المعاصرة
بكلية الشريعة وأصول الدين
بالمملكة العربية السعودية

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ،،، وبعد

فقد تسلم فضيلة الإمام الأكبر الأستاذ الدكتور / محمد سيد طنطاوى شيخ الأزهر الشريف بحث فضيلتكم بعنوان (أسماء الله الحسنى) وفضيلته يشكركم ويقدر مجهودكم فى هذا البحث ويدعو الله عز وجل ان ينفع بكم ويوفقكم لما فيه خير الإسلام والمسلمين .

وفقكم الله لما فيه الخير

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته



رئيس قطاع
مكتب شيخ الأزهر الشريف
(عمر البسطويسى على)





- **الموسوعات الالكترونية**

1. برنامج القرآن الكريم، شركة العريس .
2. برنامج القرآن الكريم، شركة حرف .
3. الجامع الكبير لكتب التراث العربي والإسلامي.
4. برنامج المكتبة الشاملة بجميع إصداراتها .
5. برنامج موسوعة الحديث الشريف مع الشرح، شركة حرف .
6. تاريخ دمشق، شركة التراث .
7. جامع التفاسير، شركة العريس .
8. جامع الفقه الإسلامي، شركة حرف .
9. مؤلفات الحافظ ابن حجر العسقلاني، شركة التراث .
10. مصحف النور للنشر المكتبي وخدمة البحث في القرآن الكريم .
11. مكتبة الأجزاء الحديثية، شركة التراث .
12. مكتبة الأخلاق والزهد والرقائق، شركة التراث .
13. مكتبة الأدب العربي، شركة التراث .
14. مكتبة الألباني وتحتوي على سبعين مؤلفا من مؤلفات الشيخ الألباني .
15. المكتبة الألفية للسنة النبوية، شركة التراث .
16. مكتبة التاريخ والحضارة الإسلامية، شركة التراث .

١٧. مكتبة التراجم والرجال، شركة العريس .
١٨. مكتبة التفسير وعلوم القرآن، شركة التراث .
١٩. مكتبة التوحيد المسندة، شركة التراث .
٢٠. مكتبة الحديث الشريف، شركة العريس .
٢١. مكتبة السيرة النبوية، شركة التراث .
٢٢. مكتبة السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي، شركة العريس .
٢٣. مكتبة الشعر العربي، شركة التراث .
٢٤. مكتبة العقائد والملل، شركة التراث .
٢٥. مكتبة الفقه الإسلامي، شركة العريس .
٢٦. مكتبة الفقه وأصوله، شركة التراث .
٢٧. مكتبة المعاجم والمصطلحات، شركة التراث .
٢٨. مكتبة النحو والصرف، شركة التراث .
٢٩. مكتبة شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم، شركة التراث .
٣٠. مكتبة علوم الحديث، شركة التراث .
٣١. موسوعة الأحاديث الصحيحة، شركة التراث .
٣٢. موسوعة الأحاديث الضعيفة، شركة التراث .
٣٣. موسوعة التاريخ والحضارة الإسلامية، شركة العريس .
٣٤. موسوعة التخريج الكبرى والأطراف الشاملة، شركة التراث .
٣٥. موسوعة الحديث، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بوزارة الأوقاف المصرية .
٣٦. الموسوعة الذهبية للحديث النبوي الشريف وعلومه شركة التراث .

٣٧. معجم الكتب التراثية الإسلامية والشيعية من إنتاج الحوزة بإيران .

- **أهم مواقع الكتب الالكترونية على الإنترنت**

١. موقع الوراق أكبر مكتبة عربية تراثية على الإنترنت .

www.alwaraq.com

٢. موقع مكتبة صيد الفوائد .

saaid.net/book

٣. موقع تخريج الحديث للشيخ الألباني .

arabic.islamicweb.com/Books

٤. شبكة سحاب السلفية .

www.sahab.org/books

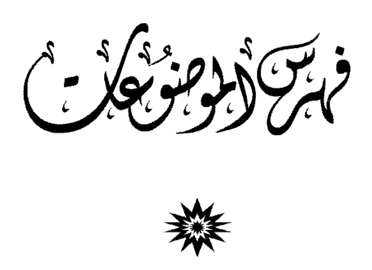
٥. موقع المكتبة للكتب الإسلامية والعربية .

www.almaktba.com

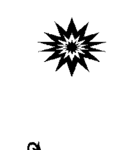
- **الكتب المطبوعة**

المراجع العلمية التي حوتها الموسوعات الإلكترونية تزيد على عشرين ألف مجلد، وقد تحققنا من المطابقة بين النتائج الإلكترونية ومصادرها في الكتب المطبوعة، وذلك فيما يتعلق بضبط وتخريج النصوص في القرآن والحديث النبوي الشريف، أما بقية المراجع التي لم ترد في تلك الموسوعات فذكرنا معلوماتها المفصلة في هوامش الكتاب بما يغني عن إعادتها .











الأسماء الحسنى

مرتبة بالحاسب ترتيبا أبجديا ألف بائيا مشرقيا





رقم الإيداع بدار الكتب
٢٠٠٥/٢٨٣٦

الترقيم الدولي – I.S.B.N
977 - 17 - 2009 - 0

